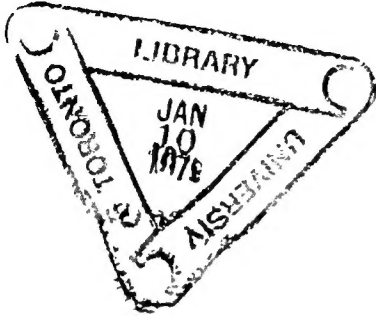


# الجلد المبرک من نفسی وروح البیک

تألیف الامام العالم الفاضل والشیخ التحریر الكامل الجامع بین البواطن  
والظواهر ومفخر الامائل والا کابر خاتمة المفسرین وقدوة ارباب  
الحقیقة والیقین فرید اوانه وقطب زمانه منبع جمیع العلوم  
مولانا ومولی الروم الشیخ اسماعیل حتی البروسوی

قدس سره العالی

المتوفی سنة ١١٢٧هـ



درسمادت



١٣٣١

الجلد الثامن

من تفسیر روح البیان

تفسیر سورة ص مکیه آیهاست او ثمان و ثمانون

بسم الله الرحمن الرحیم

(ص) خبر مبتداً محذوف ای هذه سورة ص کما مر فی اخوانه [ بعضی بر آنند که حروف مقطعه برای اسکات کفارست که هر وقت که حضرت محمد علیه السلام در نماز و غیر آن قرآن بجهر تلاوت فرمودی ایشان از روی عناد صغیر زدندی و دست بردست کوفتندی تا آن حضرت در غلط افتد حق سبحانه و تعالی این حروف فرستاد تا ایشان بعد از استماع آن متأمل و متفکر شده از تغلیط باز می ماندند ] \* وقال الشعبي ان لله تعالى في كل كتاب سرا وسره في القرآن فواتح السور \* وقال بعضهم ص مفتاح اسمه الصادق والصبور والصمد والصانع وفي التاويلات النجمية يشير الى القسم بصاد صمدية في الازل وبصاد صانعيته في الوسط وبصاد صبوريته الى الابد وبصاد صدق الذي جاء بالصدق وصاد صديقية الذي صدق به وبصاد صفوته في مودته ومحبته اه \* وقال ابن جبير رضي الله عنه (ص) يحيي الله به الموتى بين النفختين \* وقال ابن عباس رضي الله عنهما (ص) كان بحرا بمكة وكان عليه عرش الرحمن اذ لا ليل ولا نهار \* وفي بعض المعتبرات كان جبلا بمكة ومضى شرح هذا الكلام في اول (المص) وقيل في (ص) معناه ان محمدا عليه السلام صاد قلوب الخلائق واستمالها حتى امنوا به كما قال في انسان العيون ومما لا يكاد يقضى منه العجب حسن تديره عليه السلام للعرب الذين هم كالوحوش الشاردة كيف ساسهم واحتمل جفاهم وصبر على اذاهم الى ان انقادوا اليه واجتمعوا عليه صلى الله عليه وسلم واختاروه على انفسهم وقتلوا دونه اهلهم وآباءهم وابناءهم وهجروا في رضاه اوطانهم انتهى \* يقول الفقير اغناه الله القدير سمعت

BP

130

4

H34

1911a

v. x

شيخى وسندى قدس سره وهو يقول ان قوله تعالى ﴿ق﴾ اشارة الى مرتبة الاحدية التى هى التعين الاول كما فى سورة الاخلاص المصدرة بكلمة قل المتدأة بحرف ق وقوله ص اشارة الى مرتبة الصمدية التى هى التعين الثانى المتدرجة تحته مرتبة بعد مرتبة وطورا بعد طور الى آخر المراتب والاطوار ﴿﴾ والقرآن ذى الذكر ﴿﴾ الواو للقسم . والذكر الشرف والنباهة او الذكرى والموعظة او ذكر ما يحتاج اليه فى امر الدين من الشرائع والاحكام وغيرها من اقايص الانبياء واخبار الامم الماضية والوعد والوعيد وحذف جواب القسم فى مثل ذلك غير عزيز والتقدير على ما هو الموافق لما فى اول يس ولسياق الآية ايضا وهو عجيبوا الخ ان محمدا الصادق فى رسالته وحق نبوته ليس فى حقيقته شك ولا فيما انزل عليه من القرآن رب ﴿﴾ بل الذين كفروا ﴿﴾ من رؤساء اهل مكة فهو اضراب عن المفهوم من الجواب ﴿﴾ فى عزة ﴿﴾ \* قال الراغب العزة حالة مانعة للانسان من ان يغلب ويمدح بالعزة تارة كما فى قوله ﴿ ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين ﴾ لانها الدائمة الباقية وهى العزة الحقيقية ويذم بها اخرى كما فى قوله تعالى ﴿ بل الذين كفروا فى عزة ﴾ لان العزة التى هى التعزز وهى فى الحقيقة ذل وقد تستعار للحمية والافتة المذمومة وذلك فى قوله تعالى ﴿ اخذته العزة بالانم ﴾ انتهى ﴿﴾ وقد حمل اكثر اهل التفسير العزة فى هذا المقام على الثانى لما قالوا بل هم فى استكبار عن الاعتراف بالحق والايان وحمية شديدة : وبالفارسية [در سر كشي اند از قبول حق] ﴿﴾ وشقاق ﴿﴾ اى مخالفة لله وعداوة عظيمة لرسول الله عليه السلام فلذا لا ينفادون ﴿﴾ وفى التأويلات النجمية وبقوله ﴿ والقرآن ذى الذكر ﴾ يشير الى القسم بالقرآن الذى هو مخصوص بالذكر وذلك لان القرآن قانون معالجات القلوب المريضة واعظم مرض القلب نسيان الله تعالى كما قال ﴿ نسوا الله فسيهم ﴾ واعظم علاج مرض النسيان بالذكر كما قال ﴿ فاذكرونى اذكركم ﴾ ولان العلاج بالصد وبقوله ﴿ بل الذين ﴾ الخ يشير الى انحراف مزاج قلوب الكفار بمرض نسيان الله من اللين والسلامة الى الغلظة والقساوة ومن التواضع الى التكبر ومن الوفاق الى الخلاف ومن الوصال الى الفرقة ومن الحجة الى العداوة ومن مطالعة الآيات الى الاعراض عن البحث فى الادلة والسير للشواهد ﴿﴾ كم ﴿﴾ مفعول قوله ﴿ اهلكنا ﴾ ومن فى قوله ﴿ من قبلهم ﴾ لابتداء الغاية وقوله ﴿ من قرن ﴾ تمييز . والقرن القوم المقترنون فى زمن واحد . والمعنى قرنا كثيرا اهلكنا من القرون المتقدمة اى امة من الامم الماضية بسبب الاستكبار والخلاف ﴿﴾ فنادوا ﴿﴾ عند نزول بأسنا وحلول نعمتنا استغاثة او توبة واستغفارا لينجوا من ذلك : وبالفارسية [بس ندا كردند و آواز بلند برداشتند تا كسى ايشانرا بفر ياد رسد] ﴿﴾ ولات حين مناص ﴿﴾ حال من ضمير نادوا اى نادوا واستغاثوا طلبا للنجاة والحال ان ليس الحين حين مناص اى فوت وفرار ونجاة لكونه حالة اليأس : وبالفارسية [و نيست آن هنگام وقت رجوع بگريزگاه] \* فقله لاهى المشبهة بليس زيدت عليها تا التأنيث للتأكيد كما زيدت على رب وثم وخصت بنفى الاحيان ولم يبرز الا احد معموليها اسمها او خبرها والاكثر حذف اسمها \* وفى بعض التفاسير لات بمعنى ليس بلغة اهل اليمن انتهى . والوقف عليها بالناء عند الزجاج وابى على وعند الكسائى نحو قاعدة وضاربة وعند ابى عبيد على لا

ثم يتبدى تحين مناص لانه عنده ان هذه التاء تزداد مع حين فيقال كان هذا تحين كان ذاك كذا في الوسيط . والمناص المنجأ اى التجاة والفوت عن الحضم على انه مفعول من ناصه ينوصه اذا فاته اريد به المصدر ويقال ناص ينوص اى هرب ويقال اى تأخر ومنه ناص قرنه اى تأخر عنه حيناً \* وفي المفردات ناص الى كذا التجأ اليه وناص عنه تحيى ينوص نوصاً . والمناص الملجأ انتهى [ در معالم فرموده كه عادت كفار مكي آن بود كه چون دركارزاركار بر ايشان زار شدى گفتندى مناص مناص يعنى بكرزید حق سبحانه وتعالى خبر ميدهد كه بهنكام حلول عذاب در بدر خلاص مناص خواهند گفت و آنجا جای كرز نخواست بود ] ﴿ وعجبوا ان جاءهم منذر منهم ﴾ اى عجب كفار اهل مكة من ان جاءهم منذر ينذرهم النار اى رسول من جنسهم بل ادون منهم فى الرياسة الدنيوية والمال على معنى انهم عدوا ذلك خارجاً عن احتمال الوقوع وانكروه اشد الانكار لا انهم اعتقدوا وقوعه وتمعجوا منه قالوا ان محمداً مساوئنا فى الحلقة الظاهرة والاخلاق الباطنة والنسب والشكل والصورة فكيف يعقل ان يختص من بيننا بهذا المنصب العالى ولم يتمعجوا من ان تكون المنحوتات آلهة وهذه مناقضة ظاهرة فلما تحيروا فى شأن النبي عليه السلام نسبوه الى السحر والكذب كما قال حكاية ﴿ وقال الكافرون ﴾ وضع فيه الظاهر موضع المضمهر غضباً عليهم وايداناً بانه لا يتجاسر على مثل ما يقولونه الا المتوغلون فى الكفر والفسوق ﴿ هذا ﴾ [ اين منذر ] ﴿ ساحر ﴾ فيما يظهروه من الخوارق ﴿ كذاب ﴾ فيما يسندوه الى الله من الارسال والازوال لم يقل كاذب لرعاية الفواصل ولان الكذب على الله ليس كالكذب على غيره ولكثرة الكذب فى زعمهم فانه يتعلق بكل آية من الآيات القرآنية بخلاف اظهار الخوارق فانه قليل بالنسبة اليه هكذا لاحلى هذا المقام ﴿ وفى التأويلات النجمية لما كانوا منحرفين مزاج القلوب لمرض نسيان الحق جاءت النبوة على مذاق عقولهم المتغيرة سحراً والصديق كذاباً \* قال الكاشفى [ چه تيره راينى كه انوار لمعات وحى را از تاريكى سحر امتياز نكند وجه بى بصيرتى كه آثار شمع صدق را از ظلمات كذب باز نشناسند ]

كشته طالع آفتابى اينچنين عالم فروز \* ديدۀ خفاش را يكذره ازوى نوره

از شعاع روز روشن روى كيتى مستدير \* تيركى شب هنوز از ديدۀ وى دوره

\* واعلم ان اثبات النبوة والولاية سهل بالنسبة الى اهل العناية والتوفيق فان قلوبهم ألفت الاعراض عما سوى الله بخلاف اهل الانكار والخذلان فان قلوبهم ألفت الاعراض عن الله فلذا صحبتهم الوقعة رانبياء الله واوليائه \* قال الاستاذ ابوالقاسم الجيد رضى الله عنه التصديق بعلما هذا ولاية يعنى الولاية الصغرى دون الكبرى \* قال الياقى والناس على اربعة اقسام . القسم الاول حصل لهم التصديق بعلماهم والعلم بطريقتهم والذوق لمشرهم واحوالهم . والقسم الثانى حصل لهم التصديق والعلم المذكور دون الذوق . والقسم الثالث حصل لهم التصديق دونهما . والقسم الرابع لم يحصل لهم من الثلاثة شئ نعوذ بالله من الحرمان ونسأله التوفيق والغفران فهم الذين اطالوا ألسنتهم فى حق الخواص ورموهم بالسحر والكذب والجنون لكونهم ليسوا من المحارم فى شأن من الشؤون : وفى المتنوى



چون خدا نخواهد که برده کس درد \* میلش اندر طعنه پا کان برد  
 ﴿أَجْعَلِ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا﴾ الهمزة للانكار والاستبعاد. والآلهة جمع اله وحقه ان لا يجمع  
 اذ لا معبود في الحقيقة سواه تعالى لكن العرب لا اعتقادهم ان ههنا معبودات جمعه فقالوا  
 آلهة. والها واحدا مفعول ثان لجعل لانه بمعنى صير اى صيرهم الها واحدا في زعمه وقوله  
 لافى فعله لان جعل الامور المتعددة شيئا واحدا بحسب الفعل محال [ آورد. اند که بعد از اسلام  
 حمزة و عمر رضی الله عنهما اشراف قریش چون ولید و ابوسفیان و ابوجهل و عتبہ و شیبہ  
 و امیہ از روی اضطرار نزد ابوطالب آمده در مرض موت او گفتند اى عبد مناف تو بزرگتر  
 و مهتر مایى آمده ایم تا میان ما و برادر زاده خود حکم فرمایى که یتکبک از سفهای قوم را  
 مى فریبید و دین محدث و آیین مجدد خود را بدیشان جلوہ میدهد سنک تفرقه در مجمع ما  
 افکنده است و نزدیک بآن رسیده که دست تدارک از اطفای این نازم عاجز آید ابوطالب  
 آن حضرت را صلى الله تعالى علیه وسلم طلبید و گفت اى محمد قوم تو آمده اند و ایشانرا از تو  
 مدعا یست یکبار کی طرف انحراف مورد متمناى ایشان تأمل نمای حضرت علیه السلام  
 فرمود اى معشر قریش مطلوب شما از من چه چیز است گفتند آنکه دست از تقض دین ما بردارى  
 و سب آله ما فرو گذارى تا ما نیز متعرض تو و متابعان تو نشویم حضرت علیه السلام فرمود که  
 من هم از شما مى طلبم که بیک کلمه با من متفق شوید تا مالک غرب شما را مسخر شود و اکابر  
 عجم کمر فرمان بردارى شما بر بندند گفتند آن کلمه کدامست سید عالم علیه السلام فرمود که  
 « لا اله الا الله محمد رسول الله » بیکبار اشراف قریش ازان حضرت اعراض نموده گفتند [  
 أَجْعَلِ الْإِلَٰهَ إِيَّائِى أَصِيرَ مُحَمَّدٍ زَعَمَ الْآلِهَةُ الْهَآ وَاحِدًا بَانَ نَفَى الْإِلَٰهِيَّةِ عَنْهُمْ وَقَصَرَهَا عَلَى وَاحِدٍ  
 وَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُمْ جَعَلُوا الْإِلَٰهَ الْوَاحِدَ الْهَآ ﴿إِنْ هَذَا﴾ [ بدرستی که یکانکی خدای تعالی ]  
 ﴿لَشَىٰ عَجَابٌ﴾ العجَاب بمعنى العجیب وهو الامر الذى يتعجب منه كالعجب الا ان  
 العجیب ابلغ منه والعجَاب بالتشديد ابلغ من العجَاب بالتخفيف مثل کبار فى قوله ﴿ومكروا  
 مکرا کبارا﴾ فانه ابلغ من الکبار بالتخفيف ونحوه طویل وطوال. والمعنى ببلغ فى العجب لانه  
 خلاف ما اتفق علیه آباؤنا الى هذا الآن \* وقال بعضهم [ نیک شکفت چه سیصد و شصت بت که  
 ما داریم کار یک شهر مکه راست نمى توانند کرد یک خدای که محمد میگوید کار تمام عالم چون سازد ]  
 يعنى انهم ما كانوا اهل النظر والبصيرة بل اوهاهمهم كانت تابعة للمحسوسات ففاسوا الغائب على  
 الشاهد وقالوا لا بد لحفظ هذا العالم الكبير من آلهة كثيرة يحفظونه بامرهم وقضائه تعالى ولم يعرفوا  
 الا اله ولا معنى للآلهية فان الآلهية هي القدرة على الاختراع وتقدير قادرين على الاختراع غير  
 صحيح لما يجب من وجوده التامع بينهما وجوازه وذلك يمنع من كمالها ولولم يكونا كمالى الوصف  
 لم يكونا الهين وكل امر جرت ثبوته سقوطه فهو مطروح . باطل ﴿وانطلق الملائمهم﴾  
 الانطلاق الذهاب والملا الشراف لا مطلق الجماعة ويقال لهم ملا لانهم اذا حضروا  
 مجلسا ملائت العيون وجاهتهم والقلوب مهابتهم اى وذهب الاشراف من قریش وهم  
 خمسة وعشرون عن مجلس ابى طالب بعد ما اسكنهم رسول الله علیه السلام بالجواب الحاضر

وشاهدوا تصلبه عليه السلام في الدين وعزيمته على ان يظهره على الدين كله ويتسوا بما كانوا يرجونه بتوسط ابي طالب من المصالحة على الوجه المذكور ﴿ان﴾ مفسرة للمقول المدلول عليه بالانطلاق لان الانطلاق عن مجلس القاول لا يخلو عن القول اى وانطلق الملائمة بقول هو قول بعضهم لبعض على وجه النصيحة ﴿امشوا﴾ سيروا على طريقكم وامضوا فلا فائدة في مكاملة هذا الرجل . وحكى المهدوى ان قائلها عقبة بن ابي معيط ﴿واصبوا على آلهتكم﴾ اى وانبتوا على عبادتها متحملين لما تسمعونه في حقها من القبح وفي التأويلات التجمية يشير الى ان الكفار اذا تراضوا فيما بينهم بالصبر على آلهتهم فالمؤمنون اولى بالصبر على عبادة معبودهم والاستقامة في دينهم بل الطالب الصادق والعاشق الوامق اولى بالصبر والثبات على قدم الصدق في طلب المحبوب المعشوق ﴿ان﴾ هذا ﴿تعليل للامر بالصبر اولوجوب الامتثال به اى هذا الذى شاهدناه من محمد من امر التوحيد ونفى آلهتنا وابطال امرنا﴾ لشيء يراد ﴿من جهته عليه السلام امضاؤه وتنفيذه لاحالة من غير صارف يلويه ولا عاطف يشبهه لاقول يقال من طرف اللسان او امر يرجي فيه المساحة بشفاعته او امتناع فاقطعوا اطماعكم عن استزاله عن رأيه بواسطة ابي طالب وشفاعته وحسبكم ان لا تمنعوا من عبادة آلهتكم بالكلية فاصبروا عليها وتحملوا ما تسمعونه في حقها من القبح وسوء المقالة هذا ما ذهب اليه المولى ابو السعود في الارشاد \* وقال في تفسير الجلالين لامر يراد بنا ومكر يمكر علينا \* وقال سعدى المفتى وسنح بالبال انه يجوز ان يكون المراد ان دينكم لشيء يستحق ان يطلب ويعض عليه بالتواجد فيكون ترغيا وتعليللا للامر السابق \* وقال بعضهم [ بدرستى كه مخالفت محمد باما چيز نيست كه خواسته اند بما از حوادث زمان واز وقوع آن چاره نيست ] \* يقول الفقير امده الله القدير بالنفيض الكثير ويجوز ان يكون المعنى ان الصبر والثبات على عبادة الآلهة التي هي الدين القديم يراد منكم فانه اقوى ما يدفع به امر محمد كما قالوا نتر بص به ريب المنون فيكون موافقا لقريشه في الاشارة الى المذكور فيما قبله او ان شأن محمد لشيء يراد دفعه واطفاء نأثرته بأى وجه كان قبل ان يعلو ويشيع كما قيل علاج واقعه پیش از وقوع بايد کرد

ودل عليه اجتماعهم على مكره عليه السلام مرارا فابى الله الا ان يتم نوره ﴿ماسمعنا بهذا﴾ الذى يقوله من التوحيد ﴿في الملة الآخرة﴾ ظرف لغو سمعنا اى في الملة التي ادركنا عليها آباءنا وهي ملة قريش ودينهم الذى هم عليه فانها متأخرة عما تقدم عليها من الاديان والملل \* وفيه اشارة الى ركون الجهال الى التقليد والعادة وما وجدوا عليه اسلافهم من الضلال واخطاء طريق العبادة

ترسم نرسى بكمبه اى اعرابى \* كين ره كه توميروى بترکستانست والملة كالدين اسم لما شرع الله لعباده على يد الانبياء ليتوصلوا به الى ثواب الله وجواره فاطلاق كل منهما على طريقة المشركين مجاز مبنى على التشبيه ﴿ان هذا﴾ نافية بمعنى ما ﴿الا اختلاق﴾ دروغ گفتن از نزد خود اى كذب اختلقه من عند نفسه \* قال

في المفردات وكل موضع استعمل فيه الخاق في وصف الكلام فالمراد به الكذب ومن هذا امتنع كثير من الناس من اطلاق لفظ الخلق على القرآن وعلى هذا قوله ان هذا الاختلاق ﴿ أنزل عليه الذكر من بيننا ﴾ ونحن رؤساء الناس واشرافهم واكبرهم سنا واكثرهم اموالا واعوانا واحققاء بكل منصب شريف ومرادهم انكار كون القرآن ذكرا منزلا من الله تعالى . وامثال هذه المقالات الباطلة دليل على ان مناط تكذيبهم ليس الا الحسد على اختصاصه عليه السلام بشرف النبوة من بينهم وحرمانهم منه وقصر النظر على متاع الدنيا وغلطوا في القصر والقياس . اما الاول فلان الشرف الحقيقي انما هو بالفضائل النفسانية دون الخارجية . واما الثاني فلان قياس نفسه عليه السلام بانفسهم فاسد اذ هو روح الارواح واصل الخليقة فأنى يكون هو مثلهم واما الصورة الانسانية فميراث عام من آدم عليه السلام لا تفاوت فيها بين شخص وشخص نعم وجهه عليه السلام كان يلوح منه انوار الجمال بحيث لم يوجد مثله فيما بين الرجال

اي حسن سعادته زجيين توهويدا \* ابن حسن چه حسنست تقدس وتعالى \* وفيه اشارة الى حال اكثر علماء زماننا وعبادهم انهم اذا رأوا علما ربانيا من ارباب الحقائق يخبر عن حقائق لم يفهموها ويشير الى دقائق لم يذوقوها دعيتهم النوس المتردة الى تكذيبه فيجحدونه بدل الاغتنام بانفاسه والاعتباس من انواره ويقولون اكشف هو بهذه الحقائق من بيننا ويقعون في الشك من امرهم كما قال تعالى ﴿ بل هم في شك من ذكرى ﴾ اي القرآن او الوحي بملهم الى التقليد واعراضهم عن النظر في الادلة المؤدية الى العلم بتحقيقه وليس في عقيدتهم مايحزمونه فهم مذبذبون بين الاوهام ينسبون تارة الى السحر واخرى الى الاختلاق \* وفيه اشارة الى ان القرآن قديم لانه سماه الذكر ثم اضاف الى نفسه ولاخفاء بان ذكره قديم لان الذكر المحدث يكون مسبوقا بالنسيان وهو منزله عنه ﴿ بل لما يذوقوا عذاب ﴾ في لما دلالة على ان ذوقهم العذاب على شرف الوقوع لانها للتوقع اي بل لم يذوقوا بعد عذابي فاذا ذاقوه تبين لهم حقيقة الحال \* وفيه تهديد لهم اي سيدوقون عذابي فيلجئهم الى تصديق الذكر حين لا يتفك التصديق \* وفيه اشارة الى انهم مستغرقون في بحر عذاب الطرد والبعد ونار القطيعة لكنهم عن ذوق العذاب بمعزل لغلبة الحواس الى ان يكون يوم تبلى السرائر فتقلب السرائر على الصور والبصائر على البصر فيقال لهم ذوقوا العذاب يعني كنتم معذيين وما كنتم ذائقي العذاب فالمعنى لو ذاقوا عذابي ووجدوا ألمه لما قدموا على الجحود دل على هذا قوله عليه السلام ( الناس نيام فاذا ماتوا انتبهوا )

شو زخواب کران جان بيدار \* تا جالش عيان بين اي يار

﴿ ام عندهم خزائن ﴾ رحمة ربك العزيز الوهاب ﴿ ام منقطعة بمعنى بل والهمزة وهي للانكار . والخزائن جمع خزانة بالكسر بمعنى الخزن اي بل عندهم خزائن رحمة تعالى يتصرفون فيها حسبما يشاؤون حتى يصيدوا بها من شاؤا ويصرفوها عن شاؤا ويتحكموا فيها بمقتضى آرائهم فيتخيروا للنبوة بعض صناديدهم . والمعنى ان النبوة عطية من الله تعالى

يتفضل بها على من يشاء من عباده لآمانع له فانه العزيز اى الغالب الذى لا يغالب الوهاب الذى له ان يهب كل ما يشاء.

چون زحال مستحقان آ كهى \* هرچه خواهی هرکرا خواهی دهی

دیگر انرا این تصرف کی رواست \* اختیار این تصرفها تراست

﴿ام لهم ملك السموات والارض وما بينهما﴾ ترشیح اى تربیه لما سبق اى بل لهم ملك هذه العوالم العلوية والسفلية حتى يتكلموا فى الامور الربانية ويتحكموا فى التدابير الالهيه التى يستأثر بها رب العزة والكبرياء ﴿فليرتقوا فى الاسباب﴾ جواب شرط محذوف. والارتقاء الصعود \* قل الراغب السبب الجبل الذى يصعد به النخل وقوله تعالى ﴿فليرتقوا فى الاسباب﴾ اشارة الى قوله ﴿ام لهم سلم يستمعون﴾ فيه وسمى كل ما يتوصل به الى شئ سببا انتهى. والمعنى ان كان لهم ماذكر من الملك فليصعدوا فى المعارج والمناهج التى يتوصل بها الى العرش حتى يستووا عليه ويدبروا امر العالم وينزلوا الوحي الى ما يختارون ويستصوبون وفيه من التهكم بهم مالا غاية وراءه ﴿جندما هنالك مهزوم من الاحزاب﴾ الجند جمع معد للحرب وما مزيدة للتقليل والتحقيق نحو اكلت شيئا وهنالك مركب من ثلاث كلمات احداها هنا وهو اشارة الى مكان قريب والثانية اللام وهى للتأكيد والثالثة الكاف وهى للخطاب قالوا واللام فيها كاللام فى ذلك فى الدلالة على بعد المشار اليه. والهزم الكسر يقال هزم العدو كسرهم وغلبهم والاسم الهزيمة وهزمه يهزمه فانهم غمزه بيده فصارت فيه حفرة كما فى القاموس. والحزب جماعة فيها غاظ كما فى المفردات \* قال ابن الشيخ جند خبر مبتدأ محذوف ومن الاحزاب صفته اى جملة الاحزاب وهم القرون الماضية الذين تحزبوا وتجمعوا على الانبياء بالكذب فقهروا وهلكوا ومهزوم خبر ثان للمبتدأ المقدر اوصفة لجند وهنالك ظرف لمهزوم او صفة اخرى لجند وهو اشارة الى الموضع الذى تقاولوا وتحاوروا فيه بالكلمات السابقة وهو مكة اى سيهزمون بمكة وهو اخبار بالغيب لانهم انهزموا فى موضع تكلموا فيه بهذه الكلمات \* وقال بعضهم هنالك اشارة الى حيث وضعوا فيه انفسهم من الانتداب اى الاجابة والمطاوعة لمثل ذلك القول العظيم من قولهم لمن يتدب لامر ليس من اهله لست هنالك فان هواهم الزائغ وحسدهم البالغ حملهم على ان يقولوا اأزل عليه الذكر من بيتنا فانتدبوا له ووضعوا انفسهم فى مرتبة ان يقولوا ذلك العظيم فانه لاستلزامه الاعتراض على مالك الملك والملاكوت لا ينبغي لاحد ان يجترئ عليه ويضع نفسه فى تلك المرتبة. والمعنى هم كجند ما من الكفار المتحزبين على الرسل مهزوم مكسور عما قريب فلا تبال بما يقولون ولا تنكث بما يهدون \* ففيه اشارة الى عجزهم وعجز آلهتهم يعنى ان هؤلاء الكفار ليس معهم حجة ولا لاصنامهم من النفع والضرر مكنة ولا فى الدفع والرد عن انفسهم قوة \* وسمعت من فم حضرة شيخى وسندى قدس سره يقول استناد الكفار الى الاحجار ألا ترى الى القلاع والحصون واستناد المؤمنين الى «لا اله الا الله محمد رسول الله» ألا ترى الهم لا يتحصنون بحصن سوى التوكل على الله تعالى وهو يكفيهم كما قال تعالى

( لا اله الا الله حصنى فن دخل حصنى امن من عذابي ) انتهى ﴿ كذبت قبلهم ﴾ اى قبل قومك يا محمد وهم قريش ﴿ قوم نوح ﴾ اى كذبوا نوحا وقد دعاهم الى الله وتوحيد الف سنة الاخسرين عاما ﴿ وعاد ﴾ قوم هود ﴿ وفرعون ﴾ موسى عليه السلام ﴿ ذوالاوتاد ﴾ جمع وتد محركة وبكسر التاء وهو ما غرز في الارض او الحائط من خشب : وبالفارسية [ ميخ ] اى ذو الملك الثابت لانه استقام له الامر اربعمائة سنة من غير منازع واصله ان يستعمل في ثبات الخيمة بان يشد اطناها على اوتاد مرسوزة في الارض فان اطناها اذا شتدت عليها كانت ثابتة فلا تلقيها الريح على الارض ولا تؤثر فيها ثم استعير لثبات الملك ورسوخ السلطنة واستقامة الامر بان شبه ملك فرعون بالبيت المطيب استعارة بالكناية واثبت له لوازم المشبه به وهو الثبات بالاوتاد تخيلا . وجه تخصيص هذه الاستعارة ان اكثر بيوت العرب كانت خياما ونباتها بالاوتاد ويجوز ان يكون المعنى ذوالجموع الكثيرة سموا بذلك لانهم يشدون البلاد والملك ويشد بعضهم بعضا كالوتد يشد البناء والحجاء فتكون الاوتاد استعارة تصريحية وفي الحديث ( المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا ) اى لا يتقوى في امر دينه ودينه الا بمعونة اخيه كما ان بعض البناء يتقوى ببعضه . ويكفي دليلا على كثرة جوع فرعون انه قال في حق نبي اسرائيل ان هؤلاء لشرذمة قليلون مع انهم كانوا ينفقون على ستمائة الف مقاتل سوى الصغير والشيخ . ويجوز ان يكون الاوتاد حقيقة لاستعارة فانه على ما روى كانت له اوتاد من حديد يعذب الناس عليها فكان اذا غضب على احد مده مستلقيا بين اربعة اوتاد وشد كل يد وكل رجل منه الى سارية وكان كذلك في الهواء بين السماء والارض حتى يموت او كان يمد الرجل مستلقيا على الارض ثم يشد يديه ورجليه ورأسه على الارض بالاوتاد \* يقول الفقير هذه الرواية هي الانسب لما ذكره في قصة آسية امرأة فرعون في سورة التحريم من انها لما آمنت بموسى اوتد لها فرعون باوتاد في يديها ورجليها كما سيجيء ﴿ وتمود ﴾ قوم صالح \* قال ابن عباس رضى الله عنهما ان قوم صالح آمنوا به فلما مات صالح رجعوا بعده عن الايمان فاحي الله صالحا وبعث اليهم نانيا فاعلمهم انه صالح فكذبوه فاتاهم بالناسقة فكذبوه فعقروها فاهلكهم الله \* قال الكاشفي [ بعضى ايمان آوردند وجمى تكذيب نمودند وبسبب عقربا فاهلك شدند ] ﴿ وقوم لوط ﴾ \* قال مجاهد كانوا اربعمائة الف بيت في كل بيت عشرة \* وقال عطاء مامن احد من الانبياء الا ويقوم معه يوم القيامة قوم من امته الا لوط فانه يقوم وحده كما في كشف الاسرار ﴿ واصحاب الايكة ﴾ اصحاب القيزة من قوم شعيب بالفارسية [ اهل بيشه ] \* قال الراغب الايك شجر ملتف واصحاب الايكة قيل نسبوا الى غيضة كانوا يسكنونها وقيل هي اسم بلد كما في المفردات ﴿ اولئك الاحزاب ﴾ بدل من الطوائف المذكورة يعنى المتحزبين اى المجتمعين على انبيائهم الذين جعل الجند المهزوم يعنى قريشا منهم ﴿ ان كل الاكاذب الرسل ﴾ استئناف جيء به تهديدا لما يقبى اى ما كل حزب وجاعة من اولئك الاحزاب الاكاذب رسوله على نهج مقابلة الجمع بالجمع لتدل على انقسام الآحاد بالآحاد كما في قولك ركب القوم دوابهم والاستثناء . فرغ من اعم الاحكام

في حيز المبتدأ أى ما كل واحد منهم محكوما عليه بحكم الا محكوم عليه بانه كذب الرسل ويجوز ان يكون قوله ( اولئك الاحزاب ) مبتدأ وقوله ( ان كل الا كذب الرسل ) خبره محذوف العائد أى ان كل منهم ﴿ فحق عقاب ﴾ أى ثبت ووقع على كل منهم عقابي الذي كانت توجهه جناياتهم من اصناف العقوبات المفصلة في مواقعها ﴿ وما ينظر هؤلاء ﴾ الاشارة الى كفار مكة بهؤلاء ، تحقير لشأنهم وتهوين لامرهم وما ينظر هؤلاء الكفرة الذين هم امثال اولئك الطوائف المذكورة المهلكة في الكفر والتكذيب ﴿ الاصيحة واحدة ﴾ هى النسخة الثانية أى ايس بينهم وبين حلول ما اعد لهم من العقاب الفظيع الاهى حيث اخرت عقوبتهم الى الآخرة لما ان تعذيبهم بالاستئصال حسبا يستحقونه والنبي عليه السلام بين اظهرهم خارج عن السنة الالهية المبنية على الحكم الباهرة كما نطق به قوله تعالى ﴿ وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم ﴾ ثم ان الانتظار يحتمل ان يكون حقيقة او استهزاء فهم وان كانوا ليسوا بمنظرين لان تأنيبهم الصيحة الا انهم جعلوا منتظرين لها تنييبا على قربها منهم فان الرجل انما ينتظر الشيء ويمد طرفه اليه مترقبا في كل آن حضوره اذا كان الشيء في غاية القرب منه ﴿ مالها من فواق ﴾ أى ما للصيحة من توقف مقدار فواق ففيه تقدير مضاف هو صفة لموصوف مقدر . والفواق بالضم كغراب ويفتح كما في القاموس ما بين حلتبي الحالب من الوقت لان الناقة تحلب ثم تترك سوية يرضعها الفصيل لادرار اللبن ثم تحلب ثانية يعنى اذا جاء وقت الصيحة لم تستأخر هذا القدر من الرمان كقوله تعالى ﴿ فاذا جاء اجلهم لا يستأخرون ساعة ﴾ وهو عبارة عن الزمان اليسير وفي الحديث ( من اعتكف قدر فواق فكأنما اعتق رقبة من ولد اسماعيل ) وفي الحديث ( من قاتل في سبيل الله فواق ناقة وجبت له الجنة ) \* وفي الآيتين اشارة الى تسلية قلب النبي عليه السلام وتصفيته عن الاهتمام بكفار مكة لتلايضق قلبه من تكذيبهم ولا يحزن عليهم لكفرهم فان هؤلاء الاحزاب كذبوا الرسل كما كذبه قومه وكانوا اقوياء متكبرين عددا وقومه جدا قليلا من تلك المتحيزين ثم انهم كانوا مظهر القهر وحطاب نار الغضب ما اغنى عنهم جمعهم وقوتهم ابدانا وكثرتهم اسبابا فكذا حال قريش فانتظارهم ايضا اثر من آثار القهر الالهى ونار من نيران الغضب القهارى ﴿ وقالوا ﴾ بطريق الاستهزاء والسخرية عند سماعهم بتأخير عقابهم الى الآخرة والقائل النضر بن الحرث بن علقمة بن كندة الخزاعى واضرا به وكان النضر من شياطينهم ونزل في شأنه في القرآن بضع عشرة آية وهو الذى قال ﴿ امطر علينا حجارة من السماء ﴾ ﴿ ربنا ﴾ وتصدير دعائهم بالنداء للامعان فى الاستهزاء كأنهم يدعون ذلك بكمال الرغبة والابتهاال ﴿ عجل لنا قطنا قبل يوم الحساب ﴾ القط القطعة من الشيء من قطه اذا قطعه والمراد هنا القسط والنصيب لانه قطعة من الشيء مفردة \* قال الراغب اصل القط الشيء المقطوع عرضا كما ان القدر هو المقطوع طولا والقط التصيب المفروض كأنه قط وافرز وقد فسر ابن عباس رضى الله عنهما الآية به انتهى . فالعنى عجل لنا قسطنا وحظنا من العذاب الذى نوعدنا به محمد ولا تؤخره الى يوم الحساب الذى مبدأه الصيحة المذكورة ويقال لصحيفة

الجارزة ايضا قط لانها قطعة من القرطاس. فالمعنى عجل لنا صحيفة اعمالنا لتنظر فيها \* قال سهل ابن عبدالله التستري رحمه الله لا يتمي الموت الانلثة رجل جاهل بما بعد الموت اورجل يفر من اقدار الله عليه او مشتاق بحب لقاء الله \* وفيه اشارة الى ان النفوس الحبيثة السفلية يميل طبعها الى السفليات وهى فى الدنيا لذائذ الشهوات الحيوانية وفى الآخرة دركات اسفل سافلين جهنم كما ان القلوب العلوية اللطيفة يميل طبعها الى العلويات وهى فى الدنيا حلاوة الطاعة ولذاذة القربات وفى الآخرة درجات اعلى عليين الجنات وكما ان الارواح القدسية تشفق بخصوصيتها الى شواهد الحق ومشاهدات انوار الجمال والجلال ولكل من هؤلاء الاصناف جذبة بالخاصية جاذبة بلا اختيار كجذبة المغناطيس للحديد وميلان طبع الحديد الى المغناطيس من غير اختيار بل باضطرار كذا فى التأويلات النجمية : وفى المتنوى

ذره ذره كاندرين ارض وسماست \* جنس خود را همجوگه و كهر باست  
﴿ اصبر ﴾ يا محمد ﴿ على ما يقولون ﴾ اى ما يقوله كفار قريش من المقالات الباطلة التى من جعلتها قولهم فى تعجيل العذاب ربنا عجل لنا الح فمّن قريب سينزل الله نصره ويعطيهم سؤالهم \* قال شاه الكرمانى الصبر ثلاثة اشياء ترك الشكوى وصدق الرضى وقبول القضاء بمحاولة القلب \* قال البقلى كان خاطر النبي عليه السلام ارق من ماء السماء بل الظم من نور العرش والكرسى من كثرة ماورد عليه من نور الحق فلكمال جلاله فى المعرفة كان لا يَحتمل مقالة المنكرين وسخرية المستهزئين لا انه لم يكن صابرا فى مقام العبودية ﴿ واذا كر ﴾ من الذكر القلبى اى وتذكر ﴿ عبدنا ﴾ الخصوص بغنايتنا القديمة ﴿ داود ﴾ ابن ايشا من سبط يهودا بن يعقوب عليه السلام بينه وبين موسى عليه السلام خمسمائة وتسع وستون سنة وقام بشريعة موسى وعاش مائة سنة ﴿ ذا الايد ﴾ يقال آد يئد ايدا مثل باع يبيع بيعا اشتد وقوى . والايد القوة كما فى القاموس والقوة الشديدة كما فى المفردات اى اذا القوة فى الدين القسام بمشاقه وتكاليفه \* وفى الكواشى ويجوز ان يراد القوة فى الجسد والدين انتهى \* واعلم انه تعالى ذكر اولا قوة داود فى امر الدين ثم زلته بحسب القضاء الازلى ثم توبته بحسب العناية السابقة وامره عليه السلام بذكر حاله وقوته فى باب الطاعة ليتقوى على الصبر ولا يزل عن مقام استقامته وتمكنه كما زل قدم داود فظهرت المناسبة بين المسنين واتضح وجه عطف واذا كر على اصبر ﴿ انه اواب ﴾ من الاوب وهو الرجوع اى رجاع الى الله ومرضاه اى عن كل ما يكره الله الى ما يحب الله وهو تعليل لكونه ذا الايد ودليل على ان المراد به القوة فى امر الدين وما يتعلق بالعبادة لا قوة البدن لان كونه راجعا الى مرضاة الله لا يستلزم كونه قوى البدن وقد روى انه لم يكن جسيما كسائر الانبياء بل قصيرا القامة واكثر القوى البدنية كان فيمن زاده الله بسطة فى جسمه ﴿ وفى التأويلات النجمية تشير الآية الى كاليته فى العبودية بانه لم يكن عبد الدنيا ولا عبد الآخرة وانما كان عبدنا خالصا مخلصا وله قوة فى العبودية ظاهرا وباطنا . فاما قوته ظاهرا فبانه قتل جالوت وكثيرا من جنوده بثلاثة احجار رماها عليهم . واما قوته فى الباطن فلانه كان اوابا وقد سرت اوابته فى الجبال والطير فكانت تؤوب

معه انتهى . ومن قوة عبادة داود كان يصوم يوما ويفطر يوما وذلك اشد الصوم وكان ينام  
النصف الاول من الليل ويقوم النصف الاخير منه مع سياسة الملك \* وفي بعض التفاسير كان  
ينام النصف الاول من الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه وهو الموافق لما في المشارق من قوله  
عليه السلام ( احب الصيام الى الله صيام داود كان يصوم يوما ويفطر يوما واحب الصلاة الى الله )  
اي في التوافل ( صلاة داود كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه ) وانما صار هذا النوع  
احب لان النفس اذا نامت الثلثين من الليل تكون اخف وانشط في العبادة ﴿ انا سخرنا  
الجبال معه ﴾ بيان لفضله مع داود اى ذللتها ومع متعلق بالتسخير وابناؤها على اللام لكون  
تسخير الجبال له عليه السلام لم يكن بطريق تفويض التصرف فيها اليه كتسخير الريح وغيرها  
لسايلان عليه السلام لكون سيرها معه بطريق التبعية له فتكون مع على حالها ويجوز ان  
تكون مع متعلقة بما بعدها وهو قوله ﴿ يسبحن ﴾ اى حال كونها تقدس الله تعالى مع داود  
لم يقل مسبحات للدلالة على تجدد التسبيح حالا بعد حال \* قال في كشف الاسرار كان داود  
يسمع ويفهم تسبيح الجبال على وجه تخصيصه به كرامة له ومعجزة انتهى \* واختلفوا في كيفية  
التسبيح فقيل بصوت تمثل له وهو بعيد وقيل بلسان الحال وهو ابعد وقيل بمخلق الله في جسم الجبل  
حياة وعقلا وقدرة ونطقا فينشد يسبح الله كما يسبح الاحياء العقلاء وهذا لان اهل الظاهر واما  
عند اهل الحقيقة فسر الحياة سار في جميع الموجودات حيوانا ونباتا او جمادا فالحياة في الكل حقيقة  
لا عارضية او حالية او تمثيلية لكن انما يدركها كمل المكاشفين فتسبيح الجبال مع داود على  
حقيقته لكن لما كان على كيفية مخصوصة وسماعه على وجه غريب خارج عن العقول كان من  
معجزات داود عليه السلام وكراماته وقد سبق مرارا تحقيق هذا المقام بما لا مزيد عليه من  
الكلام ﴿ بالعشى ﴾ في آخر النهار ﴿ والاشراق ﴾ في اول النهار ووقت الاشراق هو حين  
تشرق الشمس اى تضيئ ويصفو شعاعها وهو وقت الضحى واما شروقها فطلوعها يقال  
شرقت الشمس ولما تشرق \* وعن ابن عباس رضى الله عنهما كنت امر بهذه الآية لا ادرى  
ما هى حتى حدثتني ام هانى بنت ابي طالب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل عليها  
يوم فتح مكة فدعا بوضوء فتوضأ وفي البخارى واغتسل في بيتهما ثم صلا الضحى ثمانى ركعات  
وقال ( يا ام هانى هذه صلاة الاشراق ) ومن هنا قال بعضهم من دخل مكة واراد ان يصلى  
الضحى اول يوم اغتسل وصلاتها كما فعله عليه السلام يوم فتح مكة \* وقال بعضهم صلاة الضحى  
غير صلاة الاشراق كادل عليه قوله عليه السلام ( من صلى الفجر بجماعة ثم قعد بذكر الله  
تعالى حتى تطلع الشمس ثم صلى ركعتين كان له كاجر حجة وعمرة تامة تامة ) وهى صلاة  
الاشراق كما في شرح المصابيح وقوله عليه السلام ( صلاة الاوابين حين تدمض الفصال من  
الضحى ) والمعنى أن صلاة الضحى تصلى اذا وجد الفصيل حرا الشمس من الرمضاء اى من  
الارض انى اشتد حرها من شدة وقع الشمس عليها فان الرمضاء شدة وقع الشمس على  
الرمل وغيره والفصيل الذى يفصل وينظم عن الرضاع من الابل وخص الفصال هنا بالذكر  
لانها التى ترضع لرقه جلد رجاها \* وفيه اشارة الى مدحهم بصلاة الضحى في الوقت الموصوف



لان الحر اذا اشتد عند ارتفاع الشمس تميل النفوس الى الاستراحة فيرد على قلوب الاوابين المستأنسين بذكر الله تعالى ان ينقطعوا عن كل مطلوب سواء \* يقول الفقير يمكن التوفيق بين الروايين بوجهين . الاول يحتمل ان يكون الاشراق من اشراق القول اذا دخلوا في الشروق اى الطلوع فلا يدل على الضحى الذى هو الوقت المتوسط بين طلوع الشمس وزوالها . والثانى ان اول وقت صلاة الاشراق هو ان ترتفع الشمس قدر ربح وآخر وقتها هو اول وقت صلاة الضحى فصلاة الضحى فى الغداة بازاء صلاة العصر فى العشى فلا ينبغي ان تصلى حتى تبيض الشمس طالمة ويرتفع كدرها بالكلية وتشرق بنورها كما يصلى العصر اذا اصفرت الشمس فقوله عليه السلام (هذه صلاة الاشراق) اما بمعنى انها اشراق بالنسبة الى آخر وقتها واما بمعنى انها فحى باعتبار اول وقتها \* قال الشيخ عبدالرحمن البسطامى قدس سره فى ترويح القلوب يصلى اربع ركعات بنية صلاة الاشراق فقد وردت السنة يقرأ فى الركعة الاولى بعد الفاتحة سورة والشمس وضحاها وفى الثانية والليل اذا يغشى وفى الثالثة والضحى وفى الرابعة ألم نشرح لك ثم اذا حان وقت صلاة الضحى وهو اذا انتصف الوقت من صلاة الصبح الى الظهر يصلى صلاة الضحى . واقل صلاة الضحى ركعتان او اربع ركعات او اكثر الى ثنى عشرة ركعة ولم ينقل ازيد منها بثلاث تسليمات وان شئت بست تسليمات ورد فى فضلها اخبار كثيرة من صلاها ركعتين فقد ادى ما عليه من شكر الاعضاء لان الصلاة عمل بجميع الاعضاء التى فى البدن ومن صلاها ثنى عشرة ركعة نجا له قصر من ذهب فى الجنة وللجنة باب يقال له الضحى فاذا كان يوم القيامة نادى مناد اين الذين كانوا يداومون على صلاة الضحى هذا بابكم فادخلوه برحمة الله عز وجل ﴿ والطير ﴾ عطف على الجبال جمع طائر كركب وراكب وهو كل ذى جناح يسبح فى الهواء ﴿ محشورة ﴾ حال من الطير والعامل سخرنا اى وسخرنا الطير حال كونها محشورة بمجموعة اليه من كل جانب وناحية : وبالفارسية [جمع كرده شد زد وى وصف زده بالاى سروى] وكانت الملائكة تحشر اليه ما امتنع عليه منها كما فى كشف الاسرار عن ابن عباس رضى الله عنهما كان اذا سبج جاوبته الجبال بالتسبيح واجتمعت اليه الطير فسبحت وذلك حشرها وانما لم يراع المطابقة بين الحالين بان يقال يحشرون لان الحشر جملة ادل على القدرة منه متدرجا كما يفهم من لفظ المضارع ﴿ كل ﴾ اى كل واحد من الجبال والطير ﴿ له ﴾ اى لاجل داود اى لاجل تسبيحه فهو على حذف المضاف ﴿ او اب ﴾ رجاء الى التسبيح اذا سبحت الجبال والطير معه : وبالفارسية [باز كر داندند آواز خود باوى بتسبيح] ووضع الاواب موضع المسبح لانها كانت ترجع التسبيح والمرجع رجاء لانه يرجع الى فعله رجوعا بعد رجوع . والفرق بينه وبين ما قبله وهو يسبحن . ان يسبحن يدل على الموافقة فى التسبيح وهذا يدل على المداومة عليها \* وقيل الضمير لله اى كل من داود والجبال والطير لله او اب اى مسبح مرجع لله . التسبيح والترجيع بالفارسية [نغمت كر دانيدن] - روى - ان الله تعالى لم يعط احدا من خلقه ما اعطى داود من حسن الصوت فلما وصل الى الجبال الحان داود تحركت من لذة السماع فوافقه فى الذكر والتسبيح ولما سمعت الطيور نغمته صفرت بصفير التزيه والتفديس ولما

اصفت الوحوش الى صوته ودنت منه حتى كانت تؤخذ باعناقها فقبل الكل فيض المعرفة والحالة بحسب الاستعداد ألا ترى الى الهدهد والبلبل والقمرى والحمامة ونحوها

داني چه گفت مرا آن بلبل سحرى \* تو خود چه آدمى كز عشق بى خبرى

اشتر بشعر عرب در حالتست و طرب \* كز ذوق نيست ترا كز طبع جانورى

فالتأثر والحركة والبكاء ونحوها ليست من خواص الانسان فقط بل اذا نظرت بنظر الحقيقة وجدتها في الحيوانات بل في الجمادات ايضا لكونها احياء بالحياة الحقيقية كما اشير اليه فيما سبق \* قال الكاشغرى [يكى از اوليا سنكى را ديد كه چون قطرات باران آب از او ميچكد ساعتى توقف كرد بتأمل دران نكرىست سنك باوى بسخن در آمد كه اى ولى خدا چندين سالست كه خداى تعالى مرا آفريده و ازيم سياست او اشك حسرت ميرزم آن ولى مناجات كرد كه خدايا اين سنك را ايمن كردان دعائى او با جابت پيوسته مؤدّه امان بدان سنك رسيد آن ولى بعد از مدتى ديكر باره همانجا رسيد و آن سنك را ديد كه از نوبت اول بيشتر قطرها ميرىخت فرمود كه اى سنك چون ايمن شدى اين كريبه از چيست جواب داد كه اول مى كرىستم از خوف عقوبت و حالا ميكرىم از شادى امن و سلامت

از سنك كريبه بين و مكو آن ترشحست \* در كوه ناله بين و مپندار كان صداست

\* قال بعض كبار المكاشفين سبحت الجبال وكذا الطير لتسييح داود ليكون له عملها لان تسييحها لما كان لتسييحها منتشأ منه لاجرم يكون ثوابه عائدا اليه لالا الهيا لعدم استحقاقها لذلك بخلاف الانسان فانه اذا وافقه انسان آخر في ذكره وتسييحها او عمل بقوله يكون له مثل ثواب ذكره وتسييحها لحيائه وإيقاظه فهو صيده واحقيه وانما كان يسبح الجبال والطير لتسييحها لانه لما قوى توجهه عليه السلام بروحه الى معنى التسييح والتحميد سرى ذلك الى اعضائه وقواه فانها مظاهر روحه ومنها الى الجبال والطير فانها صور اعضائه وقواه فى الخارج فلا جرم يسبحن لتسييحهم وتعود فائدة تسييحها اليه وخاصية العشى والاشراق ان فيهما زيادة ظهور انوار قدرته و آثار بركة عظمتة وان وقت الضحى وقت صحواهل السكر من خمار شهود المقامات المحموده وان العشى وقت اقبال المصلين الى المناجاة وعرض الحاجات لله وشهدنا ملكه \* قويننا ملكه بالهية والنصرة ونحوهما \* قال الكاشغرى [و بحكم كردىم پادشاهى ويرا بدعاى مظلومان. يابوزراى نصيحت كشتدكان. يابكوتاه كردن ظلم از رعيت. يابالقائى رعب وى در دل اعادى. يابيافتن زره و ساختن آلات حرب. يابه بسيارى لشكر. يابكثرت با سپانان چه هر شب سى و شش هزار مرد پاس خانه وى ميداشتند] \* وقيل كان اربعون الف لابسى درع يحرسونه فاذا اصبح قيل ارجعوا فقد رضى عنكم نبي الله وكان نينا عليه السلام يحرس ايضا الى نزول قوله تعالى (والله يعصمك من الناس) ومن ذلك اخذ السلاطين الحرس فى السفر والحضر فلا يزالون يحرسونهم فى الليالى ولهم اجر فى ذلك \* وعن ابن عباس رضى الله عنهما انه ادعى رجل على آخر بقرة وعجز عن اقامة البينة فاوحى الله تعالى الى داود عليه السلام ان اقل المدعى عليه فاعلم الرجل فقال صدقت يا نبي الله ان الله لم يأخذنى بهذا

الذنب ولكن بأني قتلت أبا هذا غيلة فقتله فقال الناس ان اذنب احد ذنبا اظهره الله عليه فقتله فها بوه وعظمت هيئته في القلوب . والفيلة بالكسر هو ان يخذع شخصا فيذهب به الى موضع فاذا صار اليه قتله ﴿ وآتينا الحكمة ﴾ اى العلم بالاشياء على ما هي عليه والعمل بمقتضاه ان كان متعلقا بكيفية العمل \* واعلم ان الحكمة نوعان . احدهما الحكمة المتطوق بها وهى علم الشريعة والطريقة . والثانى الحكمة المسكوت عنها وهى اسرار الحقيقة التى لا يطلع عليها عوام العلماء على ما ينبغي فيضرهم او يهلكهم كما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يجتاز في بعض سكك المدينة مع اصحابه فاقسمت عليه امرأة ان يدخلوا منزلها فدخلوا فرأوا نارا موقدة واولاد المرأة يلعبون حولها فقالت يا نبي الله الله ارحم بمباده ام انا باولادى فقال عليه السلام ( بل الله ارحم فانه ارحم الراحمين ) فقالت يا رسول الله أترانى احب ان التى ولدى فى النار فقال ( لا ) فقالت فكيف ياتى الله عبيده فيها وهو ارحم بهم قال الراوى فبكى رسول الله عليه السلام فقال ( هكذا اوحى الى ) ﴿ وفصل الخطاب ﴾ لبيان تلك الحكمة على الوجه المفهم كما فى شرح الفصوص للمولى الجامى رحمه الله فيكون بمعنى الخطاب الفاصل اى المميز والمبين او الخطاب المفصول اى الكلام الملخص الذى ينبه المخاطب على المرام من غير التباس \* وفى شرح الجندى يعنى الافصاح بحقيقة الامر وقطع القضايا والاحكام باليقين من غير التباس ولا شك ولا توقف فيكون بمعنى فصل الخصام بتمييز الحق من الباطل فالفصل على حقيقته وارىد بالخطاب الخاصة لاشتغالها عليه ﴿ وفى التأويلات النجمية ﴾ ( وشدنا ملكة ) فى الظاهر بان جعلناه اشد ملوك الارض ﴿ وفى الباطن بان ﴾ ( آتينا الحكمة وفصل الخطاب ) والحكمة هى انواع المعارف من المواهب وفصل الخطاب بيان تلك المعارف بادل دليل واتى قليل انتهى وانما سمي به اما بعد لانه يفصل المقصود عما سبق تمهيدا له من الحمد والصلاة \* وقال زياد اول من قال فى كلامه اما بعد داود عليه السلام فهو فصل الخطاب ورد بانه لم يثبت عنه انه تكلم بغير لغته واما بعد لفظة عربية وفصل الخطاب الذى اوتيه داود هو فصل الخصومة كما فى انسان العيون \* اللهم الا ان يقال ان صح هذا القول لم يكن ذلك بالعربية على هذا التظم وانما كان بلسانه عليه السلام \* وقال على رضى الله عنه فصل الخطاب ان يطلب البينة من المدعى ويكلف اليمين من انكر لان كلام الخصوم لا ينقطع ولا ينفصل الا بهذا الحكم \* قالوا كان قبل ذلك قد علق الله سلسلة من السماء وامره بان يقضى بها بين الناس فن كان على الحق يأخذ السلسلة وتصل يده اليها ومن كان ظالما لا يقدر على اخذ السلسلة فاتفق ان رجلا غصب من رجل آخر اولوا فجعل الاولو فى جوف عصاه ثم خاصم المدعى الى داود عليه السلام فقال ان هذا قد اخذ لؤلؤا وانى صادق فى مقالتي فجاء واخذ السلسلة ثم قال المدعى عليه خذ منى العصا فاخذ عصاه فقال انى دفعت الاولو اليه وانى صادق فى مقالتي فجاء واخذ السلسلة فتجير داود فى ذلك ورفعت السلسلة وامر عليه السلام بان يقضى بالبينات والايمان فذلك قوله ﴿ وآتينا الحكمة ﴾ يعنى العلم والفهم وفصل الخطاب يعنى القضاء بالبينات والايمان على الطالبين والمدعى عليهم كذا فى تفسير الامام ابى الليث رحمه الله وكان

الحكم في شرعنا ايضا بذلك لانه اسد الطرق واحسن الوسائل في كل مسألة من المسائل لكل سائل ﴿ وهل أتيتك نبأ الخصم ﴾ استفهام معناه التعجب والتشويق الى استماع ما في حيزه للايدان بانه من الاخبار البديعة التي حقها ان لا تخفى على احد. والنبأ الخبر العظيم والخصم بمعنى المخاصم واصل المخاصمة ان يتعلق كل واحد بمخصم الآخر بالضم اى جانبه ولما كان الخصم في الاصل مصدرا متساويا افراده وجمعه اطلق على الجمع في قوله تعالى ﴿ اذ تسوروا المحراب ﴾ يقال تسور المكان اذا علا سوره وسور المدينة حائطها المشتمل عليها وقد يطلق على حائط مرتفع وهو المراد هنا. والمراد من المحراب البيت الذى كان داود عليه السلام يدخل فيه ويشغل بطاعة ربه \* قيل كان ذلك البيت غرفة وسمى ذلك البيت محرابا لاشتماله على المحراب على طريقة تسمية الشيء بأشرف اجزائه واذ متعلقة بمحذوف وهو التحاكم اى نبأ تحاكم الخصم اذ تسوروا المحراب اى تصعدوا سور الغرفة ونزلوا اليه. والمراد بالخصم المتسورين جبرائيل وميكائيل بمن معهما من الملائكة على صورة المدعى والمدعى عليه والشهود والمزكين من بنى آدم ﴿ اذ دخلوا على داود ﴾ بدل لما قبله ﴿ ففرع منهم ﴾ الفرع انقباض وتفاير يعترى الانسان من الشيء الخفيف وهو من جنس الجزع ولا يقال فرعت من الله كما يقال خفت منه وانما فرع منهم لانه كان الباب مغلقا وهو يتعبد فى البيت فتزلوا عليه بقتة من فوق اى من غير الباب على خلاف العادة \* وفيه اشارة الى كمال ضعف البشرية مع انه كان اقوى الاقوياء اذ فرع منهم ولعل فرع داود كان لاطلاع روحه على انه تنبيه له وعتاب فيما سلف منه كما سيأتى فلما رأوه فرعا ﴿ قالوا ﴾ ازالة لفرعه ﴿ لا تخف ﴾ منا ﴿ قل في التأويلات النجمية يشير الى انه لا تخف من صورة احوالنا فاننا جئنا لتحكم بيننا بالحق ولكن خف من حقيقة احوالنا فانها كشفت احوالك التي جرت بينك وبين خصمك اوريا ﴿ خصمان ﴾ اى نحن فريقان متخاصمان على تسمية مصاحب الخصم خصما تجوزا والحاصل انه اطلق لفظ الخصم فيما سبق على الجمع بدليل تسوروا ثم نثى بتأويل الفريق وهم وان لم يكونوا فريقين بل شخصين اثنين بدليل ان هذا اخى الآية لكن جعل مصاحب الخصم خصما فكانا بمن معهما فريقين من الخصوم فحصل الانطباق بين صيغة التثنية في قوله خصمان وبين مامر من ارادة الجمع ﴿ بنى ﴾ [ ستم وجور كرد ] ﴿ بعضنا على بعض ﴾ هو على الفرض وقصد التعريض بداود لا على تحقيق البنى من احدهما فلا يلزم الكذب اذ الملائكة منزهون عنه فلا يحتاج الى ما قيل ان المتخاصمين كانا لصين دخلا عليه للسرقة فلما رآهما اخترعا الدعوى كما في شرح المقاصد ﴿ فاحكم بيننا بالحق ﴾ بالعدل : وبالفارسية [ بس حكم كن درميان ما براستى ] ﴿ ولا نشطط ﴾ [ الاشطاط : پیدا کردن واز حد در گذشتن ] من الشطط وهو مجاوزة الحد وتخطى الحق . والمعنى لا تجر فى الحكومة وهو تأكيد للامر بالحكم بالحق والمقصود من الامر والتهى الاستعطاف ﴿ واهدنا الى سواء الصراط ﴾ اى وسط طريق الحق بزجر الباغى عما سلكه من طريق الجور وارشاده الى منهاج العدل ﴿ ان هذا ﴾ استئناف لبيان ما فيه الخصومة ﴿ اخى ﴾ فى الدين اوفى الصلحة

والتعرض لذلك تمهيد لبيان كمال قببح ما فعل به صاحبه ﴿ له تسع وتسعون نعجة ﴾ ولى ﴿ قرأ حفص عن عاصم ولى يفتح الياء والباقون بإسكانها على الأصل ﴾ نعجة واحدة ﴿ النعجة هى الانثى من الضأن وقد يكنى بها عن المرأة والكناية والتعريض ابلغ فى المقصود وهو التوبيخ فان حصول العلم بالمعرض به يحتاج الى تأمل فاذا تأمله واتضح قببحه كان ذلك اوقع فى نفسه واجلب لحجائه وحيائه ﴿ فقال اكنىها ﴾ اى ملكنيها وحقيقته اجماعى اكنها كما اكفل ماتحت يدي والكافل هو الذى يعولها وينفق عليها ﴿ وعزنى فى الخطاب ﴾ اى غلبنى فى مخاطبته اياى بحاجة بان جاء بحجاج لم اقدر على رده \* وعن ابن عباس رضى الله عنهما كان اعز منى واقوى على مخاطبتي لانه كان الملك فالمعنى كان اقدر على الخطاب لعزة ملكه كما فى الوسيط ﴿ قال ﴾ داود بعد اعتراف المدعى عليه او على تقدير صدق المدعى والا فالمسارعة الى تصديق احدا الخصمين قبل سماع كلام الآخر لا وجه له وفى الحديث ( اذا جلس اليك الخصمان فلا تقض لاحدهما حتى تسمع من الآخر ) ﴿ لقد ظلمك ﴾ جواب قسم محذوف قصده عليه السلام المبالغة فى انكار فعل صاحبه وتهجن طعمه فى نعجة من ليس له غيرها مع ان له قطيعا منها ﴿ بسؤال نعجتك الى نعاجه ﴾ السؤال مصدر مضاف الى مفعوله وتمديته الى مفعول آخر بالى لتضمنه معنى الاضافة والضم كأنه قيل بضم نعجتك الى نعاجه على وجه السؤال والطلب \* وفى هذا اشارة الى ان الظلم فى الحقيقة من شيم النفوس فان وجدت ذاعفة فالعامة كما قال يوسف ﴿ وما ابرئ نفسى ﴾ الآية فالنفوس جبلت على الظلم والبغى وسائر الصفات الذميمة ولو كانت نفوس الانبياء عليهم السلام كذا فى التأويلات النجمية \* يقول الفقير هذا بالنسبة الى اصل النفوس وحقيقتها والاففوس الانبياء مطمئنة لامارة اذ لم يظهر فيهم الا آثار المطمئنة وهى اول مراتب سلوكهم وقد اشار الشيخ الى الجواب بقوله فان وجدت الحق فاعرف ذلك فانه من مزالق الاقدام وقد سبق التحقيق فيه فى سورة يوسف \* ثم قال داود عليه السلام حملا للنعجة على حقيقتها لا على كونها مستعارة لامرأة ﴿ وان كثيرا من الخطاء ﴾ اى الشركاء الذين خلطوا اموالهم جمع خايط كظريف والخلطة الشركة وقد غلبت فى الماشية ﴿ ليبنى بعضهم على بعض ﴾ اى ليتعدى غير مراعى لحق الصيغة والشركة : يعنى [ ازحق خود زياده مى طلبند ] ﴿ الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات ﴾ منهم فانهم يجتنبون عن البغى والعدوان ﴿ وقليل ما هم ﴾ وهم قليل فهم مبتدأ وقليل خبره قدم عليه للاهتمام به وانما افرد تشبيها بفعيل بمعنى مفعول وما مزيدة لتأكيد القلة او الابهام او التعجب من قلة الموصوفين بالايمان وصالح العمل ﴿ وظن داود انما قتناه ﴾ الظن مستعار للعلم الاستدلالى لما بينهما من المشابهة . يعنى ان الظن الغالب لما كان يقارب العلم استعمله فالظن يقين لكنه ليس بيقين عيان فلا يقال فيه الا العلم . وما فى انما كافة والمعنى وعلم داود بما جرى فى مجلس الحكومة انما فعلنا به الفتنة والامتحان لا غير بتوجيه الحصر الى نفس الفعل بالقياس الى ما يغايره من الافعال ﴿ فاستغفر ربه ﴾ اثر ما علم ان ما صدر عنه ذنب كما استغفر آدم عليه السلام بقوله ربنا ظلمنا انفسنا الحق وموسى عليه السلام بقوله تب اليك وغيرها من الانبياء

الكرام على ما بين في موضعه ﴿وآخر﴾ سقط حال كونه ﴿را كما﴾ أى ساجدا على تسمية السجود ركوعا لانه مبداء لانه لا يكون ساجدا حتى يركع وفي كل من الركوع والسجود والتجني والخضوع وبه استشهد ابو حنيفة واصحابه في سجدة التلاوة على ان الركوع يقوم مقام السجود او آخر للسجود را كما أى مصلبا اطلاقا للجزء وارادة لكل كأنه احرم بركعتي الاستغفار والدليل على الاول أى على ان الركوع ههنا بمعنى السجود ما رواه ابن عباس رضى الله عنهما ان النبي عليه السلام كان يقول في سجدة ص وسجدة الشكر (اللهم اكتب لى عندك بها اجرا واجعلها لى عندك ذخرا وضع عني بها وزرا واقبلها منى كما قبلت من عبدك داود سجدة) ﴿وأناب﴾ أى رجوع الى الله تعالى بالتوبة من جميع المخالفات التى هى الزلات وما كان من قبيل ترك الاولى والافضل لان حسنات الابرار سيئات المقربين \* وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان النبي عليه السلام سجد فى ص (وقال سجدتها داود توبة ونسجدها شكرا) \* وهذه السجدة من عزائم السجود عند ابن حنيفة ومالك رحمهما الله وكل منهما على اصله فابو حنيفة يقول هى واجبة ومالك هى فضيلة وعند الشافعى واحد سجدة شكر تستحب فى غير الصلاة فلو سجد بها فى الصلاة بطلت عندهما كما فى فتح الرحمن \* وقال الكاشفى [اين سجدة زدامام اعظم سجدة عزيمت است وميكويد بتلاوت وى سجدة بايد کرد در نماز وغير نماز وتزد امام شافعى از عزائم نيست واز امام احمد درين سجدة دو روايتست واين سجدة دهم است بقول امام اعظم \* ودر فتوحات مكيه اين را سجدة انايت گفته و فرموده كه] يقال لها سجدة الشكر فى حضرة الانوار لان داود سجدتها شكرا ﴿وفقر ناله ذاك﴾ أى ما استغفر منه وكان ذلك فى شهر ذى الحجة كما فى بحر العلوم - وروى - انه عليه السلام بقى فى سجوده اربعين يوما وليلة لا يرفع رأسه الا الصلاة مكتوبة او لا لا بد منه ولا يرقأ دمه حتى نبت منه العشب حول رأسه ولم يشرب ماء الا ثلثاء دمع وجهه نفسه راغباً الى الله فى العفو عنه حتى كاد يهلك واشتغل بذلك عن الملك حتى وثب ابن له يقال له ايشا على ملكه فاجتمع اليه اهل الزينغ منى بنى اسرائيل فلما نزلت توبته بمد الاربعين وغفر له حاربه فهزمه وقد قال نينا عليه السلام (اذا بويح لخليعتين) أى لأحدهما اولاً وللاخر بعده (فاقتلوا الاخر منهما) لانه كالباغى هذا اذا لم يندفع الا بقتله ﴿وان له﴾ أى داود ﴿عندنا﴾ لزلفى ﴿لقربة وكرامة بعد المنفرة﴾ كما وقع لآدم عليه السلام . والزلفى القربة والازلاف التقريب والازدلاف الاقتراب ومنه سميت المزدلفة لقربها من الموقف \* وعن مالك بن دينار فى قوله (وان له) الخ يقول الله تعالى لداود عليه السلام وهو قائم بساق العرش يا داود مجدنى بذلك الصوت الرخيم اللين فيقول كيف وقد سلبتني فى الدنيا فيقول انى اردت عليك فيرفع داود صوته بالزبور فيستفرغ نعيم اهل الجنة كما فى الوسيط ﴿وحسن ما ب﴾ حسن مرجع فى الجنة \* وفى كشف الاسرار هو الجنة يعنى الجنة هى ما ب الانبياء والاولياء ﴿حسب﴾ واصل هذه القصة ﴿ان داود عليه السلام رأى امرأة رجل يقال له اوريا بن حنانيا يقال لها بنشاع او بنشاورع بنت شايح فقال قلبه اليها ابنتى بمشقتها وخبها من غير اختيار منه كما ابنتى نينا عليه السلام بزيب رضى الله عنها لما آها يوما حتى قال يا مقلب القلوب فسأله داود ان يطلقها فاستحي ان يرد ففعل فتزوجها وهى

ام سليمان عليه السلام وكان ذلك جائزاً في شريعته معتاداً فيما بين امته غير مغل بالمروءة حيث كان يسأل بعضهم بعضاً ان ينزل عن امرأته فيتزوجها اذا اعجبته خلا انه عليه السلام لعظم منزلته وارتفاع مرتبته وعلو شأنه نبه بالتمثيل على انه لم يكن ينبغي له ان يتعاطى ما يتعاطاه آحاد امته ويسأل رجلاً ليس له الا امرأة واحدة ان ينزل عنها فيتزوجها مع كثرة نسائه بل كان يجب عليه ان يصبر على ما امتحن به كما صبر نبينا عليه السلام حتى كان طالب الطلاق هو زوج زينب وهو زيد المذكور في سورة الاحزاب لاهو عليه السلام اى لم يكن هو عليه السلام طالب الطلاق \* قال البقلى عشق داود عليه السلام لعروس من عرائس الحق حين تجلى الحق منها له فانه كان عاشق الحق فسلاه بواسطة من وسائطه وهذه القصة تسلية لقلب نبينا عليه الصلاة والسلام حيث اوقع الله في قلبه محبة زينب فضايق صدره فقال سبحانه ﴿ سنة من قد ارسلنا قبلك من رسلنا ﴾ وفرح بذلك وزاد له محبة الله والشوق الى لقائه \* قال ابوسعيد الخراز قدس سره زلات الانبياء في الظاهر زلات وفي الحقيقة كرامات وزلف الأتري الى قصة داود حين احس باوائل امره كيف استغفر وتضرع ورجع فكان له بذلك عنده زلفى وحسن مآب صدق ابوسعيد فيما قال لان بلاء الانبياء والاولياء لا ينقص اصطفائيتهم بل يزيدهم شرفاً على شرفهم وذلك لان مقام الخلافة مظهر الجمال والجلال فيتحقق تجليات الجلال بالافتتان والابتلاء وفي ذلك ترق له كما قال في التأويلات النجمية ان من شأن النبي والولي ان يحكم كل واحد منهم بين الخصوم بالحق كما ورد الشرع به بتوفيق الله وان الواجب عليهم ان يحكموا على انفسهم بالحق كما يحكمون على غيرهم كما قال تعالى ﴿ كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على انفسكم ﴾ فلما تنبه داود انه ما حكم على نفسه بالحق كما حكم على غيره استغفر ورجع الى ربه متضرعاً خاشعاً باكياً بقية العمر معتذراً عما جرى عليه فقبل الله منه ورحم عليه وعفا عنه كما قال ﴿ فغفرنا له ذلك وان له عندنا لزلفى ﴾ اى لقربة بكل تضرع وخضوع وخشوع وبكاء وانين وحنين وتأوه صدر منه ﴿ و ﴾ له بهذه المراجعات ﴿ حسن مآب ﴾ عندنا انتهى وفي الحديث ﴿ اوحى الله تعالى الى داود يا داود قل للماصين ان يسمعونى ضجيج اصواتهم فانى احب ان اسمع ضجيج الماصين اذ اتابوا الى يا داود لن يتضرع المتضرعون الى من هو اكرم منى ولا يسأل السائلون اعظم منى جوداً وما من عبد يظيعنى الا وانا معطيه قبل ان يسألنى ومستجيب له قبل ان يدعونى وغافر له قبل ان يستغفرنى ﴾ \* وقد انكر القاضى عياض ما نقله المؤرخون والمفسرون في هذه القصة وهى قولهم فيها ونقل عن ابن عباس وابن مسعود رضى الله عنهم انهما قالاً ما زاد داود على ان قال للرجل انزل الى عن امرأتك واكفليتها فمات به الله على ذلك ونبه عليه وانكر عليه شغاله بالدنيا قال وهذا هو الذى ينبغي ان يعمل عليه من امره - وحكى - بعضهم ان اوريا كان خطب تلك المرأة :يعنى [ اوريا آن زنرا خطبه كره بود اورا بخواسته واز قوم وى اجابت يافته ودل بروى نهاده « فاما عقد نكاح » هنوز ترفته بود « فله اغاب اوريا » يعنى بغزا رفت ] وكان من غزاة الباقاء ثم خطبها داود فزوجت منه لجلال قدره فاغتم لذلك اوريا فمات به الله على ذلك فكان ذنبه ان خطب على خطبة اخيه المسلم مع عدم احتياجه لانه

كانت تحت نكاحه وقتئذ تسمع وتسعون امرأة ولم يكن لأوريا غير من خطبها \* يقول الفقير  
 دل نظام القرآن على الرواية فقلوه (اكفليتها) دل على إنها كانت تحت نكاح اوريا وايضا  
 دل لفظ (الحصم) على ان اوريا بمسدد الحصام ولا يكون بهذا السدد الا بكونها تحت نكاحه  
 مطلوبة منه بغير حسن رضاه وصفاء قلبه وبجرد جواز استئصال الرجل عن امرأته في شريعتهم  
 لا يستلزم جواز الجبر فلما طلقها اوريا استحياء من داود بقيت الحصوصمة بينه وبين داود  
 اذ كان كالجبر كما دل (وعزني في الخطاب) فكان السائل العزيز الغالب فهاتان الروايتان اصح  
 ما ينقل في هذه القصة فانهم وان اكثروا القول فيها لكن الانبياء منزهون عما يشين بكمالهم  
 اولا يزين بجمالهم خصوصا عما يقوله القصص من حديث قتل اوريا وسبيته داود في ذلك  
 بزواج امرأته ولذلك قال على رضى الله عنه من حدث بحديث داود عليه السلام على ما يرويه  
 القصص جلدته مائة وستين وذلك حد الفرية على الانبياء صلوات الله عليهم اجمعين \* وفي الفتوحات  
 المكية في الباب السابع والاربعين بعد المائة ينبغي للواعظ ان يراغب الله في وعظه ويحترز عن  
 عن كل ما كان فيه تجر على انتهاك الحرمات مما ذكره المؤرخون عن اليهود من ذكر زلات  
 الانبياء كداود ويوسف عليهما السلام مع كون الحق اتى عليهم واصطفاهم ثم الداهية المظلمى  
 ان يجعل ذلك في تفسير القرآن ويقول قال المفسرون كذا وكذا مع كون ذلك كله تأويلات  
 فاسدة باسانيد واهية عن قوم غضب الله عليهم وقالوا في الله ما قصه الله علينا في كتابه وكل  
 واعظ ذكر ذلك في مجلسه مقته الله وملائكته لكونه ذكر لمن في قلبه مرض من العصاة  
 حجه يحتاج بها ويقول اذا كان مثل الانبياء وقع في مثل ذلك فأى شئ انا فعمل ان الواجب على  
 الواعظ ذكر الله وما فيه تعظيمه وتعليم رسله وعلماء امته وترغيب الناس في الجنة وتحذيرهم  
 من النار واهوال الموقف بين يدي الله تعالى فيكون مجلسه كله رحمة انتهى كلام الفتوحات على  
 صاحبه اعلى التجليات \* قال الشيخ الشعراوى قدس سره في الكبريت الاحمر وكذلك لا ينبغي له  
 ان يفتق المناط في نحو قوله تعالى (ولو كنت فظا غليظ القلب لانفضوا من حولك) ولا نحو قوله  
 (منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة) وقوله (ولا تزال تطلع على خائنة منهم الا قليلا منهم)  
 فان العامة اذا سمعوا مثل ذلك استهانوا بالصحابة ثم احتجوا بافعالهم انتهى كلامه \* قال حجة الاسلام  
 الغزالي رحمه الله يحرم على الواعظ وغيره رواية مقتل الحسين رضى الله عنه وحكاياته وما جرى  
 بين الصحابة من التشاجر والتخاصم فانه يهيج بغض الصحابة والطعن فيهم وهم اعلام الدين  
 وما وقع بينهم من المنازعات فيحمل على محامل صحيحة فلعل ذلك الخطأ في الاجتهاد لا يطلب  
 الرياسة او الدنيا كما لا يخفى انتهى والحاصل ان معاصي الخواص ليست كمعاصي غيرهم بان يقعوا  
 فيها بحكم الشهوة الطبيعية وانما تكون معاصيهم بالخطأ في التأويل فاذا اظهر الله لهم فساد ذلك  
 التأويل الذي اداهم الى ذلك الفعل حكموا على انفسهم بالعصيان وتابوا ورجعوا الى حكم  
 العزيز اثنان \* يا داود \* اى فغفرنا له ذلك وقتلناه يا داود \* انا جعلناك خليفة في الارض \*  
 الخلافة النيابة عن الغير اما لغيبة الذوب عنه واما لموته واما لتعريف المستخلف  
 وعلى هذا الوجه الاخير استخاف الله اوليائه في الارض اذ الوجوه الاول محال في حق



الله تعالى فالحليفة عبارة عن الملك النافذ الحكم وهو من كان طريقته وحكومته على طريقة النبي وحكومته والسلطان اعم والخلافة في خصوص مرتبة الامامة ايضا اعم . والمعنى استخلفناك على الملك في الارض والحكم فيما بين اهلها اى جعلناك اهل تصرف نافذ الحكم في الارض كمن يستخلفه بعض السلاطين على بعض البلاد ويملكه عليها وكان النبوة قبل داود في سبطه والملك في سبط آخر فاعطاها تعالى داود عليه السلام فكان يدبر امر العباد بامر الله تعالى \* وفيه دليل بين على ان حاله عليه السلام بعد التوبة كما كان قبلها لم يتغير قط بل زادت اصطفايته كما قال في حق آدم عليه السلام ﴿ثم اجتبا ربك قتاب عليه وهدي﴾ \* قال بعض كبراء المكاشفين ثم المكانة الكبرى والمكانة الزلنى التى خصه الله بها التنصيص على خلافة ولم يفعل ذلك مع احد من ابناء جنسه وهم الانبياء وان كان فيهم خلفاء \* فان قلت آدم عليه السلام قد نص الله على خلافة فليس داود مخصوصا بالتنصيص على خلافة \* قلنا مانص على خلافة آدم مثل التنصيص على خلافة داود وانما قال للملائكة انى جاعل فى الارض خليفة فيحتمل ان يكون الخليفة الذى اراده الله غير آدم بان يكون بعض اولاده ولو قال ايضا انى جاعل آدم لم يكن مثل قوله انا جعلناك خليفة بضمير الخطاب فى حق داود فان هذا محقق ليس فيه احتمال غير المقصود \* قال بعضهم تجبرت الملائكة على آدم فجعله الله خليفة وتجير طالوت على داود فجعله خليفة وتجير الانصار على ابى بكر رضى الله عنه فجعله خليفة فاذا جعل الله الخلفاء ثلاثة آدم وداود وابا بكر . وكان مدة ملك داود اربعين سنة ثم وهدبه الخليفة الاول من عمره فان آدم وهب لداود من عمره ستين سنة فاذا كان خليفة فى الارض كما كان آدم خليفة فيها وفي الآية اشارة الى معان مختلفة \* منها ان الخلافة الحقيقية ليست بمكتسبة للانسان وانما هى عطاء وفضل من الله يؤتیه من يشاء كما قال تعالى ﴿انا جعلناك خليفة﴾ اى اعطيناك الخلافة \* ومنها ان استعداد الخلافة مخصوص بالانسان كما قال تعالى ﴿وجعلكم خلائف الارض﴾ \* ومنها ان الانسان وان خالق مستعدا للخلافة ولكن بالقوة فلا يبلغ درجاتها بالفعل الا الشواذ منهم \* ومنها ان العملية تتعلق بعالم المعنى كما ان الخلقية تتعلق بعالم الصورة ولهذا لما اخبر الله تعالى عن صورة آدم عليه السلام قال ﴿انى خالق بشر من طين﴾ ولما اخبر عن مناه قال ﴿انى جاعل فى الارض خليفة﴾ \* ومنها ان الروح الانسانى هو الفيض الاول وهو اول شئ يتعلق به امر كن ولهذا نُسب الى امره فقال تعالى ﴿قل الروح من امر ربي﴾ فلما كان الروح هو الفيض الاول كان خليفة الله \* ومنها ان الروح الانسانى خليفة الله بذاته وصفاته اما بذاته فلانه كان له وجود من جود جود وجوده بلا واسطة فوجوده كان خليفة وجود الله واما بصفاته فلانه كان له صفات من جود صفات الله بلا واسطة فكل وجود وصفات تكون بعد وجود الخليفة يكون خليفة خليفة الله بالذات والصفات وهلم جرا الى ان يكون القلب الانسانى هو اسفل سافلين الموجودات وآخر شئ لقبول الفيض الالهى واقل حظ من الخلافة فلما اراد الله ان يجعل الانسان خليفة خليفته فى الارض خلق خليفة روحه منزلا صالحا انزول الخليفة فيه وهو قالبه واعده له عرشا فيه ليكون محل استوائه عليه وهو القلب ونصب له خادما وهو النفس فلو بقى الانسان على

فطرة الله التي فطر الناس عليها يكون روحه مستفيضاً من الحق تعالى فائضاً بخلافة الحق تعالى على عرش القلب والقلب فائض بخلافة الروح على خادم النفس والنفس فائضة بخلافة القلب على القلب والقلب فائض بخلافة النفس على الدنيا وهي ارض الله فيكون الروح بهذه الاسباب والآلات خليفة الله في ارضه بحكمه وامره بتواقيع الشرائع \* ومنها ان من خصوصية الخلافة الحكم بين الناس بالحق والاعراض عن الهوى بترك متابعتها كما ان من خصوصية الحلال العمل الصالح قال تعالى ﴿كلوا من الطيبات واعملوا صالحا﴾ \* ومنها ان الله تعالى جعل داود الروح خليفة في ارض الانسانية وجعل القلب والسر والنفس والقلب والحواس والقوى والاخلاق والجوارح والاعضاء كلها رعية له ثم على قضية كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته امر بان يحكم بين رعيته بالحق اى بامر الحق لا بامر الهوى كما قال تعالى ﴿فاحكم بين الناس بالحق﴾ اى بحكم الله تعالى فان الخلافة مقتضية له حتماً وحكم الله بين خلقه هو العدل المحض وبه يكون الحاكم عادلاً لا جاثراً. والحكم لغة الفصل وشرعاً امر ونهى يتضمنه الزاماً ﴿ولا تتبع الهوى﴾ اى ماتهواه النفس وتشتهيه في الحكومات وغيرها من امور الدين والدنيا : وبالفارسية [ ويروى مكن هواى نفس را وآرزوهاى اورا ] \* قال بعضهم وهو يؤيد ما قيل ان ذنب داود الهمم الذى هم به حين نظر الى امرأة اوريا وهو ان يجعلها تحت نكاحه او ما قيل ان ذنبه المبادرة الى تصديق المدعى وتظلم الآخر قبل مسأله ﴿فيضلك عن سبيل الله﴾ بالنصب على انه جواب النهى اى فيكون الهوى او اتباعه سبباً لضلالك عن دلائله التي نصبها على الحق تكويناً وتشريعاً \* قال بعض الكبار ﴿ولا تتبع الهوى﴾ اى ما يخطر لك في حكمك من غير وحى منى ﴿فيضلك عن سبيل الله﴾ اى عن الطريق الذى اوحى بها الى رسلى انتهى \* فان قلت كيف يكون متابعة الهوى سبباً للضلال \* قلت لان الهوى يدعو الى الاستغراق في اللذات الجسدية فيشغل عن طلب السعادات الروحانية التي هي الباقيات الصالحات فمن ضل عن سبيل الله الذى هو اتباع الدلائل المنصوبة على الحق واتباع الحق في الامور وقع في سبيل الشيطان بل في حفرة التيران والحرمان ﴿ان الذين يضلون عن سبيل الله﴾ تعليل لما قبله بيان غائلته واظهاره في سبيل الله في موضع الاضرار للايذان بكمال شناعة الضلال عنه ﴿لهم عذاب شديد بما نسوا﴾ اى بسبب نسيانهم ﴿يوم الحساب﴾ مفعول لنسوا. ولما كان الضلال عن سبيل الله مستلزماً لنسيان يوم الحساب كان كل منهما سبباً وعلة لثبوت العذاب الشديد تأدب سبحانه وتعالى مع داود حيث لم يسند الضلال اليه بان يقول فلئن ضللت عن سبيل فلان عذاب شديد لما هو مقتضى الظاهر بل اسند الى الجماعة الفاشين الذين داود عليه السلام. واحد منهم \* واعلم ان الله تعالى خلق الهوى الباطل على صفة الضلالة مخالفاً للحق تعالى فان من صفته الهداية والحكمة في خليفته يكون هادياً الى الحضرة بضدية طبعه ومخالفة امره كما ان الحق تعالى كان هادياً الى حضرة بنور ذاته وموافقة امره ليسير السائر الى الله على قدمى موافقة امر الله ومخالفة هواه ولهذا قال المشايخ لولا الهوى ماسلك احد طريقاً الى الله واعظم جنايات العبد واقبح

خطایاه متابعة الهوى كما قال عليه السلام (ما عبداله فى الارض ابغض على الله من الهوى) وفى الحديث (ثلاث مهلكات شح مطاع وهوى متبع واعجاب المرء بنفسه) والهوى كالية فى الاضلال لا توجد فى غيره وذلك لانه يحتمل ان يتصرف فى الانبياء عليهم السلام باضلالهم عن سبيل الله كما قال لداود عليه السلام ﴿ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله﴾ وبقوله ﴿ان الذين﴾ الخ يشير الى ان الضلال الكبير هو الانقطاع عن طلب الحق ومن ضل عن طريق الحق اخذ بعذاب شديد القطيعة والحرمات من القرب وجوار الحق وذلك بما نسوا يوم الحساب وهو يوم يجازى فيه كل محق بقدر هدايته وكل مبطل بحسب ضلالته كما فى التأويلات النجمية \* وفى الآية دليل بين على وجوب الحكم بالحق وان لا يميل الحاكم الى احد الخصمين بشئ من الاشياء وفى الحديث انه عليه السلام قال لعلى (يا على احكم بالحق فان لكل حكم جائر سبعين درعا من النار لو ان درعا واحدا وضع على رأس جبل شاهق لاصبح الجبل رمادا) [در فوائد السلوك آورده که بنکر که پادشاهی چه صعب کاریست که حضرت داود علیه السلام با کمال درجه نبوت و جلال مرتبه رسالت بحمل اعبای چنین امری مأمور و بخطب اتقال چنین خطابى مخاطب می شود که ﴿فاحکم بین الناس بالحق﴾ میان مردمان حکم بطریق معدلت و نصف کن و داوری بر منہج عدل و انصاف نمای و پای بر جای حق نہ بر طریق باطل و متابعت هوای نفس بر متابعت مراد حق اختیار مکن کہ ترا از مسالك مراضی ما کمراه کردند : و در سلسلہ الذهب میفرماید

نص قرآن شنو کہ حق فرمود \* در مقام خطاب یادود کہ ترازان خلیفگی دادیم \* سوى خلقان ازان فرستادیم تادھی ملک را ز عدل اساس \* حکم رانی بعدل بین الناس هر کرا نہ ز عدل دستورست \* از مقام خلیفگی دورست آنکہ کیرد ستم ز دیو سبق \* عدل چون خواندش خلیفه حق پیشه کرده خلاف فرمان را \* کشته نائب مناب شیطان را حق ز شاهان بغیر عدل نخواست \* آسمان وزمین بعدل پیاست شاه باشد شبان خاق همه \* رمة و کرک آن رمة ظلمه ہر آنست های هوی شبان \* تا بیابد رمة ز کرک امان چون شبان ساز کار کرک بود \* رمة را آفت بزک بود هر کرا دل بعدل شد مائل \* طمع از مال خلق کو بکسل طمع و عدل آتش و آبد \* هر دو یکجا قرار کی یابند هر کرا از خلیفگی خدای \* نشود سیر نفس بد فرمای سیر مشکل شود ازان زروسیم \* کہ کشد کہ زیبوه کہ زیتیم

ومن الله التوفيق للعدل فى النفس والآفاق واجراء احكام الشريعة وآداب الطريقة على الاطلاق انه المحسن الخلاق ﴿وما خلقنا السماء والارض وما بينهما﴾ من المخلوقات ﴿بلاطلا﴾

اى خلقا باطلا لاحكمة فيه بل ليكون مدارا للعالم والعمل ومذكرا للآخرة وما فيها من الحساب والجزاء فان الدنيا لا تخلو عن الصفو والكدر وكل منهما يفسح عما فى الآخرة من الراحة والخطر وايضا ليكون مرآة يشاهد فيها المؤمنون الذين ينظرون بنور الله شواهد صفات الجمال والجلال

جهان مرآت حسن شاهدماست \* فشاهد وجهه فى كل ذرات

﴿ذلك﴾ اى كونه خلقا باطلا خاليا عن الغاية الجليلة والحكمة الباهرة ﴿ظن الذين كفروا﴾ اى مفلتون كفار مكة فانهم وان كانوا مقرين بان الله هو الخالق لكن لما اعتقدوا بان الجزاء الذى هو علة خلق العالم باطل لزمهم ان يظنوا ان المعلوم باطل ويعتقدوا ذلك ﴿فويل﴾ اى فاذا كان مفلتونهم هذا فالهلاك كل الهلاك اى فشدّة هلاك حاصل: وبالفارسية [بس وای] ﴿للاذين كفروا﴾ خبر لويل ﴿من النار﴾ من تعليلية مفيدة لعلية النار اثبتت الويل لهم صريحا بعد الاشعار بعلية ما يؤدى اليها من ظنهم وكفرهم اى فويل لهم بسبب النار المرتبة على ظنهم وكفرهم فلا بد من رؤية الحق حقا والباطل باطلا وتدارك زاد اليوم اى يوم الجزاء. ظاهرا وباطنا ليحصل الخلاص والنجاة والنعيم والذات فى اعلى الدرجات ﴿ام نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات﴾ ام منقطعة بمعنى بل والهمزة الانكارية اى بل انجعل المؤمنين المصلحين فى الارض ﴿كالمفسدين فى الارض﴾ بالكفر والمعاصى اى لانجعلهم سواء فلو بطل البعث والجزاء كما يظن الكفار لاستوت عند الله حال من اصلح ومن افسد ومن سوى بينهما كان سفها والله تعالى منزّه عن السفه فانما بالايمان والعمل الصالح يرفع المؤمنين الى اعلى عليين ويرد الكافرين الى اسفل سافلين ﴿ام نجعل المتقين كالفجار﴾ اى كما لانجعل اهل الايمان والعمل الصالح الذين هم مظاهر صفات لطفنا وجمالنا كالمفسدين الذين هم مظاهر صفات قهرنا وجلالنا كذلك لانجعل اهل التقوى كالفجار والنجر شق الشىء شقا واسعا والفجور شق سر الديانة. انكر التسوية اولا بين اهل الايمان والشرك ثم بين اهل التقوى والهوى يعنى من المؤمنين وهو المناسب لمقام التهديد والوعيد كى يخاف من الله تعالى كل صنف بحسب مرتبته ويجوز ان يكون تكرير الانكار الاول باعتبار وصفين آخرين ينعمان بالتسوية من الحكيم الرحيم - وروى - ان كفار قريش قالوا للمؤمنين انا نعطي فى الآخرة من الخير ما تعطون بل اكثر فقال تعالى ﴿ام نجعل﴾ الخ وانما قالوا ذلك على تقدير وقوع الآخرة كما سبق من قوله تعالى ﴿وقالوا نحن اكثر اموالا واولادا وما نحن بمعزيين﴾ وسيجيئ فى قوله تعالى ﴿افنجعل المسلمين كالمجرمين﴾ اى فى ثواب الآخرة \* واعلم ان الله تعالى سوى بين الفريقين فى التمتع بالحياة الدنيا بل الكفار اوفر حظا من المؤمنين لان الدنيا لا تمهل عند الله جناح بعوضة لكن الله جعل الدار الآخرة للذين لا يريدون علوا فى الارض ولا فسادا وهم المؤمنون الخاصون المتقادون لله ولا مرء وانما لم يجازهم فى هذه الدار اسمة رحمته وضيقت هذه الدار فلذا اخر الجزاء الى الدار الآخرة فاذا ترقى الانسان من الهوى الى الهدى ومن الفجور الى التقوى اخذ الاجر بالكيل الاوفى \* ثم لما كان القرآن منبع جميع السعادات والخيرات وصفه

اولاً ثم بين المصلحة فيه فقال ﴿ كتاب ﴾ خبر مبتدأ محذوف وهو عبارة عن القرآن اى هذا كتاب ﴿ انزلناه اليك ﴾ صفته ﴿ مبارك ﴾ خبر ثان للمبتدأ اى كثير المنفعة دنياء ودينا لمن آمن به وعمل باحكامه وحقايقه واشاراته فان البركة نبوت الخير الآلهى فى الشئ والمبارك ما فيه ذلك الخير ﴿ ليديروا آياته ﴾ متعلق بانزلنا واصله يتدبروا فادغمت التاء فى الدال اى انزلناه ليتفكروا فى آياته بالفكر السليم فيعرفوا ما يتبع ظاهرها من المعانى الفاتحة والتأويلات اللائقة اى ليتفكروا فى معانيها فان التدبر عبارة عن النظر فى عواقب الامور والتفكير تصرف القلب فى معانى الاشياء لدرك المطلوب ﴿ وليتذكر اولوا الالباب ﴾ اى وليتعبه اصحاب المقول الخالصة عن شوب الوهم عمم التدبر لعموم العلماء وخص التذكر بخصوص العقلاء لان التدبر للفهم والتذكر لوقوع الاجلال والحشية الخاص باكابر اهل العلم \* قال بعضهم التفكير عند فقدان المطالب لاحتياج القلب بالصفات النفسانية واما التذكر فهو عند رفع الحجاب والرجوع الى الفطرة الاولى فيتذكر ما انطبع فى النفس فى الازل من التوحيد والمعارف انتهى فلم ان المقصود من كلام الحق التفكير والتذكر والاتعاظ به لاحفظ الالفاظ فقط \* قال الشبلى قدس سره قرأت اربعة آلاف حديث ثم اخبرت منها حديثاً واحداً وكان علم الاولين والآخرين مندرجاً فيه وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لبعض اصحابه ( اعمل لدنياك بقدر مقامك فيها واعمل لآخرتك بقدر بقائك فيها واعمل لله بقدر حاجتك اليه واعمل للنار بقدر صبرك عليها ) وكان الصحابة يكتفون ببعض السور القرآنية ويستغلون بالعمل بها فان المقصود من القرآن العمل به - روى - ان رجلاً جاء الى النبي عليه السلام وقال علمنى مما علمك الله فدفعه الى رجل يعلمه القرآن فعلمه اذا زلزلت الارض حتى اذا بلغ من يعمل الخ قال حسبي فاخبر النبي عليه السلام بذلك فقال ( دعوه فقد فقه الرجل ) \* وقال ابراهيم بن ادهم رحمه الله مررت بحجر مكتوب عليه قلبنى ينفعك فقلته فاذا مكتوب عليه انت بما تعلم لاتعمل فكيف تطلب ما لم تعلم \* وعن البصري رحمه الله قد قرأ هذا القرآن عييد وصبيان لاعلمهم بتأويله حفظوا حروفه وضيعوا حدوده حتى ان احدهم يقول والله لقد قرأت القرآن فما اسقطت منه حرفاً والله وقد اسقط كله ما يرى عليه للقرآن اثر فى خلقى ولا عمل والله ما هو بحفظ حروفه واضاعة حدوده والله ما هؤلاء بالحكماء ولا الوزعة لا اكثر الله فى الناس مثلاً هؤلاء فمن اقنى بظاهر المتلو كان مثله كمثل من له لقحة درور لا يحلبها ومهرة تنوج لا يستولدها \* قال انس رضى الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ( تعوذوا بالله من فخر القراء فانهم اشد فخرًا من الجارية ) ولا احد ابغض الى رسول الله من قارئ متكبر وعن على رضى الله عنه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ( تعوذوا بالله من دار الحزن فانها اذا فتحت استجارت منها جهنم سبعين مرة اعدها الله للقراء المرائين باعمالهم وان شر القراء لمن يزور الامراء ) : وفى سلسلة الذهب للمولى الجامى قدس سره

رب تال يفوه بالقرآن وهو يفضى به الى الخذلان

خواجه را نیست جز تلاوت کار \* لیکن آن طرد و لغت آرد بار  
لغنت این که بهر لهجه و صوت \* شود از تو حضور خاطر فوت  
نشود بر دل تو تا بنده \* کین کلام خداست یابنده  
لغنت این که سازدت بی سیم \* روز شب با امیر و خواجه ندیم  
خانه شان مزبله است و قرآن نور \* دار این نور را زمزبله دور  
معنی لعن چیست مردودی \* بمقامات بعد خشنودی  
هر که ماند از خدا بیک سرمو \* آمد اندر مقام بعد فرو  
کرچه ملعون نشد زحق مطلق \* هست ملعون بقدر بعد ازحق

﴿ ووهبا لداود سلیم ﴾ [و بخشیدیم داود را فرزندی که آن سلیمانست] علیهما السلام .  
والهبة عطاء الواهب بطریق الانعام لا بطریق العوض والجزاء الموافق لاعمال الموهوب له .  
فـلـیـمان التـعـمة الثـامـة علی داود لان الخلافة الظاهرة الالهية قد کملت لداود وظهرت اکملتها  
فی سلیمان وکذا علی العالمین لما وصل منه الیهم من آثار اللطف والرحمة \* وعن ابن عباس  
رضی الله عنهما انه قال اولادنا من مواهب الله ثم قرأ ﴿ یهب لمن یشاء ویمسک لمن یشاء  
الذکور ﴾ - روى - ان داود علیه السلام عاش مائة سنة ومات یوم السبت فجاءه یوم السبت لهم  
کیوم الجمعة لنا اناء ملک الموت وهو یصعد فی محرابه ای الغرفة وینزل وقال جئت لاقبض  
روحک فقال دعنی حتی أنزل وارقی فقال مالى الى ذلك سبیل نفدت الايام والشهور  
والسنون والآثار والارزاق فما انت بمؤثر بعدها فسجد داود علی مرقاة من الدرج فقبض  
نفسه علی تلك الحال . وموت الفجأة رحمة للصالحین وتخفیف ورفق بهم اذ هم المنقطعون المستعدون  
فلا یحتاجون الى الایضاء وتجید التوبة ورد المظالم بخلاف غیرهم ولذا کان من آثار غضب الله  
علی الناسقین واوصی داود لابنه سلیمان بالخلافة ﴿ نعم العبد ﴾ سلیمان لصلاحه استعداد  
للكمال النوعی الانسانی وهو مقام النبوة والخلافة \* قال بعضهم العبودیة هی الذبول  
عن موارد الربوبیة والحمول تحت صفات اللوہیة ﴿ انه اواب ﴾ رجاع الى الحضرة  
باخلاص العبودیة بلاعلة دنیویة ولا اخرویة او رجاع الى الله فی جمیع الاحوال فی التعمة  
بالشکر وفی المحنة بالصبر [ بظاہر ملک وملكوت میراند و بیاطن فقر وفاقه همی پرورد  
سلیمان روزی تمنی کرد گفت بار خدایا جن وانس و طیور ووحوش بفرمان من کردی  
چه بود که ابلیس را نیز بفرمان من کنی تا او را بند کنم گفت ای سلیمان این تمنی مکن  
که دران مصلحت نیست گفت بار خدایا کر هم دو روز باشد این مراد من بده گفت  
دام سلیمان ابلیس را در بند کرد و معاش سلیمان با آن همه ملک وملكوت از دست رنج  
خویش بود هر روز زنبیلی بیافتی وبدو قرص بدادی ودر مسجد با درویشی بهم بخوردی  
وگفتی [ مسکین وجالس مسکینا

یک کدا بود سلیمان بمصا و زنبیل \* یافت از لطف تو آن حشمت و ملک آرای  
آن روز که ابلیس را در بند کرد زنبیل ببازار فرستاد و کس نخرد که در بازار آن

روز هیچ معاملت و تجارت نبود و مردم همه بعبادت مشغول بودند آن روز سلیمان هیچ طعام نخورد دیگر روز همچنان بر عادت زنیل بافت و کس نخريد سلیمان کرسنه شد بالله ناليد گفت بار خدایا کرسنه ام و کس زنیلی نمی خرد فرمان آمد که ای سلیمان نمی دانی که چون تو مهتر بازاریان در بند کنی در معاملات بر خلق فرو بسته شود و مصلحت خلق نباشد او معمار دنیاست و مشارک خلق در اموال و اولاد [ يقول الله تعالى (وشاركهم في الاموال والاولاد) فظهر من هذه الحکایة حال سلیمان مع الله تعالى وكونه متخليا عن المال فارغا عن الملك في الحقيقة

چو هر ساعت از تو بجای رود دل \* بتنهایی اندر صفای نبینی  
و درت مال و جاهست و زر و تجارت \* چو دل با خداست خلوت نشینی

﴿ اذ عرض عليه ﴾ ای اذ کر ماصدر عنه اذ عرض عليه يقال عرض له امر کذا ای ظهر و عرضته له ای اظهرته و عرض الجند اذا امرهم عليه و نظر ما حالهم ﴿ بالعشی ﴾ هو من الظهر الى آخر النهار ﴿ الصافات ﴾ مرفوع بعرض جمع صافن لاصافة لانه لذكور الخيل و صفة المذكر الذي لا يقتل يجمع هذا الجمع مطردا كما عرف في النحو. و الصفن الجمع بين الشيتين ضامما بعضهما الى بعض يقال صفن الفرس قوائمه اذا قام على ثلاث و تى الرابعة ای قلب احد حوافره و قام على طرف سنبك يد او رجل و السنبك طرف مقدم الحافر و هو من الصفات المحمودة في الخيل لا يكاد يتفق الا في العربي الخالص : و المعنى بالفارسية [ اسبان ايستاده به سه پای و برکناره سم از قائم چهارم ] ﴿ الجياد ﴾ جمع جواد وجود و هو الذي يسرع في جريه تشبها له بالمطر الجود : و المعنى بالفارسية [ اسبهای تازی نیورنك نيكو قد تیزرو ] كذا قاله صاحب كشف الاسرار و كأنه جمع بين معنى الجيد و الجواد \* قال في القاموس الجواد السخي و السخية و الجمع الاجواد و الجيد ضد الرديء و الجمع الجياد و قيل الجواد هو الفرس الذي يجود عند الركض ای العدو \* و عن ابن عباس رضى الله عنهما الجياد الخيل السوابق و اذا جرت كانت سراعا خفافا في جريها - روى - ان سلیمان عليه السلام غزا اهل دمشق و نصيبين و هى قاعدة ديار ربيعة فاصاب الف فرس عربی او اصابها ابوه من العمالة فورئها منه و هذا على تقدير عدم بقاء قوله عليه السلام ( نحن معاشر الانبياء لانورث ما تركناه فهو صدقة ) على عمومه او يحمل على الاستعارة بملاقة المشابهة في ثبوت ولاية التصرف فان لسليمان حق التصرف فيما تركه ابوه في بيت المال كالدرع و نحوها كما كان للخلفاء حق التصرف فيما تركه نبينا عليه السلام و لذا منع ابوبكر رضى الله عنه فاطمة رضى الله عنها عن الميراث حين طلبته و ذلك ان ما تركه عليه السلام من صفايا اموال الفير و فدك كان مصروفا الى نفقة نسائه كما في حياته لكونهن محبوسات عليه الى وفاتهن و ايضا الى نفقة خليفته لكونه خادما له قائما مقامه و ما فضل من ذلك كان يصرف الى مصالح المسلمين فلم يبق له بعد وفاته ما يكون ميراثا لاهل بيته [ و كفته اند اسبان دریایی بودند و بر داشتند و دیوان برای سلیمان از بحر بر آوردند ] و سیبجی مایوئیده

وعلى كل تقدير فقد سليمان يوما بعد ماضى الظهر على كرسيه وكان يريد جهادا فاستعرض تلك الافراس اى طلب عرضها عليه فلم تزل تعرض عليه وهو ينظر اليها ويتعجب من حسنها حتى غربت الشمس وغفل عن العصر وكانت فرضا عليه كما فى كشف الاسرار وعن ورد كان له من الذكر وقتئذ وتهيبه قومه فلم يعلموه فاعتم لما فاته بسبب السهو والضياع فاستردها فمقرها تقربا الى الله وطابا لمرضاته على ان يكون العقر قربة فى تلك الشريعة ولذا لم ينكر عليه فعله او مباحا فى ذلك اليوم وانما اراد بذلك الاستهانة بمال الدنيا لمكان فريضة الله كما قاله ابو الليث فلم يكن من قيل تعذيب الحيوان \* يقول الفقير سر العقر ههنا هو ان تلك الحيل لما شغلته عن القيام الى الصلاة كان العقد كفارة موافقة له \* وقال بعضهم المراد من العقر الذبح فيكون تقديم السوق كما يأتى لرعاية الفاصلة فذبحها واتصدق بلحومها وكان لحم الحيل حلالا فى ذلك الوقت وانما لم يتصدق بها لانه يحتاج الى زمان ووجدان محل صالح له. والحاصل انه ذبح تسعمائة وبقي مائة وهو ما لم يعرض عليه بمد فاما فى ايدى الناس من الجياد فمن نسل تلك المائة الباقية كذا \* قالوا وفيه ان هذا يؤيد كون تلك الحيل قد اخرجت من البحر اذ لو كانت من غنائم الغزو لم يلزم ان يكون نسل الجياد من تلك المائة لوجود غيرها فى الدنيا وايضا على تقدير كونها ميراثا من ابيه بالمعنى الثانى كما سبق تكون امانة فى يده والامانة لاتعقر ولا تذبح كما لا يخفى ﴿ فقال انى احببت حب الخير عن ذكر ربى ﴾ قاله عليه السلام عند غروب الشمس اعترافا بما صدر عنه من الاشتغال بها عن الصلاة ونما عليه وتمهيدا لما يعقبه من الامر بردها وعقرها والتعقيب بالفاء باعتبار اواخر العرض المستمر دون ابتدائه والتأكيد للدلالة على ان اعترافه وندمه عن صميم القلب لا لتحقيق مضمون الخبر واصل احببت ان يعدى بعلى لانه بمعنى آثرت كما فى قوله تعالى (فاستحبوا العمى على الهدى) وكل من احب شيئا فقد آثره لكن لما انبى من انبى وضمن معناه عدى تمديته بعن وحب الخير مفعوله اى مفعول به لانبى المضمن والذي انبى من انبى الذكر هو الاطلاع على احوال الحيل لاحب الحيل الا انه عدى الفعل الى حب الحيل للدلالة على غاية محبته لها فان اللسان قد يحب شيئا ولكنه يحب ان لا يحب كالمريض الذى يشتهي ما يضره ولذا لما قيل لمريض ما تشتهي قال اشتهي ان لا تشتهي واما من احب شيئا واحب ان يحب فذلك غاية المحبة. والخير المال الكثير والمراد به الحيل التى شغلته عليه السلام لانها مال ويحتمل انه سهاها خيرا كأنها نفس الخير لتعاق الخير بها قال عليه السلام (الخير) اى الاجر والمغرم (معهود بنواصى الحيل الى يوم القيامة) والمراد بالذكر صلاة العصر بدليل قوله بالعشى وسميت الصلاة ذكرا لانها مشحونة بالذكر كما فى كشف الاسرار او الورود المعين وقتئذ. ومعنى الآية انبى حب الحيل اى جملة ناسبا عن ذكر ربى ووضعته موضعه وكان يحب لمثل ان يشغل بذكر ربى وطاعته ﴿ حتى توارت بالحجاب ﴾ التوارى الاستتار والضمير للشمس واضارها من غير ذكر لدلالة العشى عليها اذ لاشئ يتوارى حينئذ غيرها فالحجاب مغيب الشمس ومغربها كما فى المفردات وحتى متعلق بقوله احببت



وغاية له باعتبار استمرار المحبة ودوامها حسب استمرار العرض . والمعنى انبت حب الخير عن ذكر ربى واستمر ذلك حتى توارت اى غربت الشمس تشبيها لغروبها فى مغربها بتوارى الجارية الحجابة بحجابها اى المستترة بخائها وخدرها \* وقيل الضمير فى توارت للصافات اى حتى توارت بحجاب الليل اى بظلامه لان ظلام الليل يستر كل شئ ﴿ ردوها على ﴾ من تمام مقالة سليمان ومرمى غرضه من تقديم ما قدمه والخطاب لاهل العرض من قومه اى اعيدوا تلك الخيل على ﴿ فطفق مسحاً بالسوق والاعناق ﴾ الفاء فصيحة مفسحة عن جملة قد حذفت ثقة بدلالة الحال عليها وايدانا بغاية سرعة الامتثال بالامر وطفق من افعال المقاربة الدالة على شروع فاعلمها فى مضى ون الخبر فهو بمعنى اخذ وشرع وخبر هذه الافعال يكون فعلا مضارعاً فى الاغلب ومسحاً نصب على المصدرية بفعل مفدر هو خبر طفق والمسح امرار اليد على الشئ والجمهور على ان المراد به هنا القطع من قوائم مسح علاوته اى ضرب عنقه وقطع رأسه والعلاوة بالكسر اعلى الرأس او العنق \* قال فى المفردات مسحه بالسيف كناية عن الضرب والسوق جمع ساق كدور ودار والساق ما بين الكعبيين كعب الركبة وكعب الرجل . والاعناق جمع عنق بالفارسية [ كردن ] والباء مزيدة كفى قوله تعالى ﴿ وامسحوا برؤوسكم ﴾ فان مسحت رأسه ومسحت برأسه بمعنى واحد . والمعنى فردوها عليه فاخذ يمسح بالسيف مسحاً سوقها واعناقها اى يقطع اعناقها ويمرّق ارجلها اى هو واحسابه او يذبح بعضها ويمرّق بعضها ازالة للعلاقات ورفما للحجاب الخائل بينه وبين الحق واستغفاراً واثابة اليه بالترك والتجريد \* وفى الآية اشارة الى ان حب غير الله شاغل عن الله وموجب للحجاب وان كل محبوب سوى الله اذا حجبك عن الله لحظة يلزمك ان تعالجه بسيف نفى لا اله الا الله

• لاه نهنگیست کائنات آشام \* عرش تا فرش در کشیده بکام

هر کجا کرده آن نهنگ آهنگ \* از من ومانه بوی ماند و نه رنگ

• وقال الامام فى تفسيره الصواب ان يقال ان بباط الخيل كان مندوباً اليه فى دينهم كما هو مندوب اليه فى شرعنا ثم ان سليمان عليه السلام احتاج الى الفوز فجلس على كرسىه وامر باحضار الخيل وامر باجرائها وذكر انى لا اجر لها لاجل الدنيا وحفظ النفس وانما اجرها واحبها لامر الله تعالى وتقوية دينه وهو المراد من قوله عن ذكر ربى ثم انه امر باجرائها وتسييرها حتى توارت بالحجاب اى غابت عن بصره فانه كان له ميدان واسع مستدير يسابق فيه بين الخيل حتى تتوارى عنه وتغيب عن عينه ثم انه امر الراضين بان يردوها فردوا تلك الخيل اليه فلما عادت اليه طفق يمسح سوقها واعناقها اى بيده جبالها وتشريفها واثابة اعزتها لكونها من اعظم الاعوان فى قهر الاعداء واعلاء الدين وهو قول الزهرى وابن كيسان وليس فيه نسبة شئ من المنكرات الى سليمان عليه السلام فهو احق بالقبول عند اولى الافهام \* وفى الفتوحات المكية معنى الآية احببت الخير عن ذكر ربى الخير بالخيرية فاحببته لذلك والخير هى الصافات الجياد من الخيل واما قوله فطفق مسحاً اى يمسح بيده

على اعناقها وسوقها فرحا واعجابا بخير ربه لافرحا بالدنيا لان الانبياء مزهونون عن ذلك وهذه تشبه ما وقع لايوب عليه السلام حين ارسل الله له جرادا من ذهب فصار يحثو في ثوبه منه ويقول لاغنى لي عن بركتك يارب فما احب سليمان الخير الا لكونه تعالى احب حب الخير ولذلك اشتاق اليها لما تورأت بالحجاب يعني الصافات الجياد لكونه فقد المحل الذي اوجب له حب الخير عن ذكر ربه فقال ردوها علي. وليس للمفسرين الذين جعلوا التوراي للشمس دليل فان الشمس ليس لها هنا ذكر ولا الصلاة التي يزعمون ومساق الآية لا يدل على ما قالوه بوجه ظاهر البتة انتهى كلام الفتوحات \* وعن علي رضي الله عنه اشتغل سليمان عليه السلام بمرض الافراس للجهاد حتى تورأت بالحجاب اي غربت الشمس فقال بامر الله للملائكة الموكلين بالشمس ردوها يعني الشمس فردوها الى موضع وقت العصر حتى صلى العصر في وقتها فذلك من معجزات سليمان عليه السلام \* قال في كشف الاسرار [ سليمان عليه السلام در راه خدا آن همه اسبان فدا كرد ودل ازان زينت وآرايش دنيا بر داشت وباعبادت الله پرداخت لانجرم رب العزة اورا به ازان عوض داد بجاي اسبان بادرا مركب اوساخت وبسبب آن اندوه كه بوى رسيد برفوت عبادت فرشته قرص آفتاب از مغرب باز كردانيد از بهروى تا نماز ديكر بوقت خويش بگذارد وآن ويرا معجزه كشت وچنانكه اين معجزه از بهر سليمان پيغمبر پيدا كشت درين امت از بهر امير المؤمنين على رضي الله عنه از روى كرامت پيدا كشت در خبرست مصطفى عليه السلام سر بر كنار على نهاد وبخفت على نماز ديكر نكرده بود نحو است كه خواب بر رسول قطع كند مرد عالم بود گفت نماز طاعت حق وخدمت راست رسول طاعت حق همچنان مى بود تا قرص آفتاب بمغرب فروشد مصطفى عليه السلام از خواب درآمد على گفت يا رسول الله وقت نماز ديكر فوت شد ومن نماز نكردم رسول گفت اى على چرا نماز نكردى گفت نحو است كه لذت خواب بر تو قطع كنم جبريل آمد كه يا محمد حق تعالى مرا فرمود تا قرص آفتاب را از مغرب باز آرم تا على نماز ديكر بوقت بگذارد بعض ياران گفتند قرص آفتاب را چندان باز آورد كه شعاع آفتاب ديديم كه بر ديوار هاى مدينه مى تافت \* قال الكاشفي وانكه آفتاب بدعاى حضرت پيغمبر عليه السلام در صهاى خير بعد از غروب باز كشت وبجاي عصر آمد تا حضرت على رضي الله عنه نماز گذارد و نزد محدثان مشهورست وامام طحاوى در شرح آثار خويش فرمود كه روايت ابن ثقات اند واز احد ابن صالح رحمه الله نقل كرده كه اهل علم را سزاوار نيست كه تغافل كنند از حفظ اين حديث كه از علامات نبوتست [ ولا عبرة بقول بعضهم بوضعه

كه دعوتش گرفته كريبان آفتاب \* بالا كشيده از چه مغرب بر آسمان

كه قرص بدر را بسر كرد خوان چرخ \* دستش دويم كرده بيك ضربت بنان

\* واعلم ان حبس الشمس وردھا وقع مرارا ومعنى حبسها وقوفها عن السير والحركة بالكلية او بطؤ حركتها او ردها الى ورائها ومعنى ردها اعادتها بعد غروبها ومعنيها فقد

حبست لداود عليه السلام وذلك في رواية ضعيفة وردت لسليمان على ما قرر . وحبست ايضا خليفه موسى عليه السلام وهو يوشع بن نون فانه سار مع بنى اسرائيل لقتال الجبارين وكان يوم الجمعة ولما كاد يفتحها كادت الشمس تغرب فقال للشمس ايتها الشمس انك مأمورة وانا مأمور بحرمتي عليك ألا ركبت اى مكثت ساعة من النهار وفي رواية اللهم احبسها على حبسها الله حتى افتتح المدينة وانما دعا بحبسها خوفا من دخول البيت المحرم عليهم فيه المقاتلة . وردت ايضا لعلى رضى الله عنه بدعاء نبينا عليه السلام على ما سبق . وحبست ايضا عن الغروب لنبينا عليه السلام وذلك انه اخبر في قصة المعراج ان غير قريش تقدم يوم كذا فلما كان ذلك اليوم اشرفت قريش ينتظرون ذلك وقد ولى النهار حتى كادت الشمس تغرب فدعا الله تعالى فحبس الشمس عن الغروب حتى قدمت العير وفي بعض الروايات حبست له عن الطلوع لانه عليه السلام قال (وتطلع العير عليكم من الثانية عند طلوع الشمس) فحبس الله الشمس عن الطلوع حتى قدمت العير . وحبست ايضا له عليه السلام في بعض ايام الخندق الى الاحمرار والاصفرار وصلى حينئذ وفي بعضها لم تحبس بل صلى بعد الغروب واليه الاشارة بقوله عليه السلام (شغلونا عن الصلاة الوسطى) اى عن صلاة العصر \* وفي كلام سبط ابن الجوزى ان قيل حبسها ورجوعها مشكل لانها لو تخلفت اوردت لاختلت الافلاك وفسد النظام قلنا حبسها وردها من باب المعجزات ولا مجال للقياس في خرق العادات . وذكر انه وقع لبعض الوعاظ ببغداد انه قعد يعظ بعد العصر ثم اخذ في ذكر فضائل آل البيت فجاءت سحابة غطت الشمس وظن الناس الحاضرون عنده ان الشمس غابت فارادوا الانصراف فاشار اليهم ان لا يتحركوا ثم ادار وجهه الى ناحية المغرب وقال لا تغربى يا شمس حتى ينتهى \* مدحى لآل المصطفى ولنجله ان كان للمولى وقوفك فليكن \* هذا الوقوف لولده ولنسله

فطلعت الشمس فلا يحصى ما رمى عليه من الحلى والثياب هذا كلامه رحمه الله سبحانه وتعالى ﴿ ولقد فتنا سليمان ﴾ الفتنة الاختبار والابتلاء ﴿ والقينا ﴾ الالتقاء الطرح ﴿ على كرسیه ﴾ الكرسي اسم لما يقعد عليه والمراد سريره المشهور وقد سبق في سورة سبأ ﴿ جسدا ﴾ \* قال في المفردات الجسد الجسم لكنه اخص قال الخليل لا يقال الجسد لغير الانسان من خالق الارض ونحوه وايضا فان الجسد يقال للماله لون والجسم يقال لما لا يبين له لون كالماء والهواء \* وقال في انوار المشارق الفرق بين الجسد والبدن ان الاول يعم لذى الروح وغيره ويتناول الرأس والشوى والثانى مخصوص بذى الروح ولا يتناولهما ومن هذا قد اشتهر فيما بينهم حشر الاجساد باضافة الحشر الخاص بذى الروح الى الاجساد العامة ولغيره دون الابدان المخصوصة وذلك لان في اضافته الى البدن باعتبار انه لا يتناول الرأس والشوى على ما نص عليه الزمخشري في الفائق والخليل في كتاب العين قصورا بخلا بحكم الاعادة بعينه واماما في الجسد من العموم الزائد على قدر الحاجة فندفعه بقريضة اضافة الحشر انتهى كلام الانوار والمراد به في الآية القالب بالارواح كما سيأتى ﴿ ثم اناب ﴾ اى سايان

عليه السلام . والانا به الرجوع الى الله تعالى - روى - ان سليمان كان له ثلاثمائة امرأة وسبعمائة سرية وكان في ظهره ماء مائة رجل اى قوتهم وهكذا انبىء الله اعطى كل منهم من القوة الجماعية ما لم يعط احد من افراد امته وكذا الولي الاكمل فان له قوة زائدة على سائر الآحاد وان لم تبلغ مرتبة قوة النبي فقال سليمان عليه السلام يوما لاطوفن الليلة على سبعين امرأة اى اجمعهن اوتسعين او تسع وتسعين او مائة تأتى كل واحدة بفارس يجاهد في سبيل الله ولم يقل ان شاء الله فقال له صاحبه اى وزيره آصف قل ان شاء الله فلم يقل فطاق عليهن تلك الليلة فلم تحمل الامراة واحدة جاءت بشق ولد له عين واحدة ويد واحدة ورجل واحدة فآلقته القابلة على كرسيه وهو الجسد المذكور قال نبينا عليه السلام (لوقال ان شاء الله لجاهدوا في سبيل الله فرسانا اجمعون) \* قال القاضي عياض رحمه الله وان سئل لم يقل سليمان في تلك القصة المذكورة ان شاء الله فعنه اجوبة . اسدها ماروى في الحديث الصحيح انه نسي ان يقولها اى كلمة ان شاء الله وذلك لينفذ مراد الله . والثاني انه لم يسمع صاحبه وشغل عنه انتهى فغنى ابتلائه قوله لاطوفن الخ وتركه الاستثناء ومعنى الفاء الجسد على كرسيه الفاء الشق المذكور عليه ومعنى انابته رجوعه الى الله تعالى عن ذاته وهو تركه الاستثناء في مثل ذلك الامر الخطير لان ترك الاولى زلة للانبياء اذ حسنات الابرار سيئات المقربين الاترى ان نبينا عليه السلام لما سئل عن الروح وعن اصحاب الكهف وذى القرنين قال (اشئوني غدا اخبركم) ولم يستثن فخبس عنه الوحي اياما ثم نزل قوله تعالى ﴿ولا تقولن لشيء ائني فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله﴾ - وروى - ان سليمان عليه السلام ولد له ابن فاجتمعت الشياطين على قتله وذلك انهم كانوا يقدرون في انفسهم انهم سيستريحون مما هم فيه من تسخير سليمان اياهم على التكاليف الشاقة والاعمال المستمرة الدائمة بموته فلما ولد له ابن قال بعضهم لبعض ان عاش له ولده لم ننسك عما نحن فيه من البلاء فسيبنا ان نقتل ولده او نخبله والتخيل افساد العقل والعضو فلم سليمان بذلك فامر السحاب بحمله وكانت الريح تعطيه غذاه وربى فيه خوفا من خسارة الشياطين فابتلاه الله لاجل خوفه هذا وعدم توكله في امر ابنه على ربه العزيز بموت ابنه حيث مات في السحاب والقي ميتا على كرسيه فهو المراد من الجسد الملقى على كرسيه \* قال في شرح المقاصد فتنبه لخطأه في ترك التوكل فاستغفر وتاب فهذا مما لا بأس به وغايته ترك الاولى اذ ليس في التحفظ ومباشرة الاسباب ترك الامتثال لامر التوكل على ما قال عليه السلام (اعفاهم وتوكل) انتهى \* فان قلت كان الشياطين يصعدون الى السماء وقتئذ فما فائدة رفعه في السحاب في المنع عنهم \* قلت فائدته ان الشياطين التي خاف سليمان على ابنه منهم كانوا في خدمته الدائمة في الارض فكان في الرفع الى السحاب رفعه عن ابصارهم وتوقيبه عن عملهم وتسليمه الى محافظة الملائكة ولما اتى ابنه الميت على كرسيه جزع سليمان عليه السلام لم يكن له الا ابن واحد فدخل عليه ملكا فقال احدهما ان هذا مشى في زرعى فافسده فقال له سليمان لم مشيت في زرعى قال لان هذا الرجل زرع في طريق الناس فلم اجد مسلكا غير ذلك فقال سليمان لا آخر لم زرعت على طريق الناس أما علمت ان الناس لا بد لهم من طريق يمشون

فيه فقال سليمان صدقت لم ولدت على طريق الموت أما علمت ان امر الخلق على الموت ثم غاب عنه فاستغفر سليمان وانا ب الى الله تعالى : قال الشيخ سعدى قدس سره  
مكن خانه در راه سيل اى غلام \* كه كس را نكشت اين عمارت تمام  
نه از معرفت باشد وعقل ورأى \* كه در ره كند كاروانى سراى  
ز هجران طفلى كه در خاك رفت \* چه نالى كه پاك آمد و پاك رفت  
تو پاك آمدى بر حذر باش وباك \* كه نكست ناپاك رفتن بخاك  
مكن عمر ضايع بافيسوس وحيف \* كه فرصت عزيزست والوقت سيف  
\* قال الكاشفى [ ومشهور آنست كه بواسطه ترك ازلى انكشتر مملكت سليمان بدست  
صخرجن افتاد وچهل روز بر تخت سليمان نشست و باز آن خاتم بدست سليمان آمد بمملكت  
باز كشت ] فيكون المعنى ولقد ابتليناه بسبب ملكه والقينا على كرسية جسدا يعنى العفريت  
الذى اخذ خاتمه وجلس على كرسية وهو صخر صاحب البحر على اشهر الاقاول وسمى  
جسدا لانه تمثل بصورة ساميان ولم يكن هو فكان جسدا محضا وصورة بالامعنى ثم انا ب  
اى رجع الى ملكه بعد اربعين يوما \* يقول الفقير ارشده الله القدير هذا وان كان مشهورا  
محررا خصوصا فى نظم بعض العرب والعجم لكنه مما ينكر جدا ولا يكاد يبح قطعاً وذلك  
لوجوه . احدها انه ليس فى جلوس الجن على الكرسي معنى الالتقاء الا ان يتكلف . والثانى  
ان جميع الانبياء معصومون من ان يظهر شيطان بصورهم فى التزم واليقظة لئلا يشبه الحق  
بالباطل ولان الانبياء عليهم السلام صور الاسم الهادى ومظاهر صفة الهداية والشيطان  
مظهر الاسم المضل والمظاهر بصفة الضلالة فهما ضدان فلا يجتمعان ولا يظهر احدهما بصورة  
الآخر وقس على الانبياء احوال الكمل من الاولياء فانهم ورثتهم ومتحققون بمعارفهم  
وحقائقهم \* فان قيل عظيمة الحق سبحانه اتم من عظيمة كل عظيم فكيف امتنع على ابليس  
ان يظهر بصورة الانبياء مع ان الامين قد ترا أى لكثيرين وخطابهم بانه الحق طلبا لاذلالهم  
وقد اضل جماعة بمثل هذا حتى ظنوا انهم رأوا الحق وسمعوا خطابه \* قلنا ان كل عاقل  
يعلم ان الحق ليست له صورة معينة معلومة توجب الاشتباه ولذا جوز بعض العلماء رؤية الله  
فى المنام فى أى صورة كانت لان ذلك المرقى غير ذات الله اذ ليس لها صورة واما الانبياء فانهم ذووا  
صور معينة معلومة مشهودة توجب الاشتباه . والثالث انه كيف يصح من الحكيم ان يجلس  
شيطانا من الشياطين على كرسي نبي من الانبياء ويسلطه على المسلمين ويحكمه عليهم مع انه  
لم يجعل للكافرين على المؤمنين سبيلا ابدا

كس نيابد بزر سايه بوم \* ورهمى از جهان شود معدوم

. والرابع ان الخاتم كان نورانيا فكيف صح ان يستقر فى يد الشيطان الظلمانى بطريق تقلد  
الحكومة وقد ثبت ان الشيطان يحرقه النور مطلقا ولذا جعل الشهاب رجلا للشياطين  
. والخامس انه كان ملك سليمان فى الخاتم فكيف يصح ان يجلس الجن على كرسية على تقدير  
قذف الخاتم فى البحر على ما قالوا \* قال فى كشف الاسرار [ ملك سليمان در خاتم وى بود

ونكبن آن خاتم كبريت احمر بود [ انتهى \* وفي عقد الدرر انه كان خاتم آدم عليه السلام قبل خروجه من الجنة البسه الحق اياه ثم اودع في ركن من اركان العرش وكان مكتوب عليه في السطر الاول « بسم الله الرحمن الرحيم » وفي الثاني « لا اله الا الله » وفي الثالث « محمد رسول الله » فلما انزله جبريل الى سليمان اضطرب العالم من مهابته ولما وضعه في اصبعه غاب عن اعين الناس فقالوا يا بني الله نريد ان نتشرف بمشاهدة جمالك فقال اذكروا الله فلما ذكروه رأوه فالتأثير من الله وبسليمان المظهرية والخاتم واسطة في الحقيقة . وانما وضع ملكه في فص خاتم لانه تعالى اراه في ذلك ان ما اعطيت في جنب ما لم تعط قدر هذا الحجر من بين سائر الاحجار اذ كان ملك الدنيا عند الله تعالى كقدر حجر من الاحجار والله يعز من يشاء بما يشاء ﴿ قال ﴾ سليمان وهو يدل من اناب وتفسيره ﴿ رب ﴾ [ اى بروردگار من ] ﴿ اغفرلى ﴾ ماصدر منى من الزلة التى لا تليق بشأنى وتقديم الاستغفار على الاستيهاب الآتى لمزيد اهتمامه بامر الدين جريا على سنن الانبياء والصالحين وكون ذلك ادخل في الاجابة ﴿ وهبلى ﴾ [ وبخش مرا ] ﴿ ملكا ﴾ [ بادشاهى وتصرفى كه ] ﴿ لا يبنى ﴾ [ نسزد ونشاید ] ﴿ لاحد ﴾ من الخلق ﴿ من بعدى ﴾ الى يوم القيامة بان يكون الظهور به بالفعل في عالم الشهادة في الامور العامة والخاصة مختصا به وهو الغاية التى يمكنه بلوغها دل على هذا المعنى قول نبينا عليه السلام ( ان عفريتا من الجن ) وهو الحديث المنكر ( قلت على البارحة ) اى تعرض في صورة هر كافر في حياة الحيوان \* قال في تاج المصادر [ التفتل بحسنت ] وفي الحديث ( ان عفريتا من الجن قلت على البارحة ) اى تعرض له فلتة اى فجأة ( ليقطع على صلاتى فامكننى الله منه ) الامكان القدرة على الشئ مع ارتفاع المواعع اى اعطانى الله مكنة من اخذه وقدرة عليه ( فاخذته فاردت ان اربطه ) بكسر الباء وضما اى اشده ( على سارية من سواري المسجد ) اى اسطوانة من اساطينه ( حتى تنظروا اليه كلكم ويلعب به ولدان اهل المدينة فذكرت دعوة اخي سليمان رب اغفرلى وهبلى ملكا لا يبنى لاحد من بعدى فرددته خاسئا ) اى ذليلا مطرودا لم يظفر بى ولم يغلب على صلاتى فدل على ان الملك الذى آتاه الله سليمان ولم يؤته احدا غيره من بعده هو الظهور بعموم التصرف في عالم الشهادة لا يتمكن منه فان ذلك مما آتاه الله غيره من الكمل نيا كان او وليا ألا ترى ان نبينا عليه السلام قال ( فامكننى الله منه ) اى من العفريت فعملنا ان الله تعالى قد وهب التصرف فيه بما شاء من الربط وغيره ثم ان الله تعالى ذكره فذكر دعوة سليمان فتأدب معه كمال التأدب حيث لم يظهر بالتصرف في الخصوص فكيف في العموم فرد الله ذلك العفريت ببركة هذا التأدب خاسئا عن الظفر به . وكان في وجود سليمان عليه السلام قابلية السلطنة العامة ولهذا الهمة الله تعالى ان يسأل الملك الخصوص به فلم يكن سؤاله للبخل والحسد والحرص على الاستبداد بالنعمة والرغبة فيها كما توهمه الجهلة . واما سلطان الانبياء صلى الله عليه وسلم فقد افنى جميع ما فى ملك وجوده من جهة الافعال والصفات فلم يبق شئ فظهر مكانه شئ لا يوصف حيث وقع تحلى الذات في مرتبة لم ينلها احد من افراد الخلق سابقا ولا لاحقا وستظهر سلطته الصورية ايضا بحيث يكون آدم ومن دونه تحت لوائه

در بزم احتشام تو سیاره هفت جام \* وز مطبخ نوال تو افلاك نه طبق  
هر خطبه كال بنام تو شد ازل \* كس تا ابد زلوح نمی خوانده این سبق  
﴿ انك انت الوهاب ﴾ لجميع استعدادات كل ماسالت من الكمالات كما قال تعالى ﴿ وانا كم  
من كل ماسألتموه ﴾ وفي التأويلات التمجية بقوله ﴿ قال رب اغفر لي ﴾ الآية يشير الى  
معان مختلفة . منها انه لما اراد طلب الملك الذي هو رتبة الدرجة بنى الامر في ذلك على التواضع  
الموجب للرفعة وهو قوله ﴿ رب اغفر لي ﴾ \* ومنها انه قدم طلب المغفرة على طلب الملك لانه لو كان  
طلب الملك زلة في حق الانبياء كانت مسبقة بالمغفرة لا يطلب بها . ومنها ان الملك مهما يكن  
في يد مغفوره منظور بنظر العناية ما يصدر منه تصرف في الملك الا مقرونا بالعدل والصفه  
وهو محفوظ من آفات الملك وتبعاته . ومنها قوله ﴿ وهب لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدي ﴾  
اي يكون ذلك موهوبا له بحيث لا يترعه منه ويؤتبه من يشاء كما هي السنة الالهية جارية فيه  
\* ومنها قوله ﴿ لا ينبغي لاحد من بعدي ﴾ اي لا يطلبه احد غيري للتلايق في فتنه الملك على  
مقتضى قوله تعالى ﴿ ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى ﴾ فان الملك جالب للفتنة كما كان جالبا لها  
الى سليمان بقوله ﴿ ولقد فتنا سليمان ﴾ . ومنها قوله ﴿ لا ينبغي لاحد غيري ﴾ اي لا يكون هذا الملك  
ملتبس احد منك غيري للتمتع والانتفاع به وهو بمعزل عن قصدي ونيتي في طلب هذا فان  
لي في طلب هذا الملك نية لنفسي ونية لقلبي ونية لروحي ونية للممالك باسرها ونية للرعايا  
\* فاما نيتي لنفسي فتزكيتها عن صفاتها الذميمة واخلاقتها للثمة وذلك في منعها عن استيفاء  
شهواتها وترك مستلذاتها النفسانية بالاختيار دون الاضطرار وانما يتيسر ذلك بعد القدرة  
الكاملة عليه بالملكية والملكية بالامانع ولا منازع وكما لته في المملكة بحيث لا يكون فيها  
ما يحرك داعية من دواعي البشرية المركوزة في جيلة الانسان ليكون كل واحدة من المشتهات  
والمستلذات النفسانية محركة لداعية تناسبها عند تملكها والقدرة عليها عند توفان نفس  
اليها وغلبات هواها فيحرم على النفس مراضعها ويحرمها من مشاربها وينهاها عن هواها  
خالصا لله طابا لمراضاته فتموت النفس عن صفاتها كما يموت البدن عند اعواز فقدان ماهو  
غذاء يعيش به فاذا ماتت عن صفاتها الذميمة يحياها الله بالصفات الحميدة كما قال ﴿ ولنجينه  
حياة طيبة ﴾ وقال ﴿ قد افلح من زكاه ﴾ فلا يبقى لها نظر الى الدنيا وسائر نعمها كما كان حال سليمان  
لم يكن له نظر الى الدنيا ونعيمها وانما كان مع تلك الوسعة في المملكة يأكل كسرة من كسب يده  
مع جليس مسكين ويقول مسكين جالس مسكينا وامانيته لقلبه فتصفيته عن محبة الدنيا وزينتها  
وشهواتها وتوجيهه الى الآخرة بالاعراض عنها عند القدرة عليها والتمكن فيها ثم صرفها  
في سبيل الله وقمع اصلها من ارض القلب ليقى القلب صافيا من الدنس قابلا للفيض الالهي  
فانه خلق مرآة لجميع الصفات الالهية \* وامانيته لروحه فلتحليته بالاخلاق الحميدة الربانية ولا سبيل  
اليها الا بعلم الهمة وخلوص النية فان المرء يطير بهمة كالطائر يطير بجناحه وتربية الهمة  
بحسب نيل المقاصد الدنيوية الدينية وصرفها في نيل المراتب الدينية الاخروية الباقية وان  
ترك المقاصد الدنيوية الدينية وان كان اثر التربية الهمة ولكن لا يبلغ حد ائ صرف ما يملك

من المقاصد الدنيوية لئلا الدرجات العلية فلما كان من اخلاق الله ان يحب معالي الامور ويبغض سفاسفها التمس سليمان اقصى مراتب الدنيا ونهاية مقاصدها لئلا يلغى ويستعملها في تربية الهمة لتتخلى روحه بان يحسن اليهم ويؤلف قلوبهم ببذل المال والجاه فان القلوب جبلت على حب من احسن اليها فانهم اذا اجابوا نبي الله لزمهم حب الله فيكون حب الله وحب نبيه في قلوبهم محض الايمان ومن لم يمكن ان يؤمن بالاحسان فيدخلهم في الايمان بالقهر والغلبة بان يأتهم بمجنود لم يروها كما ادخل بلقيس وقومها في الايمان \* وامانيته للممالك فبان يجعل الممالك الدنيوية الثانية اخروية باقية بان يتوسل بها الى الحضرة بصرفها باظهار الدين واقامة الحق واعلاء كلمة الاسلام \* فان قيل قوله (لا ينبغي لاحد من بعدى) هل يتناول النبي عليه السلام اولا \* قلنا اما بالصورة فيتناول ولكن لعلوهمته وكآل قدره لالعدم استحقاقه لانه عرض عليه صلى الله عليه وسلم ملك اعظم من ملكه فلم يقبله (وقال الفقر فخري) واما بالمعنى فلم يتناول النبي صلى الله عليه وسلم لانه قال (فضلت على الانبياء بست) يعنى على جميع الانبياء ولاخفاء في ان سليمان عليه السلام ما يبلغ درجة واحد من اولى العزم من الرسل مع اختصاصه بصورة الملك منهم وهم معه مفضلون بست فضائل من النبي عليه السلام فعنى الملك الحقيقى الذى كان ملك سليمان صورته بلاريب يكون داخلا في الفضائل التى اختصه الله بها واخبر عنها بقوله (وكان فضل الله عليك عظيما) بل اعطاه الله ما كان مطلوب سايمان من صورة الملك ومعناه او فرما اعطى سايمان وفتنه به من غير زحمة مباشرة صورة الملك والافتان به عزة ودلالا انتهى كلام التأويلات على مكاشفه اعلى التجليات ﴿فسخرنا له الريح﴾ قال ابو عمرو انه ريح الصبا اى فذللتها لطاعة سايمان اى جعلناها مطيعة لا تخالفه اجابة لدعوته فعاد امره عليه السلام على ما كان عليه قبل الفتنة فيكون ذلك مسببا عن انابته : وبالفارسية [يس رام كردانيدم مر سايمان را باد تافرمانوى برد] \* وفيه اشارة الى ان سليمان لما فعل بالصاغات الجياد ما فعل في سبيل الله عوضه الله مركبا مثل الريح كان غدوها شهرا ورواحها شهرا كما في التأويلات النجمية وقد سبق ايضا من كشف الاسرار \* قال البقلى رحمه الله كان سليمان عليه السلام من فرط حبه جمال الحق يحب ان ينظر الى صنائعه وممالكه ساعة فساعة من الشرق الى الغرب حتى يدرك عجائب ملكه وملكوته فسخر الله له الريح واجراها بمراده وهذا جزء صبره في ترك حظوظ نفسه ﴿تجربى بامر﴾ بيان لتسخيرها له ﴿رخا﴾ حال من ضمير تجرى . والرخاء الريح اللينة من قولهم شئ رخوكا في المفردات : وبالفارسية [نرم وخوش] \* وفي الفتوحات المكية ان الهواء لا يسمى ريحا الا اذا تحرك وتموج فان اشتدت حركته كان زعزعا وان لم تشتد كان رخاء وهو ذوروح يعقل كسائر اجزاء العالم وهيبه تسبيحه تجرى به الجوارى وبطفاؤه السراج وتشتعل به النار وتتحرك المياه والاشجار ويموج البحر وتزلزل الارض ويزجى السحاب انتهى . والمعنى حال كون تلك الريح لينة طيبة لا تزعزع ولا تنافى بين كونها لينة الهبوب وبين قوله تعالى (ولسليمان الريح عاصفة) لان المراد ان تلك الريح ايضا في قوة الرياح العاصفة الا انها لما جرت بامر الله عليه السلام كانت لينة رخاء او تسخره كلا نسيما



﴿ حيث اصاب ﴾ ظرف لتجرى اولسخرنا . واصاب بمعنى اراد لغة حميرا وهجر \* وفي القاموس  
الاصابة القصد اى حيث قصد و اراد من النواحى والاطراف \* واعلم ان المراد بقوله بامر  
جبريان الريح بمجرد امره من غير جمية خاطر ولاهمة قلب فهو الذى جعل الله من الملك  
الذى لا ينفى لاحد من بعده لا بمجرد التسخير فان الله تعالى سخر لنا ايضا ما فى السموات  
وما فى الارض وما بينهما لكن انما تفعل اجرام العالم لهم النفوس اذا اقيمت فى مقام الجمعية  
فهذا التسخير عن امر الله لاعن امرنا كحال سليمان عليه السلام ﴿ والشياطين ﴾ عطف على  
الريح ﴿ كل بناء ﴾ بدل من الشياطين وهو مبالغة بان اسم الفاعل من بنى وكانوا يعلمون له  
عليه السلام ما يشاء من محارب وتمثيل وجفان كالجواب وقدور راسيات لما سبق فى سورة  
سبا وبنون له الابنية الرفيعة بدمشق واليمن ومن بنائهم بيت المقدس واصطخر وهى من بلاد  
فارس تنسب الى صخر الجنى المراد بقوله تعالى ﴿ قال عفريت من الجن ﴾ ﴿ وغواص ﴾ مبالغة  
غائص من غاص يغوص غوصا وهو الدخول تحت الماء واخراج شئ منه \* قال فى المفردات  
قوله تعالى ﴿ ومن الشياطين من يفوصون له ﴾ اى يستخرجون له الاعمال الغريبة والافعال  
البديعة وليس استنباط الدر فقط انتهى وكانوا يستخرجون الدرر والجواهر والحلى من البحر  
وهو اول من استخرج اللؤلؤ من البحر ﴿ وآخرين مقرنين فى الاصفاد ﴾ عطف على كل  
بناء داخل فى حكم البدل يقال قرنت البعيرين اذا جمعت بينهما وقرنت على التكثير كما  
فى الآية \* قال الراغب والقرين بالفارسية [ برهم كردن ] \* قال ابن الشيخ مقرنين صفة  
لاخرين وهواسم مفعول من باب التفعيل منقول من قرنت الثى بالثى اى وصلته به  
وشدد العين للمبالغة والكثرة . والاصفاد جمع صفة محركة وهو القيد وسعى به العطاء لانه  
يرتبط بالنعم عليه وفرقوا بين فعليهما فقالوا صفده قيده واصفده اعطاه على عكس وعد  
واوعد فان الثلاثى فيه للخير والمنفعة والرابعى للشر والمضرة ولكن فى كون اصفد بمعنى  
اعطى نكتة وهى ان الهمزة للسلب . والمعنى ازلت مابه من الاحتياج بان اعطيته ما تدفع به  
حاجته بخلاف اوعد فانه لغة اصلية موضوعة للتهديد . ومعنى الآية وسخرنا له شياطين آخرين  
لا يبنون ولا يفوصون كأنه عليه السلام فصل الشياطين الى عملة استعملهم فى اعمال الشاقة  
من البناء والغوص ونحو ذلك والى مرادة قرن بعضهم مع بعض فى السلاسل واثقهم بالحديد  
لكفهم على الشر والفساد \* فان قيل ان هذه الآية تدل على ان الشياطين لها قوة عظيمة  
قدروا بها على تلك الابنية العظيمة التى لا يقدر عليها البشر وقدروا على الغوص فى البحار  
واستخراج جواهرها وانى يمكن تقييدهم بالاعلال والاصفاد وفيه اشكال وهو ان هذه  
الشياطين امان تكون اجسادهم كثيفة اولطيفة فان كانت كثيفة وجب ان يراهم من كان  
صحيح الحاسة اذ لوجاز ان لا يراهم مع كثافة اجسادهم لجاز ان يكون بحضرتنا جبال عالية  
واصوات هائلة لانراها ولا نسمعها وذا سفسطة وان كانت اجسادهم لطيفة واللطف تنافى  
الصلابة فتل هذا يمتنع ان يكون موصوفا بالقوة الشديدة بحيث يقدر بها على ما لا يقدر  
عليه البشر لان الجسم اللطيف يكون ضعيف القوام تتمزق اجزاؤه بادنى المدافعة فلا يطبق

تحمل الاشياء الثقيلة ومزاولة الاعمال الشاقة وايضا لا يمكن تقييده بالاصفاد والاعلال \* قلنا ان اجسادهم لطيفة ولكن شفافة ولطافتها لاتنافى صلابتها بمعنى الامتاع من التفرق فلكونها لطيفة لاترى ولكونها صلبة يمكن تقيدها وتحملها الاشياء الثقيلة ومزاولتها الاعمال الشاقة ولوسلم ان اللطافة تنافى الصلابة الا انا لانسلم ان اللطيف الذي لاصلابه له يتمتع ان يحمل الاشياء الثقيلة ويقدر على الاعمال الشاقة لاترى ان الريح العاصفة تفعل افعالا عجيبة لاتقدر عليها جماعة من الناس \* وقال في بحر العلوم والا قرب ان المراد تمثيل كفهم عن الشرور بالتقرين في الصنف يعني ان قولهم لا يمكن تقييده بالاصفاد والاعلال حقيقة مسلم ولكن ليس الكلام محولا على حقيقته لانهم لما كانوا مسخرين مذللين لطاعته عليه السلام بتسخير الله اياهم له كان قادرا على كفهم عن الاضرار بالخلق فشبّه كفهم عن ذلك بالتقرين في الاصفاد فاطلق على الكف المذكور لفظ التقرين استعارة اصلية ثم اشتق من التقرين معنى المجازى لفظ مقرنين فهو استعارة تبعية بمعنى ممنوعين عن الشرور \* وفي الاسئلة المقحمة الجن اجسام مؤلفة واشخاص ممثلة ولا دليل يقضى بان تلك الاجسام لطيفة او كثيفة بل يجوز ان تكون لطيفة وان تكون كثيفة وانما لانراهم لالطافتهم كما يزعمه المعتزلة ولكن لان الله تعالى لا يخلق فينا ادراكا لهم انتهى \* قال القاضي ابوبكر الاصل الذي خلقوا منه هي النار ولسنا ننكر مع ذلك ان يكشفهم الله تعالى ويغلظ اجسامهم ويخلق لهم اعراضا زائدة على ما في النار فيخرجون عن كونهم نارا ويخلق لهم صورا واشكالا مختلفة فيجوز ان نراهم اذا قوى الله ابصارنا كما يجوز ان نراهم لو كشف الله اجسامهم \* قال القاضي عبدالجبار ان الله تعالى كشفهم لسليمان حتى كان الناس يرونهم وقواهم حتى كانوا يعملون له الاعمال الشاقة والمقرن في الاصفاد لا يكون الا جسما كثيفا واما اقداره عليهم وتكليفهم في غير ازمان الانبياء فانه غير جائز لانه يؤدي الى ان يكون نقضا للعادة كما في آكام المرجان في احكام الجن \* وقال بعضهم ان الشياطين كانوا يشاهدون في زمن سليمان ثم انه لما توفي امان الله اولئك الشياطين وخلق نوعا آخر في غاية الرقة واللطافة وفيه ان الشياطين منظرون فكيف يموتون الى ان يختص الانظار بابليس او الا ان يحمل الشياطين على كفار الجن فانهم ماردون ايضا - روى - ان الله تعالى اجاب دعاء سليمان بان يسخره مالم يسخره لاحد من الملوك وهو الريح والشياطين والطير ويسخره من الملوك مالم يتيسر لغيره مثل ذلك فانه روى انه ورث ملك ابيه داود في عصر كئيسرو بن سياوش وسار من الشام الى العراق فبلغ خبره الى كئيسرو فهرب الى خراسان فلم يلبث قليلا حتى هلك ثم سار الى مرو ثم سار الى بلاد الترك فوغل فيها ثم جاز بلاد الصين ثم عطف الى ان وافى بلاد فارس فزلها اياما ثم عاد الى الشام ثم امر ببناء بيت المقدس فلما فرغ منه سار الى تهامة ثم الى صنعاء وكان من حديثه مع صاحبة صنعاء وهي بلقيس ما ذكره الله تعالى في كتابه الكريم وغزا بلاد المغرب الاندلس وطنجة وافرنجية ونواحيها وهذا هو الذي نسخرنا وقتلناه هذا الذي اعطيناك من الملك العظيم والبسطة والتسلط على ما لم يسلط

عليه غيرك ﴿عطاؤنا﴾ الخاص بك الذي لا يقدر عليه غيرنا ﴿فامتن﴾ من قوله من عليه منا اى انعم اى فاعط منه من شئت ﴿واامسك﴾ وامنع منه من شئت واو للاباحة ﴿بغير حساب﴾ حال من المستكن في الامر اى غير محاسب على منه واحسانه ومنعه وامساكه لا حرج عليك فيما اعطيت وفيما امسكت لتفويض التصرف فيه اليك على الاطلاق \* وفي المفردات قيل تصرف فيه تصرف من لا يحاسب اى تناول كما تحب في وقت ماتحب وعلى ماتحب وانفقه كذلك انتهى \* قال الحسن ما انعم الله على احد نعمة الا كان عليه تبعة الا سليمان فان اعطى اجر عليه وان لم يعط لم يكن عليه تبعة وانهم وهذا مما خص به والتبعة ما يترتب على الشيء من المضرة وكل حق يجب للمظلوم على الظالم بمقابلة ظلمه عليه \* قال بعض الكبار المحققين كان سؤال سليمان ذلك عن امرربه والطلب اذا وقع عن الامر الالهى كان امتثال امر وعبادة فللطالب الاجر التام على طلبه من غير تبعة حساب ولا عقاب فهذا الملك والعطاء لا ينقصه من ملك آخرته شيئا ولا يحاسب عليه اصلا كما يقع لغيره . واما ما روى ان سليمان آخر الانبياء دخولا الجنة لمكان ملكه فعلى تقدير صحته لا ينافى الاستواء يوم في درجات الجنة ومطلق التأخر في الدخول لا يستلزم الحساب وقد روى (ان الاغنياء يدخلون الجنة بعد الفقراء بحماسة سنة) ويجوز ان يكون بغير حساب حالا من العطاء اى هذا عطاؤنا ملتبسا بغير حساب لغاية كثرة كما يقال للشيء الكثير هذا لا يحيط به حساب او صلاته وما بينها اعتراض على التقديرين ﴿واناله عندنا لزلنى﴾ اى لقربة في الآخرة مع ماله من الملك العظيم في الدنيا ﴿وحسن مآب﴾ وهو الجنة وفي الحديث (أرأيت ما اعطى سليمان بن داود من ملكه فان ذلك لم يزد الا تحشما ما كان يرفع بصره الى السماء تحشما لربه) انتهى اى ولذا وجد الزلنى وحسن المرجع فطوبى له حيث كان فقيرا في صورة الغنى \* وفي الآية اشارة الى ان الانسان اذا كمل في انسانيته يصير قابلا للفيض الالهى بلا واسطة فيعطيه الله تعالى من آثار الفيض تسخير ما في السموات من الملائكة كما سخر لآدم بقوله اسجدوا لآدم وما في الارض كما سخر لسليمان الجن والانس والشياطين والوحوش والطيور وذلك لان كل ما في السموات وما في الارض اجزاء وجود الانسان الكامل فاذا انعم الله عليه بفيضه سخر له اجزاء وجوده في المعنى اما في الصورة فيظهر على بعض الانبياء تسخير بعضها اعجازا له كما ظهر على نبينا عليه السلام تسخير القمر عند انشقاقه باشارة اصبع ولذا قال هذا عطاؤنا الخ يشير الى ان للانبياء بتأييد الفيض الالهى ولاية افاضة الفيض على من هو اهل عند استفاضته ولهم امساك الفيض عند عدم الاستفاضة من غير اهل ولا حرج عليهم في الحالتين واناله عندنا لزلنى في الافاضة والامساك وحسن مآب لانه كان متقربا اليها بالعطاء والمنع كما في التأويلات التجمية - روى - ان سليمان عليه السلام فتن بعدما ملك عشرين سنة وملك بعد الفتن عشرين سنة ثم انتقل الى حسن مآب : قال الشيخ سعدى

جهان اى بسر ملك جاويد نيسنت \* زدنيا وفادارى اميد نيسنت

نه بر باد رفتى سحرگاه وشام \* سرير سليمان عليه السلام

باخر نديدى كه بر باد رفت \* خنك آنكه باذانش وداد رفت

ايقظنا الله تعالى واياكم ﴿واذكركم عبدنا ايوب﴾ ابن اموص بن رازح بن روم بن عيص بن اسحق  
 ابن ابراهيم عليه السلام وامه من اولاد لوط بن هاران وزوجته رحمة بنت افراسيم بن يوسف  
 عليه السلام اوليا بنت يعقوب عليه السلام ولذا قال في كشف الاسرار كان ايوب في زمان يعقوب  
 او ما خبر بنت ميثا بن يوسف والاول اشهر الاقاويل \* قال القرطبي لم يؤمن بايوب الاثلاثة  
 نفر وعمره ثلاث وتسعون وقوله ايوب عطف بيان للعبد ﴿اذ نادى ربه﴾ بدل من عبدنا  
 اى دعا وتضرع بلسان الاضطراب والافتقار ﴿انى﴾ اى باني ﴿مسنى الشيطان﴾ اصابني  
 وبالفارسية [ديو بمن رسيد] فتكون الباء في قوله ﴿بنصب﴾ للتعدي اى تعب ومشقة وكذا  
 النصب بفتحين ﴿وعذاب﴾ العذاب الايجاع الشديد اى ألم ووصب يريد مرضه وما كان  
 يقاسيه من قنون الشدائد وهو المراد بالضر في قوله في سورة الانبياء ﴿انى مسنى الضر﴾ وهو حكاية  
 لكلامه الذى ناداه به بعبارة والاقيل انه مسه الخ وليس هذا تمام دعائه عليه السلام بل من  
 جملة قوله ﴿وانت ارحم الراحمين﴾ فاكتفى ههنا عن ذكره بما في سورة الانبياء كما ترك هناك  
 ذكر الشيطان ثقة بما ذكر ههنا \* فان قلت لا قدرة للشيطان البتة على ايقاع الناس في الامراض  
 والاسقام لانه لو قدر على ذلك لسمى في قتل الانبياء والاولياء والعلماء والصالحين فهو لا يقدر  
 ان يضر احدا الا بطريق القاء الوسوس والحواطر الفاسدة فما معنى اسناد المس اليه \* قلت  
 ان الذى اصابه لم يصبه الامن الله تعالى الا انه اسنده الى الشيطان لسؤال الشيطان منه تعالى ان  
 يمسه الله تعالى بذلك الضرا متحانا لصبره ففي اسنده اليه دون الله تعالى مراعاة للادب - روى -  
 ان ايوب عليه السلام كان له اموال كثيرة من صنوف مختلفة وهو مع ذلك كان مواظبا على طاعة الله  
 محسنا للفقراء واليتامى وارباب الحاجات فحسده ابليس لذلك وقال انه يذهب بالدنيا والآخرة  
 فقال الهى عبدك ايوب قد انعمت عليه فشكرك وعافيتك فخذك ولوايتك بتزج النعمة والعافية  
 لتغير عن حاله فقال تعالى انى اعلم منه ان يعبدنى ويحمدنى على كل حال فقال ابليس يارب  
 سلطنى عليه وعلى اولاده وامواله فسلطه على ذلك فاحرق زرعه واسقط الابنية على اولاده  
 فلم يزد ايوب الا حمدا لربه ثم نفخ في جسده نفخة خرجت بها فيه التفاحات ثم تقطرت  
 بالدم الاسود واكله الدود سبع سنين وهو على حاله في مقام الصبر والرضى والتسليم فكان  
 بلاؤه امتحانا من غير ان يكون منه ذنب يعاقب عليه ليبرز الله ما في ضميره فيظهر خلقه درجته  
 اين هو من ربه كما ذكره الحكيم الترمذى في نوادر الاصول . وعلى هذا القول اعتماد الفحول  
 فدع ما عده فانه غير مقبول ﴿وفي التأويلات النجمية يشير بقوله﴾ (واذكركم) الخ الى معاني مختلفة  
 \* منها ان من شرط عبودية خواص عباده من الانبياء والاولياء الصبر عند نزول البلاء والرضى  
 بجران احكام القضاء \* ومنها ليعلم ان الله تعالى لو سلط الشيطان على بعض من اوليائه وانبيائه  
 لا يكون لاهانتهم بل يكون لغزتهم واعانتهم على البلوغ الى رتبة نعم العبدية ودرجة الصابرين  
 المحبوبين \* ومنها ان العباد من الانبياء والاولياء لو لم يكونوا في كنف عصمة الله وحفظه لمسته  
 الشياطين بنصب وعذاب \* ومنها ان من آداب العبودية اجلال الربوبية واعظامها عن حالة  
 الضر والبلاء والحن عليها لاعلى الشيطان كما قال يوسف عليه السلام ﴿وجاء بكم من البدو من

بعد ان تزغ الشيطان بيني وبين اخوتي ) وقال يوشع عليه السلام (وما اتسانيه الا الشيطان)  
وقال موسى عليه السلام (هذا من عمل الشيطان) \* ومنها ليعلم انه ما بلغ مقام الرجال البالغين  
الا بالصبر على البلوى وتفويض الامور الى المولى ولرضى بما يجري عليه من القضاء انتهى  
﴿ اركض برجلك ﴾ الركض الضرب والدفع القوى بالرجل فتمى نسب الى الراكب فهو  
اغراء مركوبه وحته للعدو نحو ركضت الفرس ومتى نسب الى المسائي فوطئ الارض كما  
في الآية كذا قاله الراغب . والرجل القدم او من اصل الفخذ الى رؤس الاصابع . والمعنى  
اذ نادى فقلنا له على لسان جبريل عليه السلام حين انقضاء مدة بلائه اركض برجلك اي  
اضرب بها الارض : وبالفارسية [ بزى پاى خود را بزمين ] وهى ارض الجابية بلد في الشام  
من اقطاع ابي تمام فضر بها قنبت عين فقلنا له ﴿ هذا ﴾ [ ابن چشمه ] ﴿ مغتسل بارد ﴾  
تغتسل به \* وقال الكاشفي [ جاي غسل كردنت يا آيست كه بدان غسل كنند ] اشار الى ان  
المغتسل هو الموضع الذي يغتسل فيه والماء الذي يغتسل به والاغتسال غسل البدن وغسلت  
الشيء غسلا سلت عليه الماء فازلت درنه ﴿ وشراب ﴾ تشرب منه فيراً باطنك . والشراب  
هو ما يشرب ويتناول من كل مائع ماء كان او غيره والواو لتأكيد الصفة بالموصوف \* وقال  
بعض الكبار هذا مغتسل به اي ماء يغتسل به وموضعه وزمانه بارد يبرد حرارة الظاهر وشراب  
يبرد حرارة الباطن يعنى انما كان الماء باردا لما كان عليه من افراط حرارة الالم فسكن الله  
افراطها الزائد المهلك يبرد الماء وابقى الحرارة النافعة للانسان \* وفي كلام الشيخ الشهير  
بانتاده البرسوى قدس سره ان المراد بالماء في هذه الآية صورة احياء الله تعالى وهو المراد  
بماء المطر ايضا فيما روى انه اذا كان يوم القيامة ينزل المطر على الاموات اربعين سنة فيظهرون  
من الارض كالنبات انتهى فاغتسل ايوب عليه السلام من ذلك الماء وشرب فذهب ما به  
من الداء من ظاهره وباطنه فان الله تعالى اذا نظر الى العبد بنظر الرضى يبدل مرضه بالشفاء  
وشدته بالرخاء وجفائه بالوفاء فقام تحييا وكسى حلة وعاد اليه جماله وشبابه احسن ما كان  
\* قال ابن عباس رضى الله عنهما مكث في البلاء سبع سنين وسبعة اشهر وسبعة ايام  
وسبع ساعات لم يغمض فيهن ولم يتقلب من جنب الى جنب كما في زهرة الرياض \* قال حضرة  
الشيخ بالي الصوفي في شرح الفصوص الاشارة فيه ان الله تعالى امر نبيه بضرب الرجل على  
الارض ليخرج منها الماء لازالة ألم البدن فهو امرنا بالسلوك والمجاهدة ليخرج ماء الحياة  
وهو العلم بالله من ارض وجودنا لازالة امراض ارواحنا وهى الحجب المبعدة عن الحق ثم قال  
وفي هذه الآية سر لطيف وهوان السالكين مسلك التقوى بالمجاهدة والرياضات اذا اجتمعوا  
في منزل وذكروا الله كثيرا باعلى صوت وضربوا ارجلهم على الارض مع الحركة أبة حركة  
كانت وكانت نيتهم بذلك ازالة الالم الروحاني جاز منهم ذلك اذا ضرب الرجل الصورية  
على الارض الصورية مع الذكر الصورى بنية خالصة يوصل الى الحقيقة اذا من حكم شرعى  
الاوله حقيقة توصل عامه الى حقيقته انتهى كلامه \* قال بعض العلماء بالله ارتفاع الاصوات  
في بيوت العبادات بحسن النيات وصفاء الطويات يحل ما عقده الافلاك الا اثرات حتى قال

اهل البصائر ان الانفس البشرية هي التي تدير الافلاك العلوية انتهى . فقد شرطوا في ضرب الرجل وكذا في رفع الصوت حسن النية وصفوة الباطن من كل غرض ومرض فاذا كان المرء حسن النية يراعى الادب الظاهري والباطني من كل الوجوه . فيعرج بمعراج الخلوص على ذروة مراتب اهل الخصوص ويسلم من الجرح والقدح اكون حركته على ما اشار اليه النصوص \* قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر في الفتوحات المكية لا يجوز لاحد التواجد الا باشارة شيخ مرشد عارف بامراض الباطن . وفي محل آخر من شرط اهل الله في السماع ان يكونوا على قلب رجل واحد وان لا يكون فيهم من ليس من جنسهم او غير مؤمن بطريقهم فان حضور مثل هؤلاء يشوش . وفي آخر لا ينبغي للاشياخ ان يسلموا للمريد حركة الوجد الذي تبقى معه الاحساس بمن في المجلس ولا يسلم له حركته الا ان ظاب ومهما احس بمن كان في المجلس تعين عليه ان يجلس الا ان يعرف الحاضرون انه متواجد لاصحاب وجد فيسلم له ذلك لان هذه الحالة غير محمودة بالنظر الى ما فوقها . وفي آخر اذا كانت حركة المتواجد نفسية فليست بقدسية وعلامتها الاشارة بالاكام والمشي الى الخلف والى قدام والتمايل من جانب الى جانب والتفريق بين راجع وذاهب فقد اجمع الشيوخ على ان مثل هذا محروم مطرود انتهى . فقد شرط الشيخ رضى الله عنه في هذه الكلمات لمن اراد الوجد والسماع حضور القلب والعشق والمحبة والصدق وغلبة الحال . فقول القرطبي استدلل بعض الجهال المتزهدة وطغاة المتصوفة بقوله تعالى لا يوب عليه السلام ﴿ اركض برجلك ﴾ على جهاز الرقص وهذا احتجاج بارد لانه تعالى انما امر بضرب الرجل لتبع الماء للغيرة وانما هو لاهل التكلف كما دل عليه صيغة التزهد والتصوف فان اتقياء الامة برآء من التكلف فهو زجر لفسقة الزمان عما هم عليه من الاجتماع المنافي لنص القرآن فانهم لو كانوا صلحاء مستأهلين لأباح لهم اشارة القرآن ذلك لكنهم بمعزل عن الركض بشرائط فهم ممنوعون جدا \* قال الشيخ الشهير باقتاده قدس سره ليس في طريق الشيخ الحاجي بيرام قدس سره الرقص حال التوحيد وليس في طريقنا ايضا بل نذكر الله قياما وقعودا ولا نرقص على وفق قوله تعالى ﴿ الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ﴾ \* وقال ايضا ليس في طريقنا رقص فان الرقص والاصوات كلها انما وضع لدفع الخواطر ولاشيء في دفعها اشد تأثيرا من التوحيد فطريقنا طريق الانبياء عليهم السلام فبيننا عليه السلام لم يلقن الا التوحيد ﴿ ووهبنا له اهله ﴾ معطوف على مقدر اى فاغتسل وشرب فكشفنا بذلك ما به من ضرر كما في سورة الانبياء ووهبنا له اهله : يعنى [ فرزندان ويرا زنده كردیم ] وكانوا ثلاثة عشر روى الحسن ان الله تعالى احياهم بعد هلاكهم اى بما ذكر من ان ابليس هدم عليهم البناء فأتوا تحته ﴿ ومثلهم معهم ﴾ عطف على اهله فكان له من الاولاد ضعف ما كان له قبل اى زاده على ما كان له قبل البلاء : قال الصائب

زفوت مطلب جزوی مشوغمین که فلک \* ستاره میبرد و آفتاب می آرد

﴿ رحمة منا ﴾ اى لرحمة عظيمة عليه من عندنا ﴿ وذكرى لاولى الالباب ﴾ ولتذكيرهم

بذلك ليصبروا على الشدائد كما صبر وبلغوا الى الله فيما ينزل بهم كما لجأ ليفعل بهم ما فعل به من حسن العاقبة : قال الكاشفي رحمت الهی فرج را بصبر ناریست ]

اصبر فان الصبر مفتاح الفرج

کلید صبر کسی را که باشد اندر دست \* هر آینه در کنج مراد بکشاید

بشام تیره محنت بساز و صبر نمای \* که دمدم سحر از پرده روی بنماید

[ آورده اند که در زمان مرض ایوب علیه السلام زوجه او رحمه بهمی رفته بود و دیر می آمد ایوب سو کند خورد که او را صد چوب بزند چون تباشیر صبح صحت از افق رحمت روی نمود و ایوب بحالت تن درستی و جوانی باز آمد خواست تا سو کند خود را راست کند خطاب از حضرت عزت رسید که [ ﴿ وخذ بيدك ضغثا ﴾ \* قال في الارشاد معطوف على اركض او على وهبنا بتقدير وقلنا خذ بيدك الخ والاول اقرب لفظا وهذا انصب معنى فان الحاجة الى هذا الامر لا تمس الا بعد الصيحة . والضغث الحزمة الصغيرة من الحشيش ونحوه في المفردات الضغث قبضة ريحان او حشيش و به شبه الاحلام المختلطة التي لا يتبين حقائقها انتهى \* وقال الكاشفي [ وبكير بدست خود دسته از چوب از خرما یا از حشائش خشک شده که بعدد صد باشد و فی کشف الاسرار مفسران گفتند ابلیس بر صورت طیبی بر سر راه نشست و بیماران را مداوات می کرد زن ایوب آمد و گفت بیماری که فلان علت دارد او را مداوات کنی ابلیس گفت او را مداوات کنم و شفا دهم بشرط آنکه چون او را شفا دهم او مرا کوید « انت شفیتی » یعنی تو مرا شفا دادی از شما جز این نخواهم زن بیامد و آنچه از وی شنید بایوب گفت ایوب بدانت که آن شیطانست و او را از راه می برد و گفت « والله لأن برئت لاضرربك مائة » پس چون به شد جبریل آمد و پیام آورد از حق تعالی که آن زن ترا در ایام بلا خدمت نیکو کرد اکنون تخفیف ویرا و تصدیق سو کند خود را دسته گیاه و ریحان که بعدد صد شاخ باشد با قبضه که ازین درخت کندم که خوشه بر سر دارد آنرا بدست خویش گیر [ فانه قل في التكملة وقد روی انه اخذ مائة سنبله في كف واحد فضر بها بها \* وقيل باعت ذؤابتها برغيفين وكانتا متعلقين ايوب اذا قام خلف بذلك \* قال في فتح الرحمن روی ان ايوب عليه السلام كانت زوجته مدة مرضه تختلف اليه فيلتقاها الشيطان مرة في صورة طيب ومرة في هيئة ناصح فيقول لها لو سجد هذا المريض للصنم الفلاني لبرئ ولو ذبح عناقا للصنم الفلاني لبرئ ويمرض لها وجوها من الكفر فكانت هي ربما عرضت ذلك على ايوب فيقول لقيت عدو الله في طريقك فلما اغضبه حلف ان عوفي ليجلدنها مائة جلدة انتهى \* يقول الفقير هذه الوجوه ذكرت ايضا في غيره من التفاسير لكنها ضعيفة فان امرأة ايوب وهي رحمة وكانت بنت ابن يوسف الصديق عليه السلام على ما هو الارجح ولا يتصور من مثل هذه المرأة المتدينة ان تحمل ايوب على ما هو كفر في دينه وفي سائر الاديان و بمجرد نقل كلام العدو لا يلزم الغضب والحلف فالوجه الاول البق بالقام ﴿ فاضرب به ﴾ اي بذلك الضغث زوجك ﴿ ولا تحنث ﴾ في يمينك فان البر يتحقق به فاخذ

ضغنا فضربها ضربة واحدة يقال حنث في يمينه اذا لم يف بها \* وقال بعضهم الحنث الانتم  
ويطلق على فعل ما حلف على تركه وترك ما حلف على فعله من حيث ان كل واحد منهما سبب  
له \* وفي تاج المصادر [ الحنث : دروغ شدن سوگند ] ويعدى بنى [ وبزه مندشدن ] \* فان قيل  
لم قال الله تعالى لا يوب عليه السلام ( لا تحنث ) وقال لمحمد صلى الله عليه وسلم ( قد فرض الله لكم  
تحلة ايمانكم ) \* قلنا لان كفارة اليمين لم تكن لاحد قبلنا بل هي لنا مما اكرم الله به هذه الامة  
بدليل قوله تعالى لكم كذا في اسئلة الحكم \* وفي كلام بعض المفسرين لعل التكفير لم يجز  
في شرعهم او ان الافضل الوفاء به انتهى \* قال الشيخ نجم الدين رحمه الله اراد الله ان يعصم  
فيه ايوب عليه السلام من الذنوب اللزمين . احدها اما الظلم واما الحنث وان لا يضيع اجر  
احسان المرأة مع زوجها وان لا يكافئها بالخير شرا وتبقى ببركتها هذه الرخصة في الامم الى  
يوم القيامة انتهى . فقد شرع الله هذه الرحمة رحمة عليه وعليها لحسن خدمتها اياه ورضاه عنها  
وهي رخصة باقية في الحدود يجب ان يصيب المضروب كل واحد من المائة اما باطرافها قائمة  
او باعراضها مبسوطة على هيئة الضرب اى بشرط ان توجد صورة الضرب ويعمل بالحيل  
الشرعية بالاتفاق - روى - ان الليث بن سعد حلف ان يضرب ابا حنيفة بالسيف ثم ندم  
من هذه المقالة وطلب المخرج من يمينه فقال ابو حنيفة رحمه الله خذ السيف واضربنى بعرضه  
فتخرج عن يمينك كما في مناقب الامام رضى الله عنه \* قال في فتح الرحمن مذهب الشافعى  
اذا وجب الحد على مريض وكان جلدا اخر للمرض فان لم يرج برؤه جلد بمشكال عليه مائة  
غصن فان كان خمسين ضرب به مرتين وتمسه الاغصان او ينكبس بعضها على بعض لئلا بعض  
الالم فان برئ اجزأه ومذهب ابى حنيفة رحمه الله يؤخر فلا يجلد حتى يبرأ كذهب الشافعى  
فان كان ضعيف الحلقة يخاف عليه الهلاك لو ضرب شديدا يضرب مقدار ما يتحمله من الضرب  
ومذهب مالك لا يضرب الا بالسوط و يفرق الضرب وعدد الضربات مستحق لا يجوز  
تركه فان كان مريضا آخر الى ان يبرأ كذهب الشافعى وابى حنيفة ومذهب احمد يقام الحد  
في الحال ولا يؤخر للمرض ولورجى زواله ويضرب بسوط يؤمن معه التلف كالقضب الصغير  
فان خشى عليه من السوط اقيم باطراف الثياب وعكول النخل فان خيف عليه من ذلك جمع  
ضفت فيه مائة شعراخ فضرب به ضربة واحدة كقول الشافعى واما اذا كان الحد رجما  
فلا يؤخر بالاتفاق ولا يقام الحد على حامل حتى تضع بغير خلاف فابو حنيفة ان كان حدها  
الجلد فحتى تنال اى تخرج من نفاسها وان كان الرجم فعقيب الولادة وان لم يكن للصغير  
من يربيه فحتى يستغنى عنها والشافعى حتى ترضعه اللبن ويستغنى بغيرها او فطام حولين  
ومالك واحمد بمجرد الوضع ﴿ انا وجدناه ﴾ علمناه ﴿ صابرا ﴾ فيما اصابه في النفس والاهل  
والمال ﴿ وفي التأويلات التجمية يشير الى ان ايوب عليه السلام لم يكن ليجد نفسه صابرا  
لولا انا وجدناه صابرا اى جعلناه يدل على هذا المعنى قوله تعالى لبيته عليه السلام ﴿ واصبر  
وما صبرك الا بالله ﴾ اى هو الذى صبرك وان لم تكن تصبر انتهى - روى - انه بلغ امر ايوب عليه  
السلام الى ان لم يبق منه الا القلب واللسان فجاءت دودة الى القلب فعضته واخرى الى اللسان



فعضته فمئذ ذلك دعا ايوب فوقعت دودة في الماء فصار علقا واخرى في البر فصار نحلا يخرج منه العسل \* وفي زهرة الرياض انه بقي على بدنه اربعة من الديدان واحد طار ووقع على شجرة الفرصاد فصار دود الفز وواحد وقع في الماء فصار علقا وواحد وقع في الجيوب فصار سوسا والرابع طار ووقع في الجبال والاشجار فصار نحلا وهذا بعدما كشف الله عنه \* واعلم ان العلماء قالوا ان الانبياء عليهم الصلاة والسلام معصومون من الامراض المنفرة ويناقش فيه بحديث ايوب عليه السلام اذ روى انه تفرق عنه الناس حتى ارتد بعض من آمن به الا ان يستتي ايوب عليه السلام فان ابتلاءه كان خارقا للعادة وابتلاء الناس به أي ابتلاء \* ثم اعلم انه ليس في شكواه الى الله تعالى اخلال بصره فان الصبر حبس النفس عن الشكوى لغير الله لا الى الله تعالى وفي حبس النفس عن الشكوى الى الله في رفع الضر مقاومة القهر الالهى وهو ليس من آداب العبودية فلا بد من الشكاية ليصح الافتقار الذي هو حقيقته المميّزة نسبة العبودية من الربوبية ولذا قال ابو يزيد البسطامي قدس سره

جارجيز آورده ام شاها كه در كنيج تو نيست \* نيستى وحاجت وعجز ونياز آورده ام وجاع بعض العارفين فبكى فعابه في ذلك بعض من لاذق له فقال انما جوعنى لابي واسأل ﴿ نعم العبد ﴾ اي ايوب ﴿ انه اواب ﴾ تعليلا لمدحه اي انما كان نعم العبد لانه رجاع الى الله تعالى لا الى الاسباب مقبل بجملة وجوده الى طاعته اورجاع الى الحضرة في طلب الصبر على البلاء والرضى بالقضاء ولقد سوى الله تعالى بين عبديه الذين احدهما اتم عليه فشكر والاخر ابتلى فصبر حيث اثنى عليهما ثناء واحدا فقال في وصف سايان ﴿ نعم العبد انه اواب ﴾ وفي وصف ايوب كذلك ولم يلزم من الاواية الذنب لان بلاء ايوب كان من قيل الامتحان على ماسبق \* واعلم ان العيش في البلاء مع الله عيش الخواص وعيش العافية مع الله عيش العوام وذلك لان الخواص يشاهدون المبلى في البلاء وتطيب عيشتهم بخلاف العوام فانهم بم عزل من الشهود فيكون البلاء لهم عين الحنة ولذا لاصبر لهم \* قال ابن مسعود رضى الله عنه ايوب عليه السلام رأس الصابرين الى يوم القيامة \* قال بعضهم [ بلاذخيرة اوليا واختيارا صفا است هريكي بنوعى تمتحن بودند . نوح بدست قوم خویش گرفتار . ابراهيم باتش نمرود . اسماعيل بفتنه ذبح . يعقوب بفراق فرزند . زكريا ويحيى بمحن قتل . موسى بدست فرعون وقبطيان وعلى هذا اوليا واصفيا . يكي را محنت غربت بود ومذلت . يكي را كرسكي وفاقت . يكي را بيمارى وعلت . يكي را قتل وشهادت . مصطفى عليه السلام كفت ( ان الله ادخر البلاء لاوليائه كما ادخر الشهادة لاحبابه ) چون رب عزت آن بلاها از ايوب كشف كرد روزى بخاطر وى بگذشت كه نيك صبر كردم دران بلا ندا آمد كه « انا صبرت ام نحن صبرناك يا ايوب لولا انا وضعنا تحت كل شعرة من البلاء جبلا من الصبر لم تصبر » جنيد قدس سره كفت [ من شهد البلاء بالبلاء ضج من البلاء ومن شهد البلاء من المبلى حن الى البلاء \* قال ابن عطاء ليخفف ألم البلاء عنك علمك بان الله هو المبلى \* واعلم ان لكل بلاء خلفا اما في الدنيا واما في الآخرة واما في كليهما : قال الصائب

در الاخر دفتر یکم در بیان رجوع بنحکایت خواجه ناجر الخ

(انتہی)

انتهى \* يقول الفقير اراد ان الدنيا ظلمة لالها مظهر جلاله تعالى والآخرة نور لانها مجلى جماله تعالى والتاء للتخصيص والاصل الآخر الذى هو الله تعالى ولذا يرجع العباد اليه بالآخرة ﴿ وانهم عندنا لمن المصطفين ﴾ قوله عند ظرف لمحذوف دل عليه المصطفين ولا يجوز ان يكون معمولا لقوله من المصطفين لان الالف واللام فيه بمعنى الذى ومافى حيز الصلة لا يتقدم على الموصول . والمصطفين بفتح الفاء والتون جمع مصطفى اصله مصطفين بالياءين وبكسر الاولى . والمعنى لمن المختارين من امثالهم ﴿ الاخبار ﴾ المصطفين عليهم فى الخير وفى التأويلات وانهم فى الحضرة الواحدة لمن الذين اصطفيناهم لقربنا من بنى نوعهم الاخبار المتزهين عن شوائب الشر والامكان والعدم والحدان انتهى \* وذكر العندية وقرن بها الاصطفائية اشارة الى ان الاصطفائية فى العبودية ازالة قبل وجود الكون فشر ففهم خاص وموهبة خالصة بلاعلل . والاخبار جمع خير كشر واشرار على انه اسم تفضيل او خير بالتشديد او خير بالتخفيف كاموات جمع ميت وميت ﴿ واذا كر اسمعيل ﴾ ابن ابراهيم عليهما السلام وليس هو باشموئيل بن هلقانان على ما قال قتادة وانما فصل ذكره عن ذكر ابيه واخيه للاشعار بعراقته فى الصبر الذى هو المقصود بالذكر وذلك لانه اسلم نفسه للذبح فى سبيل الله اوليكون اكثر تعظيما فانه جد افضل الانبياء والمرسلين ﴿ والبس ﴾ هو ابن اخطوب من المعجوز استخلفه الياس عليه السلام على بنى اسرائيل ثم استتبى ودخل اللام على العلم لكونه منكرا بسبب طرو الاشتراك عليه فعرف باللام العهدية على ارادة اليسع الفلانى مثل قول الشاعر

رايت الوليد بن اليزيد مباركا

﴿ وذا الكفل ﴾ هو ابن عم يسع او يشير بن ايوب عليه السلام بعث بعد ابيه الى قوم فى الشام \* واختلف فى نبوته والاكثرون على انه نبى لذكره فى سلك الانبياء واختلاف ايضا انه الياس او يوشع او زكريا او غيرهم وانما لقب بذى الكفل لانه فر اليه مائة نبى من بنى اسرائيل من القتل فاواهم وكفلمهم بمعنى اطعمهم وكساهم وكنتمهم من الاعداء ﴿ وفى التأويلات النجمية قيل ان اليسع وذا الكفل كانا اخوين وذو الكفل تكفل بعمل رجل صالح مات فى وقته كان يعلى الله كل يوم مائة صلاة فاحسن الله اليه التناء ﴿ وكل ﴾ اى وكلهم على ان يكونوا بدلا منهم ﴿ من الاخبار ﴾ المشهورين بالحيرية \* والآيات تعزية وتسلية للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم فان الانبياء عليهم الصلاة والسلام اذا اجتهدوا فى الطاعات وقاسوا الشدائد والآفات وصبروا على البلاء والاذيات من اعدائهم مع انهم مفضلون فالتبى عليه السلام اولى بذلك لكونه افضل منهم والافضل يقاسى ما لا يقاسى المفضل اذ به تم رتبته ونظهر رفته \* قال فى كشف الاسرار [ اسما دختر صديق رضى الله عنها روايت كندك مصطفى عليه السلام روزى در انجمن قریش بگذشت يکى از ايشان برخاست گفت توبى که خدايان مارا بد ميگوينى و دشنام مى دهى رسول خدا گفت من ميگويم که معبود طالمان يکيست بى شريك و بى نظير شما در پرستش

اصنام بر باطلید ایشان همه بیکبار هجوم کردند و در رسول آویختند و او را میزدند اسباب گفت این ساعت یکی آمد بدرسرای ابوبکر و گفت « ادرک صاحبک » صاحب خویش را در یاب که در زخم دشمنانی گرفتارست ابوبکر بشتاب رفت و با ایشان گفت « ویکم اُقتلون رجلا ان يقول ربی الله و قد جاءکم بالبینات من ربکم » ایشان رسول را بکذاشتند و ابوبکر را پیچا باز دند و ابوبکر کیسوان داشت چون بخانه باز آمد دست بکیسوان فرو می آورد و موی بدست وی بازی آمد و میگفت « تبارکت و تعالیت یا ذا الجلال والا کرام » رب العالمین این همه رنج و بلا بر دوستان نهد که از ایشان دو چیز دوست دارد چشمی کریان و دلی بریان و دوست دارد که بنده می کرید و او را دران کریه می ستاید که « ترى اعینهم تفیض من الدمع » و دوست دارد که بنده می نالد و بر درگاه او می زارد و او را دان می ستاید که [ وجلت قلوبهم و فی المثوی

باسیاستهای جاهل صبر کن \* خوش مدارا کن بعقل من لدن [۱]

صبر بر نا اهل اهلا ترا جلیست \* صبر صافی میکند هر جادلیست

آتش نمرود ابراهیم را \* صفوت آینه آمد در جلا

جور کفر نوحیان و صبر نوح \* نوح را شد صیقل مرآت نوح

انیا رنج خسان بس دیده اند \* از چنین ماران بسی پیچیده اند [۲]

رو بکش خندان و خوش بار حرج \* از پی الصبر مفتاح الفرج

اللهم اعنا علی الصبر ﴿ هذا ﴾ المذکور من الآیات الناطقة بمجالس الانبیاء ﴿ ذکر ﴾

ای شرف لهم و ذکر جمیل یدکرون به ایدا کما یقال یموت الرجل و یرقی اسمه و ذکره

و یموت الفرس و یرقی میدانه

یادگارست چون حدیث بشر \* یادکارت بخیر به که بشر

\* و فی التفسیر الفارسی [ این خبر انیا سبب یاد کردست ترا ای محمد و قوم ترا ] کما فی

قوله تعالی ﴿ و انه لذکرک و لقومک ﴾ و عن ابن عباس رضی الله عنهما هذا ذکر من مضی من الانبیاء

﴿ و فی التأویلات النجمیة هذا ای القرآن فی ذکر ما کان و ذکر الانبیاء و قصصهم

لتعبر بهم و تقتدی بسیرهم ﴾ و ان للمتقین ﴿ الذین یتقون الله لاما سوا و هذا لان جنات

عدن مقام اهل الخصوص ﴾ ﴿ لحسن مآب ﴾ مرجع فی الآخرة مع مالهم فی الدنیا من

النساء الجمیل و هو من اضافة الصفة الی الموصوف ای مآبا حسنا ﴿ جنات عدن ﴾ عطف

بیان لحسن مآب . و اصل العدن فی اللغة الاقامة ثم صار علما بالقلبة - روی - ابو سعید الخدری

رضی الله عنه قال قال رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم ﴿ ان الله تعالی بنی جنة عدن بیده

و بناها بلبنة من ذهب و لبنة من فضة و جعل ملاطها المسک و تراها الزعفران و حصباها

الباقوت ثم قال لها تکلمی فقالت قد افلح المؤمنون قالت الملائكة طوبی لك منزل الملوک

\* یقول الفقیر دل الحدیث علی ان جنة عدن مقر الخواص و المقربین الذین هم بمنزلة الملوک

من الرعايا و دل علیه الاطلاق فی قوله ایضا قد افلح المؤمنون لان الله تعالی عقب فی القرآن

قوله ﴿قد افاح المؤمنون﴾ بصفات جليلة لا تيسر الا لخواص قايين السياس من منازل السالطين ﴿مفتحة﴾ اي حال كون تلك الجنات مفتحة ﴿لهم الابواب﴾ منها والابواب مقعول مفتحة اي اذا صالوا اليها وجدوها مفتوحة الابواب لا يحتاجون الى فتح بمعاونة ولا يلحقهم ذل الحجاب ولا كلثة الاستئذان تستقبلهم الملائكة بالتبجيل والترحيب والاكرام يقولون سلام عليكم بما صبرتم فقم عقي الدار \* وقيل هذا مثل كما تقول متى جئني وجدت بابي مفتوحا لا تمنع من الدخول \* فان قيل مافائدة العدول عن التفتح الى التفتيح \* قلنا المبالغة وليست لكثرة الابواب بل لعظمتها كما ورد من المبالغة في وسعها وكثرة الداخلين ويحتمل ان يكون للإشارة الى ان اسباب فتحها عظيمة شديدة لان الجنة قد حفت بالمكاره على وجه لما رآها جبرائيل عليه السلام مع عظمة نعيمها قال يارب اني هذه لا يدخلها احد ﴿متكئين فيها﴾ حال من لهم اي حال كونهم جالسين فيها جلسة المتنعمين للراحة ولا شك ان الاتكاء على الارائك دليل النعم ثم استأنف ليان حالهم في الجنات فقال ﴿يدعون فيها﴾ [مى خوانند دران بهشتها] ﴿بفاكهة كثيرة﴾ اي بالوان الفاكهة وهى ما يؤكل للذة للغذاء . والاقصار على دعاء الفاكهة للايذان بان مطامعهم لحض التفكه والتلذذ دون التغذي فانه لتحصيل بدل المتحال ولا تحلل فيها ﴿وشراب﴾ اي ويدعون فيها ايضا بشراب وقيل تقديره وشراب كثير تخفف اكتفاء بالاول اي يدعون بشراب كثير بمعنى الوانه \* يقال نطق القرآن بعشرة اشربة في الجنة الحمر الجارية من العيون وفي الانهار ومنها العسل والابن وغيرها ولا شك ان الاذواق المعنوية في الدنيا متنوعة ومقتضاه تنوع التجليات الواقعة في الجنة سواء كانت تجليات شرابية او غيرها ﴿وعندهم﴾ اي عند المتقين ﴿قصرات الطرف﴾ اي زوجات قصرن طرفهن اي نظرن على ازواجهن لا ينظرن الى غيرهم : يعنى زناني كه از غير شوهر چشم باز كنند ] \* قال في كشف الاسرار هذا كقولهم ثلاثة عند فلان اي زوجته ﴿اتراب﴾ جمع ترب بالكسرة وهى اللدة اي من ولد معك والهاء في اللدة عوض عن الواو الذاهبة من اوله لانه من الولادة . والمعنى لدات اقران ينشأن معاتشبهيا في التساوى والتمائل بالترائب التي هى خلوع المصدر ولوقوعهن على الارض معا اي يمسهن التراب في وقت واحد \* قال في كشف الاسرار لدات مستويات في السن لا يجوز فيهن ولا صبية \* وقال بعضهم لدات لازواجهن اي هن في سن ازواجهن : يعنى [تمام زنان بهشت در سن متساوى ازواج باشند مجموع سى و سه سال ] لا صغر ولا اكبر . وفيه ان رغبة الرجل فيمن هى دونه في السن اتم وانه كان التحاب بين الاقران ارسخ فلا يكون كونهن لدات لازواجهن صفة مدح في حقهن ر وبهضى برانند كه مراد از اتراب آنست كه همه زنان متساوى باشند در حسن يعنى هيچ يك را رديكرى فضلى نبود دران تا طبع بفاضله كشد واز مفضوله منصرف كردد ] وفي الخبر الصحيح (يدخل اهل الجنة الجنة جردا مردا مكحلين ابنا ثلاث وثلاثين سنة لكل رجل منهم زوجتان على كل زوجة سبعون حلة يرى مخ ساقها من ورائها) ﴿هذا﴾ اي تقول لهم الملائكة هذا الممد من الثواب والنعم ﴿ما تواعدون﴾

ايها المتقون على لسان النبي عليه السلام ﴿ليوم الحساب﴾ اي لاجله فان الحساب علة للوصول الى الجزاء \* يقول الفقير ويحتمل ان يكون التقدير متوقعه في يوم الحساب والجزاء ﴿ان هذا﴾ اي ما ذكر من الوان النعم والكرامات ﴿لرزقنا﴾ عطاؤنا اعطيناكموه ﴿ماله من نقاد﴾ اي ليس له انقطاع ابدا وفناء وزوال \* قال في المفردات النقاد الفناء \* قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ليس لشيء نقاد ما اكل من ثمارها خلف مكانه مثله وما اكل من حيوانها وطيرها عاد مكانه حيا ﴿وفي التأويلات النجمية وبقوله﴾ جئات عدن ﴿الى قوله﴾ (ليوم الحساب) يشير الى ان هذه الجنة بهذه الصفات مفتوحة لهم الابواب وابواب الجنة بعضها مفتوحة الى الخلق وبعضها مفتوحة الى الخالق لايفلق عليهم واحدها فيدخلون من باب الخلق وينتفعون بما اعد لهم فيها ثم يخرجون من باب الخالق وينزلون في مقعد صدق عند ملك مقدر لايقيدهم نعيم الجنة ليكونوا من اهل الجنة كما لم يقيدهم نعيم الدنيا ليكونوا من اهل النار بل اخلصهم من حبس الدارين ومتعمهم بزل المنزلين وجعلهم من اهل الله وخاصته ﴿ان هذا لرزقنا ماله من نقاد﴾ اي هذا مارزقناهم في الازل فلا نقادله الى الابد انتهى \* فعلى العاقل الاعراض عن اللذات الفانية والاقبال على الاذواق الباقية فالنقاء يوصل الى البقاء كما ان الفقر يوصل الى الغنى ولكل احتياج استغناء [حكايه - كسند مردى مال بسيار داشت در دلش افتاده بازركانى كند دران كشتى كه نشسته بود بشكست ومال او جمله غرق شد واو بر لوحى بنامد بجزيره افتاد حالى بى مونسى ورفيقى سالها بروى آمد دلتك كشت وغمكين شدش بر لب دريا نشسته بود وموى پاليد وجامها ازوى فروشدان بيت ميكفت]

اذا شاب الغراب اتيت اهلى \* وهيات الغراب متى يشيب

[آوازی از دریا شنید که کسی می گفت]

عسى الكرب الذى امسيت فيه \* يكون وراءه فرج قريب

[ديكر روز آن مرد را چشم بردريا افتاد وچيزى عظيم ديد چون نزديك آمد كشتى چو عروسى بود چون اين مرد را بديدند گفتند حال تو چيست قصه اش بكفت واز شهرش خبر داد گفتند ترا هيچ پسر بود كفت نعم وصفتش بيان كردايشان همه بروى افتادند وبوسه بروى دادند وكفتند اين پسر توست واين كشتى از ان اوست ومابندكان اويم وهرچه از ان اوست از ان توبود واورا موى فرو كردند وجامهاى فاخر پوشيدند وب راحت باجانبگاه خويش آوردند] فظهر ان ذلك الرجل ظن ان نفسه هلك ورزقه نقد فوجد الله تعالى قد اعطاه حالا احسن من حاله الاولى فان رزقه ليس له نقاد وعطاءه غير مجذوذ ﴿هذا﴾ اي الامر في حق المتقين هذا الذى ذكرناه \* وقال بعضهم هذا من قبيل ما اذا فرغ الكاتب من فصل واراد الشروع في فصل آخر منفصل عما قبله قال هذا اي احفظ ما كان كيت وكيت وانتظر الى مايجي ﴿وان للطاغيين﴾ اي للذين طغفوا على الله وكذبوا الرسل يعنى للكافرين \* قال الراغب الطغيان تجاوز الحد في العصيان ﴿لشر مآب﴾ مرجع في الآخرة

﴿ جهنم ﴾ عطف بيان لشر مآب ﴿ يصلونها ﴾ حال من المتوئ في اللطائف اي حال كونهم يدخلونها ويحقدون حرها يوم القيامة ولكن اليوم مهدوا لانفسهم ﴿ فبئس المهاد ﴾ اي جهنم : وبالفارسية [ پس بد آرامگاهيست دوزخ ] وهو المهد والفرش مستعار من فراش النائم اذ المهاد في جهنم ولا استراحة وانما مهادهما نار وغواشيها نار كما قال تعالى ﴿ لهم من جهنم مهاد ﴾ اي فراش من تحتهم ومن تجريدية ﴿ ومن فوقهم غواش ﴾ اي اغطية : يعني [ زيروزر ايشبان آتش باشد ] ﴿ هذا فليذوقوه ﴾ اي ليذوقوا هذا العذاب فليذوقوه والذوق وجود الطعم بالفم واصله في القليل لكنه يصلح للكثير الذي يقال له الاكل وكثر استعماله في العذاب تهكما ﴿ حميم ﴾ اي هو حميم وهو الماء الذي انتهى حره : يعني [ آن آب كرم است در نهايت حرارت جون پيش لب رسد ويرا بسوزد وجون بخورند دو پاره شود ] ﴿ وغساق ﴾ ما يغسق من صديد اهل النار اي يسيل من غسقت العين سال دمعها \* قال الكاشي [ مراد ريم است كه از گوشت و پوست دوزخيان و از فروج زانيان سيلان ميكند آنرا جمع كرده بديشان مى خوراند ] \* وقال ابن عباس رضى الله عنهما هو الزمهرير يحرقهم برده كما تحرقهم النار بحرّها \* وفي القاموس الساق كسحاب وشداد البارد المتن فلو قطرت منه قطرة في المشرق لتنت اهل المغرب ولو قطرت قطرة في المغرب لتنت اهل المشرق \* وعن الحسن هو عذاب لا يعلمه الا الله ان ناسا اخفوا لله طاعة فاخفى لهم ثوابا في قوله ﴿ فلا تعلم نفس ما اخفى لهم ﴾ واخفوا معصية فاخفى لهم عقوبة \* وقيل هو مستقعر في جهنم يسيل اليه سم كل ذي سم من عقرب وحية يغمس فيه آدمي فيسقط جلده ولحمه عن العظام ﴿ وفي التأويلات النجمية ﴾ هذا الذي مهدوا اليوم ﴿ فليذوقوه ﴾ يوم القيامة يعني قد حصلوا اليوم معنى صورته ﴿ حميم وغساق ﴾ يوم القيامة ولكن مذاقهم بحيث لا يجدون ألم عذاب ما حصلوه بسوء اعمالهم فليذوقوه يوم القيامة

هر كه اونيك ميكند يابد \* نيك و بد هر كه ميكند يابد

فاذا تنعم المؤمنون بالفاكهة والشراب تعذب الكافرون بالحميم والساق ﴿ و آخر ﴾ ومذوق آخر او عذاب آخر ﴿ من شكه ﴾ اي من مثل هذا المذوق او العذاب في الشدة والفظاعة ﴿ ازواج ﴾ قوله آخر مبتداً وازواج مبتداً ثان ومن شكه خبر لازواج والجملة خبر المبتداً الاول وازواج اي اجناس لانه يجوز ان يكون ضرباً : يعني [ اين عذاب كونا كوناست اما همه متشابه يكديكرند در تعذيب و ايلام ] ﴿ وفي التأويلات النجمية اي قنون اخر مثل ذلك العذاب يشير به الى ان لكل نوع من المعاصي نوعاً آخر من العذاب كما ان كل بذر يزرعونه يكون له ثمرة تناسب البذر

همبست بسندست اكر بشنوى \* كه كر خار كارى سمن ندروى

﴿ هذا فوج مقتحم معكم ﴾ الفوج الجماعة والقطيع من الناس وافاج اسرع وعدا وند \* قال الراغب الفوج الجماعة المارة السرعة وهو مفرد اللفظ ولذا قيل مقتحم لامقتحمون والافتحام الدخول في الشيء بشدة والقحمة الشدة \* قال في القاموس حقم في الامر كنصر نحو ما رمى

بنفسه فيه فجأة بالارؤية . والمعنى يقول الحزنة لرؤساء الطاغين اذا دخلوا النار مشيرين الى الاتباع الذين اضلّوهم هذا اى الاتباع فوج تبعكم فى دخول النار بالاضطرار كما كانوا قد تبعوكم فى الكفر والضلالة بالاختيار فانظروا الى اتباعكم لم يحصل بينكم وبينهم تناصر وانقطعت مودتكم وصارت عداوة \* قيل يضرب الزبانية المتبوعين والاتباع معا بالمقامع فيسقطون فى النار خوفا من تلك المقامع فذلك هو الاقتحام : وبالفارسية [ اين كردهست كه در آمد كاند در دوزخ برنج وسختى باشا هر كه از روى حرص وشهوت جاني نشيند كه خواهد بجاي كشدش كه نخواهد ] لا مرحبا بهم مصدر بمعنى الرحب وهو السعة وبهم بيان للمدعو وانتصابه على انه مفعول به لفعل مقدر اى لا يصادفون رحبا وسعة او لا يأتون رحب عيش ولا وسعة مسكن ولا غيره وحاصله لا كرامة لهم او على المصدر اى لا رحبهم عيشهم ومنزلهم رحبا بل ضاق عليهم : وبالفارسية [ هيچ مرحبا مباد ايشانرا ] يقول الرجل لمن يدعوه مرحبا اى اتيت رحبا من البلاء واتيت واسعا وخيرا كثيرا \* قال الكاشفى [ مرحبا كله ايت براى اكرام مهمان ميگويند ] \* وقال غيره يقصده اكرام الداخلى و اظهار المسرة بدخوله ثم يدخل عليه كلمة لافى دعاء السوء \* وفى بعض شروح الحديث التكلّم بكلمة مرحبا سنة افتداء بالنبي صلى الله عليه وسلم حيث قال (مرحبا يا ام هانى) حين ذهبت الى رسول الله عام الفتح وهى بنت ابى طالب اسلمت يوم الفتح ومن ابواب الكعبة باب ام هانى لكون بيتها فى جانب ذلك الباب وقد صيح انه عليه السلام عرج به من بيتها كما قال المولى الجامى

چو دولت شد زبد خواهان نهانى \* سوى دوات سراى ام هانى

ثم انهم صالوا النار ثم تليل من جهة الحزنة لاستحقاقهم الدعاء عليهم اى داخلون النار باعمالهم السيئة وباستحقاقهم ثم قالوا اى الاتباع عند سماع ما قيل فى حقهم ثم بل انتم لا مرحبا بكم [ بل كنه شما مرحبا مباد شمارا بدین تفرین سزاوار ترید ] خاطبوا الرؤساء مع ان الظاهر ان يقولوا بطريق الاعتذار الى الحزنة بل هم لا مرحبا بهم قصدا منهم الى اظهار صدقهم بالخاصة مع الرؤساء والتحاكم الى الحزنة طمعا فى قضائهم بتخفيف عذابهم او تضعيف عذاب خصمائهم اى بل انتم ايها الرؤساء احق بما قيل لنا من جهة الحزنة لاغوائكم ايانا مع ضلالكم فى انفسكم ثم انتم قدمتموه لنا ثم تليل لأحقيتهم بذلك اى انتم قدمتم العذاب او الصلّى لنا واوقعتمونا فيه بتقديم ما يؤدى اليه من العقائد الزائفة والاعمال السيئة وتزيينها فى اعيننا واغرائنا عليها لا انا باشرنا من تلقاء انفسنا وذلك ان سبب عذاب الاتباع هو تلك العقائد والاعمال والرؤساء لم يقدموها بل الذين قدموها هم الاتباع باختيارهم اياها واتصافهم بها والذى قدمه الرؤساء لهم ما يحملهم عليها من الاغواء والاغراء عليها وهذا القدر من السببية كاف فى اسناد تقديم العذاب او الصلّى الى الرؤساء ثم فئس القرار ثم اى فئس المقر جهنم قصدوا بدمها جناية الرؤساء عليهم ثم قالوا اى الاتباع معرضين عن خصومتهم متضرعين الى الله ثم ربنا من قدم لنا هذا العذاب او الصلّى وفى التفسير



الفارسی [ هر که فرا پیش داشت برای ما این کفر وضلال ومارا از راه حق بلغزانی ]  
﴿ فزده عذابا ضعفا فی النار ﴾ [ پس زیاده کن اورا عذابى دوباره در آتش یعنی آن  
مقدار عذاب که دارد آنرا دوچندان کن ] ومن يجوز ان تكون شرطية وفزده جوابها  
وان تكون موصولة بمعنى الذى مرفوعة المحل على الابتداء والحبر فزده والفاء زائدة  
لتضمن المبتدأ معنى الشرط وضعفا صفة لعذابا بمعنى مضاعفا وفى النار ظرف لزده اولعت  
لعذابا \* قال الراغب الضعف من الابهاء المتضایفة التى يقتضى وجود احدها وجود الآخر  
كالضعف والزوج وهو تركب قدرین مساویین ويختص بالعدد فاذا قيل ضعفت الشئ وضاعفته  
ای ضمنت اليه مثله فصاعدا فمعنى عذابا ضعفا ای عذابا مضاعفا ای ذا ضعف بان یزید  
عليه مثله ويكون ضعفين ای مثلین فان ضعف الشئ وضعفه مثاله كقولهم ربنا وآتهم  
ضعفين من العذاب \* فان قلت كل مقدار يعرض من العذاب ان كان بقدر الاستحقاق لم يكن  
مضاعفا وان كان زائدا عليه كان ظلما فكيف يجوز سؤاله من الله تعالى يوم القيامة \* قلت  
ان المسئول من التضعیف ما يكون بقدر الاستحقاق بان يكون احد الضعفين بمقابلة الضلال  
والآخر بمقابلة الاضلال قال عليه السلام (من سن سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل  
بها الى يوم القيامة) ونظيره ان الكافرين اذا قتل احدها وزنى دون الآخر فهما متساويان  
فی وزر الكفر واما القاتل والزانى فعذابه مضاعف لمضاعفة عمله السيئ \* وقال ابن مسعود  
رضی الله عنه العذاب الضعف هو الحيات والافاعي وذلك المضل آذى روح من اضله فی الدنيا  
فسلط الله عليه المؤذى فی الآخرة لان الجزء من جنس العمل \* فعلى العاقل اصلاح الباطن  
وتركته من الاخلاق الذميمة والافاضة القبيحة واصلاح الظاهر وتحليته عن الاقوال  
الشيعة والاعمال الفظيعة ولا يفتقر بالقرناء السوء فانهم منقطعون غدا عن كل خلة ومودة  
ولا ينفع لاحد الا القلب السليم والعلم النافع والعمل الصالح

بضاعت یچندانکه آری بری \* وکر مفلسی شرمساری بری

اللهم اجعلنا من اهل الرحمة لا من اهل الغضب ﴿ وقالوا ﴾ ای الطاغون مثل ابی جهل  
واضرابه : وبالفارسیة [ وگویند صنادید قریش در دوزخ ] ﴿ مالنا ﴾ [ چیست مارا امروز ]  
وما استفهامیة مبتدأ ولنا خبره وهو مثل قوله ﴿ مالی لا ارى الهدى ﴾ فی ان الاستفهام محمول  
على التعجب لا على حقیقته اذ لا معنى لاستفهام العاقل عن نفسه ﴿ لا ترى رجلا ﴾  
الفعل المنفی حال من معنى الفعل فی مالنا كما تقول مالک قائما بمعنى مانضع قائما ای  
مانضع حال کوننا غیر رائین رجالا . والمعنى أى حال لنا لا ترى فی النار رجلا ﴿ کنا ﴾  
فی الدنيا ﴿ نعدتهم من الاشرار ﴾ یعنی [ از بدان و مردودان ] جمع شر وهو الذى یرغب  
عنه الكل كما ان الخير هو الذى یرغب فيه الكل یعنون فقراء المسلمين كانوا یستردلونهم  
ویستخرون منهم مثل صهیب الرومی وبلال الحبشی ولسان الفارسی وحباب وعمار وغيرهم  
من صاعلیک المهاجرین الذین كانوا یقولون لهم هؤلاء من الله علیهم من ینناسوهم اشرارا  
اما بمعنى الاراذل والسفلة الذین لاخیر فیهم ولا جدوى كما قال هذا من شر المتاع اولانهم

كانوا على خلاف دينهم فكانوا عندهم اشرارا ﴿ اتخذناهم سخرى ﴾ بقطع الهمزة على انها استفهام والاصل اتخذناهم حذف همزة الوصل للاستغناء عنها بهمزة الاستفهام . وسخرى بضم السين وكسر هاء مصدر سخر \* قال في القاموس سخر اى هزى كاستسخر والاسم السخرية والسخرى ويكسر انتهى زيد فيه ياء النسبة للمبالغة لان في ياء النسبة زيادة قوة في الفعل كما قيل الخصوصية في الخصوص قالوه انكارا على انفسهم ولومالها في الاستخبار منهم فعنى الاستفهام الانكار والتوبيخ والتعنيف واللوم : وبالفارسية [ ما ايشارا كرفتم مهزوء بهم ] ﴿ ام زاغت عنهم الابصار ﴾ يقال زاغ اى مال عن الاستقامة وزاغ البصر كل وام متصلة معادلة لاتخذناهم والمعنى اى الامرين فعلنا بهم الاستسخر منهم ام الازدراء بهم وتحقيرهم فان زيغ البصر وعدم الالفات الى الشئ من لوازم تحقيره فكفى به عنه \* قال الحسن كذلك قد فعلوا اتخذوهم سخرى وزاغت عنهم ابصارهم محقرة لهم . والمعنى انكار كل واحد من الفعلين على انفسهم توبيخا لها \* ويجوز ان تكون ام منقطعة والمعنى اتخذناهم سخرى بل زاغت عنهم ابصارنا في الدنيا تحقيرا لهم وكانوا خيرا منا ونحن لانعلم على معنى توبيخ انفسهم على الاستسخر ثم الاضراب والانتقال منه الى التوبيخ على الازدراء والتحقير [ در آمار آمده كه حق سبحانه وتعالى آن كروه فقرارا بر غرفات بهشت جلوه دهد تا كفار ايشارا ببند و حسرت ايشان زياده شود ] ﴿ ان ذلك ﴾ الذى حكى من احوالهم ﴿ لحق ﴾ لابد من وقوعه البتة ﴿ تخاصم اهل النار ﴾ خبر مبتدأ محذوف والجملة بيان لذلك اى هو تخاصم الخ يعنى تخاصم القادة والاتباع : وبالفارسية [ جنك وجدل كردن اهل دوزخ و ماجراى ايشان ] وهذا اخبار عما سيكون وسمى ذلك تخاصما على تشبيه تقاولهم وما يجرى بينهم من السؤال والجواب بما يجرى بين المتخاصمين من نحو ذلك ﴿ وفي التأويلات التجمية وبقوله (وقالوا مالا) الخ يشير الى تخاصم اهل النار مع انفسهم يسخرون بانفسهم كما كانوا يسخرون بالمؤمنين فيقولون (مالنا لانرى رجلا كنا نعدهم من الاشرار اتخذناهم سخرى) وما كانوا من الاشرار (ام زاغت عنهم الابصار) فلا تراهم معنا وهم ههنا (ان ذلك) التخاصم (لحق) مع انفسهم (تخاصم اهل النار) من الندامة حين لا ينفعهم التخاصم ولا الندامة انتهى \* وفي الآية ذم وفي الحديث (اتخذوا الايادى عند الفقراء قبل ان تجي دولتهم فاذا كان يوم القيامة يجمع الله الفقراء والمساكين فيقال تصفحوا الوجوه فكل من اطعمكم لقمة او سقاكم شربة او كساكم خرقة او دفع عنكم غيبة فخذوا بيده وادخلوه الجنة ) : قال الحافظ

از كران تا بكران لشكر ظلمست ولى \* از ازل تا بايد فرصت درو ياشانست  
وفي الحديث (ملوك الجنة كل اشعث اغبر اذا استأذنوا في الدنيا لم يؤذن لهم وان خطبوا النساء لم ينكحوا واذا قالوا لم ينصت لقولهم ولو قسم نور احدهم بين اهل الارض لوسمهم) كذا في انيس المنقطعين : قال الحافظ

نظر كردن بدر و يشان منافي بزرگى نيست \* سليمان باجنان حشمت نظر ها بود بامورش  
اناهم اجمل حليمه حب الفقراء واحشرونا في الدنيا والآخرة مع الفقراء ﴿ وقل ﴾ يا محمد لشركى

مكة ﴿ انما انا منذر ﴾ رسول منذر من جهته تعالى انذركم واحذركم عذابه على كفركم ومعاصيكم وقل ايضا ﴿ وما من اله ﴾ في الوجود ﴿ الا الله الواحد ﴾ الذي لا يقبل الشراكة والكثرة اصلا اى لا في ذاته ولا في صفاته ولا في افعاله فلا ملجأ ولا مفر الا اليه يبنى من عرف انه الواحد افرد قلبه له فكان واحدا به وقد فسر قوله عليه السلام ( ان الله وتر يحب الوتر ) يعنى القلب المفرد له

اذا كان ماتمواه في الحسن واحدا \* فكن واحدا في الحب ان كنت تمواه  
\* ومن خاصية هذا الاسم ان من قرأه الف مرة خرج الخلائق من قلبه ﴿ القهار ﴾ لكل شئ سواء ومن الاشياء آلهتهم فهو يغلبهم فكيف تكون له شركاء وايضا يقهر العباد بذنوبهم ومعاصيهم \* قل الكاشف [ قهر كئنده كه بنائى آمال را بقواصف آجال درهم شكند باشركت متوهم وكثرت بى اعتبار را فى نفس الامر وجود ندارد در نظر عارف مضمحل ومتلاشى سازد ]

غيرتش غير در جهان نكداشت \* وحدتش اسم اين و آن برداشت  
كم شود جمله ظلمت بندار \* نزد انوار واحد قهار  
\* يقول الفقير سمعت من في حضرة شيخى - وندى قدس سره يقول في هذه الآية ترتيب انيق فان الذات الاحدية تدفع بوحدتها الكثرة وبقهرها الآثار فيضمحل الكل فلا يبقى سواه تعالى \* قال بعضهم القهار الذى له الغلبة التامة على ظاهر كل امر وباطنه ومن عرف قهره لعباده نسي مراد نفسه لمراه فكان له وبه لا لأحد سواه ولا شئ دونه \* وخاصية هذا الاسم اذهاب حب الدنيا وعظمة ماسوى الله تعالى عن القلب ومن اكثر ذكره ظهرت له آثار القهر على عدوه ويذكر عند طلوع الشمس وجوف الليل لاهلاك الظالم بهذه الصفة يا جبار يا قهار يا ذا البطش الشديد مرة ثم تقول خذ حقى ممن ظلمنى وعدا على \* وفي الاربعين الادريسية يا قاهر ذا البطش الشديد الذى لا يطاق انتقامه يكتب على جام صينى لحل المعقود وعلى ثوب الحرب فى وقته لقهر الاعداء وغلبة الخصوم ﴿ رب السموات والارض وما بينهما ﴾ من المخلوقات اى مالك جميع العوالم فكيف يتوهم ان يكون له شريك ﴿ العزيز ﴾ الذى لا يغلب فى امر من اموره . وايضا العزيز بالانتقام من المجرمين فالعزة لله تعالى وبه التعزى ايضا كما قيل ليكن بربك عزك تستقر وتثبت فان اعزرت بمن يموت فان عزك يموت \* قال الشيخ ابو العباس المرسى رحمه الله والله ما رأيت العز الا فى رفع الهمة عن المخلوقين \* وخاصية هذا الاسم ان من ذكره اربعين يوما فى كل يوم اربعين مرة اعانه الله واعزه فلم يحوجه لاحد من خلقه \* وفي الاربعين الادريسية يا عزيز المتيع الغالب على امره فلا شئ يعادله \* قال السهروردى من قرأ سبعة ايام متواليات كل يوم انما اهلك الله خصمه وان ذكره فى وجه العسكر سبعين مرة ويشير اليهم بيده فانهم ينهزمون ﴿ الغفار ﴾ المبالغ فى المغفرة والستر والحلم لمن تاب وآمن وعمل صالحا \* قال بعضهم الغفار كثير المغفرة لعباده والمغفرة الستر على الذنوب وعدم المؤاخذه بها وما جاء على فعال فاشعار بترداد الفعل وفى الحديث ( اذا قال العبد يارب اغفر لى قال الله اذن

عبدى ذنباً فلم ان له رباً يغفر الذنب ويأخذ به اشهدكم انى قد غفرت له \* وخاصة هذا الاسم وجود المغفرة فمن ذكره اثر صلاة الجمعة مائة مرة ظهرت له آتار المغفرة وقد قل رسول الله صلى الله عليه وسلم (من لزم الاستغفار جعل الله له من كل هم فرجاً ومن كل ضيق مخرجاً ويرزقه من حيث لا يحتسب) \* وعن عائشة رضى الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا تضرع من الليل قال (لا اله الا الله الواحد القهار رب السموات والارض وما بينهما العزيز الغفار) ومعنى تضرع تلوى اذا قام من النوم \* وفي تاج المصادر [التضرع: برخيشن يبيد ان كرسنكى يا از زخم] وفي هذه الاوصاف الجارية على اسم الله تعالى تقرير للتوحيد فان اجراء الواحد عليه يقرر وحدانيته واجراء القهار العزيز عليه وعيد للمشركين واجراء الغفار عليه وعد للموحدين وتنبه ما يشعر بالوعيد من وصفي القهار والعز وتقديم وصف التفهارية على وصف الغفارية لتوفية مقام الانذار حقه ﴿ قل هو ﴾ اى القرآن وما انبأكم به من امر التوحيد والنبوة واخبار القيامة والحشر والجنة والنار وغيرها ﴿ نبأ عظيم ﴾ وشأن جسيم لانه كلام الرب القديم وارد من جانبه الكريم يستدل به على صدقى فدعوى النبوة. والنبأ ما اخبر النبي عليه السلام عن الله تعالى ولا يستعمل الا فى خبر ذى فائدة عظيمة ﴿ انتم عنه معرضون ﴾ لا تفكرون فيه وتعدونه كذبا لغاية ضلالتكم وغاية جهالتكم فلذا لا تؤمنون به مع عظمته وكونه موجبا للقبال الكلى عليه وتلقيه بحسن القبول فالتصديق فيه نجاة والكذب فيه هلكة ﴿ ما كان لى ﴾ قرأ حفص عن عاصم بفتح الياء والباقون باسكانها اى ما كان لى فيما سبق ﴿ من علم ﴾ اى علم ما بوجه من الوجوه على ما يفيد حرفة الاستغراق ﴿ بالملا الأعلى ﴾ اى بحال الملا الأعلى وهم الملائكة وآدم عليهم السلام وابليس عليه اللعنة سموا بالملا الأعلى لانهم كانوا فى السماء وقت التقاول \* قال الراغب الملا الجماعة مجتمعون على رأى فيملأون العيون رواء والنفوس جلاله وبهاء. ﴿ اذ يختصمون ﴾ اى بحالهم وقت اختصاصهم ورجوع بعضهم الى بعض فى الكلام فى شأن آدم فان اخباره عن تقاول الملائكة وما جرى بينهم من قولهم (أتجعل فيها من يفسد فيها) حين قل الله لهم (انى جاعل فى الارض خليفة) على ما ورد فى الكتب المتقدمة من غير سماع ومطالعة كتاب لا يتصور الا بالوحى اى فاو لم يكن لى نبوة ما اخبرتكم عن اختصاصهم واذ متعلق بالحال المحذوف الذى يقتضيه المقام اذ المراد نفي علمه بحالهم ولبذواتهم والحال يشمل الاقوال الجارية فيها بينهم والافعال ايضا من سجود الملائكة واستكبار ابليس وكفره ﴿ ان ﴾ اى ما ﴿ يوحى الى ﴾ اى من حال الملا الأعلى وغيره من الامور الغيبية ﴿ الا انما ﴾ بفتح الهمزة على تقدير لانما باسقاط اللام ﴿ انا نذير ﴾ نبى من جهته تعالى ﴿ مبين ﴾ ظاهر النظارة والنبوة بالدلائل الواضحة عبر عن النبى بالنذير لانه صفته وخصص النذير مع انه يشير ايضا لان المقام يقتضى ذلك \* قال فى كشف الاسرار [وكفته اند اين نبأ عظيم سه خبرست هول مر ك وخساب قيامت و آتش دوزخ يحيى بن معاذ رحمة الله كفت و لوضربت السموات والارض بهذه السياط الثلاثة لانقادت خاشعة فكيف وقد ضرب بها ابن آدم

الموت والحساب والتار ، مسکین فرزند آدم اورا عقبهای عظیم در پیش است و آنچه در کانه می افتد پیش ا مادر دریای عشق دنیا بموج غفلت چنان غرق گشته که نه از سابقه خویش می اندیشه نه از خاتمه کار می ترسد هر روز بامداد فرشته ندا میکند که «خلقتم لامر عظیم واتم عنه غافلون» درکار روزگار خود چون اندیشه کند کسی زباز را بدروغ ملوث کرده و دل را بخلف آلوده و سر از خیانت شوریده گردانیده سری که موضع امانت است بخیان سپرده دلی که معدن تقوی است زنکار خلف گرفته زبانی که آلت تصدیق است بدروغ وقف کرده لاجرم سخن جز خداع نیست و دین جز تفاق نیست

اذا ما الناس جربهم لیب \* فانی قد اكلتهم وذاقا

فلم ار وذهم الا خداعا \* ولم اردینهم الانفاقا

اکنون اگر میخواهی که درد غفلت را مداوات کنی راه تو آنست که تحت تفاق را بآب چشم که از حسرت خیزد بشویی و بر راه کذر بادی که از مهیب ندامت بر آمد بنهی و بدیرستان شرع شوی و سوره اخلاص بنویسی که خداوند عالم از بندکان اخلاص درخواهد میگوید ﴿ وما امر و الا لیعبدوا الله مخلصین ﴾ و مصطفی علیه السلام گفت [ اخلاص العمل یجزک منه القلیل ] والله الموفق ﴿ اذ قال ربک للملائکة ﴿ بدل من اذ یختصمون ﴾ فان قیل کیف یجوز ان یقال ان الملائکة اختصموا بهذا القول والمخاصمة مع الله تعالی کفر ﴾ قلت لاشک انه جری هنالك سؤال وجواب وذلك يشبه المخاصمة والمناظرة والمشابهة تجوز اطلاق اسم المشبهة على المشبه فحسن اطلاق المخاصمة على المناظرة الواقعة هناك \* فان قلت ان الاختصاص المذكور سابقا مسند الى الملائکة الاعلی وواقع فیما بینهم وما وقع فی جملة البدل هو التنازل الواقع بین الله تعالی و بینهم لانه تعالی هو الذی قال لهم وقالوا له فکیف تجمل هذه الجملة بدلا من قوله اذ یختصمون مینا ومشتملا له \* قلت حیث کان تکلیمه تعالی اياهم بواسطة الملك صح اسناد الاختصاص الى الله تعالی لکونه سیبا آمرا وقد سبق المراد بالملائکة فی سورة الحجر فارجع ﴿ انی خالق ﴾ ای فیما سیأتی ﴿ بشرا ﴾ \* قال الراغب عبر عن الانسان بالبشر اعتبارا بظهور جلده من الشعر فان البشرة هی ظاهر الجلد بخلاف الحيوانات التي علیها الصوف او الشعر او الوبر وقال بعضهم ای ارباب الحقائق سعى آدم بشرا لانه باشره الحق سبحانه بیدیه عند خلقه مباشرة لا ثقة بذلك الجنب مقدسة عن توهم التشبه فان المباشرة حقيقة هی الافضاء بالبشرتين ولذا کنی بها عن الجماع ﴿ من طین ﴾ ای من تراب مبلول \* قال بعض الکبار من عجز وضعف کما قال الله تعالی ﴿ الذی خلقکم من ضعف ﴾ قالوا مقام التراب مقام التواضع والمسکنة ومقام التواضع الرفعة والثبات ولذا ورد (من تواضع لله رفعه) وکان من دعائه علیه السلام (اللهم احیني مسکینا وامتنی مسکینا) ﴿ فاذا سویته ﴾ ای صورته بالصورة الانسانية والحلقة البشرية او سویت اجزاء بدنه بتعديل طبائمه کما فی الجنین الذی آتی علیه اربعة اشهر فلا بد لنفخ الروح من هذه التسوية البتة

كما لا بد لنفخ روح الحقيقة من تسوية الشريعة والطريقة فليحافظ ولذا قال النجم في تأويلاته  
 (فاذا سويته) تسوية تصاح لنفخ الروح المضاف الى الحضرة عليه السلام ونفخت فيه من روحي عليه السلام  
 النفخ اجراء الريح الى تجويف جسم صلح لامساكها والامتلاء بها وليس ثمة نفخ ولا  
 منفوخ وانما هو تمثيل لاضافة ما به الحياة بالفعل على المادة القابلة لها اى فاذا اكملت  
 استعداداه وافضت عليه ما يحى به من الروح التى هى من امرى و اضافته الى نفسه لشرفه  
 وطهارته او على سبيل التعظيم لان المضاف الى العظيم عظيم كما فى بيت الله وناقة الله  
 \* وبهذا ظهر فساد مذهب اليه الحلولية من ان من تبعية فيكون الروح جزءاً من الله  
 تعالى وذلك انه ليس لله تعالى روح هذا الروح من اجزائه وانما روحه نفسه الرحمانى  
 . وايضا ان كل ماله جزء فهو ممكن ومحدث والله تعالى منزّه عنهما \* قال القاضى عياض رحمه  
 الله فى الشفاء من ادعى حلول البارئ تعالى فى احد الاشخاص كان كافرا باجماع المسلمين  
 \* قال الراغب الروح اسم للنفس وذلك لكون النفس بعض الروح فهو كتسمية النوع باسم  
 الجنس كتسمية الانسان بالحيوان وجعل اسما للجزء الذى به تحصل الحياة والتحريك  
 واستجلاب المنافع واستدفاع المضار وهو المذكور فى قوله (قل الروح من امر ربي) وقوله  
 (ونفخت فيه من روحي) و اضافته تعالى الى نفسه اضافة ملك وتخصيصه بالاضافة  
 تشريف له وتعظيم كقوله (وطهر بيتي) انتهى \* قال الامام الغزالي رحمه الله ان الروح  
 روحان . حيوانى وهى التى تسميها الاطباء المزاج وهى جسم لطيف بخارى معتدل سار  
 فى البدن الحامل لقواه من الحواس الظاهرة والقوى الجسمانية وهذه الروح تقضى بقاء  
 البدن وتندم بالموت . وروح روحانى وهى التى يقال لها النفس الناطقة ويقال لها اللاطفة  
 الربانية والعقل والقلب من الالفاظ الدالة على معنى واحد لها تعلق بقوى النفس الحيوانية  
 وهذه الروح لا تقضى بقاء البدن وتبقى بعد الموت \* يقول الفقير قال شيخى وسندى روح  
 الله روحه فى بعض تحريراته اعلم ان الروح من حيث جوهره وتجرده وكونه من عالم  
 الارواح المجردة مغاير للبدن متعلق به تعلق التدبير والتصرف قائم بذاته غير محتاج اليه  
 فى بقاءه ودوامه ومن حيث ان البدن صورته ومظهر كلالته وقواه فى عالم الشهادة محتاج  
 اليه غير منفك عنه بل سار فيه لا كسريان الحلول المشهور عند اهله بل كسريان الوجود  
 المطلق الحق فى جميع الموجودات فليس بينهما مغايرة من كل الوجوه بهذا الاعتبار ومن علم كيفية  
 ظهور الحق فى الاشياء وان الاشياء من أى وجه عينه ومن أى وجه غيره يعلم كيفية ظهور الروح  
 فى البدن ومن أى وجه عينه ومن أى وجه غيره لان الروح رب بدنه فمن تحقق له حال  
 الرب مع المربوب تحقق له ما ذكرنا وهو الهادى الى العلم والفهم هذا كلامه قدس سره  
 فاحفظه ودع عنك القيل والقال \* قال السمرقندى فى بحر العلوم الظاهر ان هذا النفخ  
 بغير وسط وسبب من ملك ويجوز ان يكون بوسط ملك نفخ فيه الروح باذنه كما صرح  
 به النبي عليه السلام فى خلق نبي آدم بقوله ثم (يرسل الله اليه ملكا فينفخ فيه الروح) الحديث  
 وفيه كلام انتهى \* يقول الفقير لا يجوز ذاك لان مقام التشريف يأبى عنه لاسيما وقد قال (ونفخت

فيه) وقال (خلقت بيدي) فانه لا معنى لارتكاب التجوز في مثله . واما اولاده فيجوز ذلك فيهم لظهورهم بالوسائط ومنهم عيسى عليه السلام لظهوره بوساطة امه فيجوز ان النافخ في حقه هو جبريل عليه السلام وان كان الله قد اضاف الى نفسه في قوله (قففنا فيه من روحنا) \* ثم يقول الفقير نفخ الروح عندي عبارة عن اظهارها في محلها وعبر عنه بالنفخ لان البدن بعد ظهور الروح فيه يكون كالمنفوخ المرتفع الممتلئ\* ألا ترى الى ان الميت يبقى بعد مفارقة الروح كالخشب اليابس فيه رمز آخر في سورة الحجر . ثم في اضافة الروح اشارة الى تقديم روح آدم على ارواح الملائكة وغيرها لان المضاف الى القديم قديم وان كان جسد بعض الاشياء متقدما على جسده ﴿ ففعلوا له ﴾ امر من وقع يقع اي اسقطوا له : وبالفارسية [ پس بروی در افتید ] \* وفيه دليل على ان المأمور به ليس مجرد انحاء كما قيل وكذا في قوله ﴿ ساجدين ﴾ فان حقيقة السجود وضع الوجه على الارض اي حال كونكم ساجدين لاستحقاقه للخلافة وهذه السجود من باب التحية والتكريم فانه لا يجوز السجود لغير الله على وجه العبادة لافي هذه الامة ولا في الامم السابقة وانما شاع بطريق التحية للمتقدمين ثم ابطله الاسلام ﴿ فسجد الملائكة ﴾ اي فخلقه فدواه فنفخ فيه الروح فسجد له الملائكة خلافة عن الحق تعالى اذ كان متجليا فيه فوقعت هيئته على الملائكة فسجدوا له واول من سجد له اسرافيل ولذلك جوزى بولاية الالواح المحفوظ قاله السهيلي نقلا عن النقاش ﴿ كلهم ﴾ بحيث لم يبق منهم احد الا سجد ﴿ اجمعون ﴾ بطريق المعية بحيث لم يتأخر في ذلك احد منهم عن احد ولا اختصاص لافادة هذا المعنى بالحالية بل يفيد التأكيد ايضا

جون ملك انوار حق دروي بيافت \* درسجود افتاد و درخدمت شتافت  
﴿ الا ابليس ﴾ فانه لم يسجد والاستثناء متصل لانه كان من الملائكة فعلا ومن الجن نوعا ولذلك تناوله امرهم . وكان اسم ابليس قبل ان يبلس من رحمة الله عز ازيل والحارث وكنيته ابو كردوس وابو مرة كانه سئل كيف ترك السجود هل كان ذلك للتأمل والتروى او غير ذلك ف قيل ﴿ استكبر ﴾ [ الاستكبار : كردن كشی كردن ] اي تعظم : وبالفارسية بزرگ داشت خود را وفرمان نبرد [ وسببه انه كان اعور فما رأى آثار انوار التجلي على آدم عليه السلام در محفلی که خورشید اندر شمار ذره است \* خود را بزرگ دیدن شرط ادب نباشد  
﴿ وكان من الكافرين ﴾ في علم الله ازلا بالذات وفي الخارج ابدا باستقباح امر الله ولذا كانت شقاوته ذاتية لا عارضية وسعاده في البين عارضية لا ذاتية : قال الحافظ

من آن نكين سلمان بهیچ نستائم \* که کاه کاه برودست اهرمن باشد  
فالعبرة لما هو بالذات وذلك لا يزول لا لما هو بالعرض اذ ذلك يزول ومن هذا القليل حال برصيصا وبلغام ونحوهما من هو مرزوق البداية وعروم النهاية فالعصاة كلهم في خطر المشبهة بل الطائمون لا يدرون بما ذبحتم لهم \* قالوا ان الاصرار على المعاصي يجبر كثيرا من العصاة الى الموت على الكفر والعاذ بالله تعالى كما جاء في تفسير قوله تعالى (كان عاقبة الذين اساءوا السوءى ان كذبوا بآيات الله)

والاستهزاء بها وذلك هو الكفر اذ اذنا الله واياكم منه ومن اسبابه المؤدية اليه وامانا على ملة الاسلام وجعلنا من المقبولين لديه انه السميع للدعاء في كل الحضرات والجيب للرجاء في كل الحالات ﴿ قال ﴾ الله تعالى لابليس مشافهة حين امتنع من السجود ﴿ يا ابليس ﴾ وهذه مشافهة لاتدل على اكرام ابليس اذ يخاطب السيد عبده بطريق الغضب وتماه في سورة الحجر ﴿ ما ﴾ أى شئ ﴿ منعك ﴾ من ﴿ ان تسجد ﴾ اى دعاك الى ترك السجود ﴿ لما ﴾ اى لمن ﴿ خلقت بيدي ﴾ خصصته بمخاطبة اياه بيدي كرامة له اى خلقته بالذات من غير توسط اب وام فذكر اليد لئلا توهم التحيز اى لتحقيق اضافة خلقه اليه تعالى واسناد اليد الى اب بعد قيام البرهان على تنزهه عن الاعضاء مجاز عن التفرد فى الخلق والايجاد تشبيها لتفرد بالايجاد باختصاص ما عمل الانسان بها والثنية فى اليد لما فى خلقه من مزيد القدرة واختلاف الفعل فان طينته خمرت اربعين صباحا وكان خلقه مخالفا لسائر ابناء جنسه المتكونة من نقطة الابوين او من نقطة الام يمينا عنه ببديع صنعه تعالى ولقد نظم الحكيم السنائى بعض التأويلات بالفارسية

يد او قدرتست ووجه بقاش \* آمدن حكمش وتزول عطاش

اصبعيتس نفاذ حكم قدر \* قدميتس جلال وقهر وخطر

[ ودر بعضى تفسير آمده كه مراد يد قدرت ويد نعمتست ودر فتوحات فرموده كه قدرت ونعمت شاملست همه موجودات را «لانه خلق ابليس بالقدرة التى خلق بها آدم» پس بدین منوال تاویل آدم را هیچ شر فى ثابت نشود پس لا بد است از آنكه بيدي معنى باشد كه دلالت كند بر تشریف آدم عليه السلام بر حمل نسبتین تنزيه وتشبيه كه آدم جامع هر دو صفتست مناسب مى نمايد ] \* وفى بحر الحقائق يشير بيدي الى صفتي اللطف والقهر وهما تشتملان على جميع الصفات وما من صفة الا وهى اما من قبيل اللطف واما من قبيل القهر وما من مخلوق من جميع المخلوقات الا وهو اما مظهر صفة اللطف او مظهر صفة القهر كما ان الملك مظهر صفة لطف الحق والشيطان مظهر صفة قهر الحق الا آدمى فانه خلق مظهر كلتي صفتي اللطف والقهر والعالم بما فيه بعضه مرآة صفة لطفه تعالى وبعضه مرآة صفة قهره تعالى والادمى مرآة ذاته وصفاته تعالى كما قال ﴿ ستر بهم آياتنا فى الآفاق وفى انفسهم حتى يتبين لهم انه الحق ﴾ وبهذه الجامعة كان مستحقا لمسجودية الملائكة [ ودرین معنى گفته اند ]

آمد آینه جميله ولى \* همچو آينه نكرده جلى

كشت آدم جلاء اين مرآت \* شديان ذات او بجملة صفات

مظهرى كشت كللى وجامع \* سر ذات و صفات از ولا مع

\* والحاصل ان الله تعالى اوجد العالم ذا خوف ورجاء فتخاف غضبه وترجو رضاه فهذا الخوف والرجاء اثر صفتي الغضب والرضى ووصف تعالى نفسه بانه جميل وذو جلال اى متصف بالصفات الجمالية وهى ما يملق باللائق والرحمة ومتصف بالصفات الجلالية وهى





هو الفلك وهي خليفة الشمس والقمر في الاضاءة والحرارة وهي ألطف من الارض وهي مشرقة وهي شبه الروح واشرف الاعضاء القلب والروح وهما على طبيعة النار وكل جسم اشبه النار كالذهب والياقوت فهو اشرف والشمس اشرف الاجسام وهي تشبه النار في الطبع والصورة وايضا لم يتم المزاج الا بالحرارة ومآل كل هذه الى ان اصله خير فهو خير وهذا ممنوع ولذا قال من قال

أتفخر باتصالك من على \* واصل البولة الماء القراع

وليس بنافع نسب زكى \* تدنسه ضائلك القباح

\* فيجوز ان يكون اصل احد الشئين افضل وينضم اليه ما يقتضى مرجوحته كما في ابليس فانه قد انضم الى اصله عوارض رديئة كالكبر والحسد والعجب والعصيان فاقتضت اللعنة عليه . وامر آدم عليه السلام بالعكس \* وقال في آكام المرجان اعلم ان هذه الشبهة التي ذكرها ابليس انما ذكرها على سبيل التعنت والا فامتناعه عن السجود لآدم انما كان عن كبر وكفر ومجرد اباء وحسد ومع ذلك فما ابداه من الشبهة فهو داحض اى باطل لانه رتب على ذلك انه خير من آدم لكونه خلق من نار وآدم خلق من طين ورتب على هذا انه لايحسن منه الخضوع لمن هو دونه وهذا باطل من وجوه \* الاول ان النار طبعها الفساد واتلاف ما تعلق به بخلاف التراب فانه اذا وضع القوت فيه اخرجها اضعاف ما وضع فيه بخلاف النار فانها آكلة لا تبقى ولا تذر \* والثاني ان النار طبعها الخفة والطيش والحدة والتراب طبعه الرزانة والسكون والثبات \* والثالث ان التراب يتكون فيه ومنه ارزاق الحيوانات واقواتهم واباس العباد وزينتهم وآلات معاشهم ومسكنهم والنار لا يتكون فيها شئ من ذلك \* والرابع ان التراب ضروري للحيوان لا يستغنى عنه البتة ولا عما يتكون فيه ومنه والنار يستغنى عنها الحيوان مطلقا وقد يستغنى عنها الانسان اياما وشهورا فلا تدعوه اليها ضرورة \* والخامس ان النار لا تقوم بنفسها بل هي مفتقرة الى محل تقوم به يكون حاملا لها والتراب لا يفقر الى حامل فالتراب اكمل منها لغناه واقتارها \* والسادس ان النار مفتقرة الى التراب وليس بالتراب فقر اليها فان المحل الذي تقوم به النار لا يكون الا متكونا من التراب او فيه فهي المفتقرة الى التراب وهو الغنى عنها \* والسابع ان المادة الابليسية هي المارج من النار وهو ضعيف تتلاعب به الاهوية فيميل معها كيفما مالت ولهذا غلب الهوى على المخلوق منه فاسره وقهره ولما كانت المادة الآدمية هي التراب وهو قوى لا يذهب مع الهواء انما ذهب فهو قهر هواء واسره ورجع الى ربه فاجتباها فكان الهواء الذي مع المادة الآدمية عارضا سريع الزوال فزال فكان الثبات والرزانة اصلا له فعاد اليه وكان ابليس بالعكس من ذلك فعاد كل منهما الى اصله وغنصر آدم الى اصله الطيب الشريف واللعين الى اصله الرديء الخبيث \* والثامن ان النار وان حصل بها بعض المنفعة من الطبخ والتسخين والاستضاءة بها فالشر كامن فيها لا يصددها عنه الاقصرها وحبسها ولولا القاسر والحابس لها لافسدت الحرث والنسل واما التراب فالخير والبركة كامن فيه

كلما اثير وقاب ظهر خيره وبركته وثمرته فاين احدهما من الآخر\* والتاسع ان الله تعالى اكثر ذكر الارض في كتابه واخبر عن منافعتها وانه جعلها مهادا وفرشا وبساطا وقرارا وكفانا للاحياء والاموات ودعا عباده الى التفكير فيها والنظر في آياتها وعجائبها وما اودع فيها ولم يذكر النار الا في معرض العقوبة والتخويف والعذاب الاموضعا او موضعين ذكرها فيه بانها تذكرة ومتاع للمقوين تذكرة بنار الآخرة ومتاع لبعض افراد الناس وهم المقوون النازلون بالقواء وهى الارض الحالية اذ انزلها المسافر تمتع بالنار في منزله فاين هذا من اوصاف الارض في القرآن\* والعاشر ان الله تعالى وصف الارض بالبركة في غير موضع من كتابه وذلك عموما كما في قوله تعالى ﴿وبارك فيها﴾ وخصوصا كما في قوله ﴿ونجينا لوطا الى الارض التى باركنا فيها﴾ الآية ونحوها واما النار فلم يخبر انه جعل فيها بركة بل المشهور انها مذهب البركات فاين المبارك في نفسه من المزيل لها\* والحادى عشر ان الله تعالى جعل الارض محل بيوته التى يذكر فيها اسمه ويسبح له فيها بالغدو والآصال عموما وبيته الحرام الذى جعله قياما للناس مباركا وهدى للعالمين خصوصا فلم يكن فى الارض الايته الحرام لكفها ذلك شرفا وفيخرا على النار\* والثانى عشر ان الله تعالى اودع فى الارض من الممادن والانهار والعيون والشمعات والحبوب والاقوات واصناف الحيوانات وامتعها والجبال والرياض والمراكب البهية والصور البهيجة ما لم يودع فى النار شيئا من ذلك فأي روضة وجدت فى النار اوجة او معدن او صورة او عين فؤادة او نهر او ثمرة لذيدة\* واثالث عشر ان غاية النار انها وضعت خادمة فى الارض فالنار انما محلها محل الخادم اهذه الاشياء فهى تابعة لها خادمة فقط اذا استغنت عنها طردتها وابعدتها عن قربها واذا احتاجت اليها استدعتها استدعاء المخدم لخدمته\* والرابع عشر ان اللعين لقصور نظره وضعف بصره رأى صورة الطين ترابا متمججا بماء فاحتقره ولم يعلم انه مركب من اصلين الماء الذى جعل الله منه كل شئ حى والتراب الذى جعله خزانة المنافع والذم هذا ولم يتجاوز من الطين الى المنافع وانواع الامتعة فلو تجاوز نظره صورة الطين الى مادته ونهايته لرأى انه خير من النار وافضل ثم لو سلم بطريق الفرض الباطل ان النار خير من الطين لم يلزم من ذلك ان يكون المخلوق منها خيرا من المخلوق من الطين فان القادر على كل شئ يخلق من المادة المفضولة من هو خير من المادة الفاضلة فان الاعتبار بكمال النهاية لا بقصان المادة فاللعين لم يتجاوز نظره محل المادة ولم يعبر منها الى كمال الصورة ونهاية الخلقة [ ودركشف الاسرار فرموده كه آتش سبب فرقتست وخالك وسيلة وصلت واز آتش كستى آید واز خاك پیوستن آدم كه از خاك بود پیوست تا خلقه ﴿ثم اجتباه ربه﴾ يافت ابليس كه از آتش بود بكستى تا فرمان ﴿فاهبط منها﴾ مردود كشت روزى شوریده باسلطان العارفين ابو يزيد گفت چه بودى اكر اين خاك بى ك نبودى ابو يزيد بانك بروزد كه اكر اين خاك نبودى آتش عشق افروخته نشدى وسوز سينها وآب ديدها ظاهر نكشتى كه اكر خاك نبودى بوى مهران كه شنودى و آشنای قرب لم يزل كه بودى ]

اي خاك چه خوش طينت قابل داری \* كلاهای لطيفست که در کل داری  
 در مخزن کنت کنز هر کنج که بودی \* تسلیم تو کردند که در دل داری  
 \* ثم في الآية اشارة الى ان اهل الدعوى والانكار لايدرکون فضائل الانبياء والاولياء الى  
 ابدالآباد ولا يرون انوار الجمال والجلال عليهم فلا يذوقون حلاوة برد الوصال بل يخاطبون  
 من جانب رب العزة بالطرد والابعاد الى يوم المعاد  
 مدعی خواست که آید بتماشا که راز \* دست غیب آمد و بر سینه نا محرم زد  
 ﴿ قال ﴾ الله تعالى بقهره وعزته ﴿ فاخرج منها ﴾ الفاء لترتيب الامر على مخالفته وتعليها  
 بالباطل اي فاخرج يا ابليس من الجنة او من زمرة الملائكة وهو المراد بالامر بالهبوط لا الهبوط  
 من السماء كما قال البيضاوي فان وسوسته لا دم كانت بمد هذا الطرد \* يقول الفقير عظم  
 جناية ابليس يقتضى هبوطه من السماء الى الارض لا التوقف فيها الى زمان الوسوسة واما  
 امر الوسوسة فيجوز ان يكون بطريق الصعود الى السماء ابتلاء من الله تعالى ودخوله الجنة  
 وهو في السماء ليس باهون من دخوله وهو في الارض اذ هو ممنوع من الدخول مطلقا سواء  
 كان في الارض او في السماء الا بطريق الامتحان \* ثم ان الحكمة الالهية اقتضت ان يخرج  
 ابليس من الحلقة التي كان عليها وينسلخ منها فانه كان يفتخر بخلقته فغير الله خلقته فاسود  
 بعدما كان ابيض وقبح بعدما كان حسنا واظلم بعدما كان نورانيا وكذا حال العصاة مطلقا  
 فانه كما تتغير بواطنهم بسبب العصيان تتغير ظواهرهم ايضا بشؤمه فاذا رأيت احدا منهم  
 بنظر الفراسة والحقيقة وجدت عليه اثر الاسوداد وذلك ان المعصية ظلمة وصاحبها ظلمي  
 والطاعة نور واهلها نوراني فكل يكتسب بكسوة حال نفسه ﴿ فانك رجم ﴾ تعليل للامر  
 بالخروج اي مطرود عن كل خير وكرامة فان من يطرد يرمي بالحجارة اهانه له او شيطان  
 يرمي بالشهب السماوية او الاثرية والى الثاني ذهب بعض اهل الحقائق ﴿ وان عليك لعنتي ﴾  
 اي ابعادى عن الرحمة فان اللعن طرد او ابعاد على سبيل السخط وذلك من الله تعالى في الآخر  
 عقوبة وفي الدنيا انقطاع عن قبول فيضه وتوفيقه ومن الانسان دعاء على غيره وتقييدها  
 بالاضافة مع اطلاقها في قوله تعالى ﴿ وان عليك اللعنة ﴾ لما ان لعنة اللاعنين من الملائكة والثققلين  
 ايضا من جهته تعالى وانهم يدعون عليه بلعنة الله وابعاده من الرحمة \* يقول الفقير اللعنة  
 المطلقه هي لعنة الله تعالى فقال الآيتين واحد ويجوز ان يكون المعنى وان عليك لعنتي  
 على السنة عبادى يلعنونك ﴿ الى يوم الدين ﴾ اي يوم الجزاء والعقوبة يعنى ان عليك  
 اللعنة في الدنيا ولا يلزم من هذا التوقيت انقطاع اللعنة عنه في الآخرة اذ من كان ملعونا  
 مدة الدنيا ولم يشم رائحة الرحمة في وقتها كان ملعونا ابديا في الآخرة ولم يجد اثر الرحمة فيها  
 لكونها ليست وقت الرحمة للكافر وقد علم خلوده في النار بالنص وكذا لعنه كما قال ﴿ فاذا مؤذن  
 بينهم ان لعنة الله على الظالمين ﴾ مع ما ينضم اليه من عذاب آخري نسي عنده اللعنة والعياذ بالله تعالى  
 \* قال بعضهم اما طرد ابليس فلم يجبه ونظره الى نفسه ليعتبر كل مخلوق بعده قال انا خير منه  
 \* ويقال طرده وخذله ترهيبا للملائكة ولبنى آدم كي يحذروا مما لا يرضى الله عنه ويحصل لهم العبرة

این خود را خرج کن اندر خدا \* تا منی همچو آن ابلیس جدا  
کن حذر از سطوت قهارش \* رو بسوی حضرت غفارش  
عبرت پیشینان گیر ای خلف \* تا خلاصی یابی از قهر و تلف

ومن الله العصمة والتوفيق ﴿ قال ﴾ ابلیس ﴿ رب ﴾ [ ای پروردگار من ] ﴿ فانظرني ﴾  
الانظار الامهال والتأخير والفاء فصيحة ای اذا جعلتني رجيا فامهلني ولا تمنني ﴿ الى يوم  
يبعثون ﴾ من قبورهم للجزاء وهو يوم القيامة والمراد آدم وذريته [ والبعث: مرده رازنده  
کردن ] واراد بدعائه ان يجد فسحة لاغوائهم ويأخذ منهم ثاره وينجو من الموت بالكلية  
اذ لاموت بعد يوم البعث فلم يجب ولم يوصل الى مراده ﴿ قال ﴾ الله تعالى ﴿ فانك من المنظرين ﴾  
ای من جملة الذين اخرت آجالهم ازلا بحسب الحكمة كاللائكة ونحوهم ﴿ الى يوم الوقت  
المعلوم ﴾ الذين قدره الله وعينه لفتاء الحلائق وهو وقت النفخة الاولى لا الى وقت البعث  
الذي هو المسئول \* قال في اكام المرجان طاهر القرآن يدل على ان ابليس غير مخصوص  
بالانظار واما ولده وقبيله فلم يبق دليل على انهم منظرون معه \* وقال بمضهم الشياطين يتوالدون  
ولا يموتون الى وقت النفخة الاولى بخلاف الجن فآلهم يتوالدون ويموتون ويحتمل ان  
بعض الجن ايضا منظرون كما ان بعض الانس كالخضر عليه السلام كذلك \* وفيه ان الظاهر  
ان يموت الخضر وامثاله حين يموت المؤمنون ولا يبقى منهم احد وذلك قبل الساعة بكثير  
من الزمان ثم ان قوله تعالى ﴿ فانك ﴾ الخ اخبار من الله تعالى بالانظار المقدر ازلا لانشاء لانظار  
خاص به قد وقع اجابة لدعائه وكان استنظاره طلبا لتأخير الموت لا لتأخير العقوبة هكذا  
في الارشاد \* يقول الفقير لاشك ان الله تعالى استجاب دعاء ابليس ليكون طول بقائه في الدنيا  
اجرا له في مقابلة طول عبادته قبل لعنه ودعاء الكافر مستجاب في امور الدنيا فلا مانع ان  
يكون انظاره بطريق الانشاء يدل عليه ترتيبه على دعائه الحادث وذلك لا يمنع كونه من المنظرين  
ازلا لان كل امر حادث في جانب الابد فهو مبني على امر قديم في الازل ألا ترى ان كفره  
بانشاء استجاب امر الله تعالى مبني على كفره الازلي في علم الله تعالى ثم لا مانع ان يكون الاستنظار  
لطلب تأخير الموت وتأخير العقوبة جميعا لان اللعن من موجبات العقوبة فطلب الانظار خوفا  
من العذاب المعجل ولما حصل مراده صرح بالاغواء لاجل الانتقام لان آدم هو الذي كان  
سبب لعنه \* وفي الآية اشارة الى ان من ابعده الحق وطرده قلب عليه احواله حتى يجر الى نفسه  
اسباب الشقاوة كدعا ابليس ربه وسأله الانظار من كمال شقاوته ليزداد الى يوم القيامة اثمه  
الذي هو سبب عقوبته واغتر بالمدة الطويلة ولم يعلم ان ماهوآت قريب [ عمر اگر چه دراز  
بود چون مړك وونمود ازان درازی چه سود نوح عليه السلام هزار سال در جهان  
بسر برده است امروز چند هزار سالست كه مرده است

دریغا كه بكذشت عمر عزیز \* بخواهد كذشت این دم چندین

فانظره الله تعالى واجابه اذ سأله ربوبيته ليعلم ان كل من سأله باسم الرب فانه يجيبه كما اجاب ابليس  
وكما اجاب آدم عليه السلام اذ قال ﴿ ربنا ظلمنا انفسنا ﴾ فاجابه ﴿ وتاب عليه وهدى ﴾ ﴿ قال ﴾

ابليس عليه ما يستحق ﴿ فبعزتك ﴾ الباء للقسم اى فاقسم بعزتك اى بقهرتك وسلطانك وبالفارسية بغاليت وقهر نوسو كند ولا ينافيه قوله تعالى حكاية فيما اغويتنى لان اغواء اياه اثر من آثار قدرته وعزته وحكمه من احكام قهره وسلطته ولهذا النكته الحقة ورد الحلف بالعزة مع أن الصفات اللائقة للحلف كثير وفي التأويلات النجمية ثم ابليس لتمام شقاوت قال فبعزتك الخ ولو عرف عمرته لما قسم بها على مخالفته ﴿ لا غوينهم اجمعين ﴾ لا حلتهم على الهى وهو ضد الرشد ولا كون سببا لغو ابتهم اى ذرية آدم بتزيين المعاصى لهم وادخال الشكوك والشبهات فيهم والاغواء بالفارسية كمره كردن . ثم صدق حيث استثنى فقال ﴿ الاعبادك منهم المخلصين ﴾ اى عبادك المخلصين من ذرية آدم وهم الذين اخلصهم الله تعالى لطاعته وعصمهم من الغواية وقرئ بالكسر على صيغة الفاعل اى الذين اخلصوا قلوبهم واعمالهم لله تعالى من غير شائبة الرياء وفى التأويلات النجمية ثم لعبجزر وعزة عباد الله قال الاعبادك منهم المخلصون فى عبوديتك انتهى قال بعضهم العبد المخلص هو الذى يكون سره بينه وبين ربه بحيث لا يعلمه ملك فيكتبه ولا شيطان فيفسده ولا هوى فيميله ثم لاشك أن من العباد عبادا اذا رأى الشيطان اثر سلطنة ولايتهم وعزة احوالهم يذوب كما يذوب الملح فى الاناء ولا يبقى له حيل ولا يطبق ان يكرههم بل ينسى فى رؤيتهم جميع مكر ياته ولا يطبق ان يرمى اليهم من اسهم وسوسته بل مكره محيط به لا باهل الحق وهكذا حال ورثة الشيطان من المنكرين المفسدين مع اهل الله تعالى فانهم محفوظون عما سوى الله تعالى مطلقا ﴿ قال ﴾ الله تعالى ﴿ فالحق ﴾ بالرفع على انه مبتدأ محذوف الجراى فالحق قسمى على ان الحق اما اسمه تعالى كما فى قوله تعالى ان الله هو الحق المبين او نقيض الباطل عظمه الله تعالى باقسامه به ويحتمل ان يكون التقدير فالحق منى كما قال الحق من ربك ﴿ والحق اقول ﴾ بالنصب على انه مفعول لا قوله قدم عليه للقصر اى لا اقول الا الحق ﴿ لا ملأن جهنم منك ﴾ اى من جنسك من الشيطان ﴿ وعن تبعك ﴾ فى الغواية والضلال بسوء اختياره ﴿ منهم ﴾ اى من ذرية آدم ﴿ اجمعين ﴾ تأكيد للكاف وما عطف عليه اى لا ملأن منها من المتبوعين والاتباع اجمعين لا اترك احدا منهم وفى التأويلات النجمية ولما كان تجاسره فى مخاطبته الحق حيث اصر على الخلاف واقسم عليه اقبض واولى فى استحقاق اللعنة من امتناعه للسجود لآدم قال فالحق الخ انتهى فعلى العاقل ان يتأدب بالآداب الحسنة قولاً وفعلًا ولا يتجاسر على الله تعالى اصلاً ولا يتبع خطوات الشيطان حتى لا يرد معه النار وعن ابي موسى الاشعري قال اذا اصبح ابليس بث جنوده فيقول من اضل مسلماً ألبسته التاج قال فيقول له القائل لم ازل بفلان حتى طلق امرأته قال يوشك أن يتزوج ويقول الاخر لم ازل بفلان حتى عقر اى عصى والدبه أو أحدهما قال يوشك ان يبر قال فيقول القائل لم ازل بفلان حتى شرب قال انت اى انت فعلت شيئاً عظيماً ارضى عنه قال ويقول الاخر لم ازل بفلان حتى زنى فيقول انت قال ويقول الاخر لم ازل بفلان حتى قتل فيقول انت انت اى انت صنعت شيئاً اعظم وحصلت فاية امنيتي وكال رضى وذلك لان وعيد القتل اشد واعظم كما قال

تعالى ومن قتل مؤمناً متعمداً جزاؤه جهنم خالداً فيها وغضب الله عليه ولعنه وأعد له الخ  
فلذلك كرر أنت اشارت إلى كمال رضاء عنه وعن بعض الاشياخ انه قال الشيطان اشد  
بكاء على المؤمن اذا مات لما فاتته من افتتانه اياه في الدنيا ويقال لما انظر الله ابلis واهبطه  
الى الارض اعطاه منشور الدنيا فاول نظرة منه وقعت على الجبال فمن شؤمه من ذلك الوقت  
لا تحتمل الماء الا حجار بل يرسلها الى اسفله ومن كان على دينه لا يبقى على الصراط ما لم ينته  
الى اسفل السافلين فيا خسارة من كان انساناً دخل النار معه ﴿ قل يا محمد للمشركين  
﴿ ما سألكم ﴾ تمنخواهم از شما ﴿ عليه ﴾ اى على لقراء أن الذى آتيتكم به اوعلى تبليغ  
الوحى واداء الرسالة ﴿ من اجر ﴾ من مال دنيوى ولكن اعلمكم بغير اجر وذلك لان  
من شرط العبودية الخالصة ان لا يراد عليها الجزاء ولا الشكر فمن قطع رأس كافر في دار  
الحرب او اسره واحضره عند رئيس العسكر ليعطى له مالا فقد فعله الا اجر لالله تعالى  
وعلى هذه جميع ما يتعلق به الاغراض الفاسدة

فرادا که بیشکاه حقیقت شود بدید • شرمنده رهروی که عمل ریحاز کرد

﴿ وما انا من المتكفين ﴾ اى المتصنعين بما ليسوا من اهله على ما عرفتم من حالى حتى اتحل  
النبوۃ اى ادعيا لنفسى كاذبا واتقبل القرء أن من تلقاء نفسى وبالفارسية ومن يستمرار  
جماعتى که بتصنع از خود چیزی ظاهر کنند و بر سازند که ندارند • وحاصله ماجئتكم  
باختيارى دون ان ارسلت اليكم نكس من قال شيئاً من تلقاء نفسه فقد تكلف له والتكلف  
فى الاصل التسلف فى طلب الشيء الذى لا يقتضيه العقل وفى تاج المصادر التكلف رنج  
چيزى بکشیدن و از خویشتن چیزی نمودن که آن نباشد • والتكلف المتعرض لما لا يبعينه  
انتهى وفى المفردات تكلف الشيء ما يفعله الانسان باظهار كلفة مع مشقة تناله فى تعاطيه  
وصارت الكلفة فى التعاريف اسما بمشقة والتكلف اسم لما يفعل بمشقة او بتصنع او تشبع  
ولذلك صار التكليف ضربين محمودا وهو ما يتجرأ الانسان ليتوصل به الى أن يصير الفعل  
الذى يتعاطاه سهلا عليه ويصبر كغلبه ومجابه وهذا النظر استعمل التكليف فى تكليف  
العبادات والثانى ما يكون مذموما وایاه عنى بقوله وما انا من المتكفين وضح فى الحديث  
الذى عن التكلف كما قال عليه السلام انا بريئ من المتكلف وصالحوا امتى وفى حديث آخر  
أنا والاتقياء من امتى برأ آء من التكلف وكذ صبح عن رسول الله عليه السلام النبى عن  
السجع فى الدعاء لانه من باب التكلف والتصنع ومن هذا قول اهل الحقائق لا يعين للصلاة  
شيئاً من القرء أن بل يقرأ اول ما يقرع خاطره فى اول الركعة فانه المسلك الذى اختار الله  
تعالى له وعنه عليه السلام للمتكلف ثلاث علامات ينزع من فوقه يعنى يكى أنك نزع  
کند با کسی که بر ترازوست ويتعاطى ما لا ينال يعنى دوم أنك میخواهد که فرا کبرد آنچه  
یافتن آن نه مقدور اوست ويقول ما لم يعلم يعنى سوم أنك کوید چیزی که نداند قل  
عبدالله بن مسعود رضى الله عنه يا ايها الناس من علم شيئاً فليقل ومن لم يعلم فليقل الله اعلم فن من

العلم ان تقول لما لا تعلم الله اعلم فانه تعالى قال لئيبه عليه السلام ( وما انا من المتكلمين ) وفي الحديث ( من افق بغير علم لغته ملائكة السموات والارض ) ﴿ ان هو ﴾ اى ماهو : يعنى [ نيست اين كه من آوردم از خدا ] يعنى القرآن والرسالة ﴿ الا ذكر ﴾ اى عظة من الله تعالى وايضا شرف وذ كـر باق ﴿ للعالمين ﴾ للتقلين كافة ﴿ ولتعلمن ﴾ ايها المشركون ﴿ نبأ ﴾ اى ما انبأ القرآن به من الوعد والوعيد وغيرهما اوضحه خبره وانه الحق والصدق ﴿ بعد حين ﴾ بعد الموت اويوم القيامة حين لا ينفع العلم وفيه تهديد \* قال فى المفردات الحين وقت بلوغ الشيء وحصوله وهو مبهم المعنى ويخصص بالمضاف اليه نحو (ولات حين مناص) ومن قال حين على اوجه للاجل نحو (ومتغاهم الى حين) وللسنة نحو (تؤتى اكلمها كل حين) وللساعة نحو (حين تمسون) وللزمان المطلق نحو (هل آتى على الانسان حين من الدهر) ( ولتعلمن نبأ بعد حين ) فانما فسر ذلك بحسب ما وجدته وقد علق به انتهى \* قال الحسن ابن آدم عند الموت يأتيك الخبر اليقين فينبئى للمؤمن ان يكون بحيث لو كشف الغطاء ما ازداد يقينا ومن كلام سيدنا على رضى الله عنه لو كشف الغطاء ما ازدادت يقينا

حال و خلد و جحيم دانستم \* بيقين آنجنانكه مى بايد

كر حجاب از ميانه بر كنيرند \* آن يقين ذره نيفزايد

[معنى اين كله آلتست كه داردنيا سراى حجابست واحوال آخرت مرا يقين كشته است از حشر ونشر وثواب وعقاب ولعيم وجحيم وغير آن پس اكر حجاب بردارند تا آن جمله را مشاهده كنم يك ذره در يقين من زيادت نشود كه علم اليقين من امروز چو عين اليقين منست در فردا ] واخبر القرآن ان الكفار يؤمنون بعد الموت بالقرآن وبما اخبر به ولكن لا يقبل ايمانهم \* وسئل ابو القاسم الحكيم فقيل له العاصي يتوب من عصيانه ام كافر يرجع من الكفر الى الايمان فقال بل عاص يتوب من عصيانه لان الكافر فى حال كفره اجنبى والعاصى فى حال عصيانه عارف بربه والكافر اذا اسلم ينتقل من درجة الاجاب الى درجة المعارف والعاصى اذا تاب ينتقل من درجة المعارف الى درجة الاحياء فلا بد من التوبة والتوجه الى الله تعالى قبل الموت حتى يزول التهديد والوعيد ويظهر الوعد والتأييد ويحصل الانبساط فى جميع المواطن وينصب الفيض فى الظاهر والباطن بلطفه تعالى وكرمه تمت سورة ص بمون من هو بالمرصاد فى ثالث جمادى الآخرة من سنة اثنتى عشرة ومائة والف

تفسير سورة الزمر خمس وسبعون واثنان وسبعون آية مكية ﴿

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ تنزيل الكتاب ﴾ اى القرآن وخصوصا منه هذه السورة الشريفة وهو مبتدأ خبره قوله ﴿ من الله العزيز الحكيم ﴾ لا من غيره كما يقول المشركون ان محمدا تقوله من تلقاء نفسه \* وقيل منشاء تنزيل الكتاب من الله فاستمعوا له واعملوا به فهو كتاب عزيز نزل من رب عزيز على عبد عزيز بلسان ملك عزيز فى شأن امة عزيزة والتعرض لوصفى العزة



والحكمة للإيدان بظهور أثرهما في الكتاب بجران احكامه ونفاذ اوامره ونواهيـه  
من غير مدافع ولا تمناع وبإتقاء جميع ما فيه على اساس الحكم الباهرة \* وقال الكاشفي (العزيز)  
[خدائد غالب در تقدير (الحكيم) دانا است در تدبير] \* وفي فتح الرحمن العزيز في قدرته  
الحكيم في ابداعه ﴿ انا انزلنا اليك الكتاب بالحق ﴾ شروع في بيان شأن المنزل اليه وما يجب  
عليه اثر بيان شأن المنزل وكونه من عند الله فلا تكرر في اظهار الكتاب في موضع الاضرار  
لتعظيمه ومزید الاعتماء بشأنه . والباء اما متعلقة بالانزال اى بسبب الحق وثباته واظهاره  
واما بمحذوف هو حال من نون العظمة اى انزلناه اليك حال كوننا محققين في ذلك احوال من  
الكتاب اى انزلناه حال كونه ملتبسا بالحق والصواب اى كل ما فيه حق لا ريب فيه موجب  
للعمل حتماً ﴿ وفي التأويلات النجمية اى من الحق نزل وبالحق نزل وعلى الحق نزل ﴾ قال  
في برهان القرآن كل موضع خاطب الله النبي عليه السلام بقوله ﴿ انا انزلنا اليك ﴾ ففيه تكليف  
واذا خاطبه بقوله ﴿ انزلنا عليك ﴾ ففيه تخفيف ألا ترى الى ما في اول السورة اليك فكلفه  
الاخلاص في العبودية والى ما في آخرها عليك فختم الآية بقوله ﴿ وما انت عليهم بوكيل ﴾ اى  
لست بمسئول عنهم فخفف عنه ذلك ﴿ فاعبد الله ﴾ حال كونك ﴿ مخلصا له الدين ﴾  
الاخلاص ان يقصد العبد نيته وعمله الى خالقه لا يجعل ذلك لغرض من الاغراض اى محضا  
له الطاعة من شوائب الشرك والرياء فان الدين الطاعة كما في الجلالين وغيره \* قال في هرائس  
البيان امر حبيبه عليه السلام بان يعبد بنعت ان لا يرى نفسه في عبوديته ولا الكون واهله  
ولا يتجاوز عن حد العبودية في مشاهدة الربوبية فاذا سقط عن العبد حظوظه من العرش الى  
الترى فقد سلك مسلك العبودية الخالصة

کرنه باشد نیت خالص چه حاصل از عمل

\* قال بعض الكبار العبادة الخالصة معانقة الامر على غاية الحضور . وتكون بالنفس فاخلاصها فيها التبعد عن الانتقاص . وبالقلب فاخلاصه فيها العمى عن رؤية الاشخاص . وبالروح فاخلاصه فيها التقي عن طلب الاختصاص واهل هذه العبادة موجود في كل عصر لما قال عليه السلام ( لا يزال الله يفرس في هذا الدين غرسا يستعملهم في طاعته ) \* قال الكاشفي [ مخاطب حضرتست و مراد امت است كه مأورد بآنكه طاعت خود را از شرك و ريا خالص سازند ] \* وفي كشف الاسرار [ فرموده رسول خدا عليه السلام باين خطاب جنان ادب گرفت كه جبريل آمد و گفت « يا محمد أنتخار ان تكون ملكا نيا او عبدا نيا » گفت خداوندنا بندگان خواهم و ملكي نخواهم ملكي ترا مسلم است و بندگان ما را مسلم اكر ملك اختيار كنم با ملك بمانم و آنكه افتخار من بملك باشد ليكن بندگان اختيار كنم تا مملوك تو باشم و افتخار من بملك تو باشد از اينجا گفت ( انا سيد ولد آدم و لا فخر ) يعني ما را بهيچ چيز فخر نيست فخر ما بخلقست زيرا كه بر ما كس نيست جز او اكر بغير او فخر كنم بغير او نكرسته باشم و فرمان ( فاعبد الله مخلصا ) بگذاشته باشم و بگذاشته فرمان نيست و بغير او نكرستن شرط نيست لاجرم بغير او فخر نيست ] قال الحافظ

كدانی\* در جانا بسلطنت مفروش . کسی ز سایه این در با قتاب رود

﴿ الا ﴾ بدانید که ﴿ الله ﴾ ای من حقه و واجباته ﴿ الدين الخالص ﴾ من الشرك ای -  
الاهوالدی يجب أن يخص باخلاص الطاعة له یعنی اوسزاوار آنست که طاعت او خالص .  
باشد لتفرد بصفات الالهية و اطلاعه على الغيوب والاسرار و خلوص نعمته عن استجرار -  
النفع و في الكواشي ألا لله الدين الخالص من الهوى والشك والشرك فيتقرب به اليه رحمة  
لا ان له حاجة الى اخلاص عبادته و في التأويلات النجمية الدين الخالص ما يكون جلته لله  
وما للعبد فيه نصيب و المخلص من خلصه الله من حبس الوجود بمجوده لا بمجهد و عن الحسن  
الدين الخالص الاسلام لان غيره من الاديان ليس بمخلص من الشرك فليس بدين الله الذي  
امر به قاله تعالى لا يقبل الله شيئا شورك فيه ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا لله الدين الخالص  
انى انصدق بالشئ واضع الشئ اريد به وجه الله و شاء الناس فقال عليه السلام والذي نفس  
محمد بيده لا يقبل الله شيئا شورك فيه ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا لله الدين الخالص  
و قال عليه السلام قال الله سبحانه من عمل لي عملا اشك فيه معي غيري فهو له كله و انا  
بري منه و انا اغني الاغنياء عن الشرك و قال عليه السلام لا يقبل الله عملا فيه مقدار ذرة من رياء

ز عمر و ای بسر چشم اجرت مدار . چو در خانه زید باشی بکار

سزای الله تعالى عبادت با کست بی تقاق و طاعت خالصه بی ریا و کوهی اخلاص که بایند در  
صدق دل بایند یاد در یای سینه و از اینجاست که حذیقه گوید رضی الله عنه ازان مهتر  
کائنات علیه السلام پرسیدم که اخلاص چیست گفت از جبریل پرسیدم که اخلاص چیست  
گفت از رب العزة پرسیدم که اخلاص چیست گفت سر من اسراری استودعته قلب  
من احببت من عبادی گفت کوهیست که از خزینة اسرار خویش بیرون آوردم و در سو  
یدای دل دوستان خویش و دیعت نهادم این اخلاص متجہ دوستی است و اثر بندگی  
هر که لباس محبت پوشید و خلعت بندگی برافکند هر کار که کند از میان دل کند دوستی  
حق تعالی با رزوه های پراکنده در یک دل جمع نشود و فریضة تن نماز و روزه است و  
فریضة دل دوستی حق نشان دوستی آنست که هر مکروه طبیعت و نهاد که

از دوست بتو آید بر دیده نمی . ولو بید الحبيب سقيت سما  
لکان السم من بده يطيب . زهری که بپاد تو خورم نوش آید  
دیوانه تر آیند و باهوش آید . آن دل که تو سوختی ترا شکر کند

و آن خون که تو ریختی تو فخر کند ﴿ والذين ﴾ عبارة عن المشركين ﴿ اتخذوا ﴾ یعنی  
عبدا ﴿ من دونه ﴾ ای حال کونهم متجار زین الله و عبادته ﴿ اولیاء ﴾ اربابا او ثانا  
کمالا نیکه و عیسی و عزیر و الاصنام لم یخالصوا العبادة لله تعالى بل شابوها بعبادة غيره حال  
کونهم فائلين ﴿ ما نبيدهم ﴾ ای الاولیاء لشيء من الاشياء ﴿ الا ليقربونا الى الله زلفی ﴾

اي تقربا فهو مصدر مؤكّد على غير لفظ المصدر ملاق له في المعنى وكانوا اذا سئلوا عن خلق السموات والارض قالوا الله فاذا قيل لهم لم تعبدون الاصنام ولما لم تعبدوا الله ( وفي تفسير الكاشفي ) درخواست کنند تا بشفاعت ایشان منزلت یابیم . و ذکر - الشيخ عبد الوهاب الشعراني أن اصل وضع الاصنام إنما كان من قوة التنزيه من العلماء الاقدمين فانهم نزّهوا الله عن كل شيء وامروا بذلك حاتمهم فلما رأوا ان بعض عامتهم صرح بالتعطيل وضعوا لهم الاصنام وكسوها الديباج والحلي والجواهر وعظموها بالسجود وغيره ليتذكروا بها الحق الذي غاب عن عقولهم وغاب عن اولئك العلماء ان ذلك لا يجوز الا باذن من الله تعالى ﴿ ان الله ﴾ الخ خبر للموصول ﴿ يحكم بينهم ﴾ اي بين المتخذين بالكسر غير المخلصين وبين خصائهم المخلصين للدين وقد حذف لدلالة الحال عليه ﴿ فيهم ﴾ فيه يختلفون ﴿ من الدين ﴾ الذي اختلفوا فيه بالتوحيد والاشراك وادعى كل فريق صحة ما اتخذه وحكمه تعالى في ذلك ادخال الموحدين الجنة والمشركين النار فالضمير للفريقين ﴿ ان الله لا يهدي ﴾ لا يوفق الى الاهتداء الى الحق الذي هو طريق النجاة من المكروه والفوز بالمطلوب ﴿ من هو كاذب كفار ﴾ اي راسخ في الكذب مبالغ في الكفر كما يعرب عنه قرآءة كذاب وكذوب فانهما فاقدان للبصرة غير قابلين للاهتداء لتغيرهما الفطرة اصلية بالتمرن في الضلالة والتماهي في النقي قال في الوسيط هذا فيمن سبق عليه انقضاء بحرمان الهداية فلا يتهدي الى الصدق والايمان البتة ( قال الحافظ )

كرجان بدهد سنك سیه لعل نكرده . باطینت اصلی چه کند بد کهر افتاد  
وكذبهم قولهم في بعض اوليائهم بنات الله وولده وقولهم ان الآلهة تشفع لهم وتقربهم الى الله وكفرهم بعبادتهم تلك الاولياء وكفرهم النعمة بنسيان المنعم الحقيقي وفي التأويلات النجمية ان الانسان مجبول على معرفة صانعه وصانع العالم ومقتضى طبعه عبادة صانعه والتقرب اليه من خوصية فطرة الله التي فطر الناس عليها ولكن لاعبرة بالمعرفة الفطرية والعبادة الطبيعية لانها مشوبة بالشركة لغیر الله ولاها تصدر من نشاط النفس واتباع هواها وانما تعتبر المعرفة الصادرة عن اتوحيد الخالص ومن اماراتها قبول دعوة الانبياء والايمان بهم وبما انزل عليهم من الكتب ومخالفة الهوى والعبادة على وفق الشريعة لا على وفق الطبع والتقرب الى الله باداء ما افترض الله عليهم وناقله قد استن النبي صلى الله عليه وسلم بها او بمثلها فانه كان من طبع ابليس السجود لله ولما امر بالسجود على خلاف طبعه ابى واستكبر وكان من الكافرين بمدار كان من الملائكة المقربين وكذلك حال الفلاسفة ممن لا يتابع الانبياء منهم ويدعى معرفه الله ويتقرب الى الله بانواع العلوم واصناف الطاعات والعبادات بالطبع لا بالشرع ومتابعة الهوى لا بالامر اولى فيكون حاصل امره ما قال تعالى وقد منّا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا فاليوم كل مدع يدعى حقيقة ما عنده من دين والمذهب على اختلاف طبقاتهم فالله تعالى يحكم بينهم في الدنيا والآخرة اما في الدنيا فيحق الحق بانساع صدور اهل الحق نور الاسلام وبكتابة الايمان في قلوبهم وتأيدهم بروح منه وكشف شواهد الحق عن اسرارهم وتجلي صفات جماله وجلاله لارواحهم ويبطل الباطل

بتضييق صدور اهل الاهواء والبدع وقسوة قلوبهم وعمى اسرارهم وبصائرهم وغشاوة ارواحهم بالحجب . واما في الآخرة فتبييض وجوه اهل الحق واعطاء كتابهم باليمين وتنقيت موازينهم وجوازهم على الصراط وسعى نورهم بين ايديهم وايمانهم ودخول الجنة ورفعهم في الدرجات وتبسيده وجوه اهل الباطل وايتاء كتبهم بالشمال ومن وراء ظهورهم وتخفيف موازينهم وزلة اقدامهم عن الصراط ودخول النار وتزولهم في الدركات وبقوله ( ان الله لا يهدي من هو كاذب كفار ) يشير الى تهديد من يتعرض لغير مقامه ويدعى رتبة ليس بصادق فيها فالله لا يهديه قط الى ما فيه سداده ورشده وعقوبته ان يحرمه تلك الرتبة التي تصدى لها بدعواه قبل تحققة بوجودها : قال الحافظ

كرانكشت سليمانى نباشد \* چه خاصيت دهد نقش نكبتى

خدازان خرقه بزارست صدار \* كه صديقت ماندش در آستينى

ومن الله العصمة من الدعوى قبل التحقق بحقيقة الحال وهو النعم المتعال ﴿ لو اراد الله ان يتخذ ولدا ﴾ كما زعم المشركون بان الله تعالى اتخذ ولدا ﴿ لا يطفى ﴾ لا يتخذ واختار ﴿ مما يخلق ﴾ اى من جنس مخلوقاته ﴿ ما يشاء ﴾ ولم يخص مريم ولا عيسى ولا عزرا بذات ولخلق جنسا آخر اعز واكرم مما خلق واتخذ ولدا لكنه لا يفعله لامتناعه والممتنع لاتعلق به القدرة والارادة وانما امره اصطفا من شاء من عباده وتقريبهم منه وقد فعل ذلك بالملائكة وبعض الناس كما قال الله تعالى ﴿ الله يصطفى من الملائكة رسلا ومن الناس ﴾ ولذا وضع الاصطفاء مكان الاتحاد \* وقال بعضهم معناه لو اتخذ من خلقه ولدا لم يتخذه باختيارهم بل يصطفى من خلقه من يشاء \* وقال الكاشانى [ هر آينه اختيار كردى از آنچه مى آفريند آنچه خواستى از اعز اشيا واحسن آن واكمل كه بنون اند نه از نقص كه بتانند اما مخلوق مماثل خالق نيست وبيان والد ومولود مجانست شرط است پس اورا فرزند نبود ] ﴿ سبحانه ﴾ مصدر من سبىح اذا بعد اى تزه تعالى بالذات عن ذلك الاتحاد وعما نسبوا اليه من الاولاد والاولياء وعلم للتسييح مقول على السنة العباد اى اسبجه تسييحا لا نقا به اوسبجوه تسييحا حقيقا بشانه ﴿ هو ﴾ مبتدا خبره قوله ﴿ الله ﴾ المتصف بالالوهية ﴿ الواحد ﴾ الذى لا ثانى له والولد ثانى والده وجنسه وشبهه \* وفى بحر العلوم واحد اى موجود جل عن التركيب والممانلة ذاتا وصفة فلا يكون له ولد لانه يماثل الوالد فى الذات والصفات ﴿ القهار ﴾ الذى بقهاريته لا يقبل الجنس والشبه بنوع ما \* وفى الارشاد قهار لكل الكائنات كيف يتصور ان يتخذ من الاشياء الفانية ما يقوم مقامه ﴿ خلق السموات والارض ﴾ وما بينهما من الموجودات حال كونها ملتبسة بالحق والصواب مشتملة على الحكم والمصالح لا باطلا وعبا \* قال الكاشانى [ بيا فريد آسمان وزمين را براستى نه بباطل وازى بلکه در آفرينش هريك از ان صدهزار آثار قدرت واطوار حكمت است نعميه نديده وراى از روى اعتبار ارقام معرفت آفريد كار برصفحات آن دلائل مطالعه نمايند ]

نوشته است بر اوراق آسمان وزمين \* خطى كه فاعتبروا منه يا اولى الابصار

﴿ يكور الليل على النهار ويكور النهار على الليل ﴾ \* قال في تاج المصادر تكوير الليل على النهار تغشيته اياه ويقال زيادته من هذا في ذاك كما قال الراغب في المفردات تكوير الشيء ادارته وضم بعضه الى بعض ككوير العمامة وقوله تعالى ﴿ يكور الليل ﴾ الخ اشارة الى جريان الشمس في مطالعها وانتقاص الليل والنهار وازديادهما انتهى . والمعنى يغشى كل واحد منهما الآخر كأنه يلفه عليه لف اللباس على اللابس : وبالفارسية [ بر می بچد ودر می آرد شب را بروز وبه برده ظلمت آن نور این می پوشد ودر می آرد روز را برشب وشعله روشنی آن تاریکی این را مخفی می سازد ] وذلك ان النور والظلمة عسكران مهيان عظيمان وفي كل يوم يغلب هذا كذا في الكبير او يغيب كل واحد منهما بالآخر كما يغيب الملقوف باللفافة عن مطامح الابصار او يحمله كارتا عليه كروا متابعا تتابع اكوار العمامة بعضها على بعض ﴿ وسخر الشمس والقمر ﴾ جعلهما متقادين لامرهما تعالى ﴿ كل ﴾ منهما ﴿ يحرى ﴾ يسير في بروجهم ﴿ لاجل مسمى ﴾ لمدة معينة هي منتهى دورته في كل يوم اوشهر او منقطع حركته اى وقت انقطاع سيره وهو يوم القيامة وانما ذلك لمنافع بنى آدم وفي الحديث ( وكل بالشمس سبعة املاك يرمونها بالنج ولو لا ذلك ما اصاب شيئا الا احرقته ) [ وكفته اند ستارگان آسمان دو قسم اند قسمی بر آفتاب كذر كنند وازوی روشنائی گیرند وقسمی آفتاب بر ایشان كذر كند وایشانرا روشنائی دهد از روی اشارت میگوید مؤمنان دو گروهند گروهی بدرگاه شوند بجد واجتهاد تا نور هدایت یابند ] كما قال تعالى ﴿ والذين جاهدا فینا لنهدينهم سبلا ﴾ [ وكروهي آنند كه عنایت ازلی بر ایشان كذر كند وایشانرا نور معرفت دهد ] كما قال تعالى ﴿ أقمن شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه ﴾ ﴿ ألا ﴾ اعلموا ﴿ هو ﴾ وحده ﴿ العزيز ﴾ الغالب القادر على كل شيء فيقدر على عقاب العصاة ﴿ الغفار ﴾ المبالغ في المغفرة ولذلك لا يعاجل بالعقوبة وسلب ما في هذه الصنائع البديعة من آثار الرحمة وعموم المنفعة : وبالفارسية [ سلب این نعمتها نمی كند از آدمیان باوجود وقوع شرك ومعصیت از ایشان ] \* قال الامام الغزالي رحمه الله الغفار هو الذي اظهر الجليل وستر القبيح والذنوب من جملة القبايح التي سترها بسبال الستر عليها في الدنيا والتجاوز عن عقوبتها في الآخرة \* والغفر هو الستر . واول ستره على عبده ان جعل مقايح بدنه التي تستقبحها الاعين مستورة في باطنه مغطاة بحجمال ظاهره فكما بين باطن العبد وظاهره في النظافة والقذارة وفي القبح والجمال فانظر ما الذي اظهره وما الذي ستره . وستره الثاني ان جعل مستقر خواطره المذمومة وارادته القبيحة سر قلبه حتى لا يطلع احد على سر قلبه ولو انكشف للخلق ما يحظر بباله في مجاری وسواسه وما ينطوى عليه ضميره من الغش والحيانة وسوء الظن بالناس لمقتوه بل سموا في تلف روحه واهلاكه فانظر كيف ستر عن غيره اسراره وعوارفه . والثالث مغفرة ذنوبه التي كان يستحق الاقتضاح بها على ملاء من الخلق وقد وعد ان يبدل من سيئاته حسنات ليستر مقايح ذنوبه بشواب حسناته اذا مات على الايمان \* وحظ العبد من هذا الاسم ان يستر

من غيره ما يجب ان يستتر منه وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم من ستر على مؤمن عورته ستر الله عورته يوم القيامة والمغتاب والمتجسس والمكافئ على الاساءة بمنزل وعن هذا الوصف وانما المتصف به من لا يفتنى من خالق الله الا احسن ما فيهم ولا ينفك مخلوق عن كمال ونقص وعن قبح وحسن فمن تفاول عن المقامح وذكر المحاسن فهو ذو نصيب من هذا الاسم والوصف كما روى عن عيسى عليه السلام انه مر مع الحواريين بكلب ميت قد غلب نته فقالوا ما نبتن هذه الجيفة فقال عيسى عليه السلام ما احسن بياض اسنانها تنبها على ان الذي ينبغي ان يذكر من كل شئ ما هو احسنه (قال الشيخ سعدى)

مكن عيب خلقى اى خرد مند فاش . بعيب خود از خلق مشغول باش

چو باطل سرابند مكممار كوش . چو بن ستر بينى نظر رابوش

﴿خلقكم﴾ اى الله تعالى ايها الناس جميعا ﴿من نفس واحدة﴾ هى نفس آدم عليه السلام ﴿ثم جعل منها﴾ اى خلق من جنس تلك النفس واحدة او من قصيراها وهى الضلع التى تلى الحاصرة او هى آخر الاضلاع وبالفارسية از استخوان بهلوى جب او ﴿زوجها﴾ حواء عليها السلام و﴿ثم عطف على مخدوف﴾ هو صفة لنفس اى من نفس واحدة خلقها ﴿ثم جعل منها زوجها﴾ فشفعها وذلك فان ظاهر الآية يفيدان خلق حواء بعد خلق ذرية آدم وليس كذلك وفيه اشارة الى ان الله تعالى خلق الانسان من نفس واحدة هى الروح وخلق منها زوجها وهو القلب فانه خلق من الروح كما خلقت حواء من ضلع آدم عليه السلام فالله تعالى متفرد بهذا الخلق مطلقا فينبى ان يعرف ويعبد بلا اشراك ﴿وانزل لكم﴾ اى قضى وقسم لكم فان قضايه تعالى وقسمه توصف بالزول من السماء حيث تكتب فى اللوح المحفوظ او احدث لكم وانشأ باسباب نازلة من السماء كالامطار واشعة الكواكب وهذا كقوله قد انزلنا عليكم لباسا ولم ينزل اللباس نفسه ولكن انزل الماء الذى هو سبب القطن والصوف واللباس مهما ﴿من الانعام﴾ از چهار بايان ﴿ثمانية ازواج﴾ ذكرنا واثنى هى الابل والبقر والضأن والمعز والانعام جمع نعم بفتحين وهى جماعة الابل فى الاصل لا واحد لها من لفظها قال ابن الشيخ فى اول المائدة الانعام مخصوص بالانواع الاربعة وهى الابل والبقر والضأن والمعز ويقال لها الازواج الثمانية لان ذكر كل واحد من هذه الانواع زوج بانثاء وانثاء زوج بذكره فيكون مجموع الازواج ثمانية بهذا الاعتبار من الضأن اثنين ومن المعز اثنين ومن الابل اثنين ومن البقر اثنين والحيل والبنال والحمر خارجة من الانعام قال فى بحر العلوم الواحد اذا كان وحده فهو فرد واذا كان معه غيره من جنسه سمي كل واحد منهما زوجا فهى زوجان بدليل قوله تعالى خلق الزوجين الذكر والانثى وعند الحساب الزوج خلاف الفرد كالاربعة والثمانية فى خلاف الثلاثة والسبعة وخصعت هذه الانواع الاربعة بالذكر لكثرة الانتفاع بها من اللحم والجلد والشعر والوبر فى التأويلات النجمية وانزل لكم من الانعام ثمانية ازواج اى خلق فيكم من صفات الانعام ثمانى صفات وهى الاكل والشرب والتغوط والتبول والشهوة والحرق والشره

والغضب واصل جميع هذه الصفات الصفتان الاثنان الشهوة والغضب فانه لا بد لكل حيوان من هاتين الصفتين لبقاء وجوده بهما فبا الشهوة يجلب المنافع الى نفسه وبالغضب يدفع المضرات ﴿يَخْلُقْكُمْ فِي بُطُونِ اُمَّهَاتِكُمْ﴾ اى فى ارحامهن جمع ام زبدت الهاء فيه كازبدت فى امراق من اراق ﴿يَخْلُقْكُمْ﴾ كائنا ﴿من بعد خلق﴾ اى خلقا مدرجا حيوانا ثويا من بعد عظام مكسوة لحما من بعد عظام عارية من بعد مضغ مخلقة من بعد مضغ غير مخلقة من بعد علقه من بعد نطفة ونظيره قوله تعالى وقد خلقكم اطوارا ﴿فى ظلمات ثلاث﴾ متعاقب يخلقكم وهى ظامة البطن وظامة الرحم وظامة المشيمة وهى بالفتح محل الولد اى الجلد الرقيق المشتمل على الجنين او ظامة الصلب والبطن والرحم وفيه اشارة الى ظامة الحلقة وظامة وجود الروح وظامة البشرية وان شئت قلت ظامة الجسد وظامة الطبيعة وظامة النفس فكما أن الجنين يخرج فى الولادة الاولى من الظلمات المذكورة الى نور عالم الملك والشهادة فكذلك السالك يخرج فى الولادة الثانية من الظلمات المسطورة الى نور عالم الملكوت والغيب فى مقام القلب والروح ﴿قُلْ الْخَافِظُ﴾

بال بكشا وصغير از شجر طوبى زن . حيف باشد چو تو مرغى كه اسير قضى ﴿ذَلِكُمْ﴾ اشارة الى تعالى باعتبار افعاله المذكورة ومحلها الرفع على الابتداء اى ذلكم العظيم الشأن الذى عدت افعاله ﴿الله﴾ خبره وقوله تعالى ﴿ربكم﴾ خبر آخره اى مربيكم فيما ذكر من الاطوار وفيما بعدها وما لَكُمْ المستحق لتخصيص العباد به وفى التاويلات النجمية اى انا خلقتكم وانا صورتكم وانا الذى اسبغت عليكم انعامى وخصصتكم بجميع اكرامى وعزفتكم فى بحار افضالى وعرفتكم استحقاق شهود جمالى وجلالى وهديتكم الى توحيدى وادعوكم الى وحدانيتى فالىكم لاتسقطون الى بالكلية وما لكم لاتطلبون منى ولا تطلبوننى وقد بشرتكم بقولى الا ان طلبنى وجدنى ومن كان لى كنت له ومن كنت له يكون له ما كان لى ﴿له الملاك﴾ على الاطلاق فى الدنيا والاخرة ليس لغيره شركة فى ذلك بوجه من الوجوه وبالفارسية مرورا بادشاهى مطابق كه زوال وفنا بدوراء نيابد وقال بعض الكبار له ملك القدرة على تبليغ العباد الى المقامات العلية والكرامات السنية فينبغى للعبدان لا يفتقد فان الله تعالى قادر ليس بعاجز والجملة خبر آخر وكذا قوله تعالى ﴿لا اله الا هو﴾ نيسست معبودى بسزا مكرا وفكما أن لا معبود الا هو فكذلك لا مقصود بل لا موجود الا هو فهو الوجود المطلق والهوية المطلقة والواحدة الذاتية ﴿فانى تصردون﴾ اى فكيف ومن اى وجه تصرفون وتردون عن ملازمة بابه بالعبودية الى باب عاجز مثلكم من الخلق اى عن عبادته تعالى الى عبادة اولائان مع وفور موجباتها ودواعيها واستفاء الصارف عنها بالكلية الى عبادة غيره من غير داع اليها مع كثرة الصوارف عنها قال على كرم الله وجهه قيل للنبي عليه السلام هل عبدت وثنا قط قال لا قيل هل شربت خمر قال لا وما زلت اعرف ان الذى هم اى الكفار عليه من عبادة الاوثان ونحوها كفر وما كنت ادري ما الكتاب ولا الايمان فادلة العقل وحدها كافية فى الحكم ببطلان عبادة غير الله فكيف وقد انضم اليها دلة الشرع فلا بد من الرجوع الى باب الله تعالى فانه المنعم الحقيق والعبودية له لا اله

الخالق \* قال ابوسعيد الخراز قدس سره العبودية ثلاثة الوفاء لله على الحقيقة ومتابعة الرسول في الشريعة والنصيحة للجماعة الامة \* واعلم ان العبادة هي المقصود من خلق الاشياء كما قال الله تعالى (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) سواء فُسرت العبادة بالمعرفة ام لا اذ لا تكون المعرفة الحقيقية الا من طريق العبادة \* وعن معاذ رضى الله عنه قال قلت يا رسول الله اخبرني بعمل يدخلني الجنة ويباعدني من النار قال (لقد سألت عن عظيم وانه يسير على من يسر الله تعالى تعبده لا تشرك به شياً وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتصوم رمضان وتحج البيت ثم قال ألا ادلك على ابواب الخير الصوم جنة والصدقة تطفئ الخطيئة كما تطفئ النار بالماء وصلاة الرجل في جوف الليل) ثم تلا (تجاني جنوبهم عن المضاجع) الآية ثم قال ألا اخبرك برأس الامر وعموده وذروة سنامه الجهاد) ثم قال (ألا اخبرك بملاك ذلك كله) قلت بلى يا رسول الله فاخذ بلسانه وقال (كف عليك هذا) قلت يا بني الله وانا المؤاخذون بما نتكلم به فقال (تكللتك امك وهل يكب الناس في النار على وجوههم او على مناخرهم الا حصائد اُسنتهم)

تراديه در سر نهادند وكوش \* دهن جاى كفتار ودل جاى هوش

مكرر باز داني نشيب از فراز \* نكوبى كه اين كوته است آن دراز

﴿ان تكفروا﴾ به تعالى بعد مشاهدة ما ذكر من قون نعمائه ومعرفة شؤونه العظيمة الموجبة للايمان والشكر . والخطاب لاهل مكة كما في الوسيط والظاهر ان تعميم لكل الناس كما في قوله تعالى ﴿ان تكفروا انتم ومن في الارض جميعا﴾ ﴿فان الله غنى عنكم﴾ وعن العالمين اى فاعلموا انه تعالى غنى عن ايمانكم وشكركم غير متأثر من انتفاهما والغنى هو الذى يستغنى عن كل شئ لا يحتاج اليه لافى ذاته ولا فى صفاته لانه الواجب من جميع جهاته ﴿ولا يرضى لعباده الكفر﴾ وان تعلقت به ارادته تعالى من بعضهم اى عدم رضاه بكفر عباده لاجل منفعتهم ودفع مضرتهم رحمة عليهم لا لتضرده به تعالى . وانما قيل لعباده لالكم لتعميم الحكم للمؤمنين والكافرين وتعليله بكونهم عباده \* واعلم ان الرضى ترك السخط والله تعالى لا يترك السخط فى حق الكافر لانه لسخطه عليه اعدله جهنم ولا يلزم منه عدم الارادة اذ ليس فى الارادة ما فى الرضى من نوع استحسان فانه تعالى يريد الخير والشر ولكن لا يرضى بالكفر والفسوق فان الرضى انما يتعلق بالحسن من الافعال دون القبيح وعليه اهل السنة وكذا اهل الاعتزال \* وقال ابن عباس رضى الله عنهما والذى لا يرضى لعباده المؤمنين الكفر وهم الذين ذكرهم فى قوله ﴿ان عبادى ليس لك عليهم سلطان﴾ فيكون تاماً مخصوصاً كقوله ﴿عينا يشرب بها عباد الله﴾ يريد بعض العباد وعليه بعض الماتريدية حيث قالوا ان الله يرضى بكفر الكافر ومعصية العاصي كما انه يريد بها صرح بذلك الحطاف فى احكام القرآن \* ونقل ان هشام بن عبد الملك انما قتل غيلان القدرى باشارة علماء الشام بقوله ان الله لا يرضى لعباده الكفر قال هشام ان لم يكن الله قادراً على دفع الكفر عن الكافر يكون عاجزاً فلا يكون الها وان قدر فلم يدفع يكون راضياً فاختم غيلان \* وفى الاسئلة المفحمة فان قيل هل يقولون بان كفر الكافر قد رضى الله تعالى للكافر قلنا ان الله تعالى خلق كفر الكافر ورضيه له



وخلق ايمان المؤمن ورضيه له وهو مالك الملك على الاطلاق \* وتكلف بعض اهل الاصول فقال ان الله تعالى لا يرضى بكون الكفر حسنا وديننا لانه تعالى يرضى وجوده وهو حسن ولا يخلق له وهو حسن وعلى هذا معنى قوله تعالى (والله لا يحب الفساد) والاليق باهل الزمان والابعد عن التشنيع والاقرب ان لا يرضى من عباده الكفر مؤمنا كان او كافرا \* يقول الفقير ان رضى الله بكفر الكافر ومعصية العاصي اختياره وارادته له في الازل فلذا لم يتغير حكمه في الابد لامدحه وثناءه وترك السخط عليه فارفع النزاع ومن تعمق في اشارة قوله تعالى (ما من دابة الا هو آخذ بناصيتها ان ربي على صراط مستقيم) انكشف له حقيقة الحال ﴿وان تشكروا﴾ يؤمنوا به تعالى وتوحدوه يدل عليه ذكره في مقابلة الكفر ﴿يرضه لكم﴾ اصله يرضاه على ان الضمير عائد الى الشكر حذف الالف علامة للجزم وهو باختلاس ضمة الهاء عند اهل المدينة وعاصم وحزمة وباسكان الهاء عند ابي عمرو وباشباع ضمة الهاء عند الباقين لانها صارت بخلاف الالف موصولة بمتحرك. والمعنى يرضى الشكر والايان لاجلكم ومنفعتكم لانه سبب لفوزكم بسعادة الدارين لا لانتفاعه تعالى به ﴿وفي التأويلات التجمية﴾ يعنى لا يرضى لكفركم لانه موجب للعذاب الشديد ويرضى لشكركم لانه موجب لمزيد النعمة وذلك لان رحمته سبقت غضبه يقول يامسكين انا لا ارضى لك ان لا تكون لي يا قليل الوفاء كثير التجنى فان اطعنى شكرتك وان ذكرتنى ذكرتك ﴿ولا تزر وازرة وزر اخرى﴾ بيان لعدم سراية كفر الكافر الى غيره اصلا. والوزر الحمل الثقيل ووزره اى حمله. والمعنى ولا تحمل نفس حاملة للوزر حمل نفس اخرى من الذنب والمعصية [بل كره هريك بردارنده وزر خود بردارد چنانكه كناه كسى در دفتر ديكر نمى نويسند]

كه كناه ذكران برتونخواهند نوشت

﴿ثم الى ربكم مرجعكم﴾ اى رجوعكم بالبعث بعد الموت لالى غيره ﴿فنبئكم﴾ عند ذلك : وبالفارسية [پس خبر دهد شمارا] ﴿بما كنتم تعملون﴾ اى بما كنتم تعملونه في الدنيا من اعمال الكفر والايان اى مجازيكم بذلك ثوابا وعقابا كما قال الكاشفي [واخبار از آن بحسابه و مجازات باشد] \* وفي تفسير ابي السعود في غير هذا المحل عبر عن اظهاره بالنسبة لما بينهما من المماثلة في انهما سيان للعلم تبيينها على انهم كانوا جاهلين بحال ما ارتكبوه فانلين عن سوء عاقبه اى يظهر لكم على رؤس الاشهاد ويعلمكم اى شئ شنيع كنتم تفعلونه في الدنيا على الاستمرار ويرتب عليه ما يليق به من الجزاء ﴿انه﴾ تعالى ﴿عليم بذات الصدور﴾ تعليل للنسبة اى مبالغ في العلم بمضمورات القلوب فكيف بالاعمال الظاهرة واصله عليم بمضمورات صاحبة الصدور \* وفي الآية دليل على ان ضرر الكفر والطغيان يعود الى نفس الكافر كما ان نفع الشكر والايان يعود الى نفس الشاكر والله غنى عن العالمين كما وقع في الكلمات القدسية (يا عبادى نو ان اولكم و آخركم وانسكم و جنكم كانوا على اتق قلب رجل واحد منكم) اى على تقوى اتقى قلب رجل (ما زلد ذلك فى ملكى) اى يا عبادى لو ان اولكم و آخركم وانسكم و جنكم كانوا على انجر قلب واحد منكم ما نقص ذلك من ملكى شيا) وفي آخر الحديث فمن وجد خيرا فليحمد الله ومن وجد غير ذلك فلا يلو من الاتقسه \*

واعلم أن الشكر سبب الرضوان الآتري الى قوله تعالى وان تشكروا يرضه لَكُمْ واشرف  
الشكر امر انبياءه فقال لموسى فخذما آيتك وكن من الشاكرين روى أنه اخذ التوراة  
وهي خمسة الواح او تسعة من الياقوت وفيها مكتوب يا موسى من لم يصبر على قضائي ولم  
يشكر نعمائي فليطلب ربا سواي وكان الانبياء لمعرفة فضل الشكر يبادرون اليه روى  
أنه عليه السلام لما تورمت قدماه من قيام الليل اى انتفضنا من الوجع الحاصل من طول القيام  
في الصلاة قالت عائشة رضي الله عنها أليس قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر  
فقال عليه السلام افلا اكون عبدا شكورا اى مبالغا في شكر ربي وفي ذلك تنبيه على كمال  
فضل قيام الليل حيث جعله النبي عليه السلام شكرا للنعمة تعالى ولا يخفى أن نعمة عظيمة  
وشكرا ايضا عظيم فاذا جعل النبي عليه السلام قيام الليل شكرا لثمة هذه النعمة الجليلة ثبت أنه من اعظم  
الطاعات وافضل العبادات وفي الحديث صلاة في مسجدى هذا افضل من عشرة آلاف  
في غيره الا المسجد الحرام و صلاة في المسجد الحرام افضل من مائة ألف صلاة في غيره ثم  
قال ألا ادلكم على ما هو افضل من ذلك قالوا نعم قال رجل قام في سودا الليل فاحسن  
الوضوء وصلى ركعتين يريد بهما وجه الله تعالى وعن عائشة رضي الله عنها أن النبي عليه السلام  
كان اذا قام في قيام الليل بعذر قضاء فحواة اى من غير وجوب عليه بل على طريق الاحتياط  
فان الورد الملتزم اذا فات عن محله يلزم أن يتدارك في وقت آخر حتى يتصل الاجر ولا ينقطع  
الفيض فانه بدوام التوجه يحصل دوام العطا و شرط عليه السلام ارادة وجه الله تعالى فانه  
تعالى لا يقبل ما كان لغيره ولذا وعدوا وعذ بقوله انه علم بذات الصدور فمن اشتمل  
صدره على الخلوص تخاضع من يد التوراة ومن اشتمل على الشرك والرياء وجد الله عند عمله  
فوفاه حسابه

اكر جز بحق ميروود جاده ات • در آتش فشاند سجاده ات  
اكر جانب حق ندارى نگاه • بكوبى بروز اجل آه آه  
چه وزن آورد جاي انبان باد • كه ميزان عدلست و ديوان داد  
مرايى كه چندان عمل مى نمود • بديدند هيچش در انبان نبوت  
منه آب روى ريارا محل • كه اين آب در زير دارد وحل

جعلنا الله و اياكم من الصالحين الصادقين المخلصين في الاقوال والافعال والاحوال دون الفاسقين  
الكاذبين المرآئين آمين يا كريم العفو كثير النوال و اذا مس الانسان ضرر و اصابه  
و وصل اليه سوء حال من فقرا و مرض او غيرها و بالفارسية و چون آنكه كه بر سید  
ایشانرا سختی • قال الراغب المس يقال في كل ما ينال الانسان من اذى والضرر يقابل بالسرأ  
و التعماء والضرر بالرفع و دطاربه في كشف ذلك الضرر حال كونه منيبا اليه  
راجعا اليه مما كان يدعو في حالة الامابة الى الله والرجوع اليه بالتوبة و اخلاص العمل  
و النوب رجوع الشيء مرة بعد اخرى و هذا وصف للجنس بحال بعض افراده كقوله  
تعالى ان الانسان لظلم لظلوم كفار و فيه اشارة الى أن من طبيعة الانسان انه اذا مسه ضرر

خضع و خضع و الى ربه فزع و تعلق بين يديه و تضرع ( و في المتنوى )  
 بندمى نالد بحق اذدر دونيش . صد شكایت میکند از رنج خویش  
 حق همی گوید که آخر رنج و دردد مر ترا لایه کان او راست کرد  
 در حقیقت هر عدد را روی تست . کیمیا و نافع دلجوی تست  
 که از و اندر کریزی در خلا . استعانت جویی از لطف خدا  
 در حقیقت دوستان دشمن اند . که ز حضرت دور و مشغولت کنند  
 ﴿ ثم اذا خوله نعمة منه ﴾ ای اعطاء نعمة عظيمة من جنبه تعالى و ازال عنه ضره  
 و كفاه امره و اصلح باله و احسن حاله من التخول وهو العتهد ای المحافظة و المراعاة ای  
 جعله خائل مال من قواهم فلان خائل ماله اذا كان متعهدا له حسن القيام به و من شأن  
 الغنى الجواد أن يراعى احوال الفقراء او من الحول وهو الافتخار لان الغنى يكون متكبرا  
 طويل الذيل ای جعله يخول ای يختال و يفخر بالنعمة ﴿ نسي ما كان يدعو اليه ﴾ ای  
 نسي الضر الذي كان يدعو الله الى كشفه ﴿ من قبل ﴾ ای من قبل التخويل كقوله تعالى  
 مر كأ لم يدعنا الى ضره او نسي ربه الذي كان يدعو و يتضره اليه اما بناء على أن  
 ما بمعنى من كافي قوله تعالى وما خلق الذكر والاثنى واما ايذانا بأن نسيانه بلغ الى حيث  
 لا يعرف مدعوه ماله فضلا عن أن يعرفه من هو فيعود الى رأس كفرانه و ينهك في  
 كباثر عصيانه و يشرك بمعبوده و يصير على جموده و ذلك لكون دعائه المحسوس معلولا  
 بالضرر المحسوس لانا نشأ عن الشوق الى الله المأموس ( و في المتنوى )

آن ندامت از نتیجه رنج بود . فی زعقل روشن چون کنج بود  
 چونکه شد رنج آن ندامت شد عدم می نیرزد خاک آن توبه ند  
 میکنند او توبه و پیر خرد . بامک لوردوا لعادوامی زند  
 و فی عرائس البقلى وصف الله اهل الضعف من اليقين اذا مسه ألم امتحانه دعاه بغير معرفته  
 و اذا وصل اليه نعمته احتجب بالنعمة عن المنعم فبقى جاهلا من كلا الطرفين لا يكون  
 صابرا في السلا و لا شاكرا في النعماء و ذلك من جهله بره ولو اذركه بنعت المعرفة  
 و خلاوة المحبة لبذل له نفسه حتى يفعل به ما يشاء و قال بعضهم اقل العبيد علما و معرفة  
 أن يكون دعاؤه لربه عند نزول ضره فان من دعاه بسبب او لسبب فذلك دعاه معلول  
 مدخول حتى يدعو رغبة في ذكره و شوقا اليه و قال الحسين من نسي الحق عند العوافي  
 لم يجب الله دعاه عند المحن و الاضطراب و لذلك قال النبي عليه السلام لعبد الله بن عباس  
 رضى الله عنهما تعرف الى الله في الرخاء يعرفك في الشدة و قال النهر جوري لا تكون النعمة  
 التي تحمل صاحبها الى نسيان المنعم نعمة بل هي الى النقم اقرب

این کله زان نعمتی کن کت زند . اذدر ما دور مطرودت کزند  
 ﴿ و جعل الله اندادا ﴾ شرکاء فی العبادة ای رجع الى عبادة الاوثان جمع ند و هو يقال  
 لما يشارك في الجوهر فقط كافي المفردات و قال في محرا العلوم هو المشل الخائف ای امثالا  
 يعتقد انها قادرة على مخالفة الله و مضادته ﴿ ليضل ﴾ الناس بذلك یعنی تا کمره کند مر دمانرا

﴿عن سبيله﴾ الذى هو التوحيد . والسبيل من الطرق ما هو معتاد السلوك استعين للتوحيد لانه موصل الى الله تعالى ورضاه قرى ليضل بفتح الياء اى ليزداد ضلالا او يثبت عليه والا فاصل الضلال غير متأخر عن الجمل المذكور واللام العاقبة فان النتيجة قد تكون غرضا فى الفعل وقد تكون غير غرض والضلال والاضلال ليسا بغرضين بل نتيجة الجمل وعاقبته ﴿قل﴾ الامر الآتى للتهديد كقوله ﴿اعملوا ما شئتم﴾ فالمعنى قل يا محمد تهديدا لذلك الضال المضل وبيانا لحاله ومآله ﴿وفي التأويلات النجمية قل للانسان الذى هذه طبيعته فى السراء والضراء﴾ تمتع بكفرك قليلا ﴿اى تمتعا قليلا فهو صفة مصدر محذوف او زمانا قليلا فهو صفة زمان محذوف يعنى : [ ازمتمعات بهرجه خواهى اشتغال كن در دنيا تا وقت مرگ والتمتع بر خوردارى كرفتن ] يعنى الانتفاع ﴿انك من اصحاب النار﴾ فى الآخرة اى من ملازميها والمعذبين فيها على الدوام [ ولذتهى دنيا در جنب شدت عذاب دوزخ بنابت محقراست ] وهو تعليل لقلة التمتع \* وفيه من الاقطار من النجاة ما لا يخفى كانه قيل واذا قد ابيت قبول ما امرت به من الايمان والطاعة فمن حقا ان تؤمر بترك لذوق عقوبته \* وفيه اشارة الى ان من صاحب فى الدنيا اهل النار وسلك على اقدام مخالفات المولى وموافقات الهوى طريق الدرجات السفلى وهو صاحب النار واهلها والى ان عمر الدنيا قليل فكيف بعمر الانسان وان التمتع بمشتميات الدنيا لا يغنى عن الانسان شيئا فلا بد من الانتباه قبل نداء الاجل \* وصلى ابو الدرداء رضى الله عنه فى مسجد دمشق ثم قال يا اهل دمشق الانسجوني الى متى تؤملون ما لا تبلغون وتجهعون ما لا تأكلون وتبنون ما لا تسكنون ان من كان قبلكم املاوا بعيدا وبنوا مشيدا وجمعوا كثيرا فاصبح املهم غرورا وجمعهم بورا ومسكنهم قبورا \* وذكر فى الاخبار ان رجلا قال لموسى عليه السلام ادعوا الله ان يرزقنى مالا فدعا ربه فاوحى الله اليه يا موسى اقليل سالت ام كثيرا قال يارب كثيرا قال فاصبح الرجل اعمى فغدا على موسى فلقاه سبع فقتله فقال موسى يارب سالتك ان ترزقه كثيرا واكاه السبع فاوحى الله اليه يا موسى انك سالت له كثيرا وكل ما كان فى الدنيا فهو قليل فاعطيته الكثير فى الآخرة فطوبى لمن ابغض الدنيا وما فيها وعمل للآخرة والمولى قبل دنوا الاجل وظهور الكسل جعلنا الله واياكم من المتيقظين آمين ﴿امن﴾ بالتشديد على ان اصله ام من والاستفهام بمعنى التقرير والمعنى الكافر القاسى الناسى خير حالا واحسن مالا ام من وهو عثمان بن عفان رضى الله عنه على الاشهر ويدخل فيه كل من كان على صفة التزكية ومن خفف الميم تبع المصحف لان فيه ميم واحدة فالانف للاستفهام دخلت على من ومعناه ام من ﴿هو قانت﴾ كمن ليس بقانت \* القنوت يحى على معانى منها الدعاء فقنوت الوتر دعاؤه واما دعاء القنوت فالاضافة فيه بيانية كما فى حواشى اخى جلابي . ومنها الطاعة كما فى قوله تعالى ﴿والقائلات﴾ . ومنها القيام فالمصلى قانت اى قائم وفى النزوع وطول القيام اولى من كثرة السجود لقوله عليه السلام (افضل الصلاة طول القنوت) اى القيام كما فى الدرر وفى الحديث (مثل المجاهد فى سبيل الله كمثل القانت الصائم) يعنى المصلى الصائم كما فى كشف الاسرار . والتعقيب بآناء الليل وبساجدا

وقائماً يخصه اى القنوت بالقيام فالمعنى ام من هو قائم ﴿ آناه الليل ﴾ اى فى ساعاته واحده انى بكسر الهمزة وفتحها مع فتح التون وهو الساعة وكذا الانى والانو بالكسر وسكون التون يقال مضى انوان وانيان من الليل اى ساعتان ﴿ ساخدا ﴾ حال من ضمير قانت اى حال كونه ساجدا ﴿ وقائماً ﴾ تقديم السجود على القيام لكونه ادخل فى معنى العبادة والواو للجمع بين الصفتين . والمراد بالسجود والقيام الصلاة عبر عنها بهما لكونهما من اعظم اركانها . فالمعنى قانت اى قائم طويل القيام فى الصلاة كما يشعر به آناه الليل لانه اذا قام فى ساعات الليل فقد اطال القيام بخلاف من قام فى جزء من الليل ﴿ يحذر الآخرة ﴾ حال اخرى على الترادف او التداخل واستئناف كأنه قيل ما باله يفعل القنوت فى الصلاة فويل يحذر عذاب الآخرة لايماناً بالبعث ﴿ ويرجو رحمة ربه ﴾ اى المغفرة او الجنة لانه يحذر ضر الدنيا ويرجو خيرها فقط كالكافر ﴿ وفى التأويلات النجمية يشير الى القيام باداء العبودية ظاهراً وباطناً من غير فتور ولا تقصير ﴾ (يحذر الآخرة) ونعيمها كما يحذر الدنيا وزينتها ﴿ ويرجو رحمة ربه ﴾ لانعمة ربه انتهى \* ودلت الآية على ان المؤمن يجب ان يكون بين الخوف والرجاء رجو رحمة ربه لعمله ويحذر عذابه لتقصيره فى عمله \* ثم الرجاء اذا جاوز حده يكون امناً والخوف اذا جاوز حده يكون ايساً وكل منهما كفر فوجب ان يعتدل كما قال عليه السلام ( لو وزن خوف المؤمن ورجاؤه لا اعتدلا )

كرجه دارى طاعتى از هيتش ايمن مباش \* وركنه دارى زفيض رحمتش دل برمدار نيك ترسان شو كه قهر اوست بيرون از قياس \* باش پس خوش دل كه لطف اوست افزون از شمار \* ثم فى الآية تحريض على صلاة الليل وعن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال من احب ان يهون الله عليه الموقف يوم القيامة فليره الله فى سواد الليل ساجدا وقائماً يحذر الآخرة ويرجو رحمة ربه كما فى تفسير الحدادى \* قال ربعة بن كعب الاسلمى رضى الله عنه كنت ابيت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فابيت بوضوئه وحاجته فقال لى (سل) فقلت اسألك مرافقتك فى الجنة فقال (أوغير ذلك) فقلت هوذلك قال (فاعن نفسك على كثرة السجود) اى بكثرة الصلاة \* قال بعض العارفين ان الله يطلع على قلوب المستيقظين فى الاسحار فيملأها نورا فتزد الفوائد على قلوبهم فتستبىر ثم تنتشر العوافى من قلوبهم الى قلوب الغافلين

خروسان درسحر كويد كه قم يا ايها الغافل \* سعادت آنكى دارد كه وقت صبح بيدارست ﴿ قل ﴾ بيانا للحق وتنبها على شرف العلم والعمل ﴿ هل يستوى الذين يعلمون ﴾ حقائق الاعمال فيعلمون بموجب علمهم كالفانث المذكور ﴿ والذين لا يعلمون ﴾ ماذكر فيعملون بمقتضى جهلهم وضلالهم كالكافر . والاستهتام للتنبيه على كون الاولين فى اعلى معارج الخير وكون الآخرين فى اقصى مدارج الشر \* وفى بحر العلوم الفعل منزل منزلة اللازم ولم يقدّر له مفعول لان المقدركالمدكور . والمعنى لا يستوى من يوجد فيه حقيقة . لعلم ومن لا يوجد ﴿ انما يتذكر اولوا الالباب ﴾ كلام مستقل غير داخل فى الكلام المأمور به وارد من جهته تعالى اى انما يتعظ بهم هذه البيانات الواضحة اخحاب المتقول الخالصة من شوائب الحلل والوهم وهؤلاء

بمعزل عن ذلك \* قيل قضية اللب الانماط بالآيات ومن لم يتعظ فكأنه لالب له ومثله مثل  
 البهائم \* وفي المفردات اللب العقل الخالص من الشوائب وسمى بذلك لكونه خالص مافي الانسان  
 من قواه كاللباب من الشئ \* وقيل هو ما زكا من العقل فكل لب عقل وليس كل عقل لباً ولذا  
 علق الله تعالى الاحكام التي لاتدركها الا العقول الزكية بالولي الالباب نحو قوله (ومن يؤت  
 الحكمة فقد آتوا خيراً كثيراً وما يذكر الا اولوا الالباب) ونحو ذلك من الآيات انتهى <sup>في</sup> وفي  
 التأويلات النجمية (هل يستوى الذين يعلمون) قدر جوار الله وقربه ويختارونه على الجنة  
 ونعيمها (والذين لا يعلمون) قدره (انما يذكر) حقيقة هذا المعنى (اولوا الالباب) وهم  
 الذين انسلخوا من جلد وجودهم بالكلية وقدماتوا عن انانيتهم وعاشوا بهويته انتهى \* وفي  
 الآية بيان لفضل العلم وتحقير العلماء الغير العاملين فهم عند الله جهالة حيث جعل القانتين هم  
 العلماء \* قال الشيخ السهروردي في عوارف المعارف ارباب الهمة اهل العلم الذين حكم الله  
 تعالى لهم بالعلم في قوله تعالى (ام من هو قانت آناه الليل) الى قوله (قل هل يستوى) الخ حكم  
 لهؤلاء الذين قاموا بالليل بالعلم ففهم لموضع علمهم ازعجوا النفوس عن مقار طبعها ورقوها  
 بالنظر الى اللذات الروحانية الى ذرى حقيقتها فتجافت جنوبهم عن المضاجع وخرجوا من صفة  
 الغافل الهاجع انتهى \* وفي الحديث (يشفع يوم القيامة ثلاث الانبياء ثم العلماء ثم الشهداء)  
 \* وقال ابن عباس رضى الله عنهما خير سليمان بن داود عليهما السلام بين العلم والمال والملك  
 فاختار العلم فاعطى المال والملك - وفي الخبر - ان الله تعالى ارسل جبرائيل الى آدم عليهما السلام  
 بالعقل والحياء والايمان فخيرهم بينهن فاختار العقل فقبعا وفي بعض الروايات ارسل بالعلم والحياء  
 والعقل فاستقر العلم في القاب والحياء في العين والعقل في الدماغ وفي الحديث (من احب ان ينظر  
 الى عتقاء الله من النار فلينظر الى المتعلمين فوالذي نفسي بيده ما من متعلم يختلف الى باب العلم  
 الا كتب الله له بكل قدم عبادة سنة وبني له بكل قدم مدينة في الجنة ويمشي على الارض تستغفر له  
 ويستغفر له كل من يمشي على الارض ويمسي ويصبح مغفور الذنب وشهدت الملائكة هؤلاء  
 عتقاء الله من النار) \* وذكر ان شرف العلم فوق شرف النسب ولذا قيل ان عائشة رضى الله  
 عنها افضل من فاطمة رضى الله عنها ولعله المراد بقول الامالى

وللاصدقة الرجحان فاعلم \* على الزهراء في بعض الحصال

لان النبي عليه السلام قال (خذوا ثلثي دينكم من عائشة) واما اكثر الحصال فالرجحان للزهراء  
 على الصدقة كادل عليه قوله عليه السلام (كمل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء غير مريم  
 بنت صمران وآسية امرأة فرعون وخديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد) وفي الحديث (طلب  
 العلم فريضة على كل مسلم) \* قال في الاحياء اختلف الناس في العلم الذي هو فرض على كل مسلم  
 \* فقال المتكلمون هو علم الكلام اذ به يدرك التوحيد ويعلم ذات الله وصفاته \* وقال الفقهاء هو علم  
 الفقه اذ به يعرف العبادات والحلال والحرام \* وقال المفسرون والمحدثون هو علم الكتاب  
 والسنة اذ بهما يتوصل العاوم كلمها \* وقال المتصوفة هو علم التصوف اذ به يعرف العبد مقامه  
 من الله تعالى . وحاصله ان كل فريق نزل الوجوب على العلم الذي هو بصده قوله (على كل مسلم)

اي مكلف ذكر اركان اوائى \* قال في شرح الترغيب مراده علم ما لا يسع الانسان جهله كالشهادة  
باللسان والاقرار بالقلب واعتقاد ان البعث بعد الموت ونحوه حق وعلم ما يجب عليه من العبادات  
وامر معايشه كالبيع والشراء فكل من اشتغل بامر شرعى يجب طلب علمه عليه مثلا اذا  
دخل وقت الصلاة تعين عليه ان يعرف الطهارة وما يتيسر من القرآن ثم تعلم الصلاة وان  
ادركه رمضان وجب عليه ان ينظر في علم الصيام وان اخذه الحج وجب عليه حينئذ علمه  
وان كان له مال وحال عليه الحول تعين عليه علم زكاة ذلك الصنف من المال لا غير وان باع  
او اشترى وجب عليه علم البيوع والمصارفة وهكذا سائر الاحكام لا يجب عليه الا عند ما  
يتعلق به الخطاب \* فان قيل يضيق الوقت على نيل علم ما خوطب به في ذلك الوقت \* قلنا اسنا  
نريد عند حلول الوقت المعين وانما نريد بقره بحيث ان يكون له من الزمان بقدر ما يحصل  
ذلك العلم المخاطب به ويدخل عقيب وقت العمل وهذا المذكور هو المراد بعلم الحال فلم  
الحال بمنزلة الطعام لا بد لكل احد منه وعلم ما يقع في بعض الاحايين بمنزلة الدواء يحتاج  
اليه في بعض الاوقات \* وقال في عين العلم المراد المكاشفة فيما ورد (فضل العالم على العابد كفضلي  
على امتي) اذ غيره وهو علم المعاملة تبع للعمل لثبوته شرطه وكذا المراد المعاملة القلية الواجبة  
فيما ورد (طلب العلم فريضة على كل مسلم) اي يفترض عليه علم احوال القلب من التوكل  
والانابة والحشية والرضى فانه واقع في جميع الاحوال وكذلك في سائر الاحلاق نحو الجود  
والبخل والجبن والجراة والتكبر والتواضع والعفة والشره والاسراف والتقتير وغيرها  
ويمتنع ان يراد غير هذا المعاملات اما التوحيد فلا حصول واما الصلاة فلا يجوز ان يتأهلها شخص  
وقت الضحى بالاسلام او الباوغ ومات قبل الظهر فلا يفترض عليه طلب علم تلك الصلاة فلا  
يستقيم العموم المستفاد من لفظة كل وكذا المراد علم الآخرة مطلقا اي مع قطع النظر عن  
المعاملة والمكاشفة فيما ورد (قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون) للاريفضل  
علماء الزمان على الصحابة فمجادلة الكلام والتعمق في فتاوى ندر وقوعها محدث وبالجملة علم  
التوحيد اشرف العلوم لشرف معلومه وكل علم نافع وان كان له مدخل في التقرب الى الله  
تعالى الا ان القربة التامة انما هي بالعلم الذي اختاره الصوفية المحققون على ما اعترف به الامام  
الغزالي رحمه الله في مفقذ الضلال . وكان المتورعون من علماء الظاهر يعترفون بفضل ارباب  
القلوب ويحلفون الى مجالسهم . وسأل بعض الفقهاء ابابكر الشبلي قدس سره اختبارا لعله وقال  
كم في خمس من الابل فقال اما الواجب فشة واما عندنا فكلها الله فقال وما ديا لك فيه قال  
ابوبكر رضي الله عنه حين خرج عن جميع ماله لله ولرسوله فمن خرج عن ماله كله فامامه  
ابوبكر رضي الله عنه ومن ترك بعضه فامامه عمر رضي الله عنه ومن اعطى الله ومنع لله فامامه  
عثمان رضي الله عنه ومن ترك الدنيا لاهلها فامامه علي رضي الله عنه فكل علم لا يدل على ترك  
الدنيا فليس بعلم وقد قال عليه السلام (اعوذ بك من علم لا ينفع) وهو العلم الذي لا يمنع صاحبه  
عن المنهى ولا يجره الى المأمور به \* وفي كشف الاسرار [علم سه است علم خبري وعلم الهامي  
وعلم غيبي . علم خبري كوشها شنود . وعلم الهامي دلها شنود . وعلم غيبي جانها شنود . علم خبري

بروایت است . علم الهامی بهدایت است . علم غیبی بمنایت است . علم خبری را کفت ﴿ فاعلم انه لا اله الا الله ﴾ « فقدم العلم لانه امام العمل » علم الهامی را کفت ﴿ ان الذين اتوا العلم من قبله ﴾ علم غیبی را کفت ﴿ وعلمناه من لدنا علما ﴾ وورای این همه علمی است که وهم آدمی بدان نرسد وفهم ازان در ماند [ وذلك علم الله عز وجل بنفسه على حقيقة قال الله تعالى ﴿ ولا يحيطون به علما ﴾ ] « قال الشبل قدس سره العلم خبر والخبر جحود وحقيقة العلم عندى بعد اقوال المشايخ الانصاف بصفة الحق من حيث علمه حتى يعرف ما في الحق » وقال بعض الكبار المقامات كلها علم والعلم حجاب اى ما لم يتصل بالمعلوم وبقي فيه وكذا الاشتغال بالقوانين والعلوم الرسمية حجاب مانع عن الوصول وذلك لان العلم الالهى الذى يتعلق بالحقائق الالهية لا يحصل الا بالتوجه والافتقار التام وتفريغ القلب وامرئته بالكيفية عن جميع المتعلقة الكونية والعلوم والقوانين الرسمية واما علم الحال فمن مقدمات السلوك فحجبه مانع لاهو نفسه وعينه ولا يدعى احد ان العلم مطلقا حجاب وكيف يكون حجابا وهو سبب الكشف والعيان لكن لابد من قنائه في وجود العالم وقناه ما يقتضيه من الافتخار والتكبر والازدراء بالغير ونحوها ولكون بقائه حجابا قلما سلك العلماء بالرسوم نسأل الله سبحانه ان يزين ظواهرنا بالنرائع والاحكام وينور بواطننا بانواع العلوم والالهام ويجعلنا من الذين يعلمون وهم الممدوحون لامن الذين لا يعلمون وهم المذمومون آمين وهو المعين ﴿ قل يا عباد الذين آمنوا ﴾ اى قل لهم قولى هذا بعينه وفيه تشریف لهم باضافتهم الى ضمير الجلالة فان اصله يا عبادى بالياء حذفت ا كتفا . بالكسرة \* وفى كشف الاسرار [ اين خطاب باقومی است که مراد نفس خویش بموافقت حق بداند ورضای الله بر هوای نفس برگزینند تا صفت عبودیت ایشان درست گشت و رب العالمین رقم اضافت بر ایشان کشید که (یا عبادى) ومصطفى عليه السلام کفت (من مقت نفسه في ذات الله آمنه الله من عذاب يوم القيامة) و ابو یزید بسطامی قدس سره میگوید اگر فردای قیامت مرا کویند که آرزوی کن آرزوی من آنست بدوزخ اندر آیم و این نفس بر آتش عرض کنم که درد دنیا ازو بسیار پیچیدم ورنج وی کشیدم ] انتهى \* وایضا ان اخص الخواص هم العباد الذين خلاصوا من عبودية الغير من الدنيا والآخرة لكونهما مخلوقين وآمنوا بالله الخالق ايمان الدالب شوقا ومحبة ﴿ اتقوا ربكم ﴾ اى ائبتوا على تقوى ربکم لان بالایمان حصول التقوى عن الکفر والشرك او اتقوا عذابه وغضبه باکتساب طاعته واجتناب معصيته او اتقوا به عما سواه حتى تتخلصوا من نار القطیعة وتفوزوا بوصاله ونعيم جماله ﴿ للذين احسنوا في هذه الدنيا ﴾ اى عملوا الاعمال الحسنة في هذه الدنيا على وجه الاخلاص ورأسها كلمة الشهادة فانها احسن الحسنات ﴿ حسنة ﴾ مبتدا وخبره للذين وفي هذه الدنيا متعلق باحسنوا وفيه اشارة الى قوله (الدنيا مزرعة الآخرة) اى حسنة ومثوبة عظيمة في الآخرة لا يعرف کتبها وهى الجنة والشهود لان جزاء الاحسان الاحسان والاحسان ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك فالمحسن هو المشاهد وبمشاهدة الله يغيب ماسوى الله



فلا يبقى الا هو وذلك حقيقة الاخلاص واما غير المحسن فعلى خطر لبقائه مع ماسوى الله تعالى فلا يأمن من الشرك والرياء القبيح ومن كان عمله قبيحا لم يكن جزاؤه حسنا ﴿ وفي التأويلات النجمية ﴾ (للذين احسنوا) في طابى (في هذه الدنيا) ولا يطلبون منى غيرى حسنة اى لهم حسنة وجدانى يعنى حسن الوجدان مودع في حسن الطلب : قال الخجندى بكوش تابكف آرى كيد كنج وجود \* كه بي طلب نتوان يافت كوه مقصود  
- توچا كر در سلطان عشق شو چواياز \* كه هست عاقبت كار عاشقان محمود  
﴿ وارض الله واسعة ﴾ فمن تعمس عليه التوفر على التقوى والاحسان في وطنه فليهاجر الى حيث يتمكن فيه من ذلك كما هو سنة الانبياء والصالحين فانه لا عذرله في التفريط اصلا \* وفيه حث على الهجرة من البلد الذى يظهر فيه المعاصى وقد ورد (ان من فر بدينه من ارض الى ارض وجبت له الجنة) وانما قال بدينه احترازا عن الفرار بسبب الدنيا ولاجلها خصوصا اذا كان المهاجر اليه اعصى من المهاجر منه ﴿ وفي التأويلات النجمية ﴾ يشير الى حضرة جلاله انه لانهية لها فلا يغتر طالب بما يفتح عليه من ابواب المشاهدات والمكاشفات فيظن انه قد باغ المقصد الاعلى والحل الانصى فانه لانهية لمقامات القرب ولا غاية لمراتب الوصول : وفي المتنوى

اى برادر بي نهايت در كهيست \* هر كجا كه ميرسى بالله مايست

﴿ انما يوفى الصابرون ﴾ الذين صبروا على دينهم فلم يتركوه للاذى وحافظوا على حدوده ولم يفرطوا في مراعاة حقوقه لما اعتراهم في ذلك من قنن الآلام والبلايا التى من جعلتها مهاجرة الاهل ومفارقة الاوطان [ والتوفية : تمام بدادن ] \* قال في المفردات توفية الشئ بذله وافيا كاملا واستيفائه تناوله وافيا . والمعنى يعطون ﴿ اجرهم ﴾ بمقابلة ما كابدوا من الصبر ﴿ بغير حساب ﴾ اى بحيث لا يحصى ويحصى ويحصى وفي الحديث ( انه تنصب الموازين يوم القيامة لاهل الصلاة والصدقة والحج فيوفون بها اجورهم ولا تنصب لاهل البلاء بل يصب عليهم الاجر صبا حتى يتنى اهل المعافاة في الدنيا ان اجسادهم تقرض بالمقاريض مما يذهب به اهل البلاء من الفضل )

تو ميين رنجورى غمديدكان \* كاندران رنجيده از بكزيد كان

هر كرا از زخمها غم بيشتر \* لطف يارش داده مرهم بيشتر

\* قال سفيان لما نزل (من جاء بالحسنة فله عشر امثالها) قال عليه السلام (رب زد لامتى) فنزل (مثل الذين ينفقون اموالهم في سبيل الله كمثل حبة انبتت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة) فقال عليه السلام (رب زد لامتى) فنزل (من ذا الذى يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له اضعافا كثيرة) فقال (رب زد لامتى) فنزل (انما يوفى الصابرون اجرهم بغير حساب) فانتبهى رسول الله صلى الله عليه وسلم . وسئل النبي عليه السلام أى الناس اشد بلاء قال (الانبياء ثم الامثل فالامثل يبتلى الرجل على حسب دينه) فان كان في دينه صلابة اشدد بلاءه وان كان في دينه ذارقة هون عليه فازال كذلك حتى يمشى على الارض كمن ليس له ذنب وقال صلى الله عليه

الاجد في المتنوى

وسلم (ان العبد اذا سبقت له من الله منزلة لم يبلغها بعمله ابتلاه الله في جسده اوفى ماله اوفى ولده ثم صبر على ذلك حتى يبلغه المنزلة التي سبقت له من الله) وان عظم الجزاء مع عظم البلاء وان الله عز وجل اذا احب قوما ابتلاهم فمن رضى فله الرضى ومن سخط فله السخط \* وفي عرائس البقي وصف الله القوم باربع خصال بالايمان والتقوى والاحسان والصبر فاما ايمانهم فهو المعرفة بذاته وصفاته من غير استدلال بالحدثان بل عرفوا الله بالله واما تقواهم فتجريدهم انفسهم عن الكون حتى قاموا بلا احتجاب عنه واما احسانهم فادراكهم رؤيته تعالى بقلوبهم وارواحهم بنعت كشف جماله واما صبرهم فاستقامتهم في مواظبة الاحوال وكمال الكشف الكلبي \* وحقيقة الصبر ان لا يدعى الديمومية بعد الاتصاف بها ومعنى (ارض الله واسعة) ارض القلوب ووسعها بوسع الحق فاذا كان العارف بهذه الاوصاف فله اجران اجر الدنيا وهو المواجيد والواريدات الغريبة واجر الآخرة وهو غوصه في بحار الآزال والآباد والفناء في الذات والبقاء في الصفات \* قال الحارث المحاسبى الصبر التهذب لسهام البلاء \* وقال طاهر المقدسى الصبر على وجوه صبر منه وصبر له وصبر عليه وصبر فيه اهونه الصبر على اوامر الله وهو الذى بين الله ثوابه فقال (انما يوفى الصابرون) الخ \* وقال يوسف بن الحسين ليس بصابر من تجرع المصيبة ويبدى فيها الكراهة بل الصابر من يتلذذ بصبره حتى يبلغ به الى مقام الرضى ﴿ قل ﴾ روى ان كفار قريش قالوا للنبي عايه السلام ما يحملك على الذى اتينا به الانتظار الى ملة آباءك وسادات قومك يعبدون اللات والعزى فتأخذ بتلك الملة فقال تعالى قل يا محمد للمشركين ﴿ انى امرت ﴾ من جانبه تعالى ﴿ ان ﴾ اى بان ﴿ اعبد الله ﴾ حال كونى ﴿ مخلصا له الدين ﴾ اى العبادة من الشرك والرياء بان يكون المقصد من العبادة هو المعبود بالحق لا غير كما فى قوله تعالى ﴿ قل انما امرت ان اعبد الله ولا اشرك به ﴾ ﴿ وامرت ﴾ بذلك ﴿ لان اكون اول المسلمين ﴾ من هذه الامة اى لاجل ان اكون مقدمهم فى الدنيا والآخرة لان السبق فى الدين انما هو بالاخلاص فيه فمن اخلص عد سابقا فاذا كان الرسول عليه السلام متصفا بالاخلاص قبل اخلاص امته فقد سبقهم فى الدارين اذ لا يدرك المسبوق مرتبة السابق ألا ترى الى الاصحاب مع من جاء بعدهم والظاهر ان اللام مزيدة فيكون كقوله تعالى ﴿ وامرت ان اكون اول من اسلم ﴾ فالمنى وامرت ان اكون اول من اسلم من اهل زمانى لان كل نبي يتقدم اهل زمانه فى الاسلام والدعاء الى خلاف دين الآباء وان كان قبله مسلمون \* قال بعضهم الاخلاص ان يكون جميع الحركات فى السر والعلانية لله تعالى وحده لا يمازجه شئ \* وقال الجنيد قدس سره امر جميع الخلق بالعبادة وامر النبي عليه السلام بالاخلاص فيها اشارة الى ان احدا لا يطبق تمام مقام الاخلاص سواه ﴿ قل انى اخاف ان عصيت ربي ﴾ بترك الاخلاص والميل الى ما اتم عليه من الشرك ﴿ عذاب يوم عظيم ﴾ اى اخاف من عذاب يوم القيامة وهو يوم عظيم لعظمة ما فيه من الدواهي والاهوال بحسب عظم المعصية وسوء الحال \* وفيه زجر عن المعصية بطريق المبالغة لانه عليه السلام مع جلالة قدره اذا

خاف على تقدير العصيان فغيره من الامة اولى بذلك \* ودلت الآية على ان المترتب على المعصية ليس حصول العقاب بل الخوف من العقاب فيجوز العفو عن الصغار والكبار : قال الصائب محيط از چهره سيلاب کرده راه ميشويد \* چه انديشد كسى باعفو حق از كرد زلتهما ﴿قُلْ اِنَّ اِلَهَیَّ﴾ نصب بقوله ﴿اعبد﴾ على ما امرت لا غيره لاستقلال ولا اشتراك ﴿مُخْلِصَالَهُ دِیْنِ﴾ من كل شوب وهو بالاضافة لان قوله اعبد اخبار عن المتكلم بخلاف ما في قوله مخلصاله الدين لان الاخبار فيه امرت وما بعده صلته ومفعوله فظهر الفرقان كما في برهان اقرآن \* وقال الكاشفي [باك كنده برای او كیش خود را از شرك يا خالص سازنده عمل خود را از بیا] ﴿وَفِي التَّوِيلَاتِ النُّجْمِیَّةِ قُلْ اِلَهِیَّ اَعْبُدْ لَا دِیْنًا وَلَا اِلَهِیَّ اَطْلُبْ بِمَادَاتِی الْمَوْلَى مَخْلَصَالَهُ دِیْنِ وَكُلُّ لَه سَوْءٌ وَدِیْنٌ وَمَذْهَبٌ﴾ فلی اتمو سؤلی و دینی هوا كمو زبشت آینه روی مراد نتوان دید \* ترا که روی بخلق است از خدا چه خبر

﴿فَاعْبُدُوا﴾ ای قد امتثلت ما امرت به فاعبدوا یا معشر الکفار ﴿مَاشْتُمْ﴾ ان تعبدوه ﴿مِنْ دُونِهِ﴾ تعالی . والامر للتحديد كما في قوله تعالی ﴿اعملوا ما شئتم﴾ \* قال فی الارشاد وفيه من الدلالة على شدة الغضب عليهم ما لا يخفى كأنهم لما لم ينتهوا عما نهوا عنه امروا به كي يحل بهم العقاب ولما قال المشركون خسرت يا محمد حيث خالفت دين آباك قل تعالی ﴿قُلْ اِنْ اِلْخَاسِرِينَ﴾ ای الکاملین فی الحسran الذي هو عبارة عن اضاعة ما يهيمه واتلاف ما لا بد منه \* وفي المفردات الحسran انتقص رأس المال يستعمل في المال والجاه والصحة والسلامة والعقل والايمان والثواب وهو الذي جعل الله الحسran المبین وهو بالفارسية [زیان : والخاسر زیانکار بگو بدرستی که زیانکاران] ﴿الَّذِينَ﴾ [آنانند که] فالجملۃ من الموصول والصلاة خبران ﴿خَسِرُوا اَنْفُسَهُمْ﴾ بالضلال واختیار الکفر لها ای اضاعوها واتلفوها انتلاف البضاعة فقوله انفسهم مفعول خسروا \* وقال الكاشفي [زیان کردند در نفسهای خود که کمرام گشتند] ﴿وَاَهْلِهِمْ﴾ بالضلال واختیار الکفر لهم ایضا اصله اهلین جمع اهل واهل الرجل عشیرته وذو قرابته كما في القاموس ويشمر بالازواج والاولاد وبالعید والاماء وبالاقارب وبالاصحاب وبالجموع كما في شرح المشارق لابن الملك ﴿یَوْمَ الْقِیَمَةِ﴾ حين یدخلون النار بدل الجنة حيث عرضوها للعذاب السرمدي ووقعوها فی هلكة لاهلكة وراها ﴿اَلَا ذَٰلِكَ﴾ الحسran ﴿هُوَ الْحُسْرَانُ الْمِیْنُ﴾ حيث استبدلوا بالجنة نارا وبالمرجات دركات كما في كشف الاسرار \* وقال الكاشفي [بدانید و آگاه باشید که آنست آن زیان هویدا که برهیچکس از اهل موقف پوشیده نماند] ﴿وَفِي التَّوِيلَاتِ النُّجْمِیَّةِ الْخَاسِرِیْنَ﴾ فی الحقيقة من خسر دنیا بما تباه الهوى وخسر عقاء بارتكاب ما نهى عنه وخسر مولاه بتولى غيره ثم شرح خسرانهم بنوع بیان فقال ﴿لَهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ ظِلٌّ مِنَ النَّارِ﴾ لهم خبر الظلل والضمير للخاسرين ومن فوقهم حال من ظلل والظل جمع ظلة كغرف جمع غرقه وهى سحابة ظلل وشئ كهيئة الصفة بالفارسية [سایبان] \* وفي كشف الاسرار ما ظلك من فوقك . والمعنى للخاسرين ظل من النار كثيرة متراكبة بعضها فوق بعض حال كون تلك الظل من فوقهم والمراد طباق وسرا دقات من النار ودخانها وسمى النار ظلة لغناها وكنافتها

ولأنها تمنع من النظر الى ما فوقهم \* وفيه اشعار بشدة حالهم في النار وتكم بهم لان الظلة انما هي للاستظلالات والتبريد خصوصا في الاراضي الحارة كأرض الحجاز فاذا كانت من النار نفسها كانت احرا ومن تحتها اغتم \* ومن تحتهم \* ايضا \* ظلل \* والمراد احاطة النار بهم من جميع جوانبهم كما قال تعالى (احاط بهم سرادقها) اي فسطاطها وهو الخيمة شبه به ما يحيط بهم من النار كما سبق في الكهف ونظير الآية قوله تعالى (يوم يغشاهم العذاب من فوقهم ومن تحت ارجلهم) وقوله (لهم من جهنم مهاد ومن فوقهم غواش) \* وقال بعضهم ومن تحتهم ظلل اي طباق من النار ودركات كثيرة بعضها تحت بعض هي ظلل للآخرين بل لهم ايضا عند ترددهم في دركاتها كما قال السدي هي لمن تحتهم ظلل وهكذا حتى ينتهي الى القعر والدرك الاسفل الذي هو للمنافقين فالظلال لمن تحتهم وهي فرش لهم وكما قال في الاسئلة المفحمة كيف سمي ما هو الاسفل ظللا والظلال ما يكون فوقا والجواب لانها تظلل من تحتها فاضاف السبب الى حكمه \* ذلك \* العذاب الفظيع هو الذي \* يخوف الله به عباده \* في القرآن يؤمنوا ويحذرهم اياه آيات الوعيد ليجتنبوا ما يوقعهم فيه \* وفي الوسيط يخوف الله به عباده المؤمنين يعني ان ما ذكر من العذاب معد للكفار وهو تخويف للاؤمنين ليخافوه فيتقوه بالطاعة والتوحيد \* (اي بعباد) [اي بندگان من] واصله يا عبادي بالياء \* فائقون \* ولا تتعرضوا لما يوجب سخطي وهذه عظة من الله تعالى بالغة منظوية على غاية اللطف والرحمة \* وفيه اشارة الى ان الله تعالى خلق جهنم سوطا يسوق به عباده الى الجنة اذ ليس تحت الوجود الا ما هو مشتمل للحكمة والمصاحبة فمن خاف بتخويف الله اياه من هذا الخسران فهو عبده عبدا حقيقيا ومستأهل لشرف الاضافة اليه \* وعن ابي يزيد البسطامي قدس سره ان الخلق يقرون من الحساب وانا اقبل عليه فان الله تعالى لو قال لي اثناء الحساب عبدى لكفاني فعلى العاقل تحصيل العبودية وتكميلها كي يليق بخطاب الله تعالى ويكون من اهل الحرمة عند الله تعالى ألا ترى ان من خدم ملوكا من الملوك يستحق الكرامة ويصير محترما عنده وهو مخلوق فكيف خدمة الخالق \* نقل في آخر فتاوى الفقهيرية ان الامام الاعظم ابا حنيفة رحمه الله لما حج الحجة الاخيرة قال في نفسه لعل لا اقدر ان احج مرة اخرى فسأل حجاب البيت ان يفتحوا له باب الكعبة وبأذنوا له في الدخول ليلا ليقوم فقالوا ان هذا لم يكن لاحد قبلك ولكننا نفعل ذلك لسبقك وتقدمك في علمك واقتداء الناس كلهم بك ففتحوا له الباب فدخل فقام بين العمودين على رجل اليمنى حتى قرأ القرآن الى النصف وركع وسجد ثم قام على رجل اليسرى وقد وضع قدمه اليمنى على ظهر رجله اليسرى حتى ختم القرآن فلما سلم بكى وناجى وقال الهى ما عبدك هذا العبد الضعيف حق عبادتك ولكن عرفك حق معرفتك فهب نقصان خدمته لكمال معرفته فهتف هاتف من جانب البيت يا ابا حنيفة قد عرفت واخلمصت المعرفة وخدمت فاحسنت الخدمة فقد غفرنا لك ولمن اتبعك وكان على مذهبك الى قيام الساعة \* ثم ان مثل هذه العبودية ناشئة عن التقوى والخوف من الله تعالى ومطالعة هيئته وجلاله وكان عليه السلام يصلى ويصدره ازيز كازير المجرى من البكاء . والازير الغليان وقيل صوته والمرجل

قدر من نحاس كذا نفل مثل ذلك عن ابراهيم عليه السلام فحرارة هذا الخوف اذا احاطت بظاهر الجسم وباطنه سلم الانسان من الاحتراق واذا مضى الوقت تعذر تدارك الحال فليحافظ على زمان الفرصة

وحشى فرصت جوتير از چشم بيرون جسته است \* تا توزه مى سازى اى غافل كان خویش را  
﴿والذين اجتنبوا الطاغوت﴾ [الاجتناب : بايك سو شدن] يقال اجتنبه بعد عنه. والطاغوت البالغ اقصى غاية الطغيان وهو تجاوز الحد في المصيان فلعوت من الطغيان بتقديم اللام على العين لان اصله طغيوت بنى للمبالغة كالرحموت والعظموت ثم وصف به للمبالغة في النعت كأن عين الشيطان طغيان لان المراد به هو الشيطان وتأؤه زائدة دون التأنيث كما قال في كشف الاسرار التاء ليست باصلية هي في الطاغوت كهي في الملكوت والجبروت واللاهوت والناسوت والرحموت والرهوبوت ويذكر اى الطاغوت ويؤنث كافي الكواشي ويستعمل في الواحد والجمع كما في المفردات والقاموس \* قال الراغب وهو عبارة عن كل متعد وكل معبود من دون الله \* وفي القاموس الطاغوت اللات والعزى والكاهن والشيطان وكل رأس ضلال والاصنام وكل ماعبد من دون الله ومردة اهل الكتاب \* وقال في كشف الاسرار كل من عبد شياً غير الله فهو طاغ ومعبوده طاغوت ﴿ وفي التأويلات التجمية طاغوت كل احد نفسه وانما يجنب الطاغوت من خالف هواه وعائق رضى مولاه ورجع اليه بالخروج عما سواه رجوعاً مأكلياً \* وقال سهل الطاغوت الدنيا واصحابها الجهل وفروعها المأكول والمشارب وزينتها التفاخر وثمرتها المعاصي وميراثها القسوة والعقوبة : والمعنى بالفارسية [وآنانكه بيكسو رفتند از شيطان يابتن يا كهنه يعنى از هر چه بدون خدای تعالى پرستند ایشان بر طرف شدند] ﴿ ان يعبدوها ﴾ بدل اشتغال منه فان عبادة غير الله عبادة للشيطان اذ هو الامر بها والمزين لها \* قال في بحر العلوم وفيها اشارة الى ان المراد بالطاغوت ههنا الجمع ﴿ وانا بوا الى الله ﴾ واقبلوا عليه معرضين عما سواه اقبالا كلياً \* قال في البحر واعلم ان المراد باجتناب الطاغوت الكفر بها وبالاوبة الى الله الايمان بالله كما قال تعالى ﴿ من يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى ﴾ وقدم اجتناب الطاغوت على الاوبة الى الله كما قدم الكفر بالطاغوت على الايمان بالله على وفق كلمة التوحيد لا اله الا الله حيث قدم نفى وجود الالهية على اثبات الالهية لله تعالى ﴿ لهم البشرى ﴾ بالثواب والرضوان الاكبر على السنة الرسل بالوحى في الدنيا او الملائكة عند حضور الموت وحين يحشرون وبعد ذاك \* وقال بعض الكبار لهم البشرى بانهم من اهل الهداية والفضل من الله وهي الكرامة الكبرى ﴿ فبشر عباد الذين يستمعون القول فيتبعون احسنه ﴾ فيه تصريح بكون التبشير من لسان الرسول عليه السلام وهو تبشير في الدنيا واما تبشير الملك فتبشير في الآخرة كما قال تعالى ﴿ لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة ﴾ وبالجملة تبشير الآخرة مرتب على تبشير الدنيا فن استأهل الثاني استأهل الاول . والاصل عبادى بالياء فحذفت \* قيل ان الآية نزلت في عثمان بن عفان وعبد الرحمن بن عوف وسعد وسعيد وطلحة والزبير حين سألوا

أيا بكر رضى الله عنه فاخبرهم بإيمانه فآمنوا حكا المهدوى في التكملة فيكون المعنى يستمعون القول من أبى بكر فيتبعون احسنه وهو قول لا اله الا الله كما في كشف الاسرار \* وقال في الارشاد ونحوه اى فبشر فوضع الظاهر موضع ضميرهم تشرىفاهم بالإضافة ودلالة على ان مدار انصافهم بالاجتناب والاناة ككونهم نقادا في الدين يميزون الحق من الباطل ويؤثرون الافضل فالافضل انتهى . وهذا مبنى على اطلاق القول وتعميمه جريا على الاصل \* يقول الفقير ويحتمل ان يكون المعنى يستمعون القول مطلقا قرآنا كان او غيره فيتبعون احسنه بالايان والعمل الصالح وهو القرآن لانه تعالى قال في حقه ( الله نزل احسن الحديث ) كما سياتى في هذه السورة \* وقال الراغب في المفردات فيتبعون احسنه اى الابد من الشبهة [ ودر بحر الحقائق فرموده كه قول اعم است از سخن خدا وملك و انسان و شيطان و نفس . اما انسان حق و باطل و نيك و بد كويد . و شيطان بمعاصى خواند . و نفس بآرزوها ترغيب كند . و ملك بطاعت دعوت ننمايد . و حضرت عزت بخود خواند كما قال ( وبتل اليه تبتيلا ) پس بندگان خالص آنانند كه احسن خطاب را كه خطاب رب الارباب است از زبان حضرت رسول استماع نموده اند يروى كنند ] \* وايضا ان الالف واللام في القول للمعوم فيقتضى ان لهم حسن الاستماع في كل قول من القرآن وغيره ولهم ان يتبعوا احسن معنى يحتمل كل قول اتباع درايته والعمل به واحسن كل قول ما كان من الله والله او يهدى الى الله وعلى هذا يكون استماع قول القوال من هذا القيل كما في التأويلات التجمية \* وقال الكلبي يجلس الرجل مع القوم فيستمع الاحاديث محاسن ومساوى فيتبع احسنها فيأخذ المحاسن ويحدث بها ويدع مساويها [ ودر لباب گفته كه مراد از قول سخنانست كه در مجالس و محافل كذرد و اهل متابعت احسن آن اقوال اختيار ميكنند در ايشان و در امثال آمده ]

خذ ما صفا دع ما كدر

قول كس چون بشنوى دروى تأمل كن تمام \* صاف را بردار و دردى را رها كن والسلام [ و گفته اند استماع قول و اتباع احسن آن عمومى دارد و مرد از قول قرآنست و احسن او محكم باشد دون منسوخ و عزيمت دون رخصت \* و گفته اند كه در قرآن مقايح اعدا و مباحث اه لباست ايشان متابعت احسن مينمايند كه مثلا طريقت موسى است عليه السلام دون سيرت فرعون ] وعلى هذا \* وفي كشف الاسرار مثال هذا الاحسن في الدين ان ولى القتل اذا طاب بالدم فهو حسن و اذا عفا و رضى بالدية فهو احسن . و من جزي بالسيئة السيئة مثلها فهو حسن وان عفا و غفر فهو احسن . وان وزن او كمال فهو حسن وان ارجح فهو احسن . وان اتزن و عدل فهو حسن وان طفف على نفسه فهو احسن . وان رد السلام فقال و عليكم السلام فهو حسن وان قال و عليكم السلام و رحمة الله فهو احسن . وان حيج را كبا فهو حسن وان فعله راجلا فهو احسن . وان غسل اعضائه في الوضوء مرة مرة فهو حسن وان غسها ثلاثا ثلاثا فهو احسن . وان جزي من ظلمه بمن ظلمه فهو حسن وان جازاه بحسنة فهو احسن . وان سجد او ركع ساكنا فهو جائز و الجائر حسن وان فعله ما مسيحا فهو احسن . و نظير هذه

الآية قوله عز وجل لموسى عليه السلام ( فخذها بقوة وأمر قومك يأخذوا بأحسنها )  
وقوله ( واتبعوا أحسن ما أنزل إليكم من ربكم ) انتهى ما في الكشف \* وهذا معنى ما قال  
بعضهم يستمعون قول الله فيتبعون أحسنه ويعملون بأفضله وهو ما في القرآن من عفو وصفح  
واحتمال على أذى ونحو ذلك فالقرآن كله حسن وإنما الأحسن بالنسبة إلى الآخذ والعامل  
\* قال الإمام السيوطي رحمه الله في الاتقان اختلف الناس هل في القرآن شيء أفضل من شيء  
فذهب الإمام أبو الحسن الأشعري رحمه الله وبعض الأئمة الاعلام إلى المنع لأن الجميع كلام الله  
وللأيوهم التفضيل نقص المفضل عليه . وذهب آخرون من المحققين وهو الحق كلام الله في الله  
أفضل من كلامه في غيره فقل هو الله أحد أفضل من ثبت يدا بني لهب لأن فيه فضيلة الذكر  
وهو كلام الله وفضيلة المذكور وهو اسم ذاته وتوحيده وصفاته الإيجابية والسلبية وسورة ثبت  
فيها فضيلة الذكر فقط وهو كلام الله تعالى . والأخبار الواردة في فضائل القرآن وتخصيص  
بعض السور والآيات بالفضل وكثرة الثواب في تلاوتها لا تخصي \* قال الإمام الغزالي رحمه الله  
في جواهر القرآن كيف يكون بعض الآيات والسور أشرف من بعض مع أن الكل كلام الله  
فأعلم نورك الله بنور البصيرة وقد صاحب الرسالة عليه السلام فهو الذي أنزل عليه القرآن  
وقال ( يس قارب القرآن : وفاتحة الكتاب سور القرآن : وآية الكرسي سيدة القرآن : وقل  
هو الله أحد تعدل ثلث القرآن ) ومن توقف في تعديل الآيات أول قوله عليه السلام أفضل  
سورة وأعظم سورة أراد في الأجر والثواب لأن بعض القرآن أفضل من بعض فلكل  
في فضل الكلام واحد والتفاوت في الأجر لأن كلام الله من حيث هو كلام الله القديم القائم  
بذاته \* وأعلم أن استماع القول عند العارفين يجري في كل الأشياء فالحق تعالى يتكلم بكل  
لسان من المرش إلى الثرى ولا يتحقق بحقيقة سماعه إلا أهل الحقيقة وعلامة سماعهم انقيادهم  
إلى كل عمل مقرب إلى الله من جهة التكليف المتوجه على الأذن من أمر أو نهى كسماعه للعلم  
والذكر والنساء على الحق تعالى والموعظة الحسنة والقول الحسن والتصائم عن سماع الغيبة  
والبهتان والسوء من القول والخوض في آيات الله والرفث والجدال وسماع القيان وكل محرم  
حجب الشارع عليه سماعه فإذا كان كذلك كان مفتوح الأذن إلى الله تعالى : وفي المستوى  
بأنه أن كوش سر كوش سراس \* تا نكردد این کران باطن کراست  
ولا يقير

بنبه بیرون آر از کوش دلت \* میرسد تا صوت از هر بابلت

﴿ واولئك هم الممتنعون بالمحاسن الجميلة وهو مبتدأ خبره قوله ﴿ الذين هداهم الله ﴾ للدين  
الحق والانساف بمقتضى ﴿ واولئك هم اولوا الالباب ﴾ استحباب العقول السليمة من معارضة  
الهم ومنازعة الهوى المستحقون لاهدية لاغيرهم \* وفي الكلام دلالة على ان الهداية تحصل  
بفعل الله تعالى وقبول النفس لها يعني ان لكسب العبد مدخلا فيها بحسب جرى العادة \* وفيه  
إشارة إلى ان اولئك القوم هم الذين عبروا عن قشور الاشياء ووصلوا إلى الباب حقائقها  
﴿ أفمن حق عليه كلمة العذاب أفنت تنقذ من في النار ﴾ بيان لاحوال العبد الطاغوت

بمديان احوال المجتنبين عنها . والهمزة للاستفهام الانكارى والفاء للعطف على محذوف دل عليه الكلام ومن شرطية والمفهوم من كشف الاسرار وتفسير الكاشفى كونها موصولة وحق بمعنى وجب وثبت وكلمة العذاب قوله تعالى لا بليس ( لا ملأن جهنم منك ومن تبعك منهم اجمعين ) وكررت الهمزة فى الجزاء لتأكيد الانكار والفاء فيه فاء الجزاء ثم وضع موضع الضمير من فى النار لمزيد تشديد الانكار والاستبعاد والتنبية على ان المحكوم عليه بالعذاب بمنزلة الواقع فى النار وان اجتهاده عليه السلام فى دعائهم الى الايمان سعى فى انقاذهم من النار اى تخليصهم فان الانقاذ التخليص من ورطة كما فى المفردات . والمعنى أنت يا محمد مالك امر الناس فمن حق اى وجب وثبت عليه من الكفار عدلا فى علم الله تعالى كلمة العذاب فانت تنقذه فآلية جملة واحدة من شرط وجزاء : وبالفارسية [ آيا هر كسى يا آنكسى كه واجب شد بروكلمه وعيد آيا تو اى محمد مى رهانى آرا كه در دوزخ باشد يعنى ميتوانى كه اورا مؤمن سازى واز عذاب باز رهانى يعنى اين كار بدست تو نيست كه دوزخيا را باز رهانى همچو ابولهب وپسرش عقبه وغير آن ] \* وفيه اشارة الى ان من حق عليه فى القسمة الاولى ان يكون مظهرها لصفات قهره الى الابد لا ينفعه شفاعة الشافعين ولا يخرج به من جهنم سخط الله وطرده وبعده جميع الانبياء والمرسلين وانما الشفاعة للمؤمنين بدليل قوله تعالى ( وكنتم على شفا حفرة من النار فانقذكم منها ) وحيث كان المراد بمن فى النار الذين قيل فى حقهم ( لهم من فوقهم ظلال من النار ومن تحتهم ظلال ) استدرك بقوله تعالى ( ولكن الذين اتقوا ربهم ) [ لكن آتاكم بترسيدند از عذاب بروردكار خویش و بايمان و طاعت متصف شدند ] وفي التأويلات النجمية ( لكن الذين اتقوا ربهم ) اليوم عن الشرك والمعاصى والزلات والشهوات وعبادة الهوى والركون الى غير المولى فقد انقذهم الله تعالى فى القسمة الاولى من ان يحق عليهم كلمة العذاب وحق عليهم ان يكونوا مظهر صفات لطيفه الى الابد ( لهم غرف ) [ منزلهاى بلندتر در بهشت ] اى بحسب مقاماتهم فى التقوى جمع غرفه وهى عليه من البناء وسمى منازل الجنة غرفا كما فى المفردات ( من فوقها غرف ) اى لهم علالى بعضها فوق بعض بين ان لهم درجات عالية فى جنات النعيم بمقابلة ما للكفرة من دركات سافلة فى الجحيم ( مبنية ) تلك الغرف الموصوفة ببناء المنازل على الارض فى الرصانة والاحكام \* قال سعدى المفتى الداهر ان فائدة هذا الوصف تحقيق الحقيقة وبيان كون الغرف كالظلل حيث اريد بها المعنى المجازى على الاستعارة التهكمية \* وفى بحر العلوم مبنية بيت من زبرجد وياقوت ودرّ وغير ذلك من الجواهر : وفى كشف الاسرار مبنية : يعنى [ بخشت ذرين وسيمين بر آورده ] \* وفيه اشارة بانها مبنية بايدى اعمال العاملين واحوال السالكين ( تجرى من تحتها ) اى من تحت تلك الغرف المنخفضة والمرتفعة ( الانهار ) : الاربعة من غير تفاوت بين العلو والسفل ( وعد الله ) مصدره وأكد لان قوله لهم غرف فى معنى الوعد اى وعدهم الله تلك الغرف والمنازل وعدا ( لا يخلف الله الميعاد ) لان الخلف نقص وهو على الله محال [ والاخلاف : وعده خلاف دادن ] والميعاد بمعنى الوعد ( وفى التأويلات النجمية وعد الله الذى وعد الناسين بالمغفرة والطيعين بالجنة



والمشتاقين بالرؤية والعاشقين الصادقين بالقرب والوصلة لا يخلف الله الميعاد . يعنى اذا لم يقع لهم فترة فلا محالة يصدق وعده واذا وقع لهم ذلك فلا يلومون الا انفسهم \* وعن ابى سعيد الخدرى رضى الله عنه عن النبي عليه السلام انه قال ( ان اهل الجنة ليتراؤن اهل الغرف من فوقهم ) المراد من اهلها اصحاب المنازل الرفيعة وتراؤى القوم الهلال راؤهم باجمعهم ومن الحديث ( كما يتراؤن الكوكب الدرعى الغابر فى الافق من المشرق والمغرب ) الغابر الباقي يعنى يرى التباعد بين اهل الغرف وسائر اصحاب الجنة كالتباعد المرى بين الكوكب ومن فى الارض وانهم يضيئون لاهل الجنة اضاءة الكوكب الدرعى ( لتفاضل ما بينهم ) يعنى يرى اهل الغرف كذلك لتزايد درجاتهم على من سواهم قالوا يا رسول الله تلك منازل الانبياء لا يبلغها غيرهم قال ( بلى والذى نفسى بيده رجال ) يعنى يبلغها رجال وانما قرن القسم ببلوغ غيرهم لما فى وصول المؤمنين لمنازل الانبياء من استبعاد السامعين ( آمنوا بالله وصدقوا المرسلين ) \* وفيه بشارة واشارة الى ان الداخلين مداخل الانبياء من مؤمنى هذه الامة لانه قال وصدقوا المرسلين وتصدق جميع الرسل انما صدر منهم لا بمن قبلهم من الائم وفى الحديث ( من يدخل الجنة ينعم ولا يبأس لاتبلى ثيابه ولا يئس شابه ) قوله ينعم بفتح الياء والعين اى يصيب نعمة وقوله ولا يبأس بفتح الهمزة اى لا يفتقر وفى بعض النسخ بضمها اى لا يرى شدة قوله لاتبلى بفتح حرف المضارعة واللام ﴿ ألم تر ﴾ [ آيا نرى بنى يامحمد ] اويا ايها الناظر ﴿ ان الله انزل من السماء ﴾ من تحت العرش ﴿ ما ﴾ هو المطر - روى - عن ابى هريرة رضى الله عنه عن النبي عليه السلام انه قال ( المياه العذبة والرياح اللواتح من تحت صخرة بيت المقدس ) يعنى كل ماء فى الارض نهرا او غيره فهو من السماء ينزل منها الى النعم ثم منه الى الصخرة يقسمه الله بين البقاع ﴿ فسلكه ﴾ يقال سلك المكان وسلك غيره فيه واسلكه ادخله فيه اى فادخل ذلك الماء وتظمه ﴿ ينابيع فى الارض ﴾ اى عيونا ومجارى كالعروق فى الاجساد فقوله ( ينابيع ) نصب بترفع الحائض وقد ذكر الحائض فى قوله ( اسلك يدك فى جيبك ) وقوله ( فى الارض ) بيان لمكان النابيع كقولك لصاحبك ادخل الماء فى جدول المبطخة فى البستان وفيه ان ماء العين هو المطر يحبس فى الارض ثم يخرج منه شيا فشيا فالينابيع جمع ينبوع وهو يفعل من نبع الماء ينبع نبعاً مائة ونبوعا خرج من العين والينبوع العين التى يخرج منها الماء والينابيع الامكنة التى ينبع ويخرج منها الماء ﴿ ثم يخرج به ﴾ [ پس يرون مى آرد بدان آب ] ﴿ زرع ﴾ هو فى الاصل مصدر بمعنى الانبات عبره عن المزرع اى مزروعا ﴿ مختلفا الوانه ﴾ اصنافه من بر وشعير وغيرها وكيفاته من الالوان والظوم وغيرها . وكلمة ثم للتراخي فى الرتبة او الزمان وصيغة المضارع لاستحضار الصورة \* قال فى المفردات اللون معروف وينطوى على الابيض والاسود وما يركب منهما ويقال تلون اذا اكتسب لونا غير اللون الذى كان له ويسمى بالالوان عن الاجناس والانواع يقال فلان اتى بالوان من الاحاديث وتناول كذا لونا من الطعام انتهى ﴿ ثم يهيج ﴾ اى يتم جفافه حين حان له ان يشور عن منبته يقال هاج يهيج هيجا وهيجانا وهياجا بالكسر نار وهاج التبت

ييس كما في القاموس : وبالفارسية [ يس خشك ميشود أن مزروع ] ﴿ فتره مصفرا ﴾ من ييسه بعد خضرته ونضرتة : وبالفارسية [ يس مى بينى آنرا زرد شده بعد از تازہ کی وسبزی ] \* قال الراغب الصفرة لون من الالوان التي بين السواد واليباض وهي الى اليباض اقرب ولذلك قد يعبر بها عن السواد ﴿ ثم يجعله ﴾ اى الله تعالى ﴿ حطاما ﴾ فناتا متكسرا كأن لم يكن بالامس : وبالفارسية [ ريزه ريزه ودرهم شكسته ] يقال تحطم العود اذا تفتت من اليبس ولكون هذه الحالة من الآثار القوية علفت بجعل الله تعالى كالاخراج ﴿ ان في ذلك ﴾ المذكور مفصلا ﴿ لذكرى ﴾ لتذكيرا عظيما [ والتذكير : ياد دادن ] ﴿ لاولى الاباب ﴾ لاصحاب المقول الخالصة من شوائب الحلال وتنبههم على حقيقة الحال يتذكرون بذلك ان حال الحياة الدنيا في سرعة التفضي والانصرام كما يشاهدونه من حال الحطام كل عام فلا يغترون ببهجتها ولا يفتنون بفتنها

بود حال دنيا چو آن سبز زار \* كه يس تازہ بينى بفصل بهار

چو بروى وزد تند باد خزان \* يكي برك سبزی نياي ازان

\* قال في كشف الاسرار الاشارة في هذه الآية الى ان الانسان يكون طفلا ثم شابا ثم كهلا ثم شيخا ثم يصير الى اربذل العمر ثم آخره يحترم ويقال ان الزرع الملم يؤخذ منه الحب الذى هو المقصود منه لا يكون له قيمة كذلك الانسان الملم يخل من نفسه لا يكون له قدر ولا قيمة ﴿ وفي التأويلات النجمية يشير بقوله ( ألم تر ) الخ الى ازال ماء الفيض الروحاني من سماء القلب ( فسلكته ينابيع ) الحكمة ( في الارض ) البشرية ( ثم يخرج به زراعا ) من الاعمال البدنية ( مختلفا الوانه ) من الصلاة والزكاة والصوم والحج والجهاد ( ثم يهيج ) الخ يشير الى اعمال المراني تراها مخضرة على وفق الشرع ثم تجف من آفة العجب والرياء ( فتره مصفرا ) لانورله ( ثم يجعله ) من رياح القهر اذ هبت عليه ( حطاما ) لاحاصل له الاحسرة وقوله ( ان في ذلك ) الخ اشارة الى ان السالك اذا جرى على مقتضى عقله وعلمه يظهر منه آثار الاجتهاد ثم اذا ترقى الى مقام المعرفة تضاءل منه حاله الاولى ثم اذا بدت انوار التوحيد استهلكت الجملة كما قالوا

فلما استبان الصبح ادرج ضوءه \* بانواره انوار تلك الكواكب

فالتوحيد كالشمس ونورها فكما انه بنور الشمس تضاءل انوار الكواكب فكذا بنور التوحيد تلاشى انوار العلوم والمعارف ويصير حالها الى الافول والفناء ويظهر حال اخرى من عالم البقاء ﴿ آمن شرح الله صدره للاسلام ﴾ الهمزة للاستفهام الانكارى والفاء للمعطف على محذوف ومن شرطية او موصولة وخبرها محذوف دل عليه ما بعده . واصل الشرح بسط اللحم ونحوه يقال شرحت اللحم وشرحته ومنه شرح الصدر بنور الهى وسكنة من جهته تعالى وروح منه كما في المفردات \* قال في الارشاد شرح الصدر للاسلام عبارة عن تكميل الاستعداد له فان الصدر بالفارسية [ سينه ] محل القلب الذى هو منبع للروح التى تتماق بها النفس القابلة للاسلام فانشرحه مستدع لاتساع القلب واستضاءته

بنوره فهذا شرح قبل الاسلام لابعده والمعنى أكل الناس سواء فن بالفارسية [ پس هر كسى ويا آنكس كه ] ( شرح الله صدره ) أى خلقه متسع الصدر مستعدا للإسلام فبقى على الفطرة الأصيلة ولم يتغير بالعوارض المكتسبة القادمة فيها ﴿ فهو ﴾ بموجب ذلك مستقر ﴿ على نور ﴾ عظيم ﴿ من ربه ﴾ وهو اللطف الإلهى الفائض عليه عند مشاهدة الآيات التكوينية والغزبية والتوفيق الإلهى بها إلى الحق كمن قسا قلبه وخرج صدره بسبب تبديل فطرة الله بسوء اختياره واستولت عليه ظلمات النى والضلالة فأعرض عن تلك الآيات بالكلية حتى لا يذكر بها ولا يعتنقها كقوله تعالى ﴿ ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقا حرجا ﴾ يعنى ليس من هو على نور كمن هو على ظلمة فلا يستويان كما لا يستوى النور والظلمة والعلم والجهل \* واعلم انه لا نور ولا سعادة لمسلم الا بالعلم والمعرفة ولكل واحد من المؤمنين معرفة تختص به وانما تتفاوت درجاتهم بحسب تفاوت معارفهم \* والايان والمعارف انوار فمنهم من يضيئ نوره جميع الجهات ومنهم من لا يضيئ نوره الاموضع قدميه فايان آحاد العوام نوره كنور الشمع وبعضهم نوره كنور السراج وایمان الصديقين نوره كنور القمر والنجوم على تفاوتها واما الانبياء قور ایمانهم كنور الشمس وازيد فكما ينكشف في نورها كل الآفاق مع اتساعها ولا ينكشف في نور الشمع الا زاوية ضيقة من البيت كذلك يتفاوت انشراح الصدور بالمعارف وانكشف سعة الملكوت لقلوب المؤمنين واهذا جاء في الحديث ( انه يقال يوم القيامة اخرجوا من النار من في قلبه مثقال من الايمان ونصف مثقال وربع مثقال وشعيرة وذرة ) \* ففيه تنبيه على تفاوت درجات الايمان وبقدرة تظهر الانوار يوم القيامة في المواقف خصوصا عند المرور على الصراط ﴿ فويل ﴾ [ پس شدت عذاب ] ﴿ لتقاسية قلوبهم من ذكر الله ﴾ القسوة غاظ القلب واصله من حجر قاس والمقاساة معاملة ذاك ومن اجلية وسيدية كما في قوله تعالى ﴿ مما خطيأتهم اغرقوا ﴾ والمعنى من اجل ذكره الذى حقه ان تنشرح له الصدور وتطمئن به القلوب اى اذا ذكر الله تعالى عندهم وآياته اشمأزوا من اجله وازدادت قلوبهم قسوة كقوله تعالى ﴿ فزادتهم رجسا ﴾ وقرئ عن ذكر الله اى فويل للذين غلظت قلوبهم عن قبول ذكر الله \* وعن مالك بن دينار رحمه الله ما ضرب عبد بعقوبة اعظم من قسوة قلبه وما غضب الله على قوم الا نزع منهم الرحمة \* وقال الله تعالى لموسى عليه السلام فى مناجاته ياموسى لاتطل فى الدنيا املك فيفسو قلبك والقلب القاسى منى بعيد وكن خالق الثياب جديد القلب تخف على اهل الارض وتعرف فى اهل السماء وفى الحديث ( تورث القسوة فى القلب ثلاث خصال حب الطعام وحب النوم وحب الراحة ) \* وفى كشف الاسرار [ بدانكه اين قسوة دل از بسيارى معصيت خيزد عائشة صديقه رضى الله عنها كويد اول بدعتى كه بعد از رسول خدا درميان خلق بديد آمد سبرى بود . ذون مصرى رحمه الله كويد هر كز سبر نخوردم كه نه مصيتى كردم . شبلى رحمه الله كفت هيچ وقت كرسنه نه نشستم كه در دل خود حكمتى وعبرى نازم ياقم ] وفى الحديث ( افضلكم عند الله اطولكم جوعا وتفكرا وابضعكم الى الله كل اكل شروب نؤوم كلوا

واشربوا فی انصاف البطون فانه جزؤ من النبوة ) : قال الشيخ -عدي  
باندازه خور زاد اكر آدمی \* چنین پرشکم آدمی یا خمی  
درون جای قوتست و ذکر نفس \* تو پنداری از بهر ناست و بس  
ندارند تن پروران آ کھی \* که بر معده باشد ز حکمت تهی  
﴿اولئك﴾ البعداء الموصوفون بما ذکر من قساوة القلب : و بالفارسیة [ آن گروه غافلان  
و سستگان ] ﴿فی ضلال﴾ بعید عن الحق ﴿مبین﴾ ظاهر کونه ضلالا للناظر بادی نظر : یعنی  
[ ضلالت ایشان بر هر که اندک فهمی دارد ظاهر است ] \* و اعلم ان الآیة عامة فیمن شرح صدره  
للاسلام بمخلق الايمان فيه \* و قيل نزلت فی حمزة بن عبد المطلب و علی بن ابی طالب رضی الله  
عنهما و ابی لهب و ولده . لحمزة و علی بمن شرح الله صدره للاسلام . و ابو لهب و ولده  
من الذین قست قلوبهم فالرحمة للمشروح صدره و الغضب للقاسی قلبه - روى - فی الخبر انه لما  
نزلت هذه الآیة قالوا کیف ذلك یا رسول الله یعنی مامعنی شرح الصدر قال ( اذا دخل  
النور القلب انشرح و انفسح ) فقیل ما علامة ذلك قال ( الانابة الی دار الخلود ) یعنی التوجه  
للاخرة ( و التجافی عن دار الغرور ) [ یعنی پرهیز کردن از دنیا ] ( و التأهب للموت  
قبل نزوله ) [ و عزیزی درین معنا فرموده است ]

نشان آن دلی کز فیض ایمانست نورانی \* توجه باشد اول سوی دار الملک روحانی  
زدنیاروی کردانیدن و فکر اجل کردن \* که چون مرگ اندر آید خوش توان مردن باسانی  
﴿ و فی التأویلات التجمیة یشیر الی ان الايمان نور ینور الله به مصباح قلوب عباده المؤمنین  
و الاسلام ضوء نور الايمان تستضي به مشكاة صدورهم فی الحقيقة من شرح الله صدره  
بضوء نور الاسلام فهو علی نور من نظر غایة ربه . و من امارات ذلك النور نحو آثار  
ظلمات الصفات الذميمة النفسانية من حب الدنيا و زینتها و شهواتها و اثبات حب الآخرة  
و الاعمال الصالحة و التحلیة بالاخلاق الکريمة الحميدة قل تعالی ﴾ یمحو الله ما یشاء و یشبث  
و من اماراته ان تلین قلوبهم لذكر الله فتزداد اشواقهم الی لقاء الله تعالی و جواره فیسأمون  
من محن الدنيا و حمل اثقال اوصاف البهیمية و السبعية و الشیطانية فیفرون الی الله و یتطورون  
بانوار صفاته منها نور اللوائح بنور العلم ثم نور اللوامع ببيان الفهم ثم نور المحاضرة بزوائد  
الیقین ثم نور المکاشفة بنجلی الصفات ثم نور المشاهدة بظهور الذات ثم انوار جلال  
الصدیة بحقائق التوحید فمند ذلك لا و جد ولا وجود ولا قصد ولا مقصود ولا قرب  
ولا بعد ولا وصال ولا هجران ان کل شیء هالک الا وجهه کلا بل هو الله الواحد القهار

جامی مکن اندیشه ز نزدیک و دوری \* لا قرب ولا بعد و لا وصال ولا یقین

\* قال الواسطی نور الشرح منحة عظيمة لا یحتمله احد الا المؤیدون بالعیادة و الرعاية فان  
الرعاية تصون الجوارح و الاشباح و الرعاية تصون الحقائق و الارواح \* و فی کشف الاسرار  
[ بدان که دل آدمی را چهار پرده است . پرده اول صدر است مستقر عهد اسلام کقوله  
تعالی ﴿ آمن شرح الله صدره للاسلام ﴾ . پرده دوم قلب است محل نور ایمان کقوله تعالی ﴿ اولئك

کتاب فی قلوبهم الايمان). پرده سوم قوائدست سرا پرده مشاهده حق کقوله تعالى (ما کذب  
 الفؤاد ما رأی). پرده چهارم شفافست محیط رحل عشق کقوله تعالى (قد شفها حبا) رب  
 العالمین چون خواهد که ریمده را بکنند لطف در راه دین خویش کشد اول نظری  
 کند بصدد روی تاسینه وی از هوی و بدعتها پاک گردد و قدم وی بر جاده سذت مستقیم  
 شود پس نظر کند بقلب وی تا از آلائش دنیا و اخلاق نکوهیده چون عجب و حسد  
 و کبر و ریا و حرص و عداوت و رعوت پاک گردد و در راه ورع روان شود پس نظری  
 کند بفؤاد وی و او را از خلایق و علائق باز برده چشمه علم و حکمت در دل وی کشاید  
 نور هدایت تحفه نطفه وی گرداند چنانکه گفت (فهو علی نور من ربه) پس نظری کند  
 بشغاف وی و او را از آب و گل باز برد قدم در کوی فنا نهد و نور بر سه قسم است یکی  
 بر زبان و یکی در دل و یکی در تن. نور زبان توحید است و شهادت. و نور تن خدمت است  
 و طاعت. و نور دل شوق است و محبت. نور زبان بخت رساند لقوله تعالى (فانابهم الله بما قالوا  
 جنات). نور تن بفردوس رساند لقوله (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات كانت لهم جنات  
 الفردوس نزلا). نور دل بلفای دوست رساند [لقوله (وجوه يومئذ ناضرة الى ربها  
 ناظرة) وفي الحديث (ان لاهل التيم اعداء فاحذروهم)] \* قل بعضهم واجل التيم على العبد  
 نعمة الاسلام وعدوها ابليس فاحفظ هذه النعمة وسائر التيم واحذر من النسيان والقسوة  
 والكفران \* قال الحسين النوري رحمه الله قسوة القلب بالتيم اشد من قسوته بالشدة فانه  
 بالنعمة يسكن وبالشدة يذكر وقال من هم بشئ مما اباحه العلم تلذذا عوقب بتضييع العمر  
 وقسوة القلب فليكن على نفسه من صرف عمره وضيع وقته ولم يدرك مراتب المشرحين  
 صدورهم وبقى مع التاسين قلوبهم نسألك اللهم الحفظ والعصمة ﴿ الله نزل احسن  
 الحديث ﴾ هو القرآن الكريم الذي لانهاية لحسنه ولا غاية لجمال نظمته وملاحه معانيه  
 وهو احسن مما نزل على جميع الانبياء والمرسلين واكمله واكثره احكاما. وايضا احسن  
 الحديث لفصاحته واعجازه. وايضا لانه كلام الله وهو قديم وكلام غيره مخلوق محدث. وايضا  
 لكونه صدقا كله الى غير ذلك سمي حديثا لان النبي عليه السلام كان يحدث به قومه  
 ويخبرهم بما ينزل عليه منه فلا يدل على حدوث القرآن فان الحديث في عرف العامة الخبر  
 والكلام \* قال في المفردات كل كلام يبلغ الانسان من جهة السمع او الوحي في يقظته او نيامه  
 يقال له حديث - روى - ان اصحاب رسول الله عليه السلام ملوا ملة فقالوا له عليه السلام  
 حدثنا حديثا او لوحدثتنا : يعنى [چه شود که براى ما سخنى فرمايند وکام طوطيان ارواح  
 مستمعان را بمحدث ازل شکر بار و شیرين گردانند سرمايه حيات ابد اهل ذوق را در يك  
 حکايت ازل شکر فشان يست] فتزلت هذه الآية. والمعنى ان فيه مندوحة عن سائر  
 الاحاديث ﴿ کتابا ﴾ بدل من احسن الحديث ﴿ متشابها ﴾ معانيه فى الصحة والاحكام  
 والابتناء على الحق والصدق واستنباع منافع الخلق فى المعاد والمعيش وتناسب الفاظه فى  
 الفصاحة وتجاوب نظمته فى الاعجاز ﴿ مثانى ﴾ صفة اخرى لکتابا ووصف الواحد وهو

الكتاب بالجمع وهو المثنى باعتبار تفاصيله كما يقال القرآن سور وآيات والانسان عروق وعظام واعصاب وهو جمع مثنى بضم الميم وتشديد النون بمعنى مرهق ومكرر لما شئ من قصصه وانبائه واحكامه واوامره ونواهيهِ ووعدهِ ووعيدهِ ومواعظهِ او لانه مثنى في التلاوة فلا يمل كما جاء في نعمته لا يخلق على كثرة الترداد اى لا يزول رونقه ولذته قراءته واسماعه من كثرة ترداده على ألسنة التالين وتكراره على آذان المستمعين واذهان المتفكرين على خلاف ما عليه كلام المخلوق وفي القصيدة البردية

فلا تتمد ولا تحصى عجائبها \* ولا تناسم على الاكثار بالسأم

اى لا تقابل آيات القرآن مع الاكثار بالملال \* وفي المفردات وسمى سور القرآن مثنى لانها مثنى على مرور الايام وتكرر فلا تدرس ولا تنقطع دروس سائر الاشياء التى تضمحل وتبطل على مرور الايام وانما تدرس الاوراق كما روى ان عثمان رضى الله عنه حرق مصحفين لكثرة قراءته فيهما . ويصح ان يقال للقران مثنى لما يثنى ويتجدد حالا فخلا من فوائده كما جاء في نعمته ولا تنقضى عجائبه . ويجوز ان يكون ذلك من الثناء تنبيها على انه ابدا يظهر منه ما يدعو الى الثناء عليه وعلى من يتلوه ويعلمه ويعمل به وعلى هذا الوجه وصفه بالكرم في قوله ( انه لقرآن كريم ) وبالمجد في قوله ( بل هو قرآن مجيد ) او هو جمع مثنى بفتح الميم واسكان اثناء مفعول من التنية بمعنى التكرير والاعادة كما في قوله تعالى ( ثم ارجع البصر كرتين ) اى كرة بعدكرة اوجع مثنى بضم الميم وسكون النون وفتح النون اى مثنى عليه بالبلاغة والاعجاز حتى قال بعضهم لبعض الاسجدت لفصاحته ويجوز ان يكون بكسر النون اى مثنى على بما هو اهله من صفاته العظمى \* قال ابن بحر لما كان القرآن مخالفا لنظام البشر ونثرهم حول اسماءه بخلاف ما سمعوا به كلامهم على الجملة والتفصيل فسمى جملة قرآنا كما سموا ديوانا وكما قالوا قصيدة وخطبة ورسالة قال سورة وكما قالوا بيت قال آية وكما سميت الابيات لاتفاق او اخرها قوافى سمي الله القرآن لاتفاق خواتيم الآى فيه مثنى في وفي التأويلات النجمية القرآن كتاب متشابه في اللفظ مثنى في المعنى من وجهين. احدهما ان لكل لفظ منه معانى مختلفة بعضها يتعلق بلغة العرب وبعضها يتعلق باشارات الحق وبعضها يتعلق باحكام الشرع كمثل الصلاة فان معناها في اللغة الدعاء وفي احكام الشرع عبارة عن هيات واركان وشرائط وحركات مخصوصة بها وفي اشارة الحق تعالى هي الرجوع الى الله كما جاء روحه من الحضرة بالفخة الخاصة الى القالب فانه عبر على القيام الذى يتعلق بالسماوات ثم على الركوع الذى يتعلق بالحيوانات ثم على السجود الذى يتعلق بالنباتات ثم على التشهد الذى يتعلق بالمعادن فالصلاة بشير الله عز وجل الى رجوع الروح الى حضرة ربه على طريق جاء منها ولهذا قال النبي عليه السلام ( الصلاة معراج المؤمن ) . والوجه الثانى ان لكل آية تشبيها بآية اخرى من حيث صورة الالفاظ ولكن المعانى والاشارات والاسرار والحقائق مثنى فيها الى ما لا يتهى والى هذا يشير بقوله ( قل لو كان البحر مدادا ) الآية ﴿ تقشعر منه جلود الذين يخشون ربهم ﴾ استئناف مسوق

ليان آثاره الظاهرة في سامعيه بعد بيان اوصافه في نفسه وتقرير كونه احسن الحديث  
يقال اقشعر جلده اخذته قشعريرة اى رعدة كما في القاموس . والجلد قشر البدن كما في  
المفردات \* وقال بعضهم اصل الاقشعرار تغير كالردة يحدث في جلد الانسان عند  
الوجل والخوف \* وفي الارشاد الاقشعرار التقبض يقال اقشعر الجلد اذا تقبض تقبضا  
شديدا وتركيبه من القشع وهو الاديم اليابس قد ضم اليه الراء ليكون باعشا ودالا  
على معنى زائد يقال اقشعر جلده ووقف شعره اذا عرض له خوف شديد من منكر  
حائل دهمه بغته . والمراد اما بيان افراط خشيتهم بطريق التمثيل والتصوير اوبيان حصول  
تلك الحالة وعروضها لهم بطريق التحقيق وهو الظاهر اذ هو موجود عند الحشية محسوس  
يدركه الانسان من نفسه وهو يحصل من التأثير القلبي فلا ينكر . والمعنى انهم اذا سمعوا  
بالقرآن وقوارع آيات وعيده اصابته هيبه وخشية تقشعر منها جلودهم اى يدلوها قشعريرة  
ورعدة : وبالفارسية [لرزد ازو يعنى ازخوف وعيدك درقرآنت بوستها برتنهاى آناك  
مى ترسند از پروردگار خود] ثم تلين جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله ﷻ اللين ضد الحشونة  
ويستعمل ذلك في الاجسام ثم يستعار للخلق ولغيره من المعانى . والجلود عبارة عن الابدان  
والقلوب عن النفوس كما في المفردات اى ثم اذاذكروا رحمة الله وعموم مغفرته لانت ابدانهم  
ونفوسهم وزال عنها ما كان بها من الحشية والقشعريرة بان تبدلت خشيتهم رجاء ورهبتهم  
رغبة : وبالفارسية [ پس نرم ميشود و آرام ميكرد بوستها ودلهائى ايشان بسوى ياد كردن  
رحمت و مغفرت ] وتعدي اللين بالى لتضمنه معنى السكون والاطمئنان كأنه قيل تسكن وتطمئن  
الى ذكر الله لينة غير منقبضة راجية غير خاشعة او تلين ساكنة مطمئنة الى ذكر الله على ان  
المتضمن بالكسر يقع حالا من المتضمن بالفتح . وانما اطاق ذكر الله ولم يصرح بالرحمة ايذانا  
بانها اول ما يخطر بالبال عند ذكره تعالى \* فان قلت لم ذكرت الجلود وحدها اولاً ثم قرنت بها  
القلوب ثانياً \* قلت لتقدم الحشية التى هى من عوارض القلوب فكأنه قيل تقشعر جلودهم  
من آيات الوعيد وتخشى قلوبهم من اول وهلة فاذا ذكروا الله ومبى امره على الرأفة والرحمة  
استبدلوا بالحشية رجاء فى قلوبهم وبالقشعريرة لينا فى جلودهم . فالجملتان اشارة الى الخوف  
والرجاء او التقبض والبسط او الهيبه والانس او التجلى والاستتار \* قل التهرجورى رحمة الله  
وصف الله بهذه الآية سماع المريدين وسماع العارفين وقال سماع المريدين باظهار الحال عليهم  
وسماع العارفين بالاطمئنان والسكون فالاقشعرار صفة اهل البداية واللين صفة اهل النهاية \* وعن  
شهر بن حوشب قالت ام الدرداء رضى الله عنها انما الوجلى فى قلب الرجل كاحترق السعفة أما تجد  
الاقشعريرة قلت بلى قالت فادع الله فان الدعاء عند ذلك مستجاب وذلك لانجذاب القلب الى الملكوت  
وعالم القدس وانصالة بمقام الانس ﷻ ذلك ﷻ الكتاب الذى شرح احواله ﷻ هدى الله ﷻ  
[ راه نمودن خداست بمن ارشاد يست مر خلق را از خدای ] ﷻ يهدى به ﷻ [ راه بنمايد بوى ]  
ﷻ من يشاء ﷻ ان يهديه من المؤمنين المتقين كما قال ﷻ هدى للمتقين ﷻ لصرف مقدوره الى  
الاهتداء بتأمله فيما فى تضاعيفه من الشواهد الخفية ودلائل كونه من عند الله ﷻ ومن يضل الله ﷻ

اى يخلق فيه الضلالة لصرف قدرته الى مبادئها واعراضه عما يرشده الى الحق بالكلية وعدم تأثره بوعده ووعيدة اصلا ﴿فقاله من هاد﴾ يخلصه من ورطة الضلال ﴿وفي التأويلات التجمية﴾ (ومن يضل الله) بان يكله الى نفسه وعقله ويحرمه من الايمان بالاياء ومتابعتهم ﴿فقاله من هاد﴾ من براهين الفلاسة والدلائل العقلية : قال المولى الجامى قدس سره

خواهى بصوب كعبة تحقيق ره برى \* بي برده مقلد كم كرده ره مرو  
\* وفى كشف الاسرار [ يكي از صحابه روزى بآن مهتر عالم عليه السلام كفت يارسول الله چرا رخساره ما در استماع قرآن سرخ ميكردد وآن منافقان سياه كفت زيرا كه قرآن نور يست مارا مى افروزد و ايشانرا ميسوزد ] يضل به كثيرا ويهدى به كثيرا : قال الحنجدى قدس سره دل از شنيدن قرآن بكيردت همه وقت \* چو باطلان ز كلام حقت ملولى چيست

﴿وفي الآية لطائف﴾ منها انه لما عقب احسنية القرآن بكونه متشابها ومثاني رتب عليه اقشعرار جلود المؤمنين ايماء الى ان ذلك انما يحصل بكونه مرددا ومكررا لان النفوس انقر شئ من حديث الوعظ والصحية واكثر جودا وابهاء عنه فلا تلين شيكمتها ولا تنقاد طبيعتها الا ان يلقى اليها النصائح عودا بعد بدء ولهذا كان عليه السلام يكرر وعظه ثلاثا اوسبعا \* ومنها ان الاقشعرار امر مستجلب للرحمة قال عليه السلام (اذا اقشعر جلد العبد من خشية الله تحات عنه ذنوبه) اى تساقطت (كما يتحات عن الشجرة اليابسة ورقها) وعنه عليه السلام (اذا اقشعر جلد العبد من خشية الله حرمه الله على النار) ولما اتخذ الله ابراهيم خليلا لقي في قلبه الوجمل حتى ان خفقان قلبه يسمع من بعيد كما يسمع خفقان الطير في الهواء \* قال مسروق ان الخفاقة قبل الرجاء فان الله تعالى خلق جنة ونارا فلن تخلصوا الى الجنة حتى تمرؤا بالنار \* ومنها ان غاية ما يحصل للماعدين من الاحوال المذكورة في هذه الآية من الاقشعرار والحشية والاطمئنان قال قتادة هذا نعت اولياء الله نعمتهم بان تقشعر جلودهم وتطمئن قلوبهم ولم ينعمتهم بذهاب عقابهم والنعشيان عليهم وانما ذلك في اهل البدع وهو من الشيطان \* وعن عبدالله بن عبدالله ابن الزبير قال قلت لجدي اسماء بنت ابى بكر رضى الله عنه كيف كان اصحاب رسول الله يفعلون اذا قرئ عليهم القرآن قالت كانوا كما نعمتهم الله تدمع اعينهم وتقشعر جلودهم قال فقلت لهما ان ناسا اليوم اذا قرئ عليهم القرآن خر احداهم مغشيا عليه فقالت اعوذ بالله من الشيطان الرجيم - وروى - ان ابن عمر رضى الله عنهما مر برجل من اهل العراق ساقط فقال ما بال هذا قالوا انه اذا قرئ عليه القرآن اوسمع ذكر الله سقط فقال ابن عمر رضى الله عنه انا لئن خشى الله وما نسقط وقال ابن عمر رضى الله عنهما ان الشيطان يدخل في جوف احداهم ما كلن هذا صنيع اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم كذا في التفاسير نحو كشف الاسرار والمعالم والوسيط والكواشى وغيرها \* يقول النقيير لاشك ان القدح والجرح انما هو في حق اهل الرياء والدعوى وفي حق من يقدر على ضبط نفسه كما اشار عليه السلام بقوله (من عشق وعف وكنتم ثم مات مات شهيدا) فان من غلب على حاله كان الادب له ان لا يتحرك بشئ لم يؤذن فيه واما من غلب عليه الحال وكان في امره محقا لامبطلا فيكون كالجنون حيث يسقط عنه القلم



فبأى حركة تحرك كان معذورا فيها فليس حال اهل البداية والتوسط كحال اهل النهاية فان ما يقدر عليه اهل النهاية لا يقدر عليه من دونهم وكأن الاصحاب رضى الله عنهم ومن في حكمهم ممن جاء بمدحهم راعوا الادب في كل حال ومقام بقوة تمكينهم بل لشدة تلويينهم في تمكينهم فلا يقاس عليهم من ليس له هذا التمكين فرب اهل تلوين يفعل ما لا يفعله اهل التمكين وهو معذور في ذلك لكونه مغلوب الحال ومسلوب الاختيار فليجتهد العاقل في طريق الحق بالاريا، ودعوى ويلالزم الادب في كل امر متعلق بفتوى او تقوى وليحافظ على ظاهره وباطنه من الشين ومما يورث الرين والغين ﴿أفمن يتقى بوجهه﴾ الهمة للانكار والفاء للعطف على محذوف ومن شرطية والخبر محذوف . والاتقاء بالفارسية [حذر كردن وخود را نكاه داشتن] يقال اتقى فلان بكذا اذا جعله وقاية لنفسه والتركيب يدل على دفع شئ عن شئ يضره وتقدير الكلام أكل الناس سواء فمن شأنه وهو الكافر ان يبق نفسه بوجهه الذى هو اشرف اعضائه ﴿سوء العذاب﴾ اى العذاب السيى الشديد: يعنى [زبانہ آتش] كما فى تفسير الفارسي للنكاشي ﴿يوم القيمة﴾ لكون يده التى بها كان يتقى المسكاره والخواف مغالوة الى عنقه كمن هو آمن وهو المؤمن لا يعتبره مكروه ولا يحتاج الى الاتقاء بوجه من الوجوه وفى التأويلات النجمية ﴿أفمن يتقى﴾ توجه ﴿وجهه﴾ لله ﴿سوء العذاب﴾ اى عذاب السيى ﴿يوم القيامة﴾ ويدفعه به عن نفسه كمن لا يتقى ويظلم على نفسه ﴿وقيل للظالمين﴾ الذين وضعوا الكفر موضع الايمان والتكذيب موضع التصديق والعصيان موضع الطاعة وهو عطف على يتقى اى ويقال لهم من جهة خزنة النار . وصيغة الماضى للدلالة على التحقيق ووضع المظهر فى مقام المضمر للتسجيل عليهم بالظلم والاشعار بعملة الامر فى قوله ﴿ذوقوا﴾ [بجشيد] ﴿ما كنتم تكسبون﴾ اى وبال ما كنتم تكسبون فى الدنيا على الدوام من الكفر والتكذيب والمعاصى وفى التأويلات النجمية اى ذوقوا ما كسبتم بافعالكم الرديئة واخلاقكم الدنيئة يعنى كنتم فى عين العذاب ولكن ما كنتم تجدون ذوقه لغلبة نوم الغفلة فاذا تم انتبهتم ﴿كذب الذين﴾ من الائمة السابقة الذين جاؤا ﴿من قبلهم﴾ اى من قبل كفار مكة يعنى كذبوا انبياءهم كما كذبك قومك ﴿فاتبهم العذاب﴾ المقدر لكل امة منهم: وبالفارسية [بس آمد بدیشان عذاب الهى] من حيث لا يشعرون ﴿من الجهة التى لا يحتسبون ولا يخطر ببالهم اتيان العذاب والشر منها بنا هم آمنون رافهون اذ فوجئوا من ما منهم فعنى من حيث لا يشعرون اتاهم العذاب وهم آمنون فى انفسهم غافلون عن العذاب . وقيل معناه لا يعرفون له مدفعا ولا مردا وفى التأويلات النجمية اى اتاهم العذاب فى صورة الصحة والنعمة والسرور وهم لا يشعرون انه العذاب واشد العذاب ما يكون غير متوقع ﴿فاذا قام الله الحزى﴾ اى الذل والصغار: وبالفارسية [بس بجشانيده ابشانرا خدای تعالى خورای ورسوائى] يعنى احسوا به احساس الذائق المعلوم ﴿فى الحياة الدنيا﴾ بيان لمكان اذاعة الحزى وذلك الحزى كالمسخ والحسف والعرق والقتل والسبي والاجلاء ونحو ذلك من قوت النكال وهو العذاب الادنى ﴿والعذاب الآخرة﴾ المعدلهم ﴿اكبر﴾ من العذاب الدنيا لشدة ودوامه ﴿لو كانوا يعلمون﴾ اى لو كان من شأنهم ان

يعلّموا العلموا ذلك واعتبروا به وماغصوا الله ورسوله وخلصوا انفسهم من العذاب \* فعلى العاقل ان يرجع الى ربه بالتوبة والانابة كي يتخلص من عذاب الدنيا والآخرة \* وعن الشبلي قدس سره انه قال قرأت اربعة آلاف حديث ثم اخترت منها واحدا وعملت به وخليت ماسواه لانى تأملته فوجدت خلاصى ونجائى فيه وكان علم الاولين والآخرين مندرجا فيه وذلك ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لبعض اصحابه (اعمل لدينك بقدر مقامك فيها واعمل لآخرتك بقدر بقائك فيها واعمل لله بقدر حاجتك اليه واعمل للنار بقدر صبرك عليها) فاذا كان الصبر على النار غير ممكن للانسان الضعيف فليسلك طريق النجاة المبعدة عن النار الموصلة الى الجنات واعلى الدرجات وفى الحديث (ان بدلاء امتى لم يدخلوا الجنة بصلاة ولا قيام ولكن دخلوها بسخاء الانفس وسلامة الصدر والنصح للمسلمين) واصل الكل هو التوحيد \* وعن خديفة رضى الله عنه انه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول (مات رجل من قوم موسى فاذا كان يوم القيامة يقول الله تعالى للملائكته انظروا هل تجدون لعبدى شيئا من الاعمال فيقولون لا نجد سوى نقش خاتمه لا اله الا الله فيقول الله تعالى للملائكته ادخلوا عبدي الجنة قد غفرت له ) فاذا كان التوحيد منجيا بنقشه الظاهري فما ظنك بنقشه الباطني فلا بد من الاجتهاد لاصلاح النفس وتقوية اليقين والحمد لله على نعمة الاسلام والدين - وحكى - عن ابي على النسفي انه قال فقد مسلم حمارا فخرج في طلبه فاستقبله مجوسى فانصرف المؤمن وقال الهى انا فقدت الدابة وهذا فقد الدين فصبته اكبر من مصيبتى الحمد لله الذى لم يجعل مصيبتى كمصيبتى وهذا بالنسبة الى الوقت والحال واما امر المال فعلى الاشكال كما قال فى المتنوى

هيج كافررا بخوارى منكريد \* كه مسلمان مردنش باشد اميد

چه خبردارى زختم عمر او \* تا بکردانى ازو يكباره رو

ومن الله التوفيق ﴿١﴾ ولقد ضربنا للناس فى هذا القرآن من كل مثل ﴿٢﴾ يحتاج اليه الناظر فى امور دينه \* قال السمرقندى ولقد بيناهم فيه كل صفة هى فى الغرابة اى فى غرابتها وحسنها كالمثل السائر وقصصنا عليهم كل قصة عجيبة الشأن كقصة الاولين وقصة المبعوثين يوم القيامة وغير ذلك . والمراد بالناس اهل مكة كما فى الوسيط وبعضه ماقال بعضهم من ان الخطاب بقوله (يا ايها الناس) فى كل موقع فى القرآن لاهل مكة والظاهر التعميم لهم ولمن جاء بعدهم ﴿٣﴾ ملهم يتذكرون ﴿٤﴾ يتذكرون به ويتعظون به ﴿٥﴾ قرآنا عربيا ﴿٦﴾ اى بلغة العرب وهو حال مؤكدة من هذا على ان مدار التأكيد هو الوصف اى التأكيد فى الحقيقة هو الصفة ومفهوما . وبعضهم جعل القرآن توطئة للحال انتهى عربيا والحال الموطئة اسم جامد موصوف بصفة هى الحال فى الحقيقة ويجوز ان يتصب على المدح اى اريد بهذا القرآن قرآنا عربيا ﴿٧﴾ غير ذى عوج ﴿٨﴾ لاختلاف فيه بوجه من الوجوه ولاتناقض ولا عيب ولا خلل . والفرق بينه بالفتح وبينه بالكسر ان كل ما يتصب كالحائط والجدار والعود فهو عوج بفتح العين وكل ما كان فى المعانى والاعيان الغير المنتصبة وبفتحها فى المنتصبة كالرح والجدار

ولذا قال اهل التفسير لم يقل مستقيما او غير معوج مع انه اخصر لفائدين . احدهما نفى ان يكون فيه عوج ما بوجه من الوجوه كما قال (ولم يجعل له عوجا) . والثانية ان لفظ العوج مختص بالمعاني دون الاعيان وهو بالفارسية [ كجى ] \* وقال ابن عباس رضى الله عنهما (غير ذى عوج) اى غير مخلوق وذلك لان كونه مقروا بالالسنه ومسموعا بالآذان ومكتوبا فى الاوراق ومحفوظا فى الصدور لا يقتضى مخلوقيته اذ المراد كلام الله القديم القائم بذاته \* وفى حقائق البقلى قرآنا قديما ظهر من الحق على لسان حبيبه لا يتغير بتغير الزمان ولا يرهقه غبار الحدثان لاتوجه الحروف ولا تحيط به الطرف \* وفى بحر الحقائق صراطا مستقيما الى حضرتنا لا يأتية الباطل من بين يديه ولا من خلفه ﴿ لعلمهم يتقون ﴾ علة اخرى مرتبة على الاولى فان المصلحة فى ضرب الامثال هو التذكير والاتعاظ بها اولا ثم تحصيل التقوى . والمعنى لعلمهم يعملون عمل اهل التقوى فى المحافظة على حدود الله فى القرآن والاعتبار بامثاله : وبالفارسية [ شايد كه ايشان بسبب تأمل در معانى آن پرهيزند از كفر و تكذيب ] \* ثم اورد مثالا من تلك الامثال فقال ﴿ ضرب الله مثلا رجلا فيه شركاء متشاكسون ﴾ المراد بضرب المثل هنا تطبيق حالة عجيبة باخرى مثلها كآمر فى اوائل سورة يس ومثلا مفعول ثان لضرب ورجلا مفعوله الاول اخر عن الثانى للتشويق اليه ولتصل به ماهو من تيمنه اتى هى العمدة فى التمثيل وفيه خبر مقدم لقوله شركاء والجملة فى حيز النصب على الوصفية لرجلا [ والتشاكس : بالكديكر بدخوي كردن ] \* قال فى المفردات الشكس السي الحاق ومتشاكسون متشاجرون بشكاسة خلقهم \* وفى القاموس وكندس الصعب الخلق وككتف البخيل ومتشاكسون مختلفون عسرون وتشاكسوا تخالفوا . والمعنى جعل الله تعالى للمشارك مثالا حسبا يقود اليه مذهبه من ادعاء كل من معبوديه عبوديته عبدا يتشارك فيه جماعة تجاذبونه ويتعاونونه فى مهماتهم المتباينة فى تحسره وتوزع قلبه ﴿ ورجلا ﴾ اى وجعل للموحد مثالا ﴿ سلما ﴾ خالصا ﴿ لرجل ﴾ فرد ليس لغيره عليه سبيل اصلا فالتكبير فى كل منهما للافراد اى فردا من الاشخاص لفرد من الاشخاص . والسلم بفحيتين وكقتل وفسق مصدر من سلم له كذا اى خالص نعمت به مبالغة كقبولك رجل عدل او حذف منه ذو بمعنى ذا - الامة لرجل اى ذا خلوص له من الشرك . والرجل ذكر من بنى آدم جاوز حد الصغر وتخفيض الرجل لانه انطلق لما يجرى عليه من الضر والنفع لان المرأة والصبي قد يغفلان عن ذلك ﴿ هل ﴾ استفهام انكار ﴿ يستويان ﴾ [ آيا مساوى باشد اين دو بنده ] ﴿ مثالا ﴾ من جهة الصفة والحال نصب على التمييز والوحدة حيث لم يقل مؤلن لبيان الجنس وارادته فيم اى هل يستوى حالهما وصفاتهما يعنى لا يستويان . والحاصل ان الكافر كالعبد الاول فى كونه حيران متفرق البال لانه يعبد آلهة مختلفة اى اصناما لا يجي منها خير بل تكون سببا لوقوعه فى اسفل سائلين كما ان العبد يخدم ملاكا متعاسرين مختلفي الاهوية لا يصل اليه منهم منفعة اصلا والمؤمن كالعبد الثانى فى انضباط احواله واجتماع باله حيث يعبد ربا واحدا يوصله الى اعلى عليين كما ان العبد يخدم سيذا واحدا يرضى عنه ويصل اليه بالمعطاء الجزيل

يك يار بسنده كن چو يك دل داری

﴿ الحمد لله ﴾ حيث خصهم كما قال مقاتل اى قطعهم بالخصومة وغلبهم واظهر الحجة عليهم ببيان عدم الاستواء بطريق ضرب المثل ﴿ بل اكثرهم لا يعلمون ﴾ اضراب وانتقال من بيان عدم الاستواء على الوجه المذكور الى بيان ان اكثر الناس وهم المشركون لا يعلمون ذلك مع كمال ظهوره فيقون في ورطة الشرك والضلال من فرط جهلهم \* وفي الآية اشارة الى بيان عدم الاستواء بين الذى يتجاذبه شغل الدنيا وشغل العيال وغير ذلك من الاشياء المختلفة والحواطر المتفرقة وبين الذى هو خالص لله ليس للخلق فيه نصيب ولا للدنيا نصيب وهو من الآخرة غريب والى الله قريب منيب \* والحاصل ان الراغب فى الدنيا شغله امور مختلفة فلا يتفرغ لعبادة ربه واذا كان فى العبادة يكون تلبه مشغولا بالدنيا . والزاهد قد تفرغ من جميع اشغال الدنيا فهو يعبد ربه خوفا وطمعا . والعارف قد تفرغ من الكونين فهو يعبد ربه شوقا الى لقائه فلا استواء بين البطالين والطالين وبين المتقطعين والواصلين الحمد لله يعنى الثناء له وهو مستحق لصفات الجلال بل اكثرهم لا يعلمون كمال جماله ولا يطلعون على حسن استعدادهم بمرآتية صفات جماله وجلاله والا لعطلوا الامور الدنيوية بأسرها وخربت الدنيا التى هى مزرعة الآخرة : وفى المتنوى

استن این عالم اى جان غفلتست \* هو شیاری این جهانرا آفتست [۱]  
هو شیاری زان جهانست وچو آن \* غالب آید بست کردد این جهان  
هو شیاری آفتاب وحرص یخ \* هو شیاری آب واین عالم وسخ  
زان جهان اندك ترشح می رسد \* تا نغزد در جهان حرص و حسد  
کر ترشح بیشتر کردد زغیب \* فی هنر ماند درین عالم نه عیب  
فعلی العاقل الرجوع الى الله والعمل بما فى القرآن والاعتبار بامثاله حتى يكون من الذين يعلمون حقيقة الحال : وفى المتنوى

هست قرآن حالهای انیسا \* ماهیان بحر پاک کبریا [۲]  
ور بخوانی ونه قرآن پذیر \* انیسا واولیایار ایدیه کیر  
ور پذیرایی چو بر خوانی قصص \* مرغ جانت تنک آید در قفص  
مرغ کواندر قفص زندانیست \* می نجوید رستن از نادانیست  
روحهای کز قفصها رسته اند \* انبیای رهبر شایسته اند  
كان الحسن والحسين رضى الله عنهما يلعبان بين يدي النبي فاجب بهما فاتاه جبرائيل عليه السلام بقارورة وكاغدة وفى القارورة الدم وفى الكاغدة السم فقال أتجهما يا محمد فاعلم لمن احدهما يقتل بالسيف فهذا دمه والآخر يسقى السم وهذا سمه فقطع للقلب عن الاولاد وعلم قلبه بالله تعالى من قال الله ولم يفر من غير الله الى الله لم يقل الله دع روحك وقلبك ثم قل الله كما قال الله تعالى لحبيبه عليه السلام ﴿ قل الله ثم ذرهم ﴾ اى ذرهم ثم قل الله فسأل الله سبحانه ان يجمعنا من المتقطعين اليه والحاضرين لديه انه هو المسئول ﴿ انك ميت وانهم ميتون ﴾

تمهيد لما يعقبه من الاختصاص يوم القيامة اذ كان كفار قريش يتربصون برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم موته : يعنى [ كفار مكة ميكفتند چشم بيداريم كه محمد بميرد واز و باز رهيم ] . والموت صفة وجودية خلقت ضدا للحياة \* وفي المفردات الموت زوال القوة الحساسة الحيوانية وابانة الروح عن الجسد . والتأكيد بالتون لتزليل المخاطب منزلة المتردد فيه تنبيهه على ظهور ادله وحقا على النظر فيها . والمعنى انكم جميعا بصدد الموت فالموت يعمكم ولا معنى للتربص والشبهة بل هو عين الجهالة

مكن شادمانى بمرک کسى \* که دهرت نماند پس ازوى بسى

فمعنى قوله ميت وميتون : بالفارسية [ مرده خواهى شد وزود بميرند ] اى ستموت ويسموتون والشئ اذا قرب من الشئ يسمى باسمه فلا بد لكل من الموت قريبا وبعيدا وكل آت فهو قريب - روى - ان آدم عليه السلام لما اهبط الى الارض قيل له لد للفناء وابن للخراب قرأ بعضهم انك مائت وانهم مائتون لانه مما سيحدث وتوضيحه ان المائت صفة حادثة فى الحال او فى المستقبل بدليل صحة قولك زيد مائت الآن او غدا بخلاف الميت فانه صفة لازمة كالسيد للعريق فى السؤدد والسائد لمن حدث له السؤدد \* وقيل الموت ليس ما اسند الى ابانة الروح عن الجسد بل هو اشارة الى ما يمتري الانسان فى كل حال من الحلل والتقص وان البشر مادام فى الدنيا يموت جزأ جزأ وقد عبر قوم عن هذا المعنى وفضلوا بين الميت والمائت فقالوا المائت هو المتخلل \* قال القاضي على بن عبد العزيز ليس فى لغتنا مائت على حسب ما قالوه وانما يقال موت مائت كقولنا شعر شاعر وسيل سائل . قال ابن مسعود رضى الله عنه لما دنا فراق رسول الله جعنا فى بيت امنا عائشة رضى الله عنها ثم نظر اليها فدمعت عيناه وقال (مرحبا بكم حيا كم الله رحكم الله اوصيكم بتقوى الله وطاعته قد دنا الفراق وحان المقلب الى الله تعالى والى سدة المنتهى وجنة المأوى يغسلنى رجال اهل بيتى ويكفنونى فى ثيابه هذه ان شاء الله او فى حلة يمانية فاذا غسلتمونى وكفنتمونى ضمونى على سريرى فى بيتى هذا على شفير الحدى ثم اخرجوا عنى ساعة فاوّل من يصلى علىّ حبيبي جبرائيل ثم ميكائيل ثم اسرافيل ثم ملك الموت مع جنودهم ثم ادخلوا علىّ فوجا فوجا فصلوا علىّ) فلما سمعوا فراقه صاحوا وبكوا وقالوا يا رسول الله انت رسول ربنا وشمع جمعنا وبرهان امرنا اذا ذهبت عنا فالى من نرجع فى امورنا قال (تركتم على الحجّة البيضاء) اى على الطريق الواضح الواسع ليها كنهها اى فى الوضوح ولا يزيغ بعدها الاهالك وتركتم لكم واعظين ناطقيا وصامتا فالناطق القرآن والصامت الموت فاذا اشكل عليكم امر فارجموا الى القرآن والسنة واذا قست قلوبكم فلينبوها بالاعتبار فى احوال الاموات) فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم من يومه ذلك من صداع عرض له وكان مريضا ثمانية عشر يوما يعودده الناس ثم مات يوم الاثنين كما بعث الله فيه نفسه على رضى الله عنه وصب الماء اى ماء بئر غرس الفضل بن العباس رضى الله عنهما ودقوه ليلة الاربعاء وسط الليل وقيل ليلة الثلاثاء فى حجرة عائشة رضى الله عنها وفى الحديث (من اصاب بمصيبة فليذكر مصيبتته بنى قالها افطلع المصائب) وانشد بعضهم

اصبر لكل مصيبة وتجد \* واعلم بان المرء غير مخلص  
واذا اعترتك وساوس بمصيبة \* فاذكر مصابك بالنبي محمد

وفي التأويلات النجبية يشير بقوله ( انك ميت ) الخ الى نعيه عليه السلام ولحق المسلمين  
اليهم ليفرغوا باجهم عن مآثمهم ولا تعزية في العادة بعد ثلاث ومن لم يمتفرغ عن مآثم نفسه  
وانواع همومه فليس له من هذا الحديث شمة فاذا فرغ قلبه عن حديث نفسه وعن الكونين  
بالكلية فحينئذ يجد الخير من ربه وليس هذا الحديث الا بمقدائهم عنهم ولهذا اوحى الله تعالى  
الى داود عليه السلام فقال « يا داود فرغ لى بيتا اسكن فيه قال يارب انت منزله عن البيت كله  
قال فرغ لى قلبك » وقال لنينا عليه السلام ( ألم نشرح لك صدرك ) يعنى قلبك وقال ( وثيابك  
فطهر ) اى قلبك عن لوث تعلقات الكونين

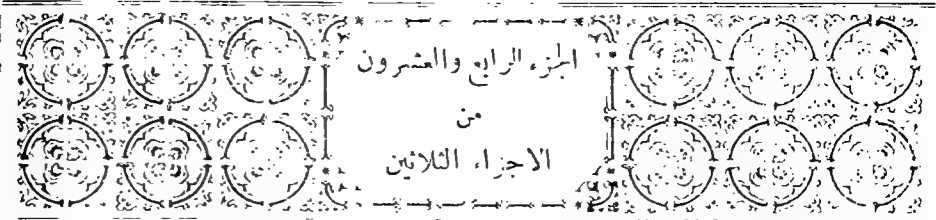
سالك بالك رو نخوانندش \* آنكه از ماسوى منزله نيست

وقال امولى الجامى قدس سره

روز شب در نظرت موج زنان بحر قدم \* حيف باشد كه بلوث حدث آوده شوى  
ثم انكم \* اى انك واياهم على تغليب ضمير مخاطب على ضمير الغائب واكد بالتون  
وان كان الاختصاص مما لا ينكر لتزليل مخاطبين منزلة من يبالغ في انكار الاختصاص لانهم اكهم  
في الغفلة عنه \* يوم القيمة عند ربكم \* اى مالك امركم \* تختصون \* فتحتج انت عليهم  
بلك ملتئم ما رسلت به من الاحكام والمواعظ واجتهدت في الدعوة الى الحق حق الاجتهاد  
وهم قد لجوا في المكابرة والناد وبعثرون بما لا طائل تحتهم مثل اطعنا سادتنا وكبرانا  
وجدنا آمانا \* وفي بحر العلوم الوجه الوجه ان يراد الاختصاص العام وان يخصم الناس  
بعضهم بعضا مؤمنا او كافرا فيما جرى بينهم في الدنيا بدلائل . منها قول النبي عليه السلام ( اول  
من يختصم يوم القيامة الرجل والمرأة والله ما يتكلم لسانها ولكن يداها تشهدان ورجلاها  
عليها بما كانت تعيب لزوجها وتشهد عليه يداها ورجلاه بما كان يؤذيها . ومنها قوله عليه السلام  
( انما خصم عثمان بن عفان بين يدي الرب تعالى ) \* وعن ابراهيم النخعي قالت الصحابة رضى الله  
عنهم ما خصومتنا ونحن اخوان فلما قتل عثمان رضى الله عنه قالوا هذه خصومتنا \* وعن ابي  
سعيد الخدرى رضى الله عنه كنا نقول ربنا واحد ونبينا واحد وديننا واحد وكتابنا واحد  
فما هذه الخصومة فلما كان يوم صفين وشد بعضنا على بعض بالسيف قلنا نعم هو هذا . ومنها  
قوله عليه السلام ( من كان عنده مظالمه لاخيه من عرض او شئ فليتحلله اليوم من قبل  
ان لا يكون دينار ولا درهم ان كان له عمل صالح اخذ منه بقدر مظلمته وان لم يكن له حسنات  
اخذ من سيئات صاحبه فحمل عليه ) \* قال ابن الملك يحتمل ان يكون المأخوذ نفس الاعمال بان  
تتجسد فنصير كالجواهر وان يكون ما عدلها من الثم والتم اطلاقا للسبب على السبب \* وعن  
الزبير بن العوام رضى الله عنه قال لما نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم ( ثم انكم ) الخ قلت  
اى رسول الله ايكبرر علينا ما كان بيتنا في الدنيا مع خواص الذنوب اى الذنوب المخصوصة بنا  
سوى المحاصيات قال ( نعم ليكبررن عليكم حتى تؤدوا الى كل ذى حق حقه ) قال الزبير

ان الامراذ الشديدي وفي الحديث (لاتزال الخصومة بين الناس حتى تخاصم الروح الجسد فيقول الجسد انما كنت بمنزلة جذع ملقى لا يستطيع شياً ويقول الروح انما كنت ريحاً لا يستطيع ان اعمل شيئاً فضرِب لهما مثل الاعمى والمقعدي يحمل الاعمى المقعد فيدله المقعد ببصره ويحمّله الاعمى برجليه) وفي الحديث (أندرون من المفلس) قالوا المفلس فينا من لادرهم له ولا متاع قال (ان المفلس من امتى من يأتي يوم القيامة بصلاة وزكاة وكان قد شتم هذا وقذف هذا واكل مال هذا وسفك دم هذا فيقضّي هذا من حسناته فان قُتِلت حسناته قبل ان يقضى ما عليه اخذ من خطاياهم فطرح على ثم طرح في النار) \* فان قيل قال في آية اخرى (لا تَخْصَمُوا الْدِيْنَ) قيل ان في يوم القيامة ساعات كثيرة واحوالها مختلفة مرة يختصمون ومرة لا يختصمون كما انه قال (فهم لا يتساءلون) وقال في آية اخرى (واقبل بعضهم على بعض يتساءلون) يعني في حال لا يتساءلون وفي حال يتساءلون وكما انه قال (فيومئذ لا يسأل عن ذنبه انس ولا جان) وفي موضع آخر (فوربك لنسألنهم اجمعين) ونحو هذا كثير في القرآن \* قال بعض الكبار يوم القيامة يوم عظيم شديد تجلّي الحق فيه اولاً بصفة القهر بحيث يسكت الانبياء والاولياء ثم تجلّي باللطف فيحصل لهم البساط فعند ذلك يشفعون ﴿﴾ قال في التأويلات النجوية (ثم انكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون) اى تراجعون احق تعالى بشفاعة اقربائكم واهاليكم واصدقائكم بعد فراغكم من خويصة انفسكم نسأل الله سبحانه وتعالى العناية

تم الجزء الثالث والعشرون



﴿﴾ فن اظلم من كذب على الله ﴿﴾ في الارشاد المعنى الاول ليختصمون هو الاظهر الانسب بهذا القول فانه مسوق لبيان حال كل من طرفي الاختصاص الجاري في شأن الكفر والابتن لا غير \* وفي بحر العلوم فيه دلالة بينة على ان الاختصاص يوم القيامة بين الظالمين والمظلومين والمعنى اظلم من كل ظالم من افترى على الله بان اضاف اليه الشرك والولد ﴿﴾ وكذب بالصدق ﴿﴾ اى بالامر الذي هو عين الحق ونفس الصدق وهو ما جاء به النبي عليه السلام ﴿﴾ اذ جاءه ﴿﴾ اى في مجيئه على لسان الرسول عليه السلام يعني فاجاء بالكذب ساعة اتاه واول ماسمعه من غير تدبر فيه ولا تأمل \* وفيه اشارة الى من يكذب على الله بادعاء انه اعطاء رتبة وحالا ومقاما واذا وجد صديقا جاء بالصديق في المقال والاحوال كذبه وينكر على صدقه فيكون حاصل امره يوم القيامة قوله (ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة) واهذا قال تعالى ﴿﴾ اليس في جهنم مثوى للكافرين ﴿﴾ استفهام انكارى وانكار النفي نفى له ونفى النفي اثبات. والثواء هو الاقامة والاستقرار والمثوى المقام والمستقر والمعنى ان جهنم منزل ومقام للكاذبين المكذبين المذكورين وغيرهم من الكفار جزاء لكفرهم وتكذيبهم

﴿والذى جاء﴾ [وانك أمد ويا آرد] ﴿الصدق وصدق به﴾ الموصول عبارة عن رسول الله عليه السلام ومن تبعه من المؤمنين كما في قوله تعالى ﴿ولقد آتينا موسى الكتاب لعلمهم يهتدون﴾ فان المراد موسى عليه السلام وقومه ﴿اولئك﴾ الموصوفون بالصدق والتصديق ﴿هم المتقون﴾ الممتوتون بالتقوى التى هى اجل الرغائب وقال الامام السهيلي رحمه الله ﴿والذى جاء بالصدق﴾ هو رسول الله ﴿و﴾ الذى ﴿صدق به﴾ هو الصديق رضى الله عنه ودخل في الآية بالمعنى كل من صدق ولذلك قال ﴿واولئك هم المتقون﴾ انتهى \* وفيه على ما قال اهل التفسير انه يلزم اخبار الذى بان يقال والذى صدق به وذا غير جائز \* ودلت الآية على ان النبي عليه السلام يصدق ايضا بما جاء به من عند الله ويتلقاه بالقبول كما قال الله تعالى ﴿آمن الرسول بما انزل اليه من ربه﴾ ومن هنا قال بعضهم ان النبي عليه السلام مرسل الى نفسه ايضا وهكذا وارث الرسول فانه لا يتردد في صدق حاله وتصديق الخبر الذى يأتيه من الله تعالى فيفيض بركة حاله الى وجوده كله والى من يمتدده ويصدقه ألا ترى ان النبي عليه السلام أتى بالصدق وافاض من بركات صدقه على ابى بكر رضى الله عنه فسمى صديقا وهكذا جال سائر الصديقين قال الحافظ

بصدق كوش كه خورشيد زايد از نفست \* كه از دروغ سیه روى كشت صبح نخست  
يعنى ان الصادق الصديق يتولد من نفسه نفس الشمس المعنوية فتنور الانفس كما ان الصبح الصادق تطلع بعده الشمس الصورية فتنور الآفاق بخلاف حال الكاذب فانه كالصبح الكاذب حيث تعقبه الظلمة ﴿لهم﴾ اى للمتقين بمقابلة محاسن اعمالهم في الدنيا ﴿مايشاؤون﴾ عند ربهم ﴿اى﴾ كل مايشاؤونه من جلب المنافع ودفع المضار في الآخرة لا في الجنة فقط لما ان بعض مايشاؤونه من تكفير السيئات والامن من الفزع الاكبر وسائر احوال القيامة انما يقع قبل دخول الجنة \* يقال اجمع العبارات لتعيم الجنة ﴿ولهم مايشتهون﴾ واجمع العبارات لعذاب الآخرة ﴿وحيل بينهم وبين مايشتهون﴾ وفي التأويلات النجمية ﴿لهم مايشاؤون﴾ عند ربهم ﴿لانهم تقربوا الى الله تعالى بالاتقائه عماسواه فاجب الله في ذمة كرمه ان يتقرب اليهم باعطائه مايشاؤون من عنده بحسب حسن استعدادهم ﴿ذلك﴾ اى حصول مايشاؤونه ﴿جزاء المحسنين﴾ ثواب الذين احسنوا اعمالهم بان عملوها على مشاهدة الحق ﴿ليكفر الله عنهم اسوأ الذى عملوا﴾ \* قال الراغب الكفارة ما يطفى الانم ومنه كفارة اليمن والقتل والظهار. والتكفير ستره وتغطيته حتى يصير بمنزلة ما لم يعمل ويجوز ان يكون بمعنى ازالة الكفر والكفران كالترييض بمعنى ازالة المرض واللام متصل بالمحسنين يعنى الذين احسنوا رجاء ان يكفر الله الخ او بالجزاء يعنى جزاءهم كي يكفر عنهم كذا في كشف الاسرار \* وقال المولى ابوالسعود رحمه الله اللام متعلق بقوله لهم مايشاؤون باعتبار خوام الذى هو الوعد اى وعدهم الله جميع مايشاؤونه من زوال المضار وحصول المسار ليكفر عنهم بموجب ذلك الوعد اسوأ الذى عملوا دفعا لمضارهم ﴿ويجزئهم اجرهم﴾ ويعطيهم نوابهم ﴿باحسن الذى كانوا يعملون﴾ اى اعطاؤنا لمتافعهم وازافة الاسوأ والاحسن الى ما بعدها ليست



من قيل اضافة المفضل الى المفضل عليه بل من اضافة التثني الى بعضه لا قصد الى التحقيق والتوضيح من غير اعتبار تفضيله عليه وانما المعترف بهما مطلق الفضل والزيادة لاعلى المضاف اليه المعين بخصوصه خلا ان الزيادة المعبرة فيها ليست بطريق الحقيقة بل هي في الاول بالنظر الى ما يليق بحالهم من استعظام سياتهم وان قلت واستصغار حسناتهم وان جلت والثاني بالنظر الى لطف كرم اكرم الاكرمين من استكثار الحسنة اليسيرة ومقابلتها بالمثوبات الكثيرة وحمل الزيادة على الحقيقة وان امكن في الاول بناء على ان تخصيص الاسوأ بالذكر لبيان تكفير مادونه بطريق الاولوية ضرورة استلزام تكفير الاسوأ لتكفير السيئ لكن لما لم يكن ذلك في الاحسن كان الاحسن نظمها في سلك واحد من الاعتبار . والجمع بين صيغتي الماضي والمستقبل في صلة الموصول الثاني دون الاول للايدان باستمرارهم على الاعمال الصالحة بخلاف السيئة كذا في الارشاد \* واعلم ان سبب التكفير والاجر الاحسن هو الصدق وهو من المواهب لامن المكاسب في الحقيقة وان كان حصول اثره منوطا بفعل العبد ويجري في القول والفعل والوعد والعزم \* قال ابو يزيد البسطامي قدس سره اوقفني الحق سبحانه بين يديه الف موقف في كل موقف عرض علي ملكة الدارين فقلت لا اريدها فقال لي في آخر موقف يا ابا يزيد ما تريد قلت اريد ان لا اريد قال انت عبدى حقا وصدقا

من كه باشم كه مرا خواست بود

[ داود طائی رحمه الله عالم وقت بود ودر فقه فريد عصر بود ودر مقام صدق چنان بود كه آن شب كه از دنیا بیرون رفت از آسمان ندا آمد كه « یا اهل الارض ان داود الطائی رحمه الله قدم على ربه وهو غير راض » واین منزلت ومنتخب در صدق عمل چنان بود كه ابو بكر عیاش حكایت كند كه در حجره وی شدم اورا دیدم نشسته وپاره نان خشك در دست داشت و می كریست كفتم [ مالك ياد اود فقال هذه الكسرة آكلها ولا ادرى أمن حلال هي ام من حرام ] [ وشيخ ابو-عبد ابو الخير قدس سره در مجلس سؤال كردند كه ] يا الشيخ ما الصدق وكيف السبيل الى الله شيخ كفت \* الصدق وديعة الله في عباده ليس لنفس في نصيب لان الصدق سبيل الى الحق وابي الله ان يكون لصاحب النفس اليه سبيل قال عليه السلام لمعاذ رضی الله عنه ( يا معاذ اخلص دينك يكفك القليل من العمل ) ﴿ أليس الله بكاف عبده ﴾ ادخلت همزة الانكار على كلمة النفي فافادت معنى اثبات الكفاية وتقريرها \* والكفاية ما فيه سد الخلة وبلوغ المراد في الامر اى هو تعالى كاف عبده محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم امر من يعاديه وناصره عليه وفيه تسلية له عليه السلام ويحتمل الجنس ففيه تسلية لكل من تحقق بمقام العبودية \* وعن بعض الكبار أليس الله بكاف عبده ان يعبد و يؤمن به وايضا عبده المتحقق بحقيقة هويته التي هي مبدأ الالهية اى الوهيته والهيته ﴿ وفي التأويلات النجمية ان الله كاف عبده عن كل شئ ولا يكفى له كل شئ عن الله ولهذا المعنى اذ يغشى السدرة ما يغشى من نفائس الملك والملكوت لتكون للنبي عليه السلام تلك النفائس كافية عن رؤية مازاغ البصر وما طغى بنظر القبول اليها حتى رأى من آيات ربه الكبرى \* وفي عرائس البقي في نبذة من

العتاب عاتب الحق عباده بلفظ الاستفهام اى هل يجزى على قلوبهم انى اتركهم من رعاى وحفظى كلا ومن يجزى ان يقوم بمخاصمة من هو فى نظرى من الازل الى الابد \* وفى كشف الاسرار من تبرا من اختياره واحتياله وصدق رجوعه الى الله من احواله ولا يستعين بغير الله من اشكاله وامثاله آواه الله الى كنف اقباله وكفاه جميع اشغاله وفى الحديث (من اصبح وهوومه هم واحد كفاه الله هموم الدنيا والآخرة) [عبد الواحد زيدرا كفتند هيچ كس را دانى كه در مراقبت خالق چنان مستغرق بوده كه اورا پرواى خلق نباشد كفت يكي را دانم كه همين ساعت در آيد عتبة الغلام در آمد عبد الواحد كفت اى عتبه در راه كرايدى كفت هيچ كس را وراه وى بازار بود انجمن خلق] \* وقال السيد جعفر الصادق رضى الله عنه مارايت احسن من تواضع الاغنياء للفقراء واحسن من ذلك اعراض الفقير عن الغنى استغناء بالله تعالى ورعايته وكفايته \* قال ابو بكر بن طاهر رحمه الله من لم يكف بربه بعد قوله (أليس الله بكاف عبده) فهو من درجة الهالكين \* وقال ابن عطاء رحمه الله رفع جلاجل العبودية من عنقه من نظر بعد هذه الآية الى احد من الخلق اورجاهم اوخافهم او طمع فيهم بس ترا از ماسوى امداد هو \* كفت أليس الله بكاف عبده

﴿ويخوفونك﴾ اى المشركون ﴿بالبذين من دونه﴾ اى بالاونان التى اتخذوها آلهة من دون الله تعالى ويقولون انك تعبها وانها لتصيبك بسوء كالهلاك او الجنون او فساد الاعضاء \* وقال بعض اهل التفسير ان هذه الآية اى قوله (أليس الله بكاف عبده) ترات مرة فى حق النبي عليه السلام ومرة فى شأن خالد بن الوليد رضى الله عنه كسورة الفاتحة حيث نزلت مرة بمكة ومرة بالمدينة [وزولش در حق خالد بن الواید آنست كه قومى از مشركان عرب درختى را بمجودى كرفته بودند ودر وى ديوى در زير بيبخ آن درخت قرار كرده بود نام آن ديو عزى ورب العزة آنرا سبب ضلالت ايشان كرده بود مصطفى عليه السلام خالد وليدرا فرموده تا آن درخت را از بيبخ بر آورد و آن ديورا بكشد مشركان كرد آمدند وخالدر ا بترسانيدند كه عزى ترا هلاك كند ياد يوانه كند خالد از مقالت ايشان مصطفى را خبر كرد ورب العزة در حق وى اين آيت فرستاد كه (أليس الله بكاف عبده ويخوفونك بالبذين من دونه) خالد باز كشت و آن درخت را از بيبخ بكند و زير آن درخت شخصى يافت عظيم سيام كرىه المنظر واورا بكشت بس مصطفى عليه السلام كفت [تلك عزى وان تعبد ابدًا] كذا فى كشف الاسرار ﴿ومن يضل الله﴾ اى ومن يجعله دالا عن الطريق القويم والفهم المستقيم حتى غفل عن كفايته تعالى وعصمته له عليه السلام وخوفه بما لا ينفع ولا يضر اصلا ﴿فاله من هاد﴾ يهديه الى خير ما ﴿ومن يهد الله﴾ اى ومن يرشده الى الصراط المستقيم ﴿فاله من مضل﴾ يصرفه عن مقصده او يصيبه بسوء يخل بسلوكه اذ لا اراد لفعله ولا معارض لا ارادته وفى التأويلات التجمية فيه اشارة الى ان رؤية الخير والشر من غير الله ضلالة والتخويف بمن دون الله غاية الضلالة ولهذا قال (فمن يضل الله فاله من هاد) ولان الهادى فى الحقيقة هو الله فمن يضل الله كيف يهديه غيره وكذلك من يهد الله فاله من مضل لان المضل على الحقيقة هو الله فمن يهد الله كيف يضل الله ﴿أليس﴾

الله عزیز ﴿ غالب منیع یعز من یبعده ﴾ ذی انتقام ﴿ من اعدائه لاولیائه ای هو عزیز ذو انتقام لان الاستفهام اذا دخل علی النفی افاد تحقیقا وتقیرا کما مر . والانتقام بالفارسیة [ کینه کشیدن ] \* وفی بحر العلوم من النعمة وهی الشدة والعقوبة ﴿ وائنی سألهم ﴾ ای هؤلاء المشرکین الذین یخوفونک بآلهتهم فقلت لهم ﴿ من خلق السموات والارض ﴾ من اخترع هذین الجنسین المعبر عنهما بالعالم ﴿ لیقولن الله ﴾ ای خلقهن الله لوضوح الدلیل علی اختصاصه بالخالقیه واللام الاولی توطئة وتمهید للقسم والثانیة جواب له وهوسادة مسدة جوابین ﴿ وفی التأویلات النجمیة یشیر الی ان الایمان الفطری مرکوز فی جلبة الانسان من یوم الميثاق اذا شهدهم الله علی انفسهم فقال ﴿ ألسنت بریکم قالوا بلی ﴾ کما قال تعالی ﴿ فطرة الله الّتی فطر الناس علیها ﴾ وقال علیه السلام ( کل مولود یولد علی الفطرة ) فلا یزال یوجد فی الانسان وان کان کافرا اثر ذلک الاقرار ولکنه غیر نافع الا مع الایمان الکسبی بالله وملائکته وکتابه ورسوله وبما جاؤا به ﴿ قل ﴾ تبکینا لهم ﴿ أفرأیتم ماتدعون من دون الله ان ارادنی الله بضر هل هن کاشفات ضره ﴾ أرایتم بمعنی اخبرونی جعل الرؤیة وهو العلم الذی هو سبب الاخبار مجازا عن الاخبار وتدعون بمعنی تعبدون وما عبارة عن الآلهة والضر سوء الحال ای کان من مرض وضیق معیشة وشدة والاستفهام للانکار وضمیر هن راجع الی ما باعتبار الآلهة . والکشف الاظهار والازالة ورفع شیء عما یواریه ویمطیه . والمعنی بعد ماتحققتم ان خالق العالم العلوی والسفلی هو الله تالی فاخبرونی ان آلهتکم ان ارادنی الله بضر هل هن یکشفن عنی ذلک الضرر والبلاء یدفعنه ای لا تقدر علی دفعه وازاله ﴿ او ارادنی برحمة ﴾ ای او ان ارادنی بنفع من حجة او غنی او غیر ذلک من المنافع ﴿ هل هن ممسکات رحمته ﴾ فیمنعها عنی ای لا تقدر علی امساک تلك الرحمة ومنعها وتعلیق ارادة الضر والرحمة بنفسه علیه السلام لارد فی نحورهم حیث کانوا خوفوه مضرة الاوانان ولمسافیه من الایذان باحاض النصح وانما قل کاشفات وممسکات ابانة لکمال ضعفها واشعارا بانوشتها کما قال ﴿ ان یدعون من دونه الا انانا ﴾ وهم کانوا یصفونها بالانونة مثل العزى واللوات ومناة فکأنه قال کیف اشرکتکم به تعالی هذه الاشياء الجمادیة البعیدة من الحیاة والعلم والقدرة والقوة والتمکن من الخلق هلا استحیتکم من ذلک ﴿ قل ﴾ یا محمد ﴿ حسبی الله ﴾ حسب مستعمل فی معنی الکفایة ای الله کافی فی جمیع اموری من اصابة الخیر ودفع الشر . وبالفارسیة [ بسست مرا خدای تعالی در رسانیدن خیر و باز داشتن شر ] \* روى انه علیه السلام لما سألهم سکتوا فقل ﴿ علیه ﴾ تعالی لا علی غیره اصلا ﴿ یتوکل المتوکلون ﴾ اعلمهم بان اسوام تحت ملکوتہ تعالی تو باخدای خود اندازکار ودل خوش دار \* که رحم اکر نکند مدعی خدا بکند \* وفیه اشارة الی ان من تحول عن الکافی الی غیر الکافی لم یتم امره فلا بد من التوکل علی رب العباد والتسليم له والافتیاد [ در کلیله ودمنه کوید باسلطان قوی کی طاقت ندارد وکس با او نسیزد مکر بکردن دادن ویرا مثل آن حشیش که هرگاه که باد غلبه کبرد خود را فریاد دهد تادر زمین همین کرداندش آخر نجات یابد وآن درخت رفته را که کردن ننهد

از بیخ برکندن و چون شرار بنی و ازو برسی پیش اودر زمین بغلط تواضع کن تا برهی که شیرا کرچه عظیم بود اما کریم بود [ فاعصمة من الله تعالى - حکي - ان سفينة مولى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اخطأ الجيش بارض الروم واسر فانطلق هاربا يلتمس الجيش فاذا باسد فقال له يا ابا الحارث انا سفينة مولى رسول الله فكان مرادى كبت وكبت فاقبل الاسد يتصبص حتى قام الى جنبه فركب عليه فكان كلما سمع صوتا اهوى اليه فلم يزل كذلك حتى بلغ الجيش ثم رجع الاسد \* وفيه اشارات منها ان الحيوان المنقرس لا يقدر على الاضرار اذا كان المرء في عصمة الله فكيف الجماد. ومنها أن طاعة الله تعالى والتوكل عليه سبب النجاة من المهالك. ومنها ان الاستشفاع برسول الله والتقرب اليه بالايمان والتوحيد والعمل بسنته يهdy الى سواء الصراط كما هدى سفينة رضى الله عنه \* فلي العاقل اخلاص التوحيد والاعراض عما - وى الله تعالى فانه تعالى كاف لعبده في كل حال من الاحوال والامور ﴿ قل يا قوم ﴾ اى قوم من ﴿ اعملوا على مكانتكم ﴾ على حالتكم التى اتم عليها من العداوة التى تمكنتم فيها فان المكانة تستعار من العين للمعنى كما يستعار هنا وحيث للزمان مع كونهما للمكان ﴿ انى عامل ﴾ اى على مكاتى ما استطعت ولا يزيد حالى الاقوة ونصرة ﴿ فسوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه ﴾ بسوء اعماله ومن مفعول تملدون والاخزاء : دون كردن وخوار كردن ورسوا كردن وهلاك كردن [ ومعانى هذه الكلمة يقرب بعضها من بعض ومنه الحديث لا تخزوا الحور اى لا تجعلوهن يستحيين من فعلكم كما فى تاج المصادر. والمعنى بالفارسية [ پس زود باشد که بدانید آنکس را که از ماوشما بيايد بدو عذابى که اورا رسوا کند ] وهو عذاب الدنيا وخزى اعدائه دليل على غلبته فقد نصره الله وعذب اعداءه واخزاهم يوم بدر: يعنى [ حق سبحانه رسوا کرد دشمنان آن حضرت را در روز بدر که جمى از ایشان بدست مؤمنان کشته کشتند وکروهى بقيد مذلت وسلسله نکبت گرفتار شدند

این سرباد داده وآن دستهها بپند \* آن کشته خوار و زار و گرفتار و مستمند ﴿ ويحمل ﴾ ينزل من افعاله من الحلول وهو التزول ﴿ عليه عذاب مقيم ﴾ الى الابد لا يفارقه دائم لا ينقطع عنه وهو عذاب الآخرة يعنى اتم الهالكون بسبب كونكم على البطلان ونحن الناجون بسبب كوننا على الحق فسوف ينكشف ربنا وخسرانكم وسوف تظهر زيادتنا ونقصانكم وسوف يطالبكم الله والاجواب لكم ويعذبكم ولا شفيع لكم ويدمر عليكم ولا صريح لكم

ایمان رسد بفریاد قرآن رسد بامداد

﴿ انا انزلنا عليك الكتاب ﴾ اى القرآن ﴿ للناس ﴾ اى لاجلهم فانه مناط لمصالحهم فى المعاش والمعاد وقد سبق الفرق بين اليك وعليك فى اول السورة ﴿ بالحق ﴾ حال من فاعل انزلنا حال كوننا محقين فى انزاله او من مفعوله كون ذلك الكتاب ملتبسا بالحق والصدق اى كل ما فيه حق وصواب لا ريب فيه موجب للعمل به حتما ﴿ فن اهتدى ﴾ بان عمل بما فيه ﴿ فلنفسه ﴾ اى انما نفع به نفسه ﴿ ومن ضل ﴾ بان لم يعمل بموجبه ﴿ فانما يضل عليه ﴾ لما ان وبال ضلاله مقصور عليها

﴿ وما انت عليهم بوكيل ﴾ الوكيل القائم على الامر حتى يكمله اى وما وكلت عليهم لتجبرهم على الهدى وما وظيفتك الا البلاغ وقد بلغت اى بلاغ \* وفي الآية اشارة الى ان القرآن مذكر جوارالحق للناس الذين نسوا الله وجواره فمن تذكر بتذكيره وانظ بوعظه واهتدى بهدائه كانت فوائد الهداية راجعة الى نفسه بان تنورت بنور الهداية فانمحي عنها آثار ظلمات صفاتها الحيوانية السبعية الشيطانية الموجبة لدخول النار ( ومن ضل فانما يضل عليها ) فانه يوكله الى نفسه وطبيعته فتغلب عليه الصفات الذميمة فيكون حطب النار ( وما انت ) يا محمد ( عليهم بوكيل ) تحفظهم من النار اذا كان في استعدادهم الوقوع فيها \* وفي الحديث ( انما مثلى ومثلى امي كمثل رجل استوقد نارا فجعلت الدواب والفراش يقعن فيها وانا آخذ بحجزكم تفحمون فيه ) والحجز جمع الحجرة كالحجرة وهى معقد الازار خصه بالذكر لان اخذ الوسط اقوى في المنع واصل تفحمون بالتشديد تفحمون وفيه اى في النار على تأويل المذكور يعنى انا آخذكم حتى ابعدمكم عن النار وانتم تدخلون فيها بشدة . ومعنى التمثيل ان النبي عليه السلام في منعهم عن المعاصي والشهوات المؤدية الى النار وكونهم متفحمين متكلفين في وقوعها مشبه بشخص مشفق يمنع الدواب عنها وهن يغلبن \* وفي الحديث اخبار عن فرط شفقه على امته وحفظهم من العذاب ولاشك فيه لان الامم في حجر الانبياء كالصبيان الاغبياء في اكناف الآباء صلوات الله عليهم وسلامه \* وفي الحديث ( ان مثل ما بعثني الله به من الهدى والعلم كمثل غيث اصاب ارضا فكانت منها طائفة طيبة قبلت الماء وانبت الكلا رالعشب الكثير وكانت منها اجادب امسكت الماء ففزع الله بها الناس فشربوا منها وسقوا وزرعوا واصاب منها طائفة اخرى انما هي قيعان لا تمسك ماء فذلك مثل من فقه في دين الله ونفعه الله بما بعثني به فعلم وعلم ومثل من لم يرفع لذلك رأسا ) اى لم يلتفت اليه بالعمل ولم يقبل هدى الله الذى ارسلت به انتهى فعلم العالم العامل المعلم كالمطر الواقع على التربة الطيبة وعلم العالم الغير العامل كالمطر الواقع على الاجادب واما الذى لا يقبل الهدى اصلا فكان كالارض التى لا تمسك ماء ولا تنبت كلا فكما انها ليس فيها ماء ولا كلا فكذا الكافر والجاهل ليس فيه علم ولا عمل فلا لنفسه نفع ولا غيره ﴿ الله يتوفى الانفس حين موتها ﴾ يقال توفاه الله قبض روحه كافي القاموس والانفس جمع نفس بسكون الفاء وهى النفس الناطقة المسماة عند اهل الشرع بالروح الاضافى الانسانى السلطانى فسميت نفسا باعتبار تعلقها بالبدن وانصياعها باحكامه والتلبس بغواشيه وروحا باعتبار تجردها في نفسها ورجوعها الى الله تعالى . فالنفس ناسوتية سفلية والروح لاهوتية علوية \* قالوا الروح الانسانى جوهر بسيط محرك للجسم وليس هو حالا في البدن كالحلول السريانى ولا كالحلول الجوارى ولكن له تعلق به تعلق التدبير والتصرف والروح الحيوانى اثر من آثار هذا الروح على ماسبق منى تحقيقه في سورة الاسراء عند قوله تعالى ﴿ قل الروح من امر ربي ﴾ فهو من الروح الانسانى كالقمر من الشمس في استفاضة النور والبهائم تشارك فيه الانسان وهو الروح الذى يتصرف في تعديله وتقويته علم الطب ولا يحمل الامانة والمعرفة والتراب يأكل محله وهو البدن المسمى لان الله تعالى حرم على الارض

ان تأكل اجساد الانبياء والصديقين والشهداء بخلاف الروح الانساني فانه حامل الامانة والمعرفة والايمان ويتصرف فيه علم الشريعة والطريقة والمعرفة والحقيقة بتوسط الحكماء الالهيين ولاياً كله التراب وهو باعتبار كونه نفساً هو النبي والولي والمشار اليه ابناً والمدرج في الحرقة بعد مفارقتها عن البدن والمسئول في القبر والمثاب والمعاقب وليس له علاقة مع البدن سوى ان يستعمله في كسب المعارف بواسطة شبكة الحواس فان البدن آله ومركبه وشبكه وبطلان الآلة والمركب والشبكة لا يوجب بطلان الصياد نعم بطلت الشبكة بعد الفراغ من الصيد فبطلانها غنيمة اذ يتخلص من حملها وتقلها ولذا قال عليه السلام ( الموت تحفة المؤمن ) اما لو بطلت الشبكة قبل الصيد فقد عظمت فيه الحسرة والتدامة ولذا يقول المقصرون ( رب ارجعون لعلى اعمل صالحاً فيما تركت ) الآية. والموت زوال القوة الحساسة كما ان الحياة وجود هذه القوة ومنه سمي الحيوان حيواناً ومبدأ هذه القوة هو الروح الحيواني الذي محله الدماغ كما ان محل الروح الانساني القلب السنوبري ولا يلزم من ذلك تحيزه فيه وان كانت الارواح البشرية متحيزة عند اهل السنة. ثم ان الانسان مادام حياً فهو انسان بالحقيقة فاذا مات فهو انسان بالحجاز لان انسانيته في الحقيقة انما كانت بتعلق الروح الانساني وقد فارقه : وفي المستوى

جان زريش وسبلت تن فارغست \* ليك تن بي جان بود مردار يست

ومعنى الآية يقبض الله الارواح الانسانية عن الابدان بان يقطع تعلقها عنها وتصرفها فيها ظاهراً وباطناً وذلك عند الموت فيزول الحس والحركة عن الابدان وتبقى كالحشب اليابس ويذهب العقل والايمان والمعرفة مع الارواح \* وفي الوسيط ( حين موتها ) اي حين موت ابدانها واجسادها على حذف المضاف \* يقول الفقير ظاهراً يخالف قوله تعالى ( كل نفس ذائقة الموت ) فان المفهوم منه ان الموت يطرأ على النفوس لا على البدن اللهم الا ان يقال المراد ان الله تعالى يتوفى الارواح حين موت ابدانها بمفارقة ارواحها عنها واسند القبض اليه تعالى لانه الامر للملائكة القايضين \* وفي زهرة الرياض التوفى من الله الامر بخروج الروح من البدن لواجتماع الملائكة لم يقدروا على اخراجه فالله يأمره بالخروج كما امره بالدخول ومن الملائكة المعالجة واذا بلغت الحنجرة يأخذها ملك الموت على الايمان او الكفر انتهى على ان من خواص العباد من يتولى الله قبض روحه كما روى ان فاطمة الزهراء رضى الله عنها لما نزل عليها ملك الموت لم ترض بقبضه فقبض الله روحها واما النبي عليه السلام فانما قبضه ملك الموت لكونه مقدم الامة وكما قال ذواتون المصري قدس سره السبي لا تنكلى الى ملك الموت ولكن اقبض روحى انت ولا تنكلى الى رضوان واكرمى انت ولا تنكلى الى مالك وعذبنى انت نسأل الله الفضل على كل حال \* والى لم تمت في منامها \* قوله في منامها متعاقب يتوفى المقدر. المنام والنوم واحد وهو استرخاء اعصاب الدماغ برطوبات البحار الصاعد اليه \* وقيل هو ان يتوفى الله النفس من غير موت كما في الآية \* وقيل النوم موت خفيف والموت نوم ثقيل وهذه التعريفات كلها صحيحة ينظرات مختلفة والمعنى

ويتوفى الانفس التي لم تمت في منامها اى يتوفاها حين نومها بان يقطع تعلقها عن الابدان وتصرفها فيها ظاهرا لاباطنا فالتائم يتنفس ويتحرك ببقاء الروح الحيوانى ولا يعقل ولا يميز بزوال الروح الانسانى ومثل النوم حال الانسلاخ عند الصوفية الا ان المنسلخ حال اليقظة اقوى حالا وشهودا من المنسلخ حال النوم وهو التائم وعبر عن الموت والنوم بالتوفى تشبيها للتائمين بالموتى لعدم تميزهم ولذا ورد النوم اخو الموت \* وعن على رضى الله عنه ان الروح يخرج عند النوم ويبقى شعاعه فى الجسد فلذلك يرى الرؤيا فاذا اتقه عاد روحه الى جسده باسرع من لحظة - ويروى - ان ارواح المؤمنين تعرج عند النوم الى السماء فمن كان منهم طاهرا اى على وضوء اذن له فى السجود لله تعالى تحت العرش ومن لم يكن منهم طاهرا لم يؤذن له فيه فلذلك يستحب ان ينام الرجل على الوضوء لتصدق رؤياه ويكون له مع الله معاملات ومخاطبات \* قال بعضهم خلق الله الارواح على اللطافة والاجساد على الكثافة فلما امرت بالتعلق بالاجساد اتقضت من الاحتجاب بها فجعل الله النوم والانسلاخ سببا لسيرها فى عالم الملكوت حتى تجدد لها المشاهدة وتزيد الرغبة فى قرب المولى وانما يستريح العبد ويمجد اللذة فى النوم لانه فى يدا الله وهو ارحم الراحمين ويضطرب ويحجد الالم فى الموت لانه فى يد ملك الموت وهو اشد الخلائق اجمعين ﴿ فيمسك التى قضى عليها الموت ﴾ امساك شئ تعلق به وحفظه والقضاء الحكم اى يمسك انفس الاموات عنده ولا يردها الى البدن وذلك الامساك انما هو فى عالم البرزخ الذى تكون الارواح فيه بعد المفارقة من النشأة الدنيوية وهو غير البرزخ بين الارواح المجردة والاجسام اى غير عالم المثال الذى كان النوم او الانسلاخ سببا للدخول فيه لان مراتب تنزلات الوجود ومعارجه دورية والمرتبة التى قبل النشأة الدنيوية هى من مراتب التنزلات ولها الاولى والثى بعدها هى من مراتب المعارج ولها الآخرة وايضا الصور التى تلحق الارواح فى البرزخ الاخير انما هى صور الاعمال ونتائج الافعال السابقة فى النشأة الدنيوية بخلاف صور البرزخ الاول فلا يكون شئ منهما عين الآخرة لكنهما يشتركان فى كونهما عالما روحانيا وجوهرا نورانيا غير مادى مشتملا على مثال صور العالم ﴿ ويرسل الاخرى ﴾ اى ويرسل انفس الاحياء وهى النائمة الى ابدانها عند اليقظة والنزول من عالم المثال المقيد ولعالم المثال شبه بالجوهر الجسمانى فى كونه محسوسا مقداريا وبالجوهر العقلى المجرد فى كونه نورانيا فجعل الله عالم المثال وسطا شيئا بكل من الطرفين حتى يتجسد اولا ثم يتكاثف الا ترى ان حقيقة العلم الذى هو مجرد يتجسد بالصورة التى فى عالم المثال ﴿ الى اجل مسمى ﴾ هو الوقت المضروب لموتها وهو غاية لجنس الارسال اى للشخصه حتى يرد لزوم ان لا يقع نوم بعد اليقظة الاولى \* وعن سعيد بن جبير ان ارواح الاحياء وارواح الاموات تلتقى فى المنام فيتعارف منها ما شاء الله ان يتعارف فيمسك التى قضى عليها الموت ويرسل الاخرى الى اجسادها الى انقضاء مدة حياتها \* وفى الاسئلة المقحمة يقبض الروح حال النوم ثم يمسك الروح التى قضى الموت على صاحبها ووافق نومه اجله انتهى . فيكون قوله فيمسك متفرعا على قوله والثى

لم تمت وبؤيده قوله عليه السلام (اذا اوى احدكم الى فراشه فلينفذ فراشه بداخلة ازاره فانه لا يدري ما خلف عليه ثم يقول باسمك ربى وضعت جنبي وبك ارفعه ان امسكت نفسي فارحها وان ارسلتها فاحفظها بما تحفظ به عبادك الصالحين) \* وفيه اشارة الى ان المقصود من الحياة هو الصلاح وماعدها ينبغي ان يكون وسيلة اليه ﴿ ان في ذلك ﴾ اي فيما ذكر من التوفى على الوجهين والامساك في احدهما والارسال في الآخر ﴿ لايات ﴾ عجيبة دالة على كمال قدرته وحكمته وشمول رحمته ﴿ لقوم يتفكرون ﴾ في كيفية تعلق الارواح بالابدان وتوفيها عنهما تارة بالكلية كما عند الموت وامساكها باقية بعد الموت لاتفى بفناء الابدان وما يقربها من السعادة والشقاوة واخرى عن ظواهرها فقط كما عند التوم وارسالها حيناً بعد حين الى انقضاء آجالها وانقطاع انفسها \* وفي الكواشي ﴿ لقوم يتفكرون ﴾ فيستدلون على ان القادر على ذلك قادر على البعث كما قال الكاشفي [ براى كروهي كه تفكر كنند در امر اماته كه مشابه نوم است ودر احيا كه مماثلست به يقظه ودر تورات مذكور است كه اى فرزند آدم چنانچه در خواب ميروى بميرد وچنانچه بيدار ميكردى برانگيخته شوى ]  
فالموت باب وكل الناس داخله

وفي الحديث القدسي ( ما ترددت في شيء انا فاعله كترددى في قبض نفس عبدى المؤمن ) لما كان التردد وهو التحير بين الشئين لعدم العلم بان الاصلح ايهما محالاً في حق الله تعالى حمل على منتهاه وهو التوقف يعنى ما توقفت فيما افعله مثل توقفي في قبض نفس المؤمن فاني اتوقف فيه واريه ما اعددت له من النعم والكرامات حتى يميل قلبه الى الموت شوقاً الى لقائي . ويجوز ان يراد من تردده تعالى ارسال اسباب الهلاك الى المؤمن من الجوع والمرض وغيرها وعدم اهلا كه بها ثم ارسالها مرة اخرى حتى يستطيع الموت ويستحلى لقاءه كذا في شرح السنة ( يكره الموت ) استئناف جواب عن قال ما سبب ترددك اراد به شدة الموت لان الموت نفسه يوصل المؤمن الى لقاء الله فكيف يكرهه المؤمن وفي الحديث ( ان احدكم لن يرى ربه حتى يموت )

تا نميرد بنده از هستى تمام \* او نيند حق تعالى والسلام  
مرك پيش از مرك امنست اى فتى \* اين چنين فرمود مارا مصطفى  
\* قال بعضهم [ وازموت كراهت داشتن بنده را سبب آنست كه محجوبست از ادراك لذت وصال وكمال عزتى كه اورا بعد از موت حاصل خواهد شد ] ( وانا اكره مسامته ) اي ايذاء بما يلحقه من صعوبة الموت وكرهه ( ولا بدله منه ) اي للبعد من الموت لانه مقدر لكل نفس \* قال بعضهم [ واكرهه حق تعالى كراهت دارد كه روح چنان بنده قبض كند اما چون وقت آيد از غايت محبت كه باینده دارد حجاب جسم كه نقاب رخساره روح است بر اندازد ]  
حجاب چهره جان ميشود غبار تنم \* خوشادمي كه ازين چهره برده برفكنم  
فعلى العاقل ان يتهيأ للموت بتحصيل حضور القلب وصفاء البال فان كثيرا من ارباب الحال والمقال وقعوا في الاضطراب عند الحال : وفي المتنوى



[۱] در او اسط دفتر چهارم در بیان آنکه عارف را غنا نیست از نور حق الخ  
[۲] در او ائیل دفتر یکم در بیان قصه هلاک کردن باد قوم هود علیه السلام را:

آن هنرهای دقیق وقال وقیل \* قوم فرعونند اجل چون آب نیل [۱]  
سحرهای ساحران دان جمله را \* مرک چوبی دانکه آن شد ازدها  
جادوهارا همه یک لقمه کرد \* یک جهان پر شب بد آن را صبح خورد  
آتش ابراهیم را دندان نزد \* چون کزیده حق بود چو نش کزد [۲]  
همچنین باد اجل بر عارفان \* نرم و خوش همچو نسیم یوسفان  
«ام اتخذوا» تزلت فی اهل مکة حیث زعموا ان الاصنام شفعاؤهم عند الله فقال الله تعالی  
منکرا علیهم ام اتخذوا ای بل اتخذ قریش فام منقطعة بمعنی بل والهمزة ﴿من دون الله﴾  
من دون اذنه تعالی ﴿شفعاء﴾ تشفع لهم عنده تعالی وهی الاصنام جمع شفیع . والشفع ضم الشیء  
الی مثله والشفاعة الانضمام الی آخر مسائله عنه واكثر ما يستعمل فی انضمام من هو  
اعلی رتبة الی من هو ادنی ومنه الشفاعة يوم القيامة ﴿قل اولو كانوا لا یملکون شیئا ولا  
یعقلون﴾ الهمزة لانکار الواقع واستقباحه والتوبيخ علیه والواو للحال عند الجمهور  
والمعنی قل یا محمد للمشرکین اتخذون الاصنام شفعاء ولو كانوا لا یملکون شیئا من الاشياء  
ولا یعقلونه فضلا عن ان یملکوا الشفاعة عند الله ویعقلوا انکم تعبدونهم : یعنی [توقع  
شفاعت مکنید از جادات وحال آنکه ایشان از قدرت و علم بی بهر داند] وفي التأویلات  
النجمية يشير الی ان اتخاذ الاشياء للعبادة او للشفاعة بالهوى والطبع لا بامر الله ووفق  
الشرع یكون ضلالة علی ضلالة وان المقبول من العبادة والشفاعة ما یكون بامر الله ومتابعة نیه  
علیه السلام علی وفق الشرع وذلك لان حجاب العبد هو الهوى والطبع وانما ارسل الانبیاء لنفی  
الهوى لتکون حركات العباد وسکنتهم بامر الحق تعالی ومتابعة الانبیاء لا بامر الهوى ومتابعة  
النفس لان النفس وهواها ظلمانية والامر ومتابعة الانبیاء نورانية والشهوات ظلمانية ولكن  
العبد اذا عبد الله بالهوى والطبع تصیر عبادته ظلمانية فاذا جامع زوجته بالامر علی وفق الشرع  
تصیر شهوته نورانية ﴿قل﴾ بعد تبکیتهم وتجهیلهم بما ذکر تحقیقا للحق ﴿لله الشفاعة  
جمیعا﴾ نصب علی الحال من الشفاعة ای هو الله تعالی مالک الشفاعة لا یستطیع احد  
شفاعة ما الا ان یكون المشفوع له مرتضى والشفیع مآذونا له وکلاهما مفقود ههنا \* قال  
البقلی بین انه تعالی مرجع الكل الشافع والمشفع فیه حتی یرجع العبد العارف الیه بالکلیة  
ولا یلتفت الی احد سواء فلا یصل الیه احد الا به قال الله تعالی ﴿من ذا الذی یشفع عنده  
الا بأذنه﴾ ونعم ما قالت رابعة رحمها الله محبة الله تعالی ما ابقت محبة غیره \* ففیہ اشارة  
الی ان محبة الرسول علیه السلام مندرجة فی محبة الله تعالی فن احب الله حبا حقیقا  
احب الله ان یأذن لحبیه فی شفاعته ومن احب رسول الله من غیر محبة الله لم یؤذن له  
فی الشفاعة الا ترى ان قوما افرطوا فی حب علی رضی الله عنه ونسوا محبة الله فنفاهم  
علی بل احرق بعضهم ﴿له﴾ تعالی وحده ﴿ملك السموات والارض﴾ وما فیهما  
من المخلوقات لا یملک احد ان یشکل فی امر من اموره بدون اذنه ورضاه وایشار  
الی ان الله تعالی هو المالك حقيقة فان ماسواه عبد ولا ملک للعبد ولو ملکه مولاه وانما

هو عارية عنده والعارية مردودة الى مالكمها ﴿ثم اليه ترجعون﴾ يوم القيامة لا الى احد سواه  
لا استقلالاً ولا اشتراكاً في فعل يومئذ ما يريد \* وفي الكواشي يحصى اعمالكم ثم الى حسابه ترجعون  
اي تردون فيجازيكم فاحذروا سخطه واتقوا عذابه فيارجح الموحدين يومئذ ويا خسارة  
المشركين وفي الحديث (شفاعتي لاهل الكباثر من امتي) والمراد امة الاجابة فالكفر اكبر  
الكباثر وصاحبه مخلد في النار لاشفاعة له \* فان قلت الحكم في المكروه ان يستحق مرتكبه  
حرمان الشفاعة كما ذكر في التلويح فيكون حرمان اهل الكباثر اولي \* قلت استحقاق  
حرمانها لا يوجب الحرمان بالفعل [شيخ علماء الدولة در عروه كويد جميع فرق اسلاميه  
اهل نجاتند ومراد از ناجيه در حديث (ستفرق امتي على نيف وسبعين فرقة والناجية  
منها واحدة) ناجيه بي شفاعتيست] \* واعلم ان افتخار الخلق في الدنيا بعشرة ولا ينفذ ذلك  
يوم القيامة \* الاول المال فلو نفع المال لاحد لنفع قارون قال الله تعالى ﴿فخسفناه وبداره  
الارض﴾ \* والثاني الولد فلو نفع الولد لاحد لنفع ابراهيم عليه السلام اياه آذر قال تعالى ﴿يا  
ابراهيم اعرض عن هذا﴾ \* والثالث الجمال فلو نفع الجمال لنفع اهل الروم لأن لهم تسعة  
اعشار الجمال قال الله تعالى ﴿يوم تبيض وجوه وتسود وجوه﴾ \* والرابع الشفاعة فلو نفعت  
الشفاعة لنفع الرسول من احب ايمانه قال تعالى ﴿انك لاتهتدي من احببت﴾ كأنه قال انت  
شفي في الجنائيات لاشريكي في الهدايات \* والخامس الحيلة فلو نفعت الحيلة لنفع الكفار  
مكرهم قال تعالى ﴿ومكر اولئك هوييور﴾ \* والسادس الفصاحة فلو نفعت الفصاحة لنفعت  
العرب قال تعالى ﴿لا يتكلمون الا من اذن له الرحمن﴾ \* والسابع العز فلو نفع العز لنفع اباجهل  
قال تعالى ﴿ذوق انك انت العزيز الكريم﴾ \* والثامن الاصدقاء فلو نفع الاصدقاء لنفعوا الفساق  
قال الله تعالى ﴿الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين﴾ \* والتاسع الاتباع فلو نفع التبعية  
لنفع الرؤساء قال تعالى ﴿اذبوا الذين اتبعوا من الذين اتبعوا﴾ \* والعاشر الحسب فلو نفع الحسب  
لنفع يعقوب اليهود لانهم اولاد يعقوب قال تعالى ﴿لن تنفعكم ارحامكم ولا اولادكم يوم القيمة﴾  
وقال الشيخ سعدى [خاكستر] اكرجه نسب على دارد كه آتس جوهر علويست وليكن  
جون بنفس خود هنري ندارد باخاك برابر است قيمت شكر نه ازني است كه آن خاصيت  
ويست ]

چو كنعار طيبت بي هنر بود \* پيمبر زادكي قدرش نيفزود

هنر بنماي اكر داري نه كوهر \* كل از خارست و ابراهيم از آذر

فاذا عرفت هذه الجملة فارجع الى الله تعالى من الاسباب الغير الزافعة وذلك بكمال الايمان  
والتقوى ﴿واذا﴾ [وجون وآنكاه] ﴿ذكر الله﴾ حال كونه ﴿وحده﴾ اي منفردا  
دون آلهة المشركين والعامل في اذا قوله ﴿اشبأرت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة﴾  
انقبضت ونفرت قلوب الذين لا يصدقون بيوم القيامة . والشمز نفور النفس مما تكره وتشمز  
وحه تقبض والاشمزاز هو ان يمتلي القلب غيظا وغما يتقبض منه اديم الوجه وهو غاية  
يمكن من الانقباض فمبه مبالغه في بيان حالهم القبيحة ﴿واذا ذكر الذين من دونه﴾

ای من دون الله یعنی الاوتان فرادی اومع ذکر الله ﴿اذا هم يستبشرون﴾ یفرحون و یظهر فی وجوههم البشر وهو اثر السرور لفرط اقتنائهم بها ونسیانهم الحق . والاستبشار هو ان یمتلئ القلب سرورا حتی تنبسط له بشرة الوجه وهو نهاية ما یمکن من الانبساط ففیه مبالغة ایضا فی بیان حالهم القیحة والعامل فی اذا هو العامل فی اذا المفاجأة تقدیره وقت ذکر الذین من دونه فاجأوا وقت الاستبشار : والمعنی بالفارسیة [آنکاه ایشان تازہ و فرحناک شوند بجهت فراموسی از حق و مشغولی بباطل اما کار مؤمن بر عکس اینست از یاد خدای تعالی شادان و بذکر ماسوی غمکین است]

نامت شنوم دل از فرح زنده شود \* قال من از اقبال تو فرخنده شود  
از غیر توهر جا سخن آید بمیان \* خاطر بهزاران غم پراکنده شود

- حکى - ان بعض الصالحاء ذکر عند رابعة العدویة الدنيا و ذمها فقالت من احب شیاً اکثر ذکره \* واعلم ان هؤلاء المشرکین کأمثال الصیيان فکما انهم یفرحون بالافراس الطیبة والاسود الخشیة وبمذاکرة ما هو لهو ولعب فکذا اهل الاوتان لکون نظرهم مقصورا على الصور والاشباح فکل قلب لا یعرف الله فانه لا یأنس بذكر الله ولا یسکن الیه ولا یفرح به فلا یكون مسکن الحق \* اوحى الله تعالى الى موسى علیه السلام یا موسى أتتجب ان نسکن معک بیتک فخر الله ساجدا ثم قال یارب کیف تسکن معی فی بیتی فقال یا موسى أما علمت انی جلیس من ذکرنی و حیث ما التمسنى عبدی وجدنی کما فی المقاصد الحسنة فعلم ان من ذکر الله فانه تعالى جلیسه ومن ذکر غیر الله فالشیطان جلیسه : قال الشیخ

اگر مرده مسکین زبان داشتی \* بفریاد وزاری فغان داشتی  
که ای زنده چون هست امکان گفت \* لب از ذکر چون مرده برهم مخفت  
چو ما را بغفلت بشد روزگار \* تو باری دمی چند فرصت شمار

وفي الحديث ( اذا كان يوم حار فقال الرجل لا اله الا الله ما اشد حر هذا اليوم اللهم اجرنی من حر جهنم قال الله تعالى لجهنم ان عبدا من عییدی استجارنی من حرک فانی اشهدک انی قد اجرته وان كان يوم شديد البرد فقال العبد لا اله الا الله ما اشد برد هذا اليوم اللهم اجرنی من زمهریر جهنم قال الله تعالى لجهنم ان عبدا من عبادى استجارنی من زمهریرك وانی اشهدک انی قد اجرته ) قالوا وما زمهریر جهنم قال ( بیت یلقى فیہ الکافر فیتمز من شدة برده بعضه من بعض ) : وفي المتنوی

در حدیث آمد که مؤمن دردعا \* چون امان خواهد زد دوزخ از خدا  
دوزخ از وی هم امان خواهد بجان \* که خدایا دور دارم از فلان

فعلى العاقل ان لا ينقطع عن الذكر ويستبشر به فانه تعالى معه معينه ﴿قل اللهم﴾ الميم بدل من حرف النداء والمعنى قل يا محمد يا الله ﴿فاطر السموات والارض﴾ نصب بالنداء ای یا خالق السموات والارض على اسلوب بدیع ﴿عالم الغیب والشهادة﴾ یا عالم کل ما ظاہر عن العباد وکل ما شهدوه ای التجی یا محمد الیه تعالی بالنداء لما تحیرت فی اسر الدعوة و فحیرت

من شدة شكيهم في المكابرة والغناد فانه القادر على الاشياء بمجمعاتها والعالم باحوالها برمتها  
 ﴿ انت ﴾ وحدك ﴿ تحكم بين عبادك ﴾ اى بينى وبين قومى وكذا بين سائر العباد  
 ﴿ فيما كانوا فيه يختلفون ﴾ اى يختلفون فيه من امر الدين اى تحكم حكما يسلمه  
 كل مكابر ويخضع له كل معاند وهو العذاب الدنيوى او الاخرى والثانى انسب بما بعد الآية  
 \* وفيه اشارة الى اختلاف بين الموحدين والمشركين فان الموحدين باثروا الامور بالشرع  
 على ما اقتضاه الامر والمشركين بالطبع على ما استداه الشهوة والهوى والله تعالى يحكم  
 بينهم في الدنيا والآخرة. اما في الدنيا فبالعفو والفضل والكرم وتوفيق التوبة والانابة واصلاح  
 ذات البين. واما في الآخرة فبالعدل والنصفة وانتقام بعضهم من بعض - كان الربيع - بكسر الباء  
 من المحدثين لا يتكلم الا فيما يغنيه فلما قتل الحسين رضى الله عنه قيل الآن يتكلم فقرا قل  
 اللهم الى قوله يختلفون وروى انه قال قتل من كان يجلسه النبي عليه السلام في حجره  
 ويضع فاه على فيه \* وعن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا افتتح صلاته  
 من الليل يقول ( اللهم رب جبريل وميكائيل واسرافيل فاطر السموات والارض عالم الغيب  
 والشهادة انت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون اهدنى لما اختلف فيه من الحق بامرك  
 انك تهدي من شئت الى صراط مستقيم ) \* وفي الآية اشارة الى ان الحاكم الحقيقى هو الله تعالى  
 وكل حكمه وقضائه عدل محض وحكمة بخلاف حكم غيره تعالى وفي الحديث ( ليس احد  
 يحكم بين الناس الا جئ يوم القيامة مغلوله يده الى عنقه فكفه العدل واسلمه الجور ) : وقال  
 في روضة الاخيار كان عمر بن هبيرة امير العراق وخراسان في ايام مروان بن محمد فدعا  
 اباحيفة الى القضاء ثلاث مرات فابى فحلف ليضربنه بالسياط وليسجنه وفعل حتى انتفخ  
 وجه ابى خيفة ورأسه من الضرب فقال الضرب بالسياط في الدنيا اهون على من مقامع  
 الحديد في الآخرة ونعم ما قال من قال

بو خيفة قضا انكرد ويمرد \* تويمرى اكر قضا انكنى

﴿ ولو ان للذين ظلموا ما فى الارض جميعا ﴾ حال من ما اى لو ان لهم جميع ما فى الدنيا  
 من الاموال والذخائر ﴿ ومثلهم معه ﴾ [وماند آن همه مالهايان] ﴿ لاقتدوا به من سوء العذاب  
 يوم القيمة ﴾ يقال اقتدى اذا بذل المال عن نفسه فان الفداء حفظ الانسان من النأبة بما يبذله  
 عنه اى لجمعوا كل ذلك فدية لانفسهم من العذاب الشديد لكن لامال يوم القيامة ولو كان  
 لايقبل الافتداء به وهذا وعيد شديد واقاطلهم من الخلاص ﴿ وفي التأويلات النجمية يشير  
 الى ان هذه الجملة لايقبل يوم القيامة لدفع العذاب واليوم ههنا تقبل ذرة من الخير ولقمة من  
 الصدقة وكلمة من التوبة والاستغفار كما انهم لو تابوا وبكوا فى الآخرة بالدماء لا يرحم بكأؤهم  
 وبدمة واحدة اليوم يمحي كثير من ذنوبهم : وفي المتنوى

آخر هر كرى آخر خنده ايست \* مرد آخر بين مبارك بنده ايست [١]

اشك كان ازهر او بارند خلق \* كوه راست واشك بندارند خلق [٢]

الا ترى الى دموع آدم وحواء عليهما السلام حيث صارت جواهر فى الدنيا فكيف فى العقبى

﴿ وابدالهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون ﴾ يقال بدال الشيء بدوا وبداء اى ظهر ظهورا بنا . والاحتساب الاعتداد بالشيء من جهة دخوله فيما يحسبه اى ظهر لهم يوم القيامة من قنن العقوبات ما لم يكن في حسابهم في الدنيا وفي ظنهم انه نازل بهم يومئذ \* قال الكاشفي [ بنداشت ایشان آن بود که بوسیله شفاعت بتان رتبه قرب یابند ] ﴿ وابدالهم سیآت ما کسبوا ﴾ سیآت اعمالهم او کسبهم حین تعرض علیهم صحائفهم ﴿ وحق بهم ما کنوا به یتستزؤن ﴾ اى نزل واصاب واحاط بهم وبال استهزائهم وجزاء مکرهم وکانوا یتستزؤن بالکتاب والمسلمین والبعث والعذاب ونحو ذلك \* وهذه الآية اى قوله ﴿ وابدالهم من الله ﴾ الخ غایة فی الوعد لاغایة ورامها ونظیره فی الوعد قوله تعالی ﴿ فلا تعلم نفس ما اخفی لهم من قرءة اعین ﴾ ﴿ وفی التأویلات النجمیة وفی سماع هذه الآية حسرة لاصحاب الانبیاء وفی بعض الاخبار ان قوما من المسلمین من اصحاب الذنوب یؤمر بهم الی النار فاذا وافوها یقول لهم مالک من اتم فان الذین جاؤا قبلکم من اهل النار وجوههم مسودة وعبونهم زرق وانکم لستم بتلك الصفة فیقولون نحن لم نتوقع ان نلقاک وانما انتظرنا شیئا آخر قال الله تعالی وابدالهم من الله الی یتستزؤن \* وقال ابواللیث یعملون اعمالا یظنون ان لهم ثوابا فیها فلم تنفعهم مع شرکهم فظهرت لهم العقوبة مکان الثواب \* وفی کشف الاسرار [ از حضرت رسالت علیه السلام تفسیر آیت ﴿ وابدالهم من الله ﴾ الخ پرسیدند فرمود ] هی الاعمال حسبوها حسنات فوجدوها فی کفة السیآت \* وقال بعضهم ظاهر الآية یتعلق باهل الریاء والسمعة افتضحوا يوم القيامة عند المخلصین \* وعن سفیان الثوری رحمه الله انه قرأها فقال ویل لاهل الریاء ثلاثا

بنداشت مراپی که عملهای نکوست \* مغزی که بود خلاصه کار زدوست چون برده زروی کار برداشته کشت \* برخاق عیان شد که نبود الا پوست

[ یکی از مشایخ یعنی محمد بن المنکدر بوقت حلول اجل جزع میکرد پرسیدند که سبب چیست فرمود که می ترسم چیزی ظاهر گردد که من آنرا در حساب نمی داشتم ] \* قال سهل اثبتوا لانفسهم اعمالا فاعتمدوا علیها فلما بلغوا الی المشهد الاعلی رأوها هباء منثورا فن اعتمد علی الفضل نجا ومن اعتمد علی افعاله بداله منها الهلاک \* وفی عرائس البقی رحمه الله هذه الآية خیر من الله للذین فرحوا بما وجدوا فی البدايات مما یفتقر به المغتربون وقاموا به وظنوا ان لامقام فوق مقامهم فلما رأوا بخلاف ظنونهم مالا هل معارفه واحبابه وعشاقه من درجات المعرفة وحقائق التوحید ولطائف المکاشفات وغرائب المشاهدات ماتوا حسرة . فانظر الی هذه المعانی الشریفة فی هذا المقام فان کلاما منها یحتمل الکلام بل وازید منها علی ما لا یخفی علی ذوی الافهام واجتهد فی ان یدولک من الثواب ما لم یکن یخطر ببالک ان تكون مثابا به وذلك بالاخلاص والقناء التام حتی یكون الله عندک عوضا عن کل شیء ﴿ فاذا مس الانسان ضر دعانا ﴾ اخبار عن الجنس بما یفعله غالب افراده والفاء لترتیب ما یبعدها علی ما قبلها اى ان المشرکین لیشتمزؤن عن ذکر الله وحده یتستبشرون بذكر الآلهة فاذا مسهم ضر اى اصابهم سوء حال من مرض وفقر ونحوها دعوا لدفعه من اشباؤوا عن ذکره وهو الله تعالی لما تفتشهم وتعیبهم

في التسبب حيث جعلوا الكفر سببا في الالتجاء الى الله بان اقاموه مقام الايمان مع ان الواجب ان يجعل الايمان سببا فيه ﴿ ثم اذا خولناه نعمة منا ﴾ اعطيناه اياها تفضلا فان التخويل مختص بما كان بطريق الفضل لا يطلق على ما اعطى بطريق الجزاء ﴿ قال انما اوتيته على علم ﴾ اى على علم منى بوجوه كسبه : يعنى [ وجوه كسب وتحصيل آثرا دانستم وبكياست وكفايت من حاصل شد ] او بانى ساعطاه للمالى من الفضل والاستحقاق او على علم من الله باستحقاقى : يعنى [ خدا دانست كه من مستحق اين نعمتم ] والهاء لما ان جعلت موصولة بمعنى ان الذى اوتيته وللنعمه ان جاءت كافة والتذكير لما ان المراد شئ من النعمة وقسم منها ثم قال تعالى ردا لما قاله ﴿ بل ﴾ [ نه چنين است ميگويد ] ﴿ هي ﴾ اى النعمة ويجوز ان يكون تأنيث الضمير باعتبار الخبر وهو قوله ﴿ فنة ﴾ للانسان اى محنة وابتلاؤه أيشكر ام يكفر تقول فنت الذهب اذا ادخلته النار لتظهر ما جودته وتختبره ﴿ ولكن اكثرهم ﴾ اى اكثر الناس ﴿ لا يعلمون ﴾ ان التخويل استدراج وامتحان ﴿ قد قالها ﴾ اى تلك الكلمة او الجملة وهى قوله ﴿ انما اوتيته على علم ﴾ الذين من قبلهم ﴿ وهم قارون وقومه حيث قال انما اوتيته على علم عندى وهم راضون به يعنى لما رضى قومه بمقاتله جمعوا معه \* وقال بعضهم يجوز ان يكون جميع من تقدمنا من الحيار والشرار فيجوز ان يوجد فى الامم المتقدمة من يقول تلك الكلمة غير قارون ايضا من ابطرت النعمة واغتر بظاهاها ﴿ فما اغنى عنهم ما كانوا يكسبون ﴾ من متاع الدنيا ويجمعون منه يعنى ان النعمة لم تدفع عنهم النقمة والعذاب ولم ينفعهم ذلك يقال اغنى عنه كذا اذا كفاه كما فى المفردات ﴿ فاصابهم ﴾ [ پس رسيد ايشارا ] ﴿ سيأت ما كسبوا ﴾ جزاء سيأت اعمالهم واجزية ما كسبوا وتسميتها سيأت لانها فى مقابلة سيأتهم وجزاء سيئة سيئة مثلها \* فنيه رمز الى ان جميع اعمالهم من قيل السيأت والمعنى انهم ظنوا ان ما آتيناهم لكرامتهم علينا ولم يكن كذلك لانهم وقعوا فى العذاب ولم تنفعهم اموالهم وهذا كما قال اليهود ﴿ نحن ابناؤه واحبائه ﴾ فقال تعالى خطا لحبيبه عليه السلام ﴿ قل فلم يعذبكم بذنوبكم ﴾ يعنى ان المكرم المقرب عند الله لا يعذبه الله وانما يعذب الخائن المهين المهان \* ثم اوعد كفار مكة فقال ﴿ والذين ظلموا من هؤلاء ﴾ المشركين المعاصرين لك يا محمد ومن للبيان اول التبعيض اى افرطوا فى الظلم والعتو ﴿ سيصيبهم سيأت ما كسبوا ﴾ من الكفر والمعاصى كما اصاب اولئك والسين للتأكيد وقد اصابهم اى اصابهم حيث قحطوا سبع سنين وقتل اكابرهم يوم بدر ﴿ وما هم بمعجزين ﴾ الله تعالى عن تخلى ذاتهم بحسب اعمالهم واخلاقهم \* وقال الكاشفى [ عاجز كشتن كان مارا از تعذيب پايشى كبرند كان بر عذاب ] يعنى بدرتهم العذاب ولا ينجون منه بالهرب ﴿ أولم يعلموا ﴾ اقالوا ذلك ولم يعلموا او اغفلوا ولم يعلموا ﴿ ان الله يبسط الرزق لمن يشاء ﴾ ان يبسط له اى يوسعه فان بسط الشئ نشره وتوسيعه : يعنى [ نه براى رفعت قدر او بلكه بمحض مشيت ] ﴿ ويقدر ﴾ لمن يشاء ان يقدره له اى يقرر ويضيق له من غير ان يكون لاحد مدخل ما فى ذلك حيث حبس عنهم الرزق سبعا ثم بسطاهم سبعا \* وقال الكاشفى [ وبتك مىكند

برهر که میخواهد نه برای خواری و بی مقیداری او بلکه از روی حکمت [ - روی -  
 انهم اكلوا في سنى القحط الجيف والجلود والعظام والعاهز وهو الوبر بان يخلط الدم باوبار  
 الابل ويشوى على النار وصار الواحد منهم يرى ما بينه وبين السماء كالدخان من الجوع فلم  
 ينفعهم ذلك حيث اصرروا على الكفر والفساد ﴿ ان في ذلك ﴾ الذى ذكر من القبض  
 والبسط ﴿ لايات ﴾ دالة على ان الحوادث كافة من الله تعالى بوسط عادى او غيره  
 ﴿ لقوم يؤمنون ﴾ اذ هم المستدلون بتلك الآيات على مدلولاتها ﴿ وفي الآيات فوائد ﴾ منها  
 ان من خصوصية نفس الانسان ان تضطر الى الله تعالى بالدعاء والتضرع فى الشدة والضر  
 والبلاء فلا عبرة بهذا الرجوع بالاضطرار الى الله تعالى لانه اذا انعم الله عليه بالخلاص  
 والعافية من تلك الشدة والبلاء اعرض عن الله ويكفر بالنعمة ويقول ان ما اوتيته  
 على علم عندى وانما العبرة بالرجوع الى الله والتعرف اليه فى الرخاء كما قال عليه السلام  
 ( تعرف الى الله فى الرخاء يعرفك فى الشدة ) \* ومنها ان المدعين يقولون نحن اهل الله فاذا  
 وصل اليهم بلاؤه فزعوا اليه ليرفع عنهم البلاء طلبا لراحة انفسهم ولا يرون المبلى فى البلاء  
 وهم مشركون فى طريق المعرفة فاذا وصل اليهم نعمة ظاهرة احتجبوا بها فاذا هم اهل  
 الحجاب من كلا الطرفين احتجبوا بالبلاء عن المبلى وبالنعمة عن المنعم \* قال الجنيد رضى الله  
 عنه من يرى البلاء ضرا فليس بعارف فان العارف من يرى الضر على نفسه رحمة والضر  
 على الحقيقة ما يصيب القلوب من القسوة والرين والنعمة اقبال القلوب على الله تعالى ومن  
 رأى النعمة على نفسه من حيث الاستحقاق فقد جحد النعمة \* ومنها ان اكثر اهل النعمة  
 لا يعلمون فتنه النعمة وسوء عاقبتها وبيطر النعمة والاغترار بها تقسو قلوبهم وتستولى عليهم  
 الغفلة وتطمئن نفوسهم بها وتنسى الآخرة والمولى \* ومنها ان نعمة الدنيا والآخرة وسعادهما  
 وكذا نعمتهما وشقاوتهما مبنية على مشيئة الله تعالى لاعلى مشيئة العباد فالواجب للمؤمنين  
 ان يخرجوا عن مشيئتهم ويستسلموا لمشيئة الله وحكمه وقضائه

كلید قدر نیست در دست کس \* توانای مطلق خدایست و بس

قال بعضهم

هر چه باید بهر که میباشد \* تودهی آنچنانکه می باید

تو شناسی صلاح کار همه \* که تویی آفرید کار همه

\* ومنها ان ضيق حال اليب وسعة حال الابل دليل على الرزاق وتقديره \* ويرد بهذه الآية  
 على من يرى النقص من الكيس والفقر من العجز اوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام  
 اُتدري لم رزقت الا حق قال يارب لا قال لي علم العاقل ان طلب الرزق ليس بالاحتيا لالكل  
 بيد الله ألا الى الله تصير الامور وبه ظهر فساد قول ابن الراوندى

كم عاقل عاقل اعيت مذهبه \* وجاهل جاهل تلقاه مرزوقا

هذا الذى ترك الاوهام حائرة \* وصير العالم التحرير زنديقا

اى كافرا نافيًا للصانع المدل الحكيم قائلا لو كان له الوجود لما كان الامر كذلك ولقد احسن من قال

كم من اديب فهم عقله \* مستكمل العقل مقل عديم  
ومن جهول مكثر ماله \* ذلك تقدير العزيز العليم

يعنى ان من نظر الى التقدير علم ان الامور الجارية على اهل العالم كلها على وفق الحكمة وعلى مقتضى المصلحة فيه ارشاد الى اثبات الصانع الحكيم لا الى نفي وجوده ﴿ قل يا عبادى الذين اسرفوا على انفسهم ﴾ \* قال الراغب السرف تجاوز الحد فى كل ما يفعله الانسان وان كان ذلك فى الاتفاق اشهر وقوله تعالى ﴿ قل يا عبادى الذين اسرفوا على انفسهم ﴾ يتناول الاسراف فى الاموال وفى غيرها انتهى . وتعمدية الاسراف بعلى لتضمين معنى الجناية والمعنى افراطوا فى الجناية عليها بالاسراف فى المعاصى وارتكاب الكبائر والفواحش \* قال اليعاقبة ومن تبعه اضافة العباد تخصصه بالمؤمن على ما هو عرف القرآن \* يقول الفقير قوله تعالى ﴿ فاذا جاء وعد اولاهم بعثنا عليكم عبادا لنا اولى بأس شديد ﴾ ينادى على خلافه لان العباد فسرهمنا يثبت نصر وقومه وكانوا كفارا بالاتفاق الا ان يدعى الفرق بين الاضافة بالواسطة وبغيرها \* وقال فى الوسيط المفسرون كلهم قالوا ان هذه الآية نزلت فى قوم خافوا ان اسلموا ان لا يغفر لهم ما جنوا من الذنوب العظام كالشرك وقتل النفس والزنى ومعاداة النبی عليه السلام والقتال معه فاتزل الله هذه الآية وفرح النبی عليه السلام بهذه الآية ورأها احتجاجه من اوسع الآيات فى مغفرة الذنوب انتهى \* وقال فى التكملة روى ان وحشيا قاتل حمزة رضى الله عنه كتب الى النبی عليه السلام يسأله هل له من توبة وكتب انه كان قد سمع فيما اتزل الله بمكة من القرآن آيتين اياستاه من كل خير وهما قوله تعالى ﴿ والذين لا يدعون مع الله الها آخر ﴾ الى قوله ﴿ مهانا ﴾ فنزلت ﴿ الامن تاب ﴾ الح فكتب بها رسول الله عليه السلام فخاف وحشى وقال لعلى لا بقی حتى اعمل عملا صالحا فاتزل الله ﴿ ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك ﴾ الح فقال وحشى انى اخاف ان لا اكون من مشيئة الله فاتزل الله تعالى ﴿ قل يا عبادى الذين اسرفوا على انفسهم ﴾ الح فاقبل وحشى واسلم انتهى وعلى كل تقدير فخصوص السبب لا ينافى عموم اللفظ فدخل فيه كل مسرف ﴿ لا تقنطوا من رحمة الله ﴾ القنوط . ظم اليأس \* وفى المفردات اليأس من الخير : وبالفارسية [ نوميد شدن از خير ] والرحمة من الله تعالى الانعام والاعطاء والفضل : وبالفارسية [ بخشايش ] وهو لا يكون فى الترتيب الوجودى الا بعد المغفرة التى هى ان يصون الله عبده من ان يمسسه العذاب دل عليه قوله ﴿ انه هو الغفور الرحيم ﴾ ولذا قالوا فى المعنى لا تيأسوا من مغفرته اولا وتفضله ثانيا

نوميد مشوكة نااميدى كفر است

[ در معالم التنزيل آورده كه ابن مسعود رضى الله عنه در مسجد در آمدديد كه واعظى ذكر آتش دوزخ وسلاسل واغلال ميكند فرمود كه اى مذكر چرا نوميد مى كردانى مردمانرا مكر نحو اندى آتراكه ميفرمايد ] ﴿ قل يا عبادى الذين ﴾ الح \* واعلم ان القنوط من رحمة الله علامة زوال الاستعداد والقنوط عن الفطرة بانقطاع الوصلة بين الحق والعبد اذ لو بقي شئ فى العبد من نوره الاصلى لادرك اثر رحمته الواسعة السابقة على غضبه فرجا ووصول



ذلك الاثر اليه لاتصاله بعالم النور بتلك البقية وان اسرف وفراط في جنب الله واما اليأس  
فدليل الاحتجاب الكلي واسوداد الوجه فالله تعالى يغفر الذنوب جميعا بشرط بقاء نور  
التوحيد في القلب فاذا لم يبق دخل في قوله ﴿ ان الله لا يغفر ان يشرك به ﴾ فالقنوط من اعظم  
المصائب وقد امهل تعالى عباده تفضلا منه الى وقت الفرغرة فلورجع العبد الى الله قبل آخر  
نفس يتنفسه قبل ﴿ ان الله يغفر الذنوب ﴾ حال كونها ﴿ جميعا ﴾ كأنه قيل ما سبب النهي  
عن القنوط من الرحمة فاجيب بان سبب النهي هو ﴿ ان الله يغفر الذنوب جميعا ﴾ عفو لمن يشاء  
ولو بعد حين بتعذيب في الجملة وبغيره حسبا يشاء فهو وعد بغفران الذنوب وان كثرت  
وكانت صفائر او كباثر بمدد الرمال والاوراق والنجوم ونحوها . والمعموم بمعنى الخصوص  
لان الشرك ليس بداخل في الآية اجماعا وهي ايضا في العاصي مقيدة بالمشيئة لان المطلق محمول  
على المقيد وسيجيء بقية الكلام على الآية قال عليه السلام ( ان الله يغفر الذنوب جميعا  
ولا يبالي انه هو الغفور الرحيم ) وقال عليه السلام ( ان تغفر الله فاغفر جفا وأي عبدك لا امانا )  
يعنى [ چون آمرزی خداونداهم بیامرز وآن کدام بنده است که او کناه نکرده است ]  
\* والفرق بين العفو والمغفرة هو ان حقيقة العفو هو المحو كما اشير اليه بقوله تعالى ﴿ ان  
الحسنات يذهب السيئات ﴾ والتبديل الذي اشير اليه بقوله ﴿ فاولئك يبدل الله سيئاتهم  
حسنات ﴾ هو من مقام المغفرة قاله الشيخ الكبير رضى الله عنه في شرح الاربعين حديثنا  
ثم قال في مقام التعليل ﴿ انه ﴾ تعالى ﴿ هو ﴾ وحده ﴿ الغفور الرحيم ﴾ الاول اشارة  
الى محو ما يوجب العقاب والثاني الى التفضل بالثواب وصيغة المبالغة راجعة الى كثرة الذنوب  
وكثرة المغفور والمرحوم \* قال الاستاذ الفخري قدس سره التسمية بيا عبادى مدح  
والوصف بانهم اسرفوا ذم فاما قال يا عبادى طمع المطيعون ان يكونوا هم المقصودين بالآية  
فرفعوا رؤسهم ونكس العاصى رأسه وقال من انا حتى يقول لى هذا فقال الله تعالى ( الذين  
اسرفوا على انفسهم ) فانقلب الحال فهؤلاء الذين نكسوا رؤسهم انتعشوا وازالت زلتهم  
والذين رفعوا رؤسهم اطرقوا وزالت صولتهم ثم قوى رجائهم بقوله على انفسهم يعنى  
ان اسرفت لا تقط من رحمة الله بعدما قطعت اختلافك الى بابنا فلا ترفع قلبك عنا . والالف  
واللام في الذنوب للاستغراق والمعموم وجميعا تأكيد له فكأنه قال اغفر ولا تترك واعفو  
ولا ابقى فان كانت لكم جناية كثيرة عميمة فلى بشأنكم عناية قديمة \* وفي كشف الاسرار  
[ بدانکه از آفریدگان حق تعالى کمال کرامت دو کرده راست یکی فرشتگان و دیگر آدمیان  
« و اینها جعل الانبیاء و الرسل منهم دون غیرهم » و غایت شرف انسانی در دو چیز است در عبودیت  
و در محبت عبودیت محض صفت فرشتگانست و عبودیت و محبت هر دو صفت آدمیان است  
فرشتگانرا عبودیت محض داد که صفت خلق است و آدمیانرا بعد از عبودیت خلعت محبت  
داد که صفت حق است تا از بهر این امت میکوید ﴿ یحبهم و یحبونه ﴾ و در عبودیت نیز  
آدمیانرا فضل داد بر فرشتگانکه عبودیت فرشتگان بی اضافت کفت ﴿ بل عباد مکرمون ﴾  
و عبودیت آدمیان باضافت کفت ﴿ یا عبادى ﴾ آنکه بر مقتضای محبت فضل خود بر ایشان تمام

کرد و عیبا و معصیتهای ایشان باتوار محبت بپوشید و پرده ایشان ندرید نه بینی که زلت برایشان قضا کرد و بآن همه زلات نام عبودیت از ایشان نیفکند و باز کر زلت و معصیت تشریف اضافت از ایشان باز نستد گفت ( قل یا عبادى الذین اسرفوا علی انفسهم ) و آنکه پرده ایشان نگاه داشت که عین کنهها را اظهار نکرد بلکه بجهل یاد کرد سر بسته و عین آن پوشیده گفت ( اسرفوا ) اسراف کردند کزاف کردند از بهر آنکه در ارادت وى مغفرت ایشان بود نه پرده درید نه اسم عبودیت بیفکد « سبحانه ما اراهه بعباده » موسی علیه السلام گفت « الهی ترید المصیة من العباد و تبغضها » گفت « یا موسی ذاك تأیس لعفوی » یعنی معصیت بندگان. بارادت تست آنکه آنرا دشمن میداری و بنده را بمعصیت دشمن میکبری حق جل جلاله گفت آن بنیاد عفو و کرم خویش است که می نهم خزینه رحمت ما پراست اگر عاصیان نباشند ضایع ماند \* قال الکاشفی بیمارستان جرم و عصیانرا شربت راحت جز درین دار الشفا حاصل نشود و سرگردانان بیابان نفس و هواد را از طریق نجات جز بمد آن آیت میسر نکردد [

ندارم هیچ گونه توشه راه \* بجز لا تقطوا من رحمة الله  
تو فرمودی که نومیدی میارید \* زمن لطف و غایت چشم دارید  
بدین معنی بی امید داریم \* بخشا زانکه بس امید داریم  
امید دردمند را دوا کن \* دل امید و از را روا کن

وقال المولى الجامی قدس سره

بلی نبود درین ره ناامیدی \* سیاهی را بود رو در سفیدی  
ز صد دردی که امیدت نیابد \* بنومیدی جگر خوردن نشاید  
در دیگر نباید زد که ناگاه \* از آن درسوی مقصود آوری راه

قال علیه السلام ( ما أحب ان تكون لی الدنيا و ما فیها بها ) ای ما أحب ان املك الدنيا و ما فیها بدل هذه الآية قاله فیها للبدلیة و المقابلة : و بالفارسیة [ دوست نمی دارم که دنیا و ما فیها مرا باشد بموضع این آیت چه این آیت از دنیا و هر چه در دنیا باشد بهتر است ] و ذلك لان الله تعالى من علی من اسرف من عباده و وعد لهم مغفرة ذنوبهم جمیعا و نهامهم ان یقسطوا من رحمته الواسعة \* و اعلم ان الآية لا تدل علی غفران جمیع الذنوب لجمیع الناس بل علی غفران جمیع ذنوب من شاء الله غفران ذنوبه فلا تنافی الامر بالتوبة و سق تعذیب العصاة و الامر بالاخلاص فی العمل و الوعد بالعذاب فالتة الی لا یغفر الشریک الا بالتوبة و الرجوع عنه و یغفر ما دون ذلك من الصغائر و الکبائر بالتوبة و بدونها لمن یشاء لالکل احد من اهل الذنوب - روی - ان ابن مسعود رضی الله عنه قرأ هذه الآية ان الله یغفر الذنوب جمیعا لمن یشاء فحمل المطلق علی المقید و ذلك لانه لا یجری فی مملکة الا ما یشاء \* یقول الفقیر ان اهل السنة لم یشرطوا التوبة فی غفران الذنوب مطلقا ای سواء كانت صغائر او کبائر سوى الشریک و دل علیه آثار کثیرة \* روی ان الله تعالى یقول یوم القيامة لبعض عصاة المؤمنین سترتها علیک فی الدنيا ای الذنوب و انا اغفرها لك الیوم فهذا و امثاله

يدل على المغفرة بالتوبة \* والفرق بين الشرك وسائر المعصية هو ان الكافر لا يطلب العفو والمغفرة لمعاصيه وقوله تعالى ﴿انما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون من قريب﴾ انما هو بالنسبة الى حال النعمة فالشرك وسائر المعاصي لا يغفر في تلك الحال وان وجدت التوبة وهذا لا ينافي المغفرة بدون التوبة بالنسبة الى المعاصي سوى الشرك فان مغفرته مخالفة للحكمة \* وعن ابي هريرة رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (جعل الله الرحمة مائة جزء فامسك عنده تسعة وتسعين وانزل في الارض جزءاً واحداً فمن ذلك الجزء يتراحم الخلائق حتى ترفع الدابة حافرها عن ولدها وهو يمص ان تصيبه) فهذا مما يدل على كمال الرجاء والبراءة للمسلمين لانه حصل في هذه الدار من رحمة واحدة ما حصل من النعم الظاهرة والباطنة فما ظنك بمائة رحمة في الدار الآخرة \* قال يحيى بن معاذ رحمه الله في كتاب الله كنوز موجبة للعفو عن جميع المؤمنين منها قوله تعالى ﴿قل يا عبادي﴾ الخ ولذا قال العلماء ارجى آية في القرآن لاهل التوحيد هذه الآية وقوله تعالى ﴿ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء﴾ وقوله ﴿ولسوف يعطيك ربك فترضى﴾ وذلك ان كل نبي مرسل مظهر لبعض احكام الرحمة ولذا كانت رسالته مقيدة ومقصودة على طائفة مخصوصة ولما كان نبينا عليه السلام مظهر حقيقة الرحمة كانت بعثته عامة وقيل فيه ﴿وما ارسلناك الا رحمة للعالمين﴾ وتم ظهور حكم رحمانيته بالشفاعة التي بها تظهر سيادته على جميع الناس حتى ان من يكون له درجة الشفاعة من الملائكة والانبيا والمؤمنين لا يشفعون الا بعدة فلا تقتطوا انتها الامة المرحومة من رحمة الله المطلقة ان الله يغفر الذنوب جميعا بشفاعة من هو مظهر تلك الرحمة قال الجامي

زم، جوردى برآمد جان عالم \* ترحم يانبي الله ترحم  
اكرچه غرق درباي كناههم \* فتاده خشك لب برخاك راهيم  
تو ابر رحمتي آن به كه كناهى \* كنى در حال لب خشكان نكاهى

﴿وانبيوا﴾ يا عبادي ﴿الى ربكم﴾ اى ارجعوا الى ربكم بالتوبة من المعاصي ﴿وارسلوا﴾ اى اخلصوا العمل لوجهه فان السالم بمعنى الخالص ﴿من قبل ان ياتيكم العذاب﴾ في الدنيا والآخرة ﴿تم لا تنصرون﴾ لا تتمعون من عذاب الله ان لم تتوبوا قبل نزوله \* يعنى [هيچكس در دفع عذاب شما نصرت ندهد] \* والظاهر من آخر الآية ان الخطاب للكفار فالمعنى فارجعوا ايها الناس من الشرك الى الايمان واخلصوا له تعالى التوحيد \* قال سيد الطائفة الجنيد قدس سره انقطعوا عن الكل بالكلية فارجع الينا بالحقيقة احد ولاغير عليه اثر ولا لاكون على سره خطر ومن كان لاحرا مماسوانا \* وفي الاسئلة المقحمة الفرق بين التوبة والانابة ان التائب يرجع الى الله خوفا من العقوبة والمنتب يرجع حياء منه وشوقا اليه \* قال ابراهيم بن ادهم قدس سره اذا صدق العبد في توبته صار منيبا لان الانابة ثانيا درجة التوبة وفي التأويلات النجمية التوبة لاهل البداية وهى الرجوع من المعصية الى الطاعة ومن الاوبة للمتوسط وهى الرجوع من الدنيا الى الآخرة ومن الانابة لاهل النهاية وهى الرجوع

فما سوى الله الى الله بالفناء في الله \* قال في كشف الاسرار [ انابت برسه قسم است . يكي انابت  
بيغمبران كه نشانش سه چیز است بيم داشتن با بشارت آزادی و خدمت کردن با شرف پیغمبری  
و باز بلا کشیدن بادل های پرشادی و جز از پیغمبران کس را طاقث این انابت نیست . دوم انابت  
عارفانست كه نشانش سه چیز است از معصیت بدر بودن و از طاعت خجل بودن و در خلوت  
باحق انس داشتن رابعه عدویه در حالت انس بجای رسید كه میگفت « حسی من الدنيا ذكرك  
ومن الآخرة رؤيتك » عزیزی گفت از سر حالت آتش خویش و دیگرانرا پند می داد ]

اگر در قصر مشتاقان ترا يك روز باریستی \* تراباندهان عشق این جاد و چه کارستی  
و كر رنكي ز كلزار حدیث اوبیدی تو \* بچشم توهمه كلكها كه در باغست خارستی  
[ سوم انابت توحید است كه دشمنانرا و بیگانگانرا با آن خواند گفت ( وانیوا الى ربكم  
واسلموا له ) و نشان این انابت آنست كه باقرار زبان و اخلاص دل خدا برا یکی داند و در ذات  
بی شبیه و در قدر بی نظیر و در صفات بی همتا . گفته اند توحید دو بابست توحید اقرار كه عامه  
مؤمنانراست بظاهر آید تا زبان ازو خبر دهد و اهل این توحید را دنیا منزل و بهشت مطلوب  
و دوم توحید معرفت كه عارفان و صدیقانراست بجان آید تا وقت و حال ازو خبر دهد و اهل  
این توحید را بهشت منزل و مولی مقصود ]

واسكر القوم دور كاس \* و كان سكری من المدير

[ آن كس را كه كار با كل افتد كل بوید و آنكس كه كارش با باغبان افتد بوسه بر خار زند  
چنانكه جو انمرد گفت ]

از برای آنكه كل شا كردنك روی اوست \* كر هزارت بوسه شد بر شريك خار زن  
﴿ واتبعوا احسن ما انزل اليكم من ربكم ﴾ اى القرآن كقوله تعالى ﴿ الله نزل احسن الحديث ﴾  
او العزائم دون الرخص \* قال اليبضاوى ومن تبعه و لعله ماهو انجى و اسلم كالانابة و المواظبة  
على الطاعة \* و قل الحسن الزموا طاعته واجتنبوا معصيته فان الذى انزل عليكم من ثلاثة اوجه  
ذكر القبيح لتجنبوه و ذكر الاحسن لتؤثروه و ذكر الاوسط لئلا يكون عليكم جناح  
فى الاقبال عليه او الاعراض عنه و هو المباحات ﴿ و فى التأويلات النجمية يشير الى ان ما انزل  
الله منه ما يكون حسنا و هو ما يدعوه الى الله قال الله تعالى ﴿ وداعيا الى الله باذنه ﴾ ﴿ من قبل  
ان يأتىكم العذاب ﴾ اى البلاء و العقوبة ﴿ بفتنة ﴾ [ ناكهان ] \* قال الراغب البتة مفاجأة  
الشيء من حيث لا يحتسب و يجوز ان يكون المراد بالعذاب الآتى بفتنة هو الموت لانه مفتاح  
العذاب الاخرى و طريقه و متصل به ﴿ و انتم ﴾ لغفلتكم ﴿ لا تشعرون ﴾ لا تدركون  
بالحواس بحیث لتتداركوا و تتأهبوا : و بالفارسية [ و شما نمی دانید آمدن اورا تا در مقام تدارك  
و تأهب آید ] ﴿ ان تقول نفس ﴾ مفعول له للافعال السابقة التى هى الانابة و الاخلاص  
و اتباع القرآن و التشكیر لان القائل بعض الانفس او للتكثير و التعميم ليشيع فى كل النفوس  
و المعنى افعلوا ما ذكر من المأمورات يعنى امرتكم به كراهة ان تقول كل نفس : و بالفارسية  
[ و مبادا كه هر كس كويا فردا از شما ] ﴿ يا حسرتا ﴾ بالالف بدلا من يا . الاضافة اذا صله

ياحسرتى تقول العرب يا حسرتى يا لمنى يا حسرتا ويا لهفا ويا حسرتاى ويا لهفاى بالجمع بين  
العوضين تقول هذه الكلبة فى نداء الاستغاثة كلما فى كشف الاسرار. والحسرة الغم على ما فاته  
والندم عليه كأنه انحسر الجهل عنه الذى حمله على ما ارتكبه \* وقال بعضهم الحسرة ان  
تأسف النفس اسفانبقى منه حسيرا اى منقطعة. والمعنى يا حسرتى وندامتى احضرى فهذا  
اوان حضورك : وبالفارسية [ اى بشيائى من ] ﴿ على ما فرطت ﴾ اى على تفريطى  
وتقصيرى فما مصدرية \* قال الراغب الافراط ان يسرف فى التقدم والتفريط ان يقصر فان  
الفرط المتقدم ﴿ فى جنب الله ﴾ فى جانبه وهو طاعته واقامة حقه وسلوك طريقه \* قال  
فى كشف الاسرار العرب تسمى الجانب جنبا [ اين كله برزبان عرب بسيار بود وچنانست كه  
مردمان كويند در جنب فلان توانكر شدم از پهلوى فلان مال بدست آوردم ] \* وقال  
الراغب اصل الجنب الجارحة جمعه جنوب ثم استعير فى الناحية التى تليها كاستمارة سائر  
الجوارح لذلك نحو اليمين والشمال وقيل جنب الحائط وجانبه وقوله فى جنب الله اى فى امره  
وحده الذى حده لنا انتهى ﴿ وان كنت لمن الساخرين ﴾ ان هى المخففة واللام هى الفارقة  
والسخر الاستهزاء ومحل الجملة النصب على الحال. والمعنى فرطت والحال انى كنت فى الدنيا  
من المستهزئين بدين الله واهله \* قال قتادة لم يكفهم ماضيعوا من طاعة الله حتى سخروا  
باهل طاعته : درسلسلة الذهب فرمود

روز آخركه مرك مردم خوار \* كند از خواب غفلتش بيدار  
يادش آيدكه درجوار خدای \* سالها زد بجرم وعصيان واى  
هرچه در شصت سال ياهفتاد \* كرده از خير وشرپيش افتاد  
يك بيك پيش چشم او آرند \* آشكارا بروى او دارند  
بىكذراند ز كنبد والا \* بانك واحسرتا وواويلا  
حسرت از جان او بر آرد دود \* وان زمان حسرتش ندارد سود

\* قال الفارسي يقول الله تعالى من هرب منى احرقته اى من هرب منى الى نفسه احرقته  
بالتأسف على فواتى اذا شهد غدا مقامات ارباب معارفى يدل عليه قوله يا حسرتا الخ  
اذلايقوله الامتحرق ﴿ او تقول لو ان الله هدىنى ﴾ بالارشاد الى الحق ﴿ لكنت من  
المتقين ﴾ من الشرك والمعاصى وفى الخبر ( ما من احد من اهل النار يدخل النار حتى  
يرى مقعده من الجنة فيقول لو ان الله هدىنى لكنت من المتقين ) فيكون عليه حسرة  
﴿ او تقول حين ترى العذاب ﴾ عيانا ومشاهدة ﴿ لو ان لى ﴾ لولتمنى [ اى كاشكى  
مرا بودى ] ﴿ كره ﴾ رجعة الى الدنيا يقال كره عليه عطف وعنه رجوع والكره المرة والحلة  
كما فى القاموس ﴿ فاكون ﴾ بالنصب جواب التمنى : يعنى [ تاباشم آنجا ] ﴿ من المحسنين ﴾  
فى العقيدة والعمل واو للدلالة على انها لا تخلو عن هذه الاقوال تحيرا وتعللا بالاطنال تحته  
وندا حيث لا ينفع وقيل ان قوما يقولون هذا وقوما يقولون ذاك ﴿ بلى ﴾ يعنى [ ترا  
ارشاد كردند ] \* ان قلت كلمة بلى مختصة بايجاب التنى ولا نفى فى واحدة من تلك المقالات

\* قلت انها رد للثانية وكلمة لوتضمن النفي لانها لامتناع الثاني لامتناع الاول اى لو ان الله هدانى لكنت من المتقين ولكن ما هدانى فقال تعالى بلى قد هديتك ﴿﴾ قد جاءتك آياتي ﴿﴾ آيات القرآن وهي سبب الهداية وفصله عن قوله ﴿لوان الله هدانى﴾ لما ان تقديمه على الثالث يفرق القرائن الثلاث التي دخلها او وتأخير لو ان الله هدانى الخ يخل بالترتيب الوجودى لانه يتحسر بالتفريط عند تطاير الكتب ثم يتعلل بفقد الهداية عند مشاهدة احوال المتقين واغباطهم ثم يتمي الرجمة عند الاطلاع على النار ورؤية العذاب وتذكير الخطاب باعتبار المعنى وهو الانسان \* وروى ان النبي عليه السلام قرأ قد جاءتك بالتأنيث وكذا ما بعدها خطاباً للنفس ﴿﴾ فكذبت بها ﴿﴾ قلت انها ليست من الله ﴿﴾ واستكبرت ﴿﴾ تعظمت عن الايمان بها ﴿﴾ وكنت من الكافرين ﴿﴾ بها ﴿﴾ وفي التأويلات النجمية ﴿﴾ بلى قد جاءتك آياتي ﴿﴾ من الانبياء ومعجزاتهم والكتب وحكمها ومواعظها واسرارها وحقائقها ودقائقها واشاراتها ﴿﴾ فكذبت بها واستكبرت ﴿﴾ عن اتباعها والقيام بشرائطها ﴿﴾ وكنت من الكافرين ﴿﴾ اى كافرى النعمة بما انعم الله به عليك من نعمة وجود الانبياء وازال الكتب واظهار المعجزات \* قالت المعتزلة هذه الآيات الثلاث تدل على ان العبد مستقل بفعله من وجوه. الاول ان المرأ لا يتحسر بما سبق منه الا اذا كان يقدر على ان يفعل . والثاني ان من لا يكون الايمان بفعله لا يكون مفرط فيه . والثالث انه لا يستحق الذم بما ليس من فعله \* والجواب ان هذه الآيات لاتمنع تأثير قدرة الله تعالى في فعل العبد ولا ما فيه اسناد الفعل الى العبد حيث قال ﴿بلى قد جاءتك﴾ الخ ونحو قوله تعالى ﴿يضل من يشاء ويهدى من يشاء﴾ يدل على بطلان مذهبهم ﴿﴾ ويوم القيمة ترى الذين كذبوا على الله ﴿﴾ بان وصفوه بما لا يليق بشانه كاتخاذ الولد والصاحبة والشريك ﴿﴾ وجوههم مسودة ﴿﴾ مبتدأ وخبر واجملة حال قدا كتفى فيها بالضمير عن الواو على ان الرؤية بصرية او مفعول ثان لها على انها عرفانية . والمعنى تراهم حال كونهم اوتراهم مسودة الوجوه بما ينالهم من الشدة او بما تخيل من ظلمة الجهل: وبالفارسية [رويهى ايشان سياه کرده شد پيش از دخول دوزخ وآن علامت دوزخيانست كه] [يعرف المجرمون بسيماهم] \* سئل الحسن عن هذه الآية ﴿ويوم القيامة﴾ الخ فقال هم الذين يقولون الاشياء لنا ان شئنا فعلنا وان شئنا لم نفعل ﴿﴾ وفي التأويلات النجمية يشير الى ان يوم القيامة تكون الوجوه بلون القلب فالقلوب الكاذبة لما كانت مسودة بسواد الكذب وظلمته تلونت وجوههم بلون القلوب \* قال يوسف ابن الحسين رحمه الله اشد الناس عذاباً يوم القيامة من ادعى في الله مالم يكن له ذلك او اظهر من احواله ما هو خال عنها ﴿﴾ اليس في جهنم ﴿﴾ [آيايست در دوزخ يعنى هست] ﴿﴾ مثوى ﴿﴾ مقام ﴿﴾ لا تكبرين ﴿﴾ عن الايمان والطاعة ﴿﴾ وفي التأويلات النجمية اى الذين تكبروا على اولياء الله وامتنعوا عن قبول النصيح والموعظة ﴿﴾ ونجى الله الذين اتقوا ﴿﴾ الشرك والمعاصى اى من جهنم ﴿﴾ بنفازتهم ﴿﴾ مصدر ميمي بمعنى الفوز من فاز بالمطلوب اى ظفر به \* قال الراغب الفوز الظاهر مع حصول السلامة والباء متعلقة بمحذوف هو حال من الموصول

مفيدة لمقاومة نجاتهم من العذاب لئلا النواب اى ينجيهم الله من مشوى المتكبرين حال كونهم ملتبسين بفوزهم بمطلوبهم الذى هو الجنة ﴿لا يمتهم سوء ولاهم يحزنون﴾ حال اخرى من الموصول مفيدة لكون نجاتهم وفوزهم بالجنة غير مسبوقه بمساس العذاب والحزن \* قال فى كشف الاسرار لايمس ابدانهم اذى وقلوبهم حزن ويجوز ان تكون المفاضة من فاز منه اى نجا منه والباء لاملازمة وقوله تعالى ﴿لا يمتهم﴾ الخ تفسير وبيان لمفاضة اى ينجيهم بسبب مفاضة التى هى تقواهم كما يشعر به ايراده فى حيز الصلة واما على اطلاق المفاضة على سببها الذى هو التقوى فليس المراد نفي دوام المساس والحزن بل دوام نفيهما \* وفى الآية اشارة الى ان الذين اتقوا بالله عماسوى الله لايمسهم سوء القطيعة والهجران ولاهم يحزنون على مفاضة من نعيم الدنيا والآخرة اذ فازوا بقربة المولى وهو فوز فوق كل فوز فالمتقون فازوا بسعادة الدارين اليوم عصمة وغدا رؤية واليوم غناية وغدا كفاية وولاية نسأل الله سبحانه ان يعصمنا مما يؤدى الى الحجاب ويجعلنا فى حمايته فى كل باب \* وفى الآية ترغيب للتقوى فانها سبب للنجاة وبها تقول جهنم جز يامؤمن فان نورك اطفأنا رى وبها يخاف الخلائق من المتقى ألا ترى ان رسول الروم لما دخل على امير المؤمنين عمر رضى الله عنه اخذته الرعدة والخوف : قال فى المتقوى

هيئت حقست اين از خلق نيست \* هيئت اين مرد صاحب دلقي نيست

هر كه ترسيد از حق و تقوى كز يد \* ترسد ازوى جن وانس و هر كه ديد

وفى البستان

تو هم كردن از حكم داور ميسج \* كه كردن نيچد ز حكم توهيسج

محالست چون دوست دارد ترا \* كه در دست دشمن كذا در ترا

\* وجاء الى ذى التون المصرى رحمه الله بعض الوزراء وطلب الهمة واطهر الحشية من السلطان فقال له لو خشيت انا من الله كما تخشى انت من السلطان لكنت من جملة الصديقين

كربودى اميد راحت ورنج \* پاى درویش بر فلك بودى

ور وزير از خدا برسىدى \* همچنان كز ملك ملك بودى

نسأل الله سبحانه ان يجعلنا مخلصين له ﴿الله خالق كل شىء﴾ من خير وشر وايمان وكفر لكن لا بالجبر بل بمباشرة الكاسب لاسبابها ﴿قال فى التأويلات النجمية دخل افعال

العباد واكسابهم فى هذه الجملة ولا يدخل هو وكلامه فيها لان المخاطب لا يدخل تحت الخطاب ولانه تعالى يخلق الاشياء بكلامه وهو كلمة كن ﴿وهو على كل شىء وكيل﴾

يتولى التصرف فيه كيفما يشاء . والوكيل القائم على الامر الزعيم باكمله والله تعالى هو المنكفل بمصالح عباده والكافى لهم فى كل امر ومن عرف انه الوكيل اكتفى به فى كل

امره فلم يدبر معه ولم يعتمد الا عليه \* وخاصة هذا الاسم نفي الحوائج والمصاب فمن خاف ريحا او صاعقة او نحوها فليكثر منه فانه يصرف عنه ويفتح له ابواب الخير والرزق ﴿له مقابلد السموات والارض﴾ جمع مقلد او مقلاد وهو المفتاح او جمع اقلد على

الشذوذ كاللذا كبر جمع ذكر والا ينبغي ان يجمع على اقاليد . والاقليد بالكسر معرب  
كليد وهو في الفارسية بمعنى المفتاح في العربي وان كان شائنا بين الناس بمعنى الفعل  
. والمعنى له تعالى وحده مفاتيح خزائن العالم العلوى والسفلى لا يتمكن من التصرف فيها  
غيره : وبالفارسية [ مرور است كليدهاى خزائن آسمان وزمين يعنى مالك امور علوى  
وسفلى است وغيراورا تصر فى درآن ممكن نيست همچنانكه دخل در خزيناها متصور نيست  
مكر كسى راكه مفاتيح آن بدست اوست ] \* وعن عثمان رضى الله عنه انه سأل النبي صلى الله عليه  
وسلم عن المقاليد فقال (تفسيرها لا اله الا الله والله اكبر وسبحان الله وبحمده واستغفر الله ولا  
حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم هو الاول والاخر والظاهر والباطن بيده الخير يحيى ويميت  
وهو على كل شئ قدير ) والمعنى على هذا ان الله هذه الكلمات يوحد بها ويمجدها وهى  
مفاتيح خير السموات والارض من تكلم بها اصابه : يعنى [ اين كلمات مفاتيح خيرات آسمان  
وزمينست هر كه بدان تكلم كند بنقود فيوض آن خزائن برسد وكفته اند خزائن  
آسمان بارانست وخزائن زمين كياه وكليد اين خزيناها بدست تصرف اوست هر كاه خواهد  
باران فرستد وهر چه خواهد از نباتات بروياند ] \* وفي الخبر ان رسول الله عليه السلام قال  
(ايت بمفاتيح خزائن الارض فعرضت على فقلت لا بل اجوع يوما واشبع يوما) : قال الصائب

افتد هاى دولت اكر در كنندما \* از همت بلند رها ميكنيم ما

وفي التأويلات النجمية يشير الى ان له مفاتيح خزائن لطفه وهى مكنونة فى سموات  
القلوب وله مفاتيح خزائن قهره وهى مودعة فى ارض النفوس يعنى لا يملك احد مفاتيح  
خزان لطفه وقهره الا هو وهو الفتاح وبيده المفتاح يفتح على من يشاء خزائن لطفه فى  
قلبه فيخرج ينابيع الحكمة منه وجواهر الاخلاق الحسنة ويفتح على من يشاء ابواب خزائن  
قهره فى نفسه فيخرج عيون المكر والخذع والحيل منها وقون الاوصاف الذميمة ولهذا السر  
قال صلى الله تعالى عليه وسلم (مفتاح القلوب لا اله الا الله) ولما سأل عثمان رضى الله عنه عن تفسير  
مقاليد السموات والارض قال (لا اله الا الله والله اكبر) الخ ﴿ والذين كفروا بآيات الله ﴾  
التزيلية والتكوينية المنصوبة فى الآفاق والانفس ﴿ اولئك هم الخاسرون ﴾ خسروا لانهم  
وراء لانهم اختاروا العقوبة على الثواب وفتحوا ابواب نفوسهم بمفتاح الكفر والنفاق  
نسأل الله تعالى ان يجعلنا ممن ربحت تجارتة لا ممن خسرت صفقته ﴿ قل اغير الله تأمروني اعبد  
ايها الجاهلون ﴾ اى ابعد مشاهدة هذه الآيات فغير الله اعبد تأمروني بذلك ايها الجاهلون  
وتأمروني اعتراض للدلالة على انهم امروه عقيب ذلك بان يعبد غير الله وقالوا استلم آلهتنا  
نؤمن بالله فغابوا عنهم واصله تأمروني باظهار التوطين ثم ادغمت اولها وهى علم الرفع  
فى الثانية وهى للوقاية وقد قرأ ابن عامر على الاصل اى باظهارها ونافع بحذف الثانية فانها  
تحذف كثيرا ﴿ ولقد اوحى اليك والى الذين من قبلك ﴾ اى من الرسل عليهم السلام ﴿ ان  
اشركت ﴾ فرضا : وبالفارسية [ اكر شرك آرى ] وافراد الخطاب باعتبار كل واحد  
﴿ ليحبطن عملك ﴾ اى ليطلن ثواب عملك وان كنت كرميا على ﴿ ولتكونن



من الخاسرين ﴿ في صفقتك بسبب حبوط عملك واللام الاولى موطئة للقسم والاخرى ان للجواب وهو كلام وارد على طريقة الفرض لتيسير الرسل واقاط الكفرة والايدان بغاية شناعة الاشراك وقبحه وكونه بحيث ينهي عنه من لا يكاد يمكن ان يباشره فكيف بمن عداه \* قال التنازاني فالحاطب هو النبي عليه السلام وعدم اشراكه مقطوع به لكن جي بلفظ الماضي ابرازا للاشراك في معرض الحاصل على سبيل الفرض والتقدير تعريضا لمن صدر عنهم الاشراك بانه قد حبطت اعمالهم وكانوا من الخاسرين \* وقال في كشف الاسرار هذا خطاب مع الرسول عليه السلام والمراد به غيره \* وقال ابن عباس رضى الله عنهما هذا ادب من الله لنبه عليه السلام وتهديد لغيره لان الله تعالى قد عصمه من الشرك ومداهنة الكفار \* وقال الكاشفي [ واصح آنست كه مخاطب بحسب ظاهر پیغمبر اند واز روی حقیقت افراد مسلمانان امت ایشان هر يك را می فرماید كه اگر شرك آری هر آینه تباہ گردد كردار تو كه در وقت ايمان واقع شده و هر آینه باشی از زیانكاران كه بعد از وقت دوات دين بنكبت شرك مبتلى گردد ] \* قال ابن عطاء هذا شرك الملاحظة والالتفات الى غيره واطلاق الاحباط من غير قيد بالموت على الكفر يحتمل ان يكون من خصائصهم لان الاشراك منهم اشد واقبح وان يكون مقيدا بالموت كما صرح به في قوله تعالى ﴿ ومن يرتدد منكم عن دينه فيمت وهو كافر فاولئك حبطت اعمالهم ﴾ فيكون حلا للمطلق على المقيد فذهب الشافعي ان نفس الكفر غير محبط عنده بل المحبط الموت على الكفر واما عند غيره فنفس الكفر محبط سواء مات عليه ام لم يميت \* وفي المفردات حبط العمل على اضرب . احدها ان تكون الاعمال دينوية فلا تغني في الآخرة غنا كما اشار اليه تعالى بقوله ﴿ وقد منا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا ﴾ . والثاني ان تكون اعمالا اخروية لكن لم يقصد صاحبها بها وجه الله تعالى كما روى (بؤتى رجل يوم القيامة فيقال له به كان اشتغالك فيقول بقراءة القرآن فيقال له كنت تقرأ ليقال فلان قارى وقد قيل ذلك فيؤمر به الى النار) . والثالث ان تكون اعمالا صالحة لكن بازائها سيأت تربي عليها وذلك هو المشار اليه بخفة الميزان انتهى . وعطف الخسران على الحبوط من عطف المسبب على السبب وهو في التأويلات التجمعية يشير الى ان الانسان ولو كان نيا لئن وكل الى نفسه ليفتحن بمفتاح الشرك والرياء ابواب خزائن قهر الله على نفسه وليحبطن عمله بان يلاحظ غير الله بنظر المحبة ويثبت معه في الابداع سواء ﴿ بل الله فاعبد ﴾ رد لما مروء ولولا دلالة التقديم على القصر لم يكن كذلك والفاء جواب الشرط المحذوف تقديره لا تعبد ما امرك الكفار بعبادته بل ان عبت فاعبد الله فحذف الشرط واقیم المفعول مقامه ﴿ وكن من الشاكرين ﴾ انعامه عليك ومن جلته التوحيد والعبادة وكذا النبوة والرسالة الحاصلتان بفضله وكرمه لاسبغيك وعملك \* واعلم ان الشكر على ثلاث درجات . الاولى الشكر على المحاب وقد شاركت المؤمنين في هذا الشكر اليهود والنصارى والمجوس . والثانية الشكر على المكارة وهذا الشاكر اول من يدعى الى الجنة لان الجنة حفت بالمكارة والثالثة ان لا يشهد غير المنعم فلا يشهد النعمة والشدة وهذا الشهود والتلذذ به اعلى الذات لانه في مقام السر \* فالعاقل يجتهد في الاقبال على الله

والتوجه اليه من غير التفات الى يمين وشمال - روى - ان ذا النون المصرى قدس سره اراد التوضي من نهر فرأى جارية حسناء فقالت لذي النون ظننتك اولاً عاقلاً ثم علماً ثم عارفاً ولم تكن كذلك اى لا عاقلاً ولا علماً ولا عارفاً قال ذوالنون ولم قالت فان العاقل لا يكون بغير وضوء لعلمه بفضائله والعالم لا ينظر الى الحرام فان العالم لا يد وان يكون عاملاً والعارف لا يميل الى غير الله فان مقتضى العرفان ان لا يختار على المحبوب الحقيقي سواء لكون حسنة من ذاته وحسن ماسواه مستفاداً منه والغير وان كان مظهرًا لتجليه ولكن النظر اليه قيد والحضور في عالم الاطلاق هو التفريد الذى هو تقطيع الموحّد عن الانفس والآفاق

خداست در دو جهان هست جاودان جامى \* وماسواء خيال مزخرف باطل  
نسأل الله سبحانه هذا التوحيد الحقيقى - روى - عبدالله بن عباس رضى الله عنهما وعبدالله ابن مسعود رضى الله عنه ان احبوا من اليهود اتي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا محمد اشعرت ان الله يضع يوم القيامة السموات على اصبع والارضين على اصبع والجبال على اصبع والماء والنرى والشجر على اصبع وجميع الخلائق على اصبع ثم يهنهن ويقول انا الملك اين الملوك فضحك رسول الله عليه السلام تعجباً منه وتصديقاً له فانزل الله هذه الآية وهى قوله تعالى ﴿ وما قدروا الله حق قدره ﴾ القدر بمعنى التعظيم كفى القاموس فالمنى ما عظمه والله حق تعظيمه حيث جعلوا له شريكاً بما لا يليق بشأنه العظيم ويقال قدر الشيء قدره من التقدير كفى المختار . فالمنى ما قدروا عظمتهم تعالى فى انفسهم حق عظمتهم \* وقول الراغب فى المفردات ما عرفوا كنهه \* يقول النقيب هذا ليس فى محله فان الله تعالى وان كان لا يعرف حق المعرفة بحسب كنهه ولكن تتعلق به تلك المعرفة بحسبنا فالمنى ههنا ما عرفوا الله حق معرفته بحسبهم لا بحسب الله اذ لو عرفوه بحسبهم ما اضافوا اليه الشريك ونحوه فانهم ﴿ وفى التأويلات النجمية ما عرفوا الله حق معرفته وما وصفوه حق وصفه وما عظموه حق تعظيمه فمن اتصف بتمثيل او جنح الى تعطيل حاد عن السنة المثلى وانحرف عن الطريقة الحسنى وصفوا الحق بالاعضاء وتوهموا فى نعمته الاجزاء فما قدروا الله حق قدره انتهى ﴿ والارض جميعاً ﴾ حال لفظاً وتأكيده معنى ولذا قال اهل التفسير تأكيد الارض بالجميع لان المراد بها الارضون السبع او جميع ابعاضها البادية والغائرة اى الظاهرة وغير الظاهرة من باطنها وظاهرها ووسطها قوله والارض مبتدأ خبره قوله ﴿ قبضته يوم القيمة ﴾ القبضة المرة من القبض اطلقت بمعنى القبضة وهى المقدار المقبوض بالكف تسمية بالمصدر او بتقدير ذات قبضته \* وفى المفردات القبض تناول بجمع الكف نحو قبض السيف وغيره ويستعار القبض لتحصيل الشيء وان لم يكن فيه مراعاة الكف كقولك قبضت الدار من فلان اى حوزتها قال الله تعالى ﴿ والارض جميعاً قبضته ﴾ اى فى حوزته حيث لا تمليك للعبد انتهى تقول لارجل هذا فى يدك وفى قبضتك اى فى ملكك وان لم يقبض عليه بيده . والمعنى والارض جميعاً مقبوضه يوم القيامة اى فى ملكه وتصرفه من غير منازع يتصرف فيها تصرف الملاك فى ملكهم وانها اى جميع الارضين وان عظم من فاهن بالنسبة الى قدرته تعالى الاقبضة واحدة \* فبه تنبيه على غاية عظمتهم وكل

قدرته وحقارة الافعال العظام بالنسبة الى قدرته ودلالة على ان تخريب العالم اهلون شئ عليه على طريقة التمثيل والتخييل من غير اعتبار القبضة حقيقة ولا مجازا على ما في الارشاد ونحوه وعلى هذه الطريقة قوله تعالى ﴿والسّموات﴾ مبتدأ ﴿مطويات﴾ خبره ﴿بيمينه﴾ متعلق بمطويات اي مجموعات ومدرجات من طويت الشئ طيا اي ادرجته ادراجا او مملكات من الطي بمعنى مضى العمر يقال طوى الله عمره . وقوله بيمينه اي بقوته واقتداره فانه يعبر بها عن المبالغة في الاقتدار لانها اقوى من الشمال في عادة الناس كافي الاسئلة المفتحة \* قال ابن عباس رضى الله عنهما ما السموات السبع والارضون السبع في يد الله الا كخردلة في يد احدكم \* قال بعضهم الآية من التشابهات فلا مساغ لتأويلها وتفسيرها غير الايمان بها كما قال تعالى ﴿والراسخون في العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا﴾ \* وقال اهل الحقيقة المراد بهذه القبضة هي قبضة الشمال المضاف اليها القهر والغضب ولوازمهما وعالم العناصر وما يتركب ويتولد منها ومن جملة ذلك صورة آدم العنصرية واما روحانيته فمضافة الى القبضة المسماة باليمين ودل على ما ذكر ذكر اليمين في مقابل الارض وصح عن النبي عليه السلام اطلاق الشمال على احدى اليدين اللتين خلق الله بهما آدم عليه السلام كافي شرح الاربعين حديثا للشيخ الكبير قدس سره الخطير وعن ابى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (قبض الله السموات بيمينه والارضين بيده الاخرى ثم يهزهن ويقول انا الملك اين ملوك الارض ) كافي كشف الاسرار \* وفيه اشعار باطلاق الشمال على اليد الاخرى فالشمال في حديثه عليه السلام والقبضة في هذه الآية واحدة \* فان قلت كيف التوفيق بينه وبين قوله عليه السلام (كلتا يدي ربي يمين مباركة) وقول الشاعر

له يمينان عدلا لاشمال له \* وفي يمينه آجال وارزاق

\* قلت كون كل من اليدين يمينا مباركة بالاضافة اليه تعالى ومن حيث الآثار فيمين وشمال اذ لا تخلو الدنيا والآخرة من اللطف والقهر والجمال والجلال والبسط والقبض والروح والجسم والطبيعة والعنصر ونحو ذلك وظهور مما ذكرنا كون السموات خارجة عن حد الدنيا لاضافتها الى اليمين وان كانت من عالم الكون والفساد اللهم الا ان يقال العناصر مطلقا مضافة الى الارض المقبوضة بالشمال واما ملكوتها وهو باطنها كباطن آدم وباطن السموات كالارواح العلوية فمضاف الى السموات المقبوضة باليمين فالسموات من حيث عناصرها داخلية في حد الدنيا ﴿سبحانه وتعالى عما يشركون﴾ ما بعد وما اعلى من هذه قدرته وعظمته عن اشراكهم ما يشركونه من الشركاء فما على الاول مصدريه وعلى الثاني موصولة \* سئل الجنب قدس سره عن قوله ﴿والسّموات مطويات﴾ فقال متى كانت منشورة حتى صارت مطوية سبحانه نفى عن نفسه ما يقع في العقول من طيها ونشرها اذ كل الكون عنده كالخردلة او كنجاح بموضة او اقل منها \* قال الزروقي رحمه الله اذا اردت استعمال حزب البحر للسلامة من عطبه فقدم عند ركوبه ﴿بسم الله مجريها ومرساها ان ربي لغفور رحيم وما قدر و الله حق قدره﴾ الى قوله ﴿عما يشركون﴾ اذ قد جاء في الحديث انه امان من الغرق ومن الله الخلاص \* يقول النقيب

التخصيص هو ان من عرف الله حق معرفته قد لا يحتاج الى ركوب السفينة بل يمشى على الماء كما وقع لكثير من اهل التصرف فيه تنبيه على العجز وتعريف للقصور . وايضا ان الارض اذا كانت في قبضته فالبجر الذى فوقها متصلا بها يكون ايضا في قبضته فيذبني ان يخاف من سطوته في كل مكان ويستغل بذكره في كل آن بخلوص الجنان وصدق الايقان \* يقال ان الشريك جلى وخفى فالجلى من العوام الكفر والحقى منهم التوحيد باللسان مع اشتغال القلب بغير الله تعالى وهو شرك جلى من الخواص والحقى منهم الالتفات الى الدنيا واسبابها وهو جلى من اخص الخواص والحقى منهم الالتفات الى الآخرة \* يقال ان السبب لانشقاق زكريا عليه السلام في الشجرة كان التفاته الى الشجرة حيث قال ا كتمني ايتها الشجرة كما ان يوسف عليه السلام قال لساقى الملك اذكرني عند ربك فلبث في السجن بضع سنين فاقطع نظرك عما سوى الله وانظر الى حال الحليل عليه السلام فانه لما اتى في النار اتاه جبرائيل وقل لك حاجة يا ابراهيم فقال اما اليك فلا تجعل الله له النار بردا وسلاما وكان قطبا واماما

نكر ناقضا از بجا سير كرد \* كه كورى بود تكيه بر غير كرد

\* قال عبد الواحد بن زيد لابي عاصم البصرى رحمه الله كيف صنعت حين طلبك الحجاج قال كنت في غرقتي فدقوا على الباب ودخلوا فدفعتم بي دفعة فاذا انا على ابي قيس بمكة فقال عبد الواحد من اين كنت تأكل قال كانت تأتى الى عجوز وقت افطارى بالرغيفين الذين كنت آكلهما بالبصرة قال عبد الواحد تلك الدنيا امرها الله ان تخدم ابا عاصم هكذا حال من توكل على الله وانقطع اليه عما سواه قاله لا يخيب عبدا لا يرجو الا اياه ﴿ ونفخ في الصور ﴾ المراد النفخة الاولى التى هى للامانة بقرينة النفخة الآتية التى هى للبعث والنفخ نفخ الريح فى الشئ : وبالفارسية [دميدن] يقال نفخ بفعه اخرج منه الريح \* والنفخ فى القرآن على خمسة اوجه \* الاول نفخ جبريل عليه السلام فى جيب مريم عليها السلام كما قال تعالى ﴿ فنفخنا فيه من روحنا ﴾ اى نفخ جبرائيل فى الجيب بامرنا فسبحان من احبل رحم امرأة واوجد فيها ولدا بنفخ جبرائيل \* والثانى نفخ عيسى عليه السلام فى الطين كما قال تعالى ﴿ فنفخ فيه فيكون طيرا باذن الله ﴾ وهو الحفاس فسبحان من حول الطين طيرا بنفخ عيسى \* والثالث نفخ الله تعالى فى طين آدم عليه السلام كما قال تعالى ﴿ ونفخت فيه من روحي ﴾ اى امرت الروح بالدخول فيه والتعلق به فسبحان من انطق لهما وابصر شحما واسمع عظما واحي جسدا بروح منه \* والرابع نفخ ذى القرنين الحديد فى النار كما قال تعالى حكاية عنه ﴿ قال انفخوا ﴾ الآية فسبحان من حول قطعة حديد نار بنفخ ذى القرنين \* والخامس نفخ اسرافيل عليه السلام فى الصور كما قال تعالى ﴿ ونفخ فى الصور ﴾ فسبحان من اخرج الارواح من الابدان بنفخ واحد كايظفا السراج بنفخ واحد وتوقد النار بنفخ واحد وسبحان من ردا الارواح الى الابدان بنفخ واحد وهذا كله دليل على قدرته التامة العامة . والصور قرن من نور الله الله اسرافيل وهو اقرب الخلق الى الله تعالى وله جناح بالشرق وجناح بالمغرب والعرش على كاهله وان قدميه قد خرجتا من الارض السفلى حتى بعدتا عنها مسيرة مائة عام على مارواه وهب وعظم دائرة القرن مثل ما بين السماء والارض \* وفى الدرة الفاخرة للامام الغزالي

رحمه الله الصور قرن من نور له اربع عشرة دائرة الدائرة الواحدة كاستدارة السماء والارض فيه ثقب بعدد ارواح البرية وباقي ما يتعلق بالنفخ والصور قد سبق في سورة الكهف والنمل فارجع ﴿فصعق من في السموات ومن في الارض﴾ يقال صعق الرجل اذا اصابه فزع فانغى عليه وربما مات منه ثم استعمل في الموت كثيرا كما في شرح المشارق لابن الملك \* قال في المختار صعق الرجل بالكسر صعقة غشى عليه وقوله تعالى ﴿فصعق من﴾ الخ اي مات انتهى فالمنى خروا امواتا من الفزع وشدة الصوت ﴿الا من شاء الله﴾ جبرائيل واسرافيل وميكائيل وملك الموت عليهم السلام فانهم يموتون من بعد \* قال السدي وضم بعضهم اليهم ثمانية من حملة العرش فيكون المجموع اثني عشر ملكا وآخرهم موتا ملك الموت - وروى - النقاش انه جبرائيل كما جاء في الخبر ان الله تعالى يقول حينئذ يا ملك الموت خذ نفس اسرافيل ثم يقول من بقي فيقول بقي جبرائيل وميكائيل وملك الموت فيقول خذ نفس ميكائيل حتى يبقى ملك الموت وجبرائيل فيقول تعالى مت يا ملك الموت فيموت ثم يقول يا جبرائيل من بقي فيقول تباركت وتعاليت يا ذا الجلال والاكرام وجهك الدائم الباقي وجبرائيل الميت الثاني فيقول يا جبرائيل لا بد من موتك فيقع ساجدا يخفق بجناحيه فيموت فلا يبقى في الملك حي من انس وجن وملك وغيرهم الا الله الواحد القهار \* وقال بعض المفسرين المستثنى الحور والولدان وخزنة الجنة والنار وما فيهما لانهما وما فيهما خلقا للبقاء والموت لقهر المكلفين ونقلهم من دار الى دار ولا تكليف على اهل الجنة فتركوا على حالهم بلاموت . وهذا الخطاب بالصعق متعلق بعالم الدنيا والجنة والنار عالمان بانفرادهما خلقا للبقاء فهما بمعزل عما خلق للفناء فلم يدخل اهلها في الآية فتكون آية الاستثناء مفسرة لقوله تعالى ﴿كل شئ هالك الا وجهه : وكل نفس ذائقة الموت﴾ وغيرهما من الآيات فلا تناقض \* يقول الفقير يرد عليه انه كيف يكون هذا الخطاب بالصعق متعلقا بعالم الدنيا وقد قال الله تعالى ﴿من في السموات﴾ وهي اى السماوات خارجة عن حد الدنيا ولئن سلم بناء على ان السموات السبع كالارض من عالم الكون والفساد فيبقى الفلك الثامن الذى هو الكرسي والتاسع الذى هو العرش خارجين عن حد الآية فيلزم ان لا يثنى اهلها عموما وخصوصا من الملائكة الذين لا يحصى عددهم الا الله على انهم من اهل التكليف ايضا \* قال الامام النسفي في بحر الكلام قال اهل الحق اى اهل السنة والجماعة سبعة لا تثنى العرش والكرسي واللوح والقلم والجنة والنار واهلها من ملائكة الرحمة والعذاب والارواح اى بدلالة هذه الآية \* وقال شيخ العلماء الحسن البصري قدس سره المراد بالمستثنى هو الله تعالى وحده ويؤيده ما قاله الغزالي رحمه الله حدثني من لا اشك في علمه ان الاستثناء واقع عليه سبحانه خاصة \* يقول الفقير فيه بعد من حيث الظاهر لانه يلزم ان يشاء الله نفسه فيكون شائيا ومشئيا وقد اخرجوه في نحو قوله تعالى ﴿والله على كل شئ قدير : والله خالق كل شئ﴾ وغيرهما والله ليس من اهل السموات والارض وان كان الها فبى كما قال ﴿وهو الذى فى السماء اله وفى الارض اله﴾ \* وقال بعض المحققين الصعق اعم من الموت فلمن لم يمت الموت ولمن مات الغشية فاذا نفخ الثانية فن مات حي ومن غشى عليه افاق وهو القول الممولى عليه عند ذوى التحقيق \* يقول الفقير





في الصور من صخرة بيت المقدس فتخرج الارواح لها دوى كدوى التحل فتملأ الحافقين ثم تذهب كل نفس الى جنتها باعلام الله تعالى حتى الوحش والطير وكل ذى روح فاذا الكل قيام ينظرون ثم يفعل الله بهم ما يشاء : قال الشيخ سعدى قدس سره

چودرخا كدان لحد خفت مرده \* قيامت بيفشانند از موى كرد  
سرازيب غفلت برآور كنون \* كه فردا نمائند بحسرت نكنون  
بران ازدوسر چشمه دیده جوى \* ورا آينى دارى از خود بشوى

﴿ واشرقت الارض ﴾ صارت عرصات القيامة مشرقة ومضيئة وذلك حين ينزل الله على كرسيه لفصل القضاء بين عباده ﴿ بنور ربها ﴾ النور الضوء المنتشر المعين على الابصار اى بما اقام فيها من العدل استعير له النور لانه يزين البقاع ويظهر الحقوق كما يسمى الظلم ظلمة وفى الحديث ( الظلم ظلمات يوم القيامة ) يعنى شدائده يعنى الظلم سبب لشدائد صاحبه والظلم سبب لبقاء الظالم فى الظلمة حقيقة فلا يهتدى الى السبيل حين يسعى نور المؤمنين بين ايديهم ولكون المراد بالتور العدل اضيف الاسم الجليل الى ضمير الارض فان تلك الاضافة انما تحسن اذا اريد به تزين الارض بما ينشر فيها من الحكم والعدل او المعنى اشرقت بنور خلقه الله فى الارض يوم القيامة بالتوسط اجسام مضيئة كما فى الدنيا يعنى يشرق بذلك النور وجه الارض المبدلة بالشمس ولا تقرأ ولا غيرها من الاجرام المنيرة ولذلك اى ولكون المعنى ذلك اضيف اى التور الى الاسم الجليل \* وقال سهل قلوب المؤمنين يوم القيامة تشرق بتوحيد سيدهم والافتداء بسنة نبيهم ﴿ وفى التأويلات النجمية ﴾ ( واشرقت الارض ) ارض الوجود ( بنور ربها ) اذا انجلي لها \* وقال بعضهم هذا من المكثوم الذى لا يفسر كما فى تفسير ابي الليث ﴿ ووضع الكتاب ﴾ اى الحساب والجزاء من وضع الحاسب كتاب المحاسبة بين يديه او صحائف الاعمال فى ايدى العمال فى الايمان والسمائل واكتفى باسم الجنس عن الجمع اذ لكل احد كتاب على حدة . والكتاب فى الاصل اسم للصحيفة مع المكثوب فيه . وقيل وضع الكتاب فى الارض بعدما كان فى السماء \* يقول الفقير هذا على اطلاقه غير صحيح لان كتاب الابرار فى عليين وكتاب الفجار فى سجين فالذى فى السماء يوضع فى الارض حتى الاوح المحفوظ واما ما فى الارض فعلى حاله ﴿ وجي بالنبيين ﴾ الباء للتعديدة ﴿ والشهداء ﴾ الامم وعليهم من الملائكة والمؤمنين \* وفيه اشارة الى ان النبيين والشهداء اذا دعوا للقضاء والحكومة والمحاسبة فكيف يكون حال الامم واهل المعاصى . والذنوب

دران روز كز فعل برسند وقول \* اولوا العزم را تن بلرزد ز هول

بجايى كه دهشت خورد انبيا \* تو عذر كنه را چه دارى بيا

﴿ وقضى ﴾ [ حكم كرده شود ] ﴿ بينهم ﴾ اى بين العباد ﴿ بالحق ﴾ بالعدل ﴿ وهم لا يظلمون ﴾ بنقص ثواب وزيادة عقاب على ما جرى به الوعد وكما فتح الآية باثبات العدل ختمها بنفى الظلم ﴿ ووفيت ﴾ [ وتمام داده شود ] ﴿ كل نفس ﴾ من النفوس المكلفة ﴿ ما عملت ﴾ اى جزاء ما عملت من الخير والشر والطاعة والمعصية ﴿ وهو ﴾ تعالى ﴿ اعلم ﴾



منهم ومن الشهداء ﴿بما يفعلون﴾ اذ هو خالق الافعال فلا يفوته شيء من افعالهم وانما يدعو الشهداء لنا كيد الحجة عليهم \* قال ابن عباس رضى الله عنهما اذا كان يوم القيامة بدل الله الارض غير الارض وزاد في عرضها وطولها كذا وكذا فاذا استقر عليها اقدم الخلائق برّهم وفاجرهم اسمعهم الله كلامه يقول ان كتابي كانوا يكتبون ما اظهروا ولم يكن لهم علم بما اسررتهم فانا عالم بما اظهروا وبما اسررتهم ومحاسبكم اليوم على ما اظهروا وعلى ما اسررتهم ثم اغفر لمن شاء منكم \* قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام الملك لاسيل له الى معرفة باطن العبد في قول اكثرهم \* وقال في ربحان القلوب الذكر الحفي ما خفي عن الحفظة لا ما يخفى به الصوت وهو خاص به صلى الله عليه وسلم ومن له به اسوة حسنة انتهى \* يقول الفقير لاشك ان الحفظة تستلم من خزنة اللوح المحفوظ فيعرفون كل ما وقع من العبد من فعل ظاهر وعزم باطن ولكن يجوز ان يكون من الاسرار ما لا يطلع عليه غيره سبحانه وتعالى \* واعلم انه اذا كان يوم القيامة يقول الله تعالى اين اللوح المحفوظ فيؤتى به وله صوت شديد فيقول الله اين ماسطرت فيك من توراة وزبور وانجيل وفرقان فيقول يارب نقله مني الروح الامين فيؤتى به وهو يرعد وتصطك ركبته فيقول الله تعالى يا جبريل هذا اللوح يزعم انك نقلت منه كلامي ووحى اصدق فيقول نعم يارب فيقول فافعلت فيه فيقول انهيت التوراة الى موسى والزبور الى داود والانجيل الى عيسى والقرآن الى محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وعليهم اجمعين وانتهت الى كل رسول رسالته والى اهل الصحف صحائفهم فاذا النداء يانوح فيؤتى به ترعد فرائضه وتصطك ركبته فيقول يانوح زعم جبرائيل انك من المرسلين قال صدق يارب فقال فافعلت مع قومك قال دعوتهم ليلا ونهارا فلم يزدتهم دعائي الا فرارا فاذا النداء ياقوم نوح فيؤتى بهم زمرة واحدة فيقول لهم هذا نوح زعم انه بلغكم الرسالة فيقولون يارب كذب ما بلغنا شيئا ثم يتكرون الرسالة ثم يقول الله تعالى يانوح الك بينة عليهم فيقول نعم يارب بينتي عليهم محمد صلى الله عليه وسلم وامته فيقولون كيف ذلك ونحن اول الامم وهم آخر الامم فيؤتى بالنبي عليه السلام فيقول الله تعالى يا محمد هذا نوح يشهد بك فيشهد له بتبليغ الرسالة ويتلو ﴿انا ارسلنا نوحا الى قومه﴾ الى آخر السورة فيقول الله تعالى قد وجب عليكم الحق وحقت كلمة العذاب على الكافرين فيؤمر بهم زمرة واحدة الى النار من غير وزن اعمال ووضع حساب وهكذا يفعل بسائر الامم اجمعين فان القرآن نطق بهم وباحوالهم \* وقد جاء ان رجلا يقف بين يدي الله فيقول يا عبد السوء كنت مجرما عاصيا فيقول لا والله ما فعلت فيقال له عليك بينة فيؤمر بحفظته فيقول كذبوا على فتشهد جوارحه عليه ويؤمر به الى النار فيجعل يلوم جوارحه فيقولون ليس من اختيارنا انطقنا الله الذي انطق كل شيء وهكذا يشهد الزمان والمكان ونحوها فطريق الخلاص ان لا تشهد اليوم غير الله وتشغل بذكره وطاعته عما سواه قال الشيخ سعدى

دریغست که فرموده دیو زشت \* که دست ملک بر تو خواهد نوشت

روا داری از جهل و ناپاکیت \* که پاگان نویسند ناپاکیت

طريقى بدست آر وصلحى بجوى \* شفى برانكيز وعذرى بكوى  
 كه يك لحظه صورت نبندد امان \* چو پيمانه پر شد بدور زمان  
 ﴿وسيق الذين كفروا الى جهنم﴾ مع امامهم حال كونهم ﴿زمرا﴾ جماعة جماعة  
 وبالفارسية [كروه كروه] جمع زمرة وهى الجمع القليل ومنه قيل شاة زمرة قليلة الشعر  
 واشتقاقها من الزمر وهو الصوت اذا للجماعة لا تخلو عنه . والسوق بالفارسية [راندن] اى  
 سيقوا اليها بعد اقامة الحساب بامر يسير من قبلنا وذلك بالعنف والاهانة حال كونهم افواجا  
 متفرقة بعضها فى اثر بعض مترتبة حسب ترتب طبقاتهم فى الضلالة والشرارة وتلقاهم  
 جهنم بالعبوسة كما تلقوا الاوامر والتواهي والآمرين والناهين بمثل ذلك ﴿حتى اذا جاؤوها﴾  
 حتى هى التى تحكى بعد الجملة : يعنى [تا چون بيايند بدوزخ بر صفت ذلت وخوارى]  
 وجواب اذا قوله ﴿فتحت ابوابها﴾ السبعة ليدخلوها كما قال تعالى ﴿لها سبعة ابواب﴾  
 وفائدة اغلاقها الى وقت يحثهم تهويل شأنها وايقاد حرها \* قال فى اسئلة الحكم اهل النار  
 يجدونها منقلقة الابواب كما هى حال السجون فيقفون هناك حتى يفتح لهم اهانة لهم وتوبيخا  
 \* يقول الفقير هذا من قيل العذاب الروحاني وهو اشد من العذاب الجسماني فليس وقوفهم  
 عند الابواب اولى لهم من تعجيل العذاب يؤيده ان الكافر حين يطول قيامه فى شدة وزحمة  
 وهول يقول يارب ارحنى ولو كان بالنار \* وفيه اشارة الى الاوصاف الذميمة النفسانية  
 السبعة وهى الكبر والبخل والحرص والشهوة والحسد والغضب والحقد فانها ابواب جهنم  
 وكل من يدخل فيها لا بد له من ان يدخل من باب من ابوابها فلا بد من تركيتها وتحلية النفس  
 عنها ﴿وقال لهم خزنتها﴾ تقريبا وتوبيخا وزيادة فى الايلام والتوبيخ واحداها خازن  
 وهو حافظ الخزانة وما فيها والمراد حفظة جهنم وزبانيته وهم الملائكة الموكلون بتعذيب  
 اهلها ﴿ألم يأتكم رسل منكم﴾ من جنسكم آدميون مثلكم ليسهل عليكم مراجعتهم وفهم  
 كلامهم ﴿يتلون عليكم آيات ربكم﴾ وهو ما نزل الله على الانبياء ﴿وينذرونكم﴾  
 ينخوفونكم ﴿لقاء يومكم هذا﴾ اى وقتكم هذا وهو وقت دخولهم النار لا يوم القيامة  
 وذلك لان الاضافة اللامية تفيد الاختصاص ولا اختصاص ليوم القيامة بالكفار وقد جاء  
 استعمال اليوم والايام مستفيضا فى اوقات الشدة فلذلك حمل على الوقت \* وفيه دليل على انه  
 لا تكليف قبل الشرع من حيث انهم عللوا توبيخهم بآيات الرسل وتبليغ الكتب ﴿قالوا  
 بلى﴾ قد اتونا وتلوا علينا . وانذرونا فاقرؤا فى وقت لا ينفعهم الاقرار والاعتراف ﴿ولكن  
 حقت﴾ وجبت ﴿كلمة العذاب﴾ وهى قوله تعالى لا بليس ﴿لاملا﴾ جهنم منك ومن تبعك  
 منهم اجمعين ﴿على الكافرين﴾ وقد كنا ممن تبع ابليس فكذبنا الرسل وقتلنا ما نزل الله  
 من شئ ان اتم الاتكذبون

امروز قدر پند عزیزان شناختیم

﴿قيل ادخلوا ابواب جهنم خالدين فيها﴾ اى مقدرا خلودكم فيها وابهام القائل لتهويل  
 القول \* وفيه اشارة الى ان الحكمة الالهية اقتضت اظهارا لصفة القهر ان يخلق النار ويخلق

لها اهلا كما انه تعالى خلق الجنة وخلق لها اهلا اظهرا لصفة اللطف فلهذه الحكمة قيل في الازل قهرا وقسرا ادخلوا ابواب جهنم وهي الصفات الذميمة السبع التي مر ذكرها خالدين فيها بحيث لا يمكن الخروج من هذه الصفات الذميمة بتبديلها كما يخرج المتقون منها ﴿ فبئس مثوى المتكبرين ﴾ اي بئس منزل المتكبرين عن الايمان والطاعة والحق جهنم : وبالفارسية [ بدآرامكاهست متكبرانرا دوزخ ] واللام للجنس ولا يقدح مافيه من الاشعار بان كونهم مشواهم جهنم لتكبرهم عن الحق في ان دخولهم النار بسبق كلمة العذاب عليهم فانها انما حقت عليهم بناء على تكبرهم وكفرهم فتكبرهم وسائر مقابحهم مسببة عن ذلك السبق \* وفيه اشارة الى ان العصاة صنفان صنف منهم متكبرون وهم المصرورون متابعا ابليس فلهم الخلود في النار وصنف منهم متواضعون وهم الناسيون متابعا آدم فلهم النجاة وبهذا الدليل ثبت ان ليس ذنب اكبر بعد الشرك من التكبر بل الشرك ايضا يتولد من التكبر كما قال تعالى ﴿ ابني واستكبر وكان من الكافرين ﴾ وهذا تحقيق قوله تعالى ( الكبرياء ردائي والعظمة ازارى فن نازعني فيها القيت في النار ) ولهذا المعنى قال صلى الله عليه وسلم ( لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من الكبر ) فقال رجل ان الرجل يحب ان يكون ثوبه حسنا ونعله حسنا قال ( ان الله جميل يحب الجمال ) الكبر بطر الحق وغمط الناس اي تضيق الحق في اوامرائه ونواهيه وعدم تقاته واستحقار الناس وتعييدهم \* ذكر الخطابي في تأويل الحديث وجهين احدهما ان المراد التكبر عن الايمان والثاني ان ينزع عنه الكبر بالتمذيب او بالعفو فلا يدخل الجنة مع ان يكون في قلبه مثقال ذرة منه كما قل تعالى ﴿ وترعنا ما في صدورهم من غل ﴾ ويمكن ان يقال معناه ان الكبر مما لو جازى الله بآدنى مقداره لكان جزاءه عدم دخول الجنة ولكن تكرم بان لا يجازى به بل يدخل كل موحد الجنة كذا في شرح المشارق لابن الملك \* يقول الفقير ان الحديث واقع بطريق التغليظ والتشديد والوجه الثاني للخطابي بعيد لكون جميع الخطايا كذلك فلامعنى حينئذ للتخصيص : قال المولى الجامى

جمعت خيرها همه درخانه ونيست \* آن خانه را كليد بغير از فروتنى

شرها بدین قياس بيك خانه است جمع \* وانرا كليد نيست بجز مائى وبنى

﴿ وسيق الذين اتقوا ربهم الى الجنة ﴾ حال كونهم ﴿ زمرا ﴾ جماعات متناوتين حسب تفاوت مراتبهم في الفضل وعلاو الطبقة وذلك قبل الحساب او بعده يسيرا او شديدا وهو الموافق لما قبل الآية من قوله ( ووضع الكتاب ) والسايقون هم الملائكة بامر الله تعالى يسوقونهم مساق اعزاز وتشريف بلا تعب ولا نصب بل بروح وطرب للاسراع بهم الى دار الكرامة والمراد المتقون عن الشرك فهؤلاء عوام اهل الجنة وفوق هؤلاء من قال الله تعالى فيهم ﴿ وازلفت الجنة للمتقين ﴾ وفوقهم من قال فيهم ﴿ يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا ﴾ وفرق بين من يساق الى الجنة وبين من قرب اليه الجنة وفي الحقيقة اهل السوق هم الظالمون واهل الزلفة المقتصدون واهل الوفاء السابقون \* واعلم انه اذا نفخ في الصور نفخة الاعداء واستوى كل واحد من الناس على قبره يأتي كل منهم عمله فيقول له قم رانفض الى المحشر

فمن كان له عمل جيد يشخص له عمله بفلا . ومنهم من يشخص له عمله حمارا . ومنهم من يشخص له عمله كبشا تارة يحمله وتارة يلقيه و بين يدي كل واحد منهم نور شعاعى كالمصباح وكالنجم وكالقمر وكالشمس بقدر قوة ايمانهم وصلاح حالهم وعن يمينه مثل ذلك النور وليس عن شمالهم نور بل ظلمة شديدة يقع فيها الكفار والمرتابون والمؤمن بحمد الله تعالى على ما اعطاه من النور ويهتدى به في تلك الظلمة . ومن الناس من يسمى على قدميه وعلى طرف بنانه \* قيل لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كيف يحشر الناس يا رسول الله قال ( انان على بعير وخمسة على بعير وعشرة على بعير ) وذلك انهم اذا اشتركوا في عمل يخلق الله لهم من اعمالهم بعيرا يركبون عليه كما يتباع جماعة مطية يتعاقبون عليها في الطريق فاعمل هداك الله عملا يكون لك بعيرا خالصا من الشرك . ومنه يعلم حال التشريك في ثواب العمل فالاولى ان يهتدى من المولى لكل ثواب على حدة من غير تشريك الاخر فيه - روى - ان رجلا من بنى اسرائيل ورث من ابيه مالا كثيرا فابتاع بستانا خبسه على المساكين وقال هذا بستانى عند الله و فرق دراهم عديدة في الضعفاء وقال اشترى بها من الله جوارى وعبدا واعتق رقبا كثيرة وقال هؤلاء خدمى عند الله والتفت يوما الى رجل اعشى يشى تارة ويكب اخرى فابتاع له مطية يسير عليها وقال هذه مطيتى عند الله اركبها قال عليه السلام في حقه ( والذى نفسى بيده لكأتى انظر اليها وقد جيء بها اليه مسرعة مألجة يركبها ويسير بها الى الموقف )

در خير بازست وطاعت و ليك \* نه هر كس تواناست بر فعل نيك

﴿ حتى اذا جاؤا ﴾ [ تاجون بيابند به بهشت ] ﴿ وفتحت ابوابها ﴾ اى والحال انه قد فتحت ابوابها الثمانية لئلا يصيبهم وصب الانتظار مع ان دار الفرح والسرور لاتعلق للاضياف والوافدين باب الكرم \* فان قلت يرد على كون ابواب الجنان مفتحة لهم عند مجيئهم اليها قوله عليه السلام ( انا اول من يستفتح باب الجنة ) \* قلت قد حصل الفتح المقدم على الوصول بدعوته عليه السلام بالاستفتاح ولولم يكن دعاءه قد سبق لما فتحت ثم تبقى الابواب بدعائه مفتوحة الى ان يفرغ من الحساب فاذا جاء اهل الجنة بعد الحساب والصراط يجدونها مفتوحة ببركة دعائه المقدم على ذلك وفي الحديث ( انا اول من يقرع باب الجنة والجنة محرمة على جميع الامم حتى ادخلها انا و امتى الاول فالاول ) \* يقول الفقير اولية الاستفتاح والقرع تمثيل لاولية الدخول فلاحاجة الى توجيه آخر \* وعرف كون ابواب الجنة ثمانية بالاخبار كما قال عليه السلام ( ان للجنة ثمانية ابواب ما منها بابان الا بينهما سيراك سبعة عا و ما بين كل مصرعين من مصارع الجنة مسيرة سبع سنين ) وفي رواية ( مسيرة اربعين سنة ) وفي رواية ( كما بين مكة وبصرى ) \* وقيل عرف بواب الثمانية وفيه ان واول الثمانية غير مطردة وقد سبق ما يتعلق بهذه الواو في آخر سورة التوبة \* قال بعضهم كون ابواب النار سبعة و ابواب الجنة ثمانية لان الجنة منه تعالى فضل والنار عدل والفضل اكثر من العدل والجنة من الرحمة والنار من الغضب والرحمة سابقة وغالبة على الغضب \* وقيل ليس في النار الاجزاء

والزيادة في العذاب جور و في الثواب كرم وقيل لأن الاذان سبع كلمات والاقامة ثمان كذلك ابواب جهنم سبعة و ابواب الجنة ثمانية فمن اذن و اقام غلقت عنه ابواب النيران السبعة و فتحت له ابواب الجنة الثمانية و جواب اذا محذوف اي كان ما كان مما يقصر عنه البيان وقال بعضهم و فتحت جواب اذا والواو زائدة للايدان بأنها كانت مفتحة عند مجيئهم ﴿ وقال لهم ﴾ اي للمتقين عند دخولهم الجنة ﴿ خزنتها ﴾ حفظة الجنة رضوان وغيره من الملائكة ﴿ سلام عليكم ﴾ من جميع المكاره والآلام فهو خبر لا تحية (وقال الكاشفي) درود بر شما باسلامتي و ايمنی لازم حال شما و هذا لعوام اهل الجنة و اما لخواصهم فيقول الله سلام قولاً من رب رحيم فان السلام في الجنة من وجوه فالسلام الاول و ان كان سلام الله ولكن بالواسطة والثاني سلام خاص بلا واسطة بعد دخولهم في الحضرة ﴿ طبت ﴾ طهرتم من دنس المعاصي او طبتم نفساً بما ابيح لكم من النعيم و از حضرت مرتضى كرم الله وجهه منقولست كه چون بهشتيان بدير بهشت رسند آنجا درختي پيوند كه ارزيران دو چشمه بيرون مي آيد پس دريك چشمه غسل كنند ظاهر ايشان با كبره شود و از ديكرى بياشامند باطن ايشان منور و مطهر گردد و درين حال ملائكة كوينايد يا كاشيد بظاهر و باطن ﴿ فادخلوها ﴾ اي الجنة ﴿ خالدين ﴾ والفاء للدلالة على أن طيبهم سبب لدخولهم و خلودهم سواء كان طيباً بعفوا و بتعذيب اذ كل منهما مطهر و انما طهر ظاهرهم لحسن اقرارهم و اعمالهم البدنية و باطنهم لحسن نياتهم و عقائدهم و في صرائس البقي ذكر الله و صف غبطة الملائكة على منازل الاولياء والصدّيقين و ذلك قوله سلام عليكم طبت اي انتم في مشاهدة جماله ابد طيبين بلذة وصاله سالمين عن الحجاب و ذلك أن الله تعالى قد احسن الى النبيين والمرسلين و افضل المؤمنين بالمعارف والاحوال والطاعات والاذعان و نعيم الجنان و رضى الرحمن والنظر الى الديان مع سماع تسليمه و كلامه و تبشيره بتأييد الرضوان و لم يثبت للملائكة مثل ذلك

ملائك راجه سوداز حسن طاعت . چو فيض عشق بر آدم فرو ريخت  
و من آثار العشق كونه مأموراً بالجهاد والصبر على البلايا والحن والرزايا اي المصائب وتحمل مشاق العبادات لاجل الله تعالى و ليس للملائكة العشق ولا الابتلاء الذي هو من احكامه و ان كانوا يسبحون الليل والنهار لا يفترقون قرب عمل يسير افضل من تسبيح كثير و كم من نائم افضل من قائم و كون اجسادهم من نور و اجساد البشر من لحم و شحم و دم لا يفضلهم عليهم في الحقيقة فان الله تعالى لا ينظر الى الصور قرب ما حياة في ظلمات (قال الصائب)  
فروغ كوهي من از نژاد خورشيدست . بتيركي نتوان كرد پايمال مراد  
(وقال)

بر بساط بوريا سير دو عالم ميكنيم . با وجودني سواي برق جولانيم  
﴿ وقالوا ﴾ و كوينايد مؤمنان چون به بهشت دراييد ﴿ الحمد لله ﴾ جميع الحمد مخصوص به تعالى الذي صدقنا وعده ﴿ راست كرد با ما وعده خود را به بخت و ثواب قال جعفر

الصادق رضى الله عنه هو حمد العارفين الذين استقروا في دار القرار مع الله وقوله الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن حمد الواصلين قال سهل رضى الله عنه منهم من حمد الله على تصديق وعده ومنهم من حمد الله لانه يستوجب الحمد في كل الاحوال لما عرف من نعمه وما لا يعرفه وهو ابلغ لكونه حال الخواص ﴿١﴾ واورثنا الارض ﴿٢﴾ يريدون المكان الذي استقروا فيه من ارض الجنة على الاستعارة و ايراثها اعطاؤها وتمليكها مخافة عليهم من اعمالهم او تمكينهم من التصرف فيها فيها تمكين الوارث فيما يرثه وفي التأويلات السجية صدق وعده للعوام بقوله واورثنا الارض الى آخرة و صدق وعده للخواص بقوله للذين احسنوا الحسنى وزيادة و صدق وعده لاختص الخواص بقوله ان المتقين في جنات ونهر في مقعد صدق عند مليك مقتدر فثم اجر العالمين العاشقين ﴿٣﴾ تنبؤاً من الجنة حيث نشاء ﴿٤﴾ قال في تاج المصادر النبوة كرفتن جاي . اخذ من المباءة وهي المحلة و يتعدى الى مفعول واحد وقال ابو علي يتعدى الى مفعولين ايضا انتهى وبأت له مكانا سويته و هيأته والمعنى بالفارسية جاي ميكريم از بهشت هر بجاي خواهيم و نزول و قرار ميكنيم . اى يتبؤ كل واحد منا في اى مكان اراده من جنة الواسعة لامن جنة غيره على أن فيها مقامات معنوية لا يتمايع وارادوها كما قال في التفسير الكبير قال حكماء الاسلام الجنة نوعان الجنات الجسمية والجنات الروحانية فالجنات الجسمية لا تحتل المشاركة و اما الروحانية فحصولها لواحد لا يمنع حصولها لآخرين وفي تفسير الفاتحه للفنارى رحمه الله اعلم أن الجنة جنتان جنة محسوسة و جنة معنوية والمقل يعقلهما معا كما أن العالم عالمان لطيف وكثيف وغيب وشهادة والنفس الناطقة مخاطبة المكلفة لها نعيم بما تحمله من العلوم والمعارف من طريق نظرها ونعيم بما تحمله من اللذات والشهوات مما تناله بالنفس الحيوانية من طريق قواها الحسية من اكل و شرب و نكاح و لباس و روائح و نغمات طيبة و جمال حسي في نساء كعبات و وجوه حسان و الوان متنوعة و اشجار و انهار كل ذلك تنقله الخواص الى النفس الناطقة فتلتذبه ولولم يلد الا الروح الحساس الحيوانى لالنفس الناطقة لكان الحيوان ياتذ بالوجه الجليل من المرأة او السلام بالالوان . واعلم أن الله خلق هذه الجنة المحسوسة يطالع الاسد الذى هو الاقليد و برجه وهو الاسد و خالق الجنة المعنوية التي هي روح هذه الجنة المحسوسة من الفرح الالهى من صفة الكمال والابتهاج والسرور فكانت الجنة المحسوسة كالجسم وانعقولة كالروح و قوام و لهذا سماها الحق الدار الحيوان لحياتها و اهلها يتمتعون فيها حسا و معنى والجنة ايضا اشد تنعما باهلها الداخلين فيها وكذا تطلب ملتها من الساكنين وقد ورد خبر عن النبي عليه السلام ان الجنة اشتاقت الى بلال وعلى وعمار وسليمان انتهى ما في التفسير المذكور وفي الخبر ان الجنان تستقبل الى اربعة نفر صائمي رمضان و تالى القرءآن وحافظى اللسان و مطعمى الجيران يقول الفقير على هذا السر يدور قوله عاياه السلام فى حق جبل احد بالمدينة احد يحبنا ونحبه وذلك لأنه ملحق بالجنان كسائر المواضع الشريفة فله الحياة والادراك وان كان خارجا عن دائرة العقل الجزئى وقال فى الاسئلة المفحمة كيف قال حيث نشاء و معلوم أن بعضهم لا ينزل مكان غيره

الا باذن صاحبه والجواب ان هذا وامثاله مبالغات يعبر بها عن احوال السعة والرفاهية ثم قد قيل لا يخلق الله في قلوب اهل الجنة خطرا يخالف احكامهم التي كانوا مكلفين بها في دار الدنيا انتهى وفي الكواشي هذه اشارة الى السعة والزيادة على قدر الحاجة لان احدا ينزل في غير منزله وفي فتح الرحمن روى أن امة محمد تدخل اول الجنة فتنزل حيث تشاء منها ثم يدخل سائر الامم ﴿ فتم اجر العاملين ﴾ الجنة يعني بس نيكوست ثواب فرمان برندگان . قال بعض الكبار مامن فريضة ولا نافلة ولا فعل خير ولا ترك محرم ولا مكروه الاولة جنة مخصوصة ونعيم خاص يناله من دخلها و مامن عمل الاولة جنة يقع التفاضل فيها بين اصحابها والتفاضل على مراتب فمنها بالسن ولكن في الطاعة والاسلام فيفضل كبير السن على صغير السن اذا كانا على مرتبة واحدة من العمل ومنها بالزمان فان العمل في رمضان وفي يوم الجمعة وفي ليلة القدر وفي عشر ذي الحجة وفي عاشوراء اعظم من سائر الزمان ومنها بالمكان فالصلاة في المسجد الحرام افضل منها في مسجد المدينة وهي من الصلاة في المسجد الاقصى وهي منها في سائر المساجد ومنها بالاحوال فان الصلاة بالجماعة افضل من صلاة الشخص وحده ومنها بنفس الاعمال فان الصلاة افضل من اماطة الاذى ومنها في العمل الواحد فالمتصدق على رحمه صاحب صلة رحم و صدقة وكذا من اهدا هدية لشريف من اهل البيت افضل من أن يهدي لغيره او احسن اليه ومن الناس من يجمع في الزمان الواحد اعمالا كثيرة فيصرف سمعه وبصره ويده فيما ينبغي في زمان صومه و صدقه بل في زمان صلاته في زمان ذكره في زمان نيته من فعل وترك فيؤجر في الزمان الواحد من وجوه كثيرة فيفضل غيره ممن ليس له ذلك نسأل الله سبحانه ان يجعلنا من الجامعين بين صالحات الاعمال والمسايعين الى حسنات الافعال .

جو از جایگاه دویدن کرو • نبردی هم افتان و حیران برو  
کران باد پایان بر فتندیز • توبی دست و پا از نشستن بخیز

﴿ وترى الملائكة ﴾ يا محمد يوم القيامة بعد أن احياهم الله ﴿ وقل الكاشفي ﴾ يعني وقتي كه درمقعد صدق ورتبه قرب باشي بيني ملائكة را ﴿ حافين ﴾ محققين ﴿ من حول العرش ﴾ اي حوله ومن مزينة اول ابتداء الخفوف يقال حفوا حوله حنفا طافوا به واستنداروا ومنه الآية اي محيطين بأحفة العرش اي جوانبه وبالفارسة حلقه كرفته كرد عرش وطواف كنند كان بجوانب آن ﴿ يسبحون بحمد ربهم ﴾ الجملة حال ثانية او مقيدة للاولى اي يزهونه تعالى عما لا يليق به حال كونهم ملتبسين بحمده ذا كرين له بوصفي جلاله واكرامه تلذذابه يعني يقولون سبحان الله وبحمده . به تسبيح نوي ناسر اميكنند از ذات الهي وبحمد اثبات صفات سزا ميكنند ويرا وفيه اشعار بان اعلى الابدان انه هو الاستغراق في شؤون الحق وصفاته . يقول الفقير كما أن العرش يطوفه الملائكة مسبحين حامدين كذلك الكعبة يطوفها المؤمنون ذا كرين شا كرين وسر الدوران أن عالم الوحدة لا يقد فيه ولا جهات كقلب العارف

ولما كانت الكعبة صورة الذات الاحدية امر بطوافها ودورانها فالفرق بين الطواف وبين الصلاة ان الطواف اطلاق ظاهرها وباطنها والصلاة قيد ظاهرها واطلاق باطنها وانما قلنا بكونها قيدا في الظاهر لانه لا بد فيها من التقييد بمجهة من جهات الكعبة وقضى بينهم ﴿ اي بين الخلق ﴾ بالحق ﴿ بالعدل بادخال بعضهم النار وبعضهم الجنة اوبين الملائكة باقامتهم في منازلهم على حسب تقاضاهم وفي آكام المرجان الملائكة وان كانوا معصومين جميعا فينتهم تفاضل في الثواب حسب تفاضل اعمالهم وكما أن رسل البشر يفضلون على افراد الامة في المراتب كذلك رسل الملائكة على سائرهم ﴿ وقيل الحمد لله رب العالمين ﴾ اي على ما قضى بيننا بالحق وانزل كلامنا منزله التي هي حقه والقاتلون هم المؤمنون ممن قضى بينهم او الملائكة وطى ذكرهم لتعينهم وتعظيمهم وفي التأويلات النجمية وقضى بينهم بالحق يعني بين الملائكة وبين الانبياء والاولياء بما اعطى كل فرقة منهم من المراتب والمنازل ما اعطى وقيل يعني وقال كل فريق منهم الحمد لله رب العالمين على ما انعم علينا به ( وقال الكاشفي ) هيجانك درابتدای خلق آسمان زمين ستايش خود فرمود كه الحمد لله الذي خلق السموات والارض بوقت استقرار اهل آسمان وزمين در منازل خویش هان ستایش كرد تا دانست كه در فاتحه و خاتمه مستحق حمد و ثنا اوست يعني ينبغي ان يحمد في اول كل امر وخاتمه .

در خور ستایش نبود غير تو كس . جا كه ستايش ترا زيبد وبس

فاذا كان كل شئ يسبح بحمده فالانسان اولى بذلك لانه افضل قال بعض العارفين .

ثنا كونا ثناياي شكر كونا عطاياي . رضاه تارضاياي وراجوتا وراياي

وقال عليه السلام اذا انعم الله على عبده نعمة فيقول العبد الحمد لله فيقول الله انظروا الى عبدى اعطيته ما قدر له فاعطاني مالا قيمة له معناه أن الانعام احدا الاشياء المعتادة كأطعام الجائع وارواء العطشان وكسوة العارى وقوله الحمد لله معناه أن كل حمد أتى به احد فهو لله فيدخل فيه محامد ملائكة العرش والكرسى والطباق السماء والانبياء والاولياء والعلماء وما سيذكرونه الى وقت قوله وآخر دعواهم ان الحمد لله رب العالمين وهي باسرها متناهية وما لانهايه له بما سياتونها ابد الاباد ولذلك قال اعطيته نعمة واحدة لا قدر لها فاعطاني من الشكر مالا حده قال كعب الاحبار عوالم الله تعالى لا تحصى لقوله تعالى وما يعلم جنود ربك الا هو فهو تعالى مربى الكل بما يناسب لحاله ظاهرها وباطنها نسأل الله سبحانه ان يوفقنا لحمده على نعمه الظاهرة والباطنة اولا وآخرا

تمت سورة الزمر بعون الله الخالق القوي والقدر في يوم السبت السابع والعشرين من شعبان المنتظم في شهر سنة ١١١٢

التفسير سورة المؤمن مكية وآيها خمس اوثمان وثمانون

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ حم ﴾ اسم للسورة ومحل الرفع على أنه خبر لمبتدأ محذوف اي هذه السورة مسماة



بحم نزلت منزلة الحاضر المشار اليه لكونها على شرف الذكر والحضور وقال صلى الله عليه وسلم حم اسم من اسماء الله تعالى وكل اسم من اسماء الله تعالى مفتاح من مفاتيح خزائنه تعالى فمن اشتغل باسم من الاسماء الالهية يحصل بينه وبين هذا الاسم اى بين سره وروحه مناسبة بقدر الاشتغال ومتى قويت تلك المناسبة بحسب قوة الاشتغال يحصل بينه وبين مدلوله الحقيقى مناسبة اخرى فينشد تجلى له الحق سبحانه من مرتبة ذلك الاسم ويفيض عليه ماشاء بقدر استعدادده وكل اسماءه تعالى اعظم عند الحقيقة وقال ابن عباس رضى الله عنهما الروح من حروف الرحمن مقطعة في سور وفي التأويلات النجمية يشير الى القسم بسر بينه وبين حبيبه محمد عليه السلام لا يسمعه فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل وذلك ان الحاء والميم هما حرفان من وسط اسم الله وهو الرحمن وحرفان من وسط اسم نبيه وحبيبه محمد عليه السلام فكما أن الحرفين سر اسميهما فهما يشيران الى القسم بسر كان بينهما ان تنزيل الكتاب الخ وقال سهل بن عبد الله التستري رحمه الله في حم الحى الملك وزاد بعضهم بان قال حم فواتح اسمائه الحليم الحميد الحق الحى الخان الحكيم الملك المنان المجيد ﴿١﴾ وقال الكاشغرى ﴿٢﴾ ح اشارت بحكم حق كه خط ومنع ورد بروكشيد نشود وميم امانست بملك او كه كرد زوال وفنا كرد سر اوقات آن راه نيابد . وقال البقلى الحاء حياة الازل والميم منهل المحبة فمن خصه الله تعالى بقربه سقاء من عين حياته حتى يكون حيا بحياته لا يعتره الفناء بعد ذلك وينطق من حاء الحياة بعبارة الحكمة ومن ميم المحبة من اشارات العلوم المجهولة مالا يعرفها الا الواردون على مناهل القدم والبقاء وفي شرح حزب البحر حم اشارت الى الحماية ولذلك قال عليه السلام يوم احد ليكن شعاركم حم لا ينصرون اى بحماية الله لا ينصرون اى الاعداء لان الله تعالى مولى الذين آمنوا ولا مولى للكافرين فتحصل العناية بالحماية والحماية من حضرة الافعال ويقال حم الامر بضم الحاء وتشديد الميم اى قضى وقدر وتم ماهو كائن او حم امر الله اى قرب او يوم القيامة قال قدحم يومى فسر قوم . قوم بهم غفلة ونوم . قال فى كشف الاسرار . ح اشارتست بمحبت وميم اشارتست بمنى ميكويد اى بحاى محبت من دوست كشته نه به هنر خود اى بيم منت من مرا يافته نه بطاعت خود اى من ترا دوست كرفته وتومرا نشاخته اى من ترا خواسته وتومرا نادانسته اى من ترا بوده وتومرا بوده صدهزار كس بردرگاه ما ايستاده مارا خواستند ودعاها كردند بايشان التفات نكرديم وشمارا اى امت احمد بنى خواست شما كفت اعطيتكم قبل ان تسألوني واجبتكم قبل ان تدعوني وغفرت لكم قبل ان تستغفروني آن رغبته وشوق انبياء كذشته بتوتا خايل مى كفت . واجعل لى لسان صدق فى الآخريين وكليم ميكفت اجعلنى من امة محمد نه ازان بود كه افعال توبا ايشان شرح داديم كه اكر افعال شما بايشان كفتيم همه دامن از شما درجيدندى ليكن ازان بود كه افضال وانعام خود باشما ايشانرا شرح داديم پيش از شما وهر كرا بر كزيديم يكان يكان بر كزيديم چنانكه اصطفى آدم ونوحا رآل ابراهيم وآل عمران چون نوبت شمارا رسيد على العموم والشمول كفتيم كنتم خير امة همه بر كزيد

كان ما آيد جاي ديكر كفت اصطفينا من عبادنا در تحت اين خطاب هم زاهد وهم طابداست  
هم ظالم وهم مظلوم ( روى ) موسى عليه السلام قل يارب هن اكرمت احد امثل  
ما اكرمتنى اسمعتنى كلامك فقال تعالى ان لى عبادا اخرجهم فى آخر الزمان واكرمهم  
بشهر رمضان وانا اكون اقرب اليهم منك فانى كلمتك بينى وبينك سبعون الف حجاب فاذا  
صامت امة محمد وابيضت شفاههم واصفرت الوانهم ارفع تلك الحجب وقت افطارهم  
روزي كه سرازيرده برون خواهى كرد . دانم كه زمانه رازبون خواهى كرد  
كرزيب وجمال ازين فزون خواهى كرد . يارب چه جكر هاست كه خون خواهى كرد  
ياموى طوبى لمن غطش كبده وجاع بطنه فى رمضان فانى لا اجازيهم دون لقائى وخلاف  
فهم عندى اطيب من ريح المسك ومن صام يوما استوجب مالا عين رأت ولا اذن سمعت  
ولا خطر على قلب بشر قال موسى اكرمنى بشهر رمضان قال تعالى هذا لامة محمد عليه  
السلام فانظر لا كرامه تعالى وحمايته لهذه الامة المرحومة فانها بين الائم بهذه الكرامة  
موسومه بل كلها منها محرومة ﴿ تنزيل الكتاب ﴾ خبر بعد خبر على أنه مصدر اطلق  
على المفعول اى المنزل مبالغة ﴿ من الله ﴾ صلة للتنزيل والاطهر ان تنزيل مبتدأ ومن الله  
خبره ويكون المصدر على معناه وقوله من الله اى لا كما يقوله الكفار من انه اخلقه محمد  
﴿ العزيز العليم ﴾ لعل تخصيص الوصفين لما فى القرآن من الاعجاز وانواع العلم الدالين  
على القدرة الكاملة والعلم البالغ وفي فتح الرحمن العزيز الذى لا مثل له العليم بكل المعلومات  
( وقال الكاشانى ) العزيز خدائى تعالى غالب كه قادر است به تنزيل آن العليم دانا بهر چه  
فرستاد بهر كس در هر وقت ﴿ غافر الذنب ﴾ صفة اخرى للجلالة والاضافة  
حقيقية لانه لم يرد به زمان مخصوص لان صفات الله ازلية منزهة عن التجدد والتقيد  
زمان دون زمان وان كان تعلقها حادثا بحسب حدوث التعلقات كالذنب فى هذا المقام  
واسم الفاعل يجوز ان يراد به الاستمرار بخلاف الصفة المشبهة والغافر الساتر والذنب الائم  
يستعمل فى كل فعل يضر فى عقبه اعتبارا بذنب الشئ اى آخره ولم يقل غافر الذنوب بالجمع  
ارادة للجنس كما فى الحمد لله والمعنى ساتر جمع الذنوب صغارها وكبارها بتوبة وبدونها  
ولا يفضح صاحبها يوم القيامة كما يقتضيه مقام المدح العظيم ﴿ وقابل التوب ﴾ القبول بذرفق  
والقابل الذى يستقبل الدلو من البئر فياخذها والقابلة التى تقبل الولد عند الولادة  
وقبلت عذره وتوبة وغير ذلك والتوب مصدر كالتوبة وهو ترك الذنب على احد الوجوه وهو  
ابلق وجوه الاعتذار فان الاعتذار على ثلاثة اوجه اما ان يقول المعتذر لم افعل او يقول فعلت لاجل  
كذا او فعلت واسأت وقد اقلعت ولا رابع لذلك وهذا الثالث هو التوبة والتوبة فى الشرع  
هو ترك الذنب لتبجه والندم على ما فرط منه والعزيمة على ترك المعادة وتدارك ما امكنه  
ان يتدارك من الاعمال بالاعادة فتنى اجتمعت هذه الاربعة فقد كملت شرائط التوبة فالتوبة  
هى الرجوع عما كان مذموما فى الشرع الى ما هو محمود فى الدين والاستغفار عبارة عن طلب  
المغفرة بعد رؤية قبيح المعصية والاعراض عنها فالتوبة مقدمة على الاستغفار والاستغفار

لا يكون توبة بالاجماع ما لم يقل معه تبت و اسأت ولا اعود اليه ابدا فاعفرت لي يارب وتوسط  
الواو بين الغافر و القابل لافادة الجمع بين محو الذنوب و قبول التوبة في موصوف واحد  
بالنسبة الى طائفة هي طائفة المذنبين التائبين فالمغفرة بمحو الذنوب بالتوبة والقبول يجعل  
تلك التوبة طاعة مقبولة يثاب عليها فقبول التوبة كناية عن انه تعالى يكتب تلك التوبة  
للتائب طاعة من الطاعات والا لما قبها لانه لا يقبل الا ما كان طاعة او لتغاير الوصفين اذ  
ربما يتوهم الاتحاد بان يذكر الثاني لمجرد الايضاح والتفسير او لتغاير موقع الفعلين ومتعلقتهما  
لان الغفر هو الستر مع بقاء الذنب وذلك ان لم يتب من احجاب الكبائر فان التائب من الذنب  
كمن لا ذنب له والقبول بالنسبة الى التائبين عنها وفي الاسئلة المقتحمة قدم المغفرة على التوبة  
ردا على المعتزلة ليعلم انه تعالى ربما يغفر من غير توبة (وفي كشف الاسرار) توبة مؤخر  
آمد وغفران مقدم بر مقتضى فضل وكرم اكر من كفتى توبه پذيرم پس كناه آمرزم  
خلق پنداشتنديكه تا از بنده توبه نبود از الله مغفرت نيابد نخست بيامرزم وآنكه توبه  
پذيرم تا عالميان دانند چنانكه بتوبه آمرزم اكر توبه مقدم غفران بودى توبه عات غفران  
بودى و غفران مارا عات نيست و فعل ما بجمله نيست نخست بيامرزم و بزالال افضال  
بند در اباك كردانم تا چون قدم بر ساط مانه در پاكي نهد چون كرم ما آيد بصفه پاكي آيد هانست كه  
جاي ديكر كفت نم تاب عليهم ليتوبوا غفرم آن عاصي را كه توبه نكرد قايم آنرا كه توبه  
كرد مراد از غفران ذنب درين موضع غفران ذنب غير ثابتست بدليل آنكه واو عطف  
درميان آورد و معطوف ديكر باشد و معطوف عليه ديكر ليكن هر دورا حكم يكسان  
باشد چنانكه كوي جامني زيد و عمرو زيد ديكرست و عمرو ديكر ليكن هر دورا حكم  
يكبيست در آمدن اكر حكم مخالف بودى عطف خطا بودى و اكر هر دو يكي بودى  
هر دو غلط بودى ﴿ شديرا العقاب ﴾ اسم فاعل كقابله مشدد العقاب كان ذين بمعنى مؤذن  
فصح جعله نعتا للمعرفة حيث يراد به الدوام والثبوت وليس بصفة مشبهة حتى تكون الاضافة  
لفظية بان يكون من اضافة الصفة الى فاعلها ولئن سلم فالمراد الشديد عقاه باللام فحذفت  
للازدواج مع غافر الذنب وقابل التوب في الحلو عن الالف واللام (قال في كشف الاسرار)  
اول صفت خود كرد و كفت غافر الذنب وقابل التوب و صفت او محل تصرف نيست  
پذيرنده تغيير و تبديل نيست پس چون حديث عقوبت كرد شديد العقاب كفت شديد  
صفت عقوبت نهاد و عقوبت محل تصرف هست و پذيرنده تبديل و تغيير هست كفت سخت  
عقوبتهم ليكن اكر خواهم سست كنم و آنرا بگردانم كه دران تصرف كنجد تغيير  
و تبديل پذيرد ﴿ ذى الطول ﴾ الطول بالفتح الفضل يقال لفلان على فلان طول اى زيادة  
و فضل و اصل هذه الكلمة من الطول الذى هو خلاف القصر لانه اذا كان طويلا ففيه كل و زيادة  
كما انه اذا كان قصيرا ففيه قصور و نقصان وسمى النقي ايضا طولا لانه ينال به من المرادات  
مالا ينال عند الفقر كما انه بالطول ينال مالا ينال بالقصر كذا في تفسير الامام في سورة النساء  
والمراد ههنا الفضل بترك العقاب المستحق و ايراد صفة واحدة في جانب النصب بين صفات

الرحمة دليل سبقها ورجحانها وفي عمر آئس البقل غافر الذنب يستر ذنوب المؤمنين بحيث  
ترفع عن ابصارهم حتى ينسوها ويقبل عذرهم حين افتقروا اليه بنعت الاعتذار بين يديه  
شديد العقاب لمن لا يرجع الا المآب بان عذبه بذل الحجاب ذي الطول لاهل الفناء بكشف  
الجمال وفي الوسيط نقلا عن ابن عباس رضي الله عنهما غافر الذنب لمن يقول لا اله الا الله وهم اولياؤه  
واهل طاعته وقابل التوب من الشرك شديد العقاب لمن لا يوحده ذي الطول ذي النفي عمالا يوحده  
ولا يقول لا اله الا الله (وفي كشف الاسرار) سنت خداوندست بنده ربايت وعيد ترساند تا بنده  
دران شكسته و كوفته كردد سوزي و كذاري دربندكي بنمايد زاري و خواري برخود نهد آنكه  
رب العزه بنعت رافت و رحمت بايت وعد تدارك دل وي كند و بفضل و رحمت خود  
اورا بشارت دهد بنده در سماع شديد العقاب بسوزد و بكدازد و بزبان انكسار كويد .  
برزآب دودیده و بر آتش جكرم . برباد دو دستم و پر از خاك سرم

باز در سماع ذي الطول بنازد و دل بيفروزد بزبان افتخار كويد .

چه كند عرش كه او غاشيه من نكشد . چون بدل غاشيه حكم قضاي نو كشم

ابو بكر الشبلي قدس سره يكروز چون مبارزان دست اندازان همي رفت و مي گفت لو كان  
بيني و بينك ببحار من نار لخصتها اكر درين راه صدر هزار دريای آتشت هم بديده  
كذاره كنم و باك ندارم ديكر روز اورا ديدند كه مي آمد سرفرو افكنده چون محرومي  
درمانده نرم ميكفت المستغاث منك بك فرياد از حكم توزنهار از قهر تونه باتوامر آرام  
نه بي تو كارم بنظام نه روي آنكه باز آيم نه زهره آنكه بكريريم .

و كر باز آيم همي نه بينم جاهي . و ر بكريريم همي نه دانم راهي

گفتند اي شبلي آن دي چه بود امر و زجيت گفت آري جفد كه طاوس رانه پندلا ف  
جمال زند لكن جفد جفدست و طاوس طاوس ﴿ لا اله الا هو ﴾ هيچ خدای نيست كه  
مستحق پرستش باشد مكروا . فيجب الاقبال الكلبي على طاعته في او امره و نواهي  
﴿ اليه ﴾ تعالى فحسب لا الي غيره لا استقلالاً ولا اشتراكا ﴿ المصير ﴾ اي رجوع الخلق  
في الآخرة فيجازي كلا من الطيع و العاصي و في التاويلات النجمية غافر الذنب لا ولياؤه بان  
يتوب عليهم و قابل التوب بان يوقفهم للاخلاص في التوبة لأهم مظاهر صفات لطفه شديد  
العقاب لمن لا يؤمن ولا يتوب لانهم مظاهر صفات قهره ذي الطول لعموم خاقه بالايجاد  
من الدم و اعطاء الحياة و الرزق و ايضا غافر الذنب لظالمهم و قابل التوب لمقتصد هم  
شد العقاب لمشر كهم ذي الطول لسابقهم و لما كان من سنة كرمه ان سبقت رحمته غضبه  
غلبت ههنا اسامي صفات لطفه على اسم صفة قهره بل من عواطف احسانه و مراحم  
طوله و انعامه جعل اسم صفة قهره بين ثلاثة اسماء من صفات لطفه فصار مرج البحرين  
باتقيان بينهما برزخ لا يبغيان فاذا هبت رياح العنابة من مهب الهداية و توجج البحرين  
فيتلاشي البرزخ باصطكاك البحرين و يصير الكل بحرا واحدا هو بحر لا اله الا هو اليه المصير  
فاذا كان اليه المصير فقد طاب المسير عمر بن الخطاب رضي الله عنه دوستي داشت باوي برادر گفته

دردين مردی عاقل پارسا و متعبد رفتی آن دوست بشام بود و کسی از نزدیک وی آمده  
 بود عمر رضی الله عنه حال آن دوست از وی پرسید گفت چه میکنند برادر ما و حال وی  
 چیست این مرد گفت او برادر ابلیس است نه برادر تو یعنی که فترتی در راه وی آمده  
 و سر نهاده در خمر و زمر و انواع فساد عمر گفت چون باز کردی مرا خبر کن تا بوی  
 نامه نویسم پس این نامه نوشت بسم الله الرحمن الرحيم من عبد الله عمر الى فلان ابن فلان  
 سلام عليك اني احمد اليك الله الذي لا اله الا هو غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب  
 ذال طول لا اله الا هو اليه المصير چون آن نامه بوی رسید صدق الله و نصح عمر كلام  
 خدا را ستست و نصیحت عمر نیکو بسیار بگریست و توبه کرد و حال وی نیکو شد بعد  
 از آن عمر می گفت هکذا افعلوا باخیکم اذا زاغ سددوه ولا تكونوا علیه عوناً للشيطان  
 وفيه اشارة الى انه لا يهجر الاخ بذنب واحد بل ينصح ﴿ما يجادل في آيات الله﴾ الجدال  
 المفاوضة على سبيل المنازعة والمغالبة ومعنى المفاوضة بالفارسية کاری راندن با کسی . و اصله  
 من جدات الجبل احکمت فتلّه فکائن المتجادلين يقتل كل واحد الآخر عن رأيه قال  
 ابو العالية نزلت في الحارث ابن قيس احد المستهزئين . یعنی از جمله مستهزیان بود و سخت  
 خصومت بباطل درانکار و تکذیب قرآن و المعنى ما يخاصم في آيات الله بالطعن فيها بان  
 يقول في حقها سحرا وشعرا واساطير الاولين او نحو ذلك وباستعمال المقدمات  
 الباطلة لادعائه حاضه وازالته وابطاله لقوله تعالى وجادلوا بالباطل ليدحضوا به الحق فحمل  
 المطلق على المقيد و ارید الجدال بالباطل ﴿الا الذين كفروا﴾ بها واما الذين آمنوا  
 فلا يخطر ببالهم شائبة شبهة منها فضلا عن الطعن فيها واما الجدال فيها لحل مشكلاتها  
 واستنباط حقائقها و ابطال شبهه اهل الزيغ والضلال فمن اعظم الطاعات كجهاد  
 في سبيل الله ولذلك قال عليه السلام ان جدالا في القرءان كفر بتكبير جدالا الدال  
 على التوبيخ للفرق بين جدال وجدال و نماحرره خضرة شيخى وسندى في مجموعة من مجموعات هذا  
 الفقير في ذيل هذه الآية قوله فكفار الشريعة يجادلون في آيات القرءان الرسمي فيكون  
 جدالهم رسميا لكونه في الآيات الرسمية فهم كفار الرسوم كما انهم كفار الحقائق وكفار  
 الحقيقة يجادلون في آيات القرءان الحقيقي فيكون جدالهم حقيقيا لكونه في الآيات الحقيقية  
 فهم كفار الحقائق فقط لا كفار الرسوم فعليك يا ولدى الحقى سمي الذبيح بترك الكفر  
 والجدال مطلقا حتى تكون عند الله وعند الناس مؤمنا حقا ومسلما صدقا هذا سبيل الصواب  
 والرشاد واليه الدعوة والارشاد وعلينا وعليكم القبول والاسترشاد وهو الفرض الواجب  
 على جميع العباد انتهى ﴿فلا يفررك تقاليم في البلاد﴾ الفاء جواب شرط محذوف والقرة  
 غفلة في اليقظة والتقاب بالفارسية کرديدن قال في المفردات القلب التصرف والبلاد شهرها .  
 قال الراغب البلد المكان المحدود المتأثر باجتماع قطانه واقامتهم فيه وجمعه بلاد وبلدان والمعنى  
 فاذا عامت انهم محكوم عليهم بالكفر فلا يفررك امهالهم واقبالهم في دنياهم وتقلمهم في بلاد  
 الشام والعين للتجارات المربحة وهى رحلة الشتاء والصيف . يعنى بدل مبارك ايشان را

فرصتی ومهلتي هست . فانهم مأخوذون عما قريب بسبب كفرهم اخذ من قبلهم من الامم  
 كما قل كذبت الح قال في عين المعاني فلا يفررك ايها المفرور والمراد غيره صلى الله تعالى  
 عليه وسلم خطاب للمقلدين من المسلمين انتهى وفي الآية اشارة الى أن اهل الحرمين من  
 كرامات اولياء الله وذوق مشارهم وقاماتهم يصرون على انكارهم تخصيص الله عباده بالآيات  
 ويعترضون عليهم قلوبهم فيجادلون في جحد الكرامات وسيفتضحون كثيرا ولكسهم  
 لا يميزون بين رجحانهم وثقة انهم فلا يفررك تقابهم في البلاد لتحصيل العلوم فان تحصيل  
 العلوم اذا كان مبذبا على الهوى والميل الى الدنيا فلا يكون له نور يهتدى به الى ماخصص  
 به عباده المختصين ( قال المولى الجامى )

بجاره مدعى كند اظهار علم وفضل . نشاخته قبول ودرجيه ازردى  
 ﴿ كذبت قبلهم ﴾ اى قبل قريش ﴿ قوم نوح والاحزاب من بعدهم ﴾ اى الذين  
 تحزبوا على الرسل وعادوهم وحاربوهم بعد قوم نوح مثل عاد وثمود واضرابهم وبدأ بقوم  
 نوح اذ كان اول رسول فى الارض لان آدم انما ارسل الى اولاده ﴿ وهمت ﴾ قصدت  
 عند الدعاء والهم عقد القلب على فعل شئ قبل ان يفعل من خير أو شر ﴿ كل امة ﴾  
 من تلك الامم المعاتبة ﴿ برسولهم ﴾ قال فى الاسئلة المحققة لم يقتل برسولها لانه اراد  
 بالامة ههنا الرجال دون النساء وبذلك فسروه وقال فى عين المعاني برسولهم تغليب للرجال  
 ﴿ ياخذوه ﴾ من الاخذ بمعنى الاسر والاخذ الاسير اى لياسروه ويحبسوه . ليعذبوه  
 او يقتلوه وبالفارسية تاكيرند اورا وهما آزار كه خواهند بوى رسانند . وفيه اشارة الى  
 ان كل عصر يكون فيه صاحب ولاية لا بد له من ارباب الجحود والانكار واهل الاعتراض  
 كما كانوا فى عهد كل نبي ورسول ﴿ وجادلوا ﴾ وخصومت كردند باينغمبران خود  
 ﴿ بالباطل ﴾ الذى لا اصل ولا حقيقة له اصلا قل فى فتح الرحمن الباطل ما كان قائم  
 المعنى من كل وجه مع وجود الصورة اما لانعدام الاهلية او لانعدام المحلية كبيع الخمر وبيع  
 الصبي ﴿ ابدحضوا ﴾ اى ليزيلوا بذلك الباطل الحق الذى لا يحيد عنه كما فعل  
 هؤلاء ﴿ فاخذتهم ﴾ بالاهلاك جزاء لهمهم بالاخذ ﴿ فكيف كان عقاب ﴾ اى عقابي الذى  
 عاقبتهم به فان آثار دمارهم كما ترونها حين تمررون على ديارهم عبرة للناظرين ولا تخذن  
 هؤلاء ايضا لاتحادهم فى الطريقة واشتراكهم فى الجريمة كما ينبى عنه قوله ﴿ وكذلك حققت  
 كلمة ربك ﴾ اى كما وجب ونبت حكمه تعالى وقضاؤه بالتعذيب على اولئك الامم المكذبة  
 المتحزبة على رسلهم المجادلة بالباطل لادحاض الحق به وجب ايضا ﴿ على الذين كفروا ﴾  
 اى كفروا ربك وتحزبوا عليك وهموا بما لم ينالوا فالمصول عبارة عن كفار قومه عليه  
 السلام وهم قريش لاعتن الامم المهلكة ﴿ انهم اصحاب النار ﴾ فى حيز النصب بحذف لام  
 التعالى وايصال الفعل اى لانه مستحقوا اش العقوبات ونقضها التى هى عذاب النار  
 ولازموها ابدا لكونهم كفارا معاندين متحزبين على الرسول عليه السلام كدأب من  
 قبلهم من الامم المهلكة فهم لسائر فنون العقوبات اشد استحقاقا واحق استيجابا فعلة واحدة

تجمعهم وهي أنهم اصحاب النار وقيل هو في محل الرفع على أنه بدل من كلمة ربك بدل الكل والمعنى مثل ذلك الوجوب وجب على الكفرة المهلكة كونهم من اصحاب النار اي كما وجب اهلاكم في الدنيا بعذاب الاتصال كذلك وجب تعذيبهم بعذاب النار في الآخرة فالتشبيه واقع حالتهم والجامع للطرفين ايجاب العذاب ومحل الكاف على التقديرين النصب على انه نعت لمصدر محذوف في الآية اشارة الى ان الاصرار مؤدى الى الاخذ والانتقام في الدنيا والآخرة فعلى العاقل ان يرجع الى الله ويتوب ويتعظ بغيره قبل ان يتعظ بغيره .  
جور كشته بختى در افتد به بند • ازونيك بخنان بكيرند بند

توپیش از عقوبت در عفو کوب • که سودی ندارد فغان زیر چوب

عصمنا الله واياكم من اسباب سيخطه ﴿ الذين يحملون العرش ﴾ العرش هو الجسم المحيط بجميع الاجسام سمي به لارتفاعه اول التشبيه بسرير الملك في يمكنه عليه عند الحكم لزول احكام قضائه وقدره منه ولا صورة ولا جسم ثمة وهو الفلك التاسع خلقه الله من جوهره حضرة ابن القائمتين من قوائمه خفقان الطير المسرع ثمانين الف عام والمراد أن حملة العرش افضل كما ان خادما اشرف الكائنات مطلقا وهو جبرائيل الخادم للذي عليه السلام اشرف وفي الحديث ان الله امر جميع الملائكة ان يغدوا ويروحوا بالسلام على حملة العرش تفضيلا لهم على سائرهم وهم اربعة من الملائكة يسترزق احدهم لبني آدم وهو في صورة رجل والثاني للطيور وهو في صورة نسر والثالث للبهائم وهو في صورة نور والرابع للسباع وهو في صورة اسد وبينهم وبين العرش سبعون حجابا من نور واذا كان يوم القيامة يكون حملته ثمانية دل عليه قوله تعالى ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية وفي بعض الروايات كلهم في صورة الاعدال والعرش على قرونها اوعلى ظهورهم لما اخرجه الترمذي وابو داود في حديث طويل آخره ثم فوق السابعة بحرين اعلاه واسفله كما بين سماء الى سماء وفوق ذلك ثمانية اوعال بين اظلافهن وركبهن ما بين سماء الى سماء ثم فوق ظهورهن العرش بين اسفله واعلاه مثل ما بين سماء الى سماء وفي الحديث اذن لي ببي ان احدث عن ملك من حملة عرشه ما بين شحمة اذنه الى طاقه مسيرة سبع مائة عام وروى ان حملة العرش ارجلهم في الاض السفلى ورؤسهم قد خرقت العرش وهم خشوع لا يرفعون طرفهم وهم اشد خوفا من اهل السماء السابعة وكل اهل سماء اشد خوفا من اهل السماء التي دونها قال ابن عباس رضي الله عنهما لما خلق الله تعالى حملة العرش قال لهم احموا عرشي فلم يطيقوا فخلق كل ملك من اعوانهم مثل جنود من في السموات والارض من الملائكة والخلق فلم يطيقوا فخلق مثل ما خلق عدد الحصى والثرى فلم يطيقوا فقال جل جلاله قولوا لاحول ولا قوة الا بالله فلما قالوا استقلوا العرش فنفتت اقدامهم في الارض السابعة على متن الثرى فقال ابن عباس رضي الله عنهما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تفكروا في عظمة ربكم ولكن تفكروا في خلقه فان خلقا من الملائكة يقال له اسرافيل زاوية من زوايا العرش على كاهله وقدماء في الارض السفلى فانه ليتضام من عظمة الله حتى يصير كالوضع وهو بالصاد المهملة

الساكنة وتحرك طائر أصغر من العصفور كفى القاموس وان الله خلق العرش من جوهرة خضر آله ألف ألف رأس وستائة ألف رأس في كل رأس ألف ألف وستائة ألف لسان يسبح بالف لغة ويخلق الله بكل لغة من لغات العرش خلقا في ما يكونه يسبحه ويقده بتلك اللغة والعرش يكسى كل يوم سبعين ألف لون من نور لا يستطيع ان ينظر اليه خلق من خلق الله والاشيا كلها في العرش كحلقة ملقاة في فلاة واحتجب الله بين العرش وحامله سبعين حجابا من نار وسبعين حجابا من ماء وسبعين حجابا من نارج وسبعين حجابا من در ابيض وسبعين حجابا من زبرجد أخضر وسبعين حجابا من ياقوت احمر وسبعين من نور وسبعين من ظلمة ولا ينظر احدهم الى العرش مخافة ان يصعق . يقول الفقير دل ماذا كر من الروايات على ان حملهم اياه الى العرش محمول على حقيقته وليس بهجاز عن حفظهم وتديبرهم كما ذهب اليه بعض المفسرين ولعمري كونه مع سعة دائرته وعظم محله على قرون الملائكة اوعلى ظهورهم اوعلى كواهلهم ادل على كمال عظمة الله وجلال شأنه فالملائكة الاربعة اليوم والثمانية يوم القيامة كالاسطوانات له فكما أن القصر محمول على الاسطوانات فكذا العرش محمول على الملائكة فلان في ذلك ماصح من قوائمه وكونه بحيث يحيط الاجسام لانه يجوز ان يكون معلقا في الحقيقة وان الملائكة تحمله بالكيفية ومن حوله في محل الرفع بالعطف على قوله الذين وحول الشيء جانبه الذي يمكنه ان يحول اليه ومحل الموصول الرفع على الابتداء خبره قوله يسبحون محمد ربهم في اي يزهونه تعالى عن كل ملا يابق بشانه الجليل متبسين بحمده على نعمائه التي لا تنهاى وفي فتح الرحمن يقولون سبحان ذي العزة والجبروت سبحان ذي الملك والمكوت سبحان الملك الحى الذى لا يموت سبحان قدوس رب الملائكة والروح وجعل التسييح اصلا والحمد حالا لان الحمد مقتضى حالهم دون التسييح لانه انما يحتاج اليه لعارض الرد على من يصفه بما لا يليق به قيل حول العرش سبعون الف صف من الملائكة يطوفون به مهالين مكبرين ومن وراءهم سبعون ألف صف قياما قد وضعوا ايديهم على عواتقهم رافعين اصواتهم بالتهليل والتكبير ومن وراءهم مئة ألف صف قد وضعوا ايديهم على شمالكهم مائتهم احد الا وهو يسبح بما لا يسبح به الاخر وما وراءهم من الملائكة لا يعلم حدهم الا الله ما بين جناحي احدهم مسيرة ثلاثمائة عام . در معالم از شهر بن حوشب نقل ميكند كه حمله عرش هشت اند چهار ميكويند سبحانك اللهم وبحمدك لك الحمد على حلمك بعد علمك و چهار ديكر ميكويند سبحانك اللهم وبحمدك لك الحمد على عفوك بعد قدرتك وكوبا ايشان بنسبت كرم الهى باذنوب بنى آدم ابن كلمات ميكويند وفي بعض التفاسير كأنهم يرون ذنوب بنى آدم وفي هذه الكلمات فو آند كثيرة پير طريقت ابوالقاسم بشر يابسين كه از جمله مشاهير علما و مشايخ دهر بود شيخ ابو السعيد الخير را گفت اين كلمات از ما ياد كير و پيوسته ميكوى ابو سعيد گفت اين كلمات ياد كر فتم و پيوسته ميكفتم و ازان منتفع شدم و يؤمنون به في اي برهم ايمانا حقيقا بحالهم والتصریح به مع اغنياء مقبله عن ذكره لاطهار فضيلة الايمان و ابراز شرف



اهله وقد قيل اوصاف الاشراف اشراف الاوصاف . يقول الفقير اثار بالايان الى انهم في مرتبة الادراك بالبصائر محجوبون عن ادراكه تعالى بالابصار كحال البشر ماداموا في موطن الدنيا واما في الجنة فقل لا يراه الملائكة وقيل يراه منهم جبريل خاصة مرة واحدة و يراه المؤمنون من البشر في الدنيا بالبصائر وفي الآخرة بالابصار لأن قوله لا تدركه الابصار قد استثنى منه المؤمنون فبقى على عمومهم في الملائكة والجن وذلك لأن استعداد الرؤية انما هو لمؤمني البشر لكمالهم الجامع ﴿ ويستغفرون للذين آمنوا ﴾ استغفارهم شفاعتهم وحملهم على التوبة والهامهم ما يوجب المغفرة وفيه اشعار بأنهم يطاعون على ذنوب بني آدم وتنبه على ان المشاركة في الايمان توجب النصح والشفقة وان تخالفت الاجناس لانها اقوى المناسبات واتمها كما قال تعالى انما المؤمنون اخوة ولذلك قال الفقهاء قتل الاعوان والسعاة والظلمة في الفترة مباح وقاتلهم مباح وان كانوا مسلمين لأن من شرط الاسلام الشفقة على خلق الله والفرح بفرحهم والحزن بحزنهم وهم على عكس ذلك وقلما يندفع شرهم بالحبس ونحوه قال الامام قد ثبت أن كمال السعادة مربوط بامرير التعظيم لامر الله والشفقة على خلق الله ويجب ان يكون الاول مقدما على الثاني فقوله يسبحون بحمد ربهم ويؤمنون به مشعر بالتعظيم لامر الله ويستغفرون للذين آمنوا بالشفقة على خلق الله انتهى قال مجاهد يسألون ربهم مغفرة ذنوب المؤمنين من حين علموا امر هاروت و ماروت او لقولهم اتجمل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء قال الراغب المغفرة من الله ان يصون العبد عن ان يمسسه العذاب والاستغفار طلب ذلك بالمقال والفعال فان الاستغفار بالمقال فقط فعل الكاذبين ثم لا يلزم من الآية افضلية الملائكة على البشر حيث اشتغلوا بالاستغفار للمؤمنين من غير أن يتقدم الاستغفار لانفسهم لاستغفارهم وذلك لأن هذا بالنسبة الى عوام المؤمنين واما خواصهم وهم الرسل فهم افضل منهم على الاطلاق وانما يصلون عليهم بدل الاستغفار لهم تعظيما لشأنهم ونعم ما قال ابو الليث رحمه الله في الآية بيان فضل المؤمنين لأن الملائكة مشتغلون بالدعاء لهم وفي التأويلات النجمية يسير الى أن الملائكة كما امروا بالتسبيح والتحميد والتمجيد لله تعالى فكذلك امروا بالاستغفار والدعاء لمذنب المؤمنين لأن الاستغفار للمذنب ويجهدون في الدعاء لهم فيدعون لهم بالنجاة ثم رفع الدرجات كما قال ﴿ ربنا ﴾ على ارادة القول اي يقولون ربنا على انه بيان الاستغفارهم او حال اي قائلين ﴿ وسعت كل شيء ﴾ رحمة وعلماء ﴿ نصب على التمييز والاصل وسعت رحمتك وعلمك لا ذالك لا متاع المكان في حقه فازيل عن اصله للاغراق في وصفه بالرحمة والعلم كأن ذاته رحمة وعلم واسعان كل شيء وتقدم الرحمة وان كان العلم اشمل واقدم تعلقا من الرحمة لانها المقصودة بالذات ههنا وفي عين المعاني ملأت كل شيء نعمة وعلماء به . يقول الفقير دخل في عموم الآية الشيطان ونحوه لأن كل موجود فله رحمة دنيوية ألبنة واقلمها الوجود وللشيطان انظار الى يوم الدين ويكون من الرحمة الدنيوية الى غير ذلك ﴿ فاعف عن الذين تابوا واتبعوا سبيلك ﴾ الفاء لترتيب الدعاء على ما قبلها من سعة الرحمة والعلم فابعد الفاء

مسبب عن كل واحد من الرحمة والعلم اذ المعنى فاغفر للذين علمت منهم التوبة من الكفر والمعاصي واتباع سبيل الايمان والطاعة وفيه اشارة الى أن الملائكة لا يستغفرون الا لمن تاب ورجع عن اتباع الهوى واتبع بصدق الطلب وصفاء النية سبيل الحق تعالى وفي الاسئلة المتقدمة قوله فاغفر الخ صيغة دالة على أن الشفاعة للتائبين والجواب ان الشفاعة للجميع ولكن لما كانت حاجة التائب اليها اظهر قرنوه بالذكر ثم لا يجب على الله قبول توبة التائب عندما انتهى والاظهر ان التخصيص للحث على التوبة واتباع وهو اللانح بالبال ومن اعجب ما قيل في هذا المقام قول البقل في تأويلاته عجبت من رحمة الملائكة كيف تركوا المصرين على الذنوب عن استغفارهم هذه قطعة زهد وقعت في مسالكهم اين هم من قول سيد البشر عليه السلام حين اذاه قومه اللهم اهد قومي فانهم لا يعلمون عمموا الاشياء بالرحمة ثم خصوا منها التائبين ياليت لو شقوا على القول الاول وسألوا الغفران لمجموع التائبين والمعاصين انتهى . يقول الفقير المعاصي اما مؤمن او كافر والثاني لا تتعلق به المغفرة لانها خاصة بالمؤمنين مطلقا فلما علم الملائكة ان الله لا يغفر ان يشرك به حصوها بالتائبين ليخرج المشركون ﴿ وقهم عذاب الجحيم ﴾ امر من وقى بقى وقاية وهي حفظ الشيء عما يؤذيه ويضره اى واحفظهم من عذاب جهنم وهو تصريح بعد اشعار للتاكيد وذلك لأن معنى الغفران اسقاط العذاب وفيه اشارة الى أنه بمجرد التوبة لا تحصل النجاة فلا بد من الثبات عليها وتخليص العمل من شوب الرياء والسعنة وتصفية القلب عن الاهواء والبدع ﴿ ربنا وادخلهم ﴾ عطف على قهم وتوسيط النداء بينهما للمبالغة في الجوار وهو رفع الصوت بالدعاء والتضرع والاستغاثة ﴿ جنات عدن ﴾ در بوستانهاى اقامت ﴿ التى وعدتهم ﴾ اى وعدتهم اياها وقد وعد الله بان يدخل من قال لا اله الا الله محمد رسول الله جنات عدن اما ابتداء أو بعد ان يعدهم بقدر عصيانهم وروى أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال لكعب الاحبار ما جنات عدن قال قصور من ذهب فى الجنة يدخلها النبيون وائمة العدل فعلى هذا يكون جنات عدن موضع اهل الخصوص لاهل العموم ومثلها الفردوس اذ لكل مقام عمل يخص به فاذا كان العمل اخص وارفع كان المقام ارقى واعلى ﴿ ومن صلح من آباؤهم وازواجهم وذرياتهم ﴾ فى محل النصب عطف على الضمير فى وادخلهم والمعنى وادخل معهم من صلح من هؤلاء صلاحا مصححا لدخول الجنة فى الجملة وان كان دون صلاح اصولهم وذلك لثم سرورهم ويتضاعف ابتهاجهم وفيه اشارة الى ان بركة الرجل التائب تصل الى آباءه وازواجه وذرياته لينالوا بها الجنة ونعيمها قال سعيد ابن جبير يدخل المؤمن الجنة فيقول اين ابى أين ولدى اين زوجى فيقال انهم لم يعملوا مثل عملك فيقول انى كنت تعمل لى ولهم فيقال ادخلوهم الجنة

اميد است از آنان كه طاعت كنند . كنى طاعتا را شفاعت كنند

وعن انس بن مالك رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان يوم القيامة نودى فى اطفال المسلمين ان اخرجوا من قبوركم فيخرجون من قبورهم فينادى فيهم ان

امضوا الى الجنة زمرا فيقولون ياربنا ووالدينا معنا فينادى فيهم الثانية ان امضوا الى الجنة زمرا فيقولون ووالدينا معنا فيتبسم الرب تعالى فيقول ووالديكم معكم فينب كل طفل الى ابيه فيأخذون بايديهم فيدخلونهم الجنة فهم اعرف بأبائهم وامهاتهم يومئذ من اولادكم الذين في بيوتكم وفي الواقات المحمودية نقلا عن حضرة الشيخ الشهير بافتاده قدس سره من كان من اهل الجنة وزوجته لم تكن كذلك بخالق الله تعالى مثل زوجته في الجنة فيتسلى بها فان قلت كيف يكون التسلى بمثلها قلت لا يعلم انها مثلها فلوطن انها مثلها لاعتبنا لا يتسلى بل يحزن والجنة دار السرور لا دار الحزن ولذلك ارسل آدم عليه السلام الى الدنيا لئلا يحزن في الجنة ﴿ انك انت العزيز ﴾ الغالب الذي لا يمتنع عليه مقدوره يعنى ازهيچ مقدور عاجز نشوى ﴿ الحكيم ﴾ الذي لا يفعل الا ما تقتضيه الحكمة الباهرة من الامور التي من جملتها انجاز الوعد والوفاء به وفي التاويلات النجمية انت العزيز تعز التائبين وتحبهم وان اذنبوا الحكيم فيما لم تعصم محبك عن الذنوب ثم تنوب عليهم .

زمن سر زحمت بدرمى برم . كه حكمت جنين ميرود بر سرم

﴿ وقهم السيئات ﴾ اى احفظهم عما يسوؤهم يوم القيامة وادفع عنهم العقوبات لآن جزاء السيئة سيئة فتسميتها سيئة اما لآن السيئة اسم للعزوم وهو الاعمال السيئة فاطاق على اللازم وهو جزاؤها او المعنى قهم جزاء السيئات على حذف المضاف على أن السيئات بمعنى الاعمال السيئة وهو تعميم بعد تخصيص لقوله وقهم عذاب الجحيم وعذاب القبر وموقف القيامة والحساب والسؤال والصراط ونحوها او بخصوص بمن صلح من الاتباع والاول دعاء لاصول ﴿ ومن تق السيئات يومئذ ﴾ اى يوم القيامة ﴿ فقد رحمته ﴾ لآن المعافى من العذاب مرحوم ويجوز أن يكون المراد بالسيئات الاول المعاصى في الدنيا فعنى قوله ومن تق المحرمون تقه المعاصى في الدنيا فقد رحمته فى الآخرة كأنهم طلبوا لهم السبب بعدما سألوا المسبب وفي التاويلات النجمية وقهم السيئات يعنى بعد ان تابوا لئلا يرجوا الى المعاصى والذنوب ومن تق السيئات يومئذ فقد رحمته يحلون الامر فيه على رحمته وبرحمته لم يساط على المؤمن اراذل خلقه وهم الشياطين وقد قبض لشفاعته افضل من خلقه وهم الملائكة المقربون قال مطرف انصح عباد الله للمؤمنين الملائكة واغش الخلق للمؤمنين الشياطين ﴿ وذلك ﴾ المذكور من الرحمة والوقاية ﴿ هو الفوز العظيم ﴾ الفوز الظفر مع حصول السلامة اى هو الظفر العظيم الذى لا مطمع وراءه لطامع و بالفارسية آن يروزی بزرگست چه مر كه امروز دربناه عصمت الهيست فردا در سايه رحمت نامتناهى خواهد بود و درين باب گفته اند

امروز كسى را در آرى به پناه . فردا بمقام قرقرش بخشى راه

وارا كه رهش نداده ر درگاه . فردا چه كند كه نكند ناله وآه .

يقول الفقير ظهر من الآيات العظام ومن استغفار الملائكة الكرام ان ساء الانسان محتاج الى المعاونة لكونه تحت ثقل حمل الامانة العظمى وهو المنور بنور لطفه وجماله تعالى وهو المحترق بنار قهره وحلاله سبحانه فطريقه طريق صعب وليس مثله احد وما اشبه حاله مع الملائكة بحال الديك مع البازي قال للديك ما اعرف اقل وفاء منك لآن اهلك يربوك

من البيضة ثم اذا اكبرت لا يدنومك احد الا طرت ههنا وههنا وانا اوخذ من الجبال فيحبسون عيني ويجمعوني ويحملونني في بيت مظلم واذا اطلقوني على الصيد فآخذه واعود اليهم فقال الديك لا نك ما رأيت بازيا في سفود وهي الحديد التي يشوى بها اللحم وكم قدرأيت ديو كافي سفا فبد ثم يجيب على من يطلب الفوز أن يناله من طريقه فكل سعادة في الآخرة فبذرها مزروع في الدنيا ولا بد للعاقل من التقديم لنفسه قال لقمان رحمه الله يا بني لا تكون الذرة أيسر منك تجمع في صيفها لشتائها قبل اشتداد الشتاء وطلب ضفدع من الذرة ذخيرة فقالت لم ترمت في الصيف في اطراف الانهار وتركك الادخار لشتاء ( قال الشيخ سعدى )

كون باخرد بايد انباز كشت . كه فردا نماندرد باز كشت

اي لا يبقى يوم القيامة طريق للرجوع الى الدنيا ﴿ ان الذين كفروا ينادون ﴾ المناداة والنداء الدعوة ورفع الصوت وذلك ان الكفار يمقتون في جهنم انفسهم الامارة بالسوء التي وقعوا فيها وقعوا من العذاب المحل باتباع هواها اي يغضبون عليها حتى يأكلون اناملهم وينفضونها اشد البغض وينكرونها اشد الانكار ويظهرون ذلك على رؤوس الاشهاد فعند ذلك تناديهم الملائكة وهم خزنة جهنم من مكان بعيد تنبها على بعدهم عن الحق وبالفارسية بوقتي كه كفار بدوزخ در ايند وبانفسها دشمن آغاز كرده روبان عتاب وملامت بكشايند كه جرادر زمان اختيار ايمان نياوردند ملائكه آواز ميدهند ايشانرا وكويند ﴿ لمقت الله ﴾ جواب قسم محذوف والمقت البغض الشديد لمن يراه متعاطيا لقيح والبغض نقار النفس من الشيء ترغب عنه وهو ضد الحب وهو انجذاب النفس الى الشيء الذي ترغب فيه ومقت الله غضبه وسخطه وهو مصدر مضاف الى فاعله وحذف مفعوله لدلالة المقت الثاني عليه والمعنى والله لمقت الله انفسكم الامارة بالسوء ﴿ اكبر ﴾ بزر كترست ﴿ من مقتكم انفسكم ﴾ اذ كروا ﴿ اذ تدعون ﴾ في الدنيا من جهة الانبياء ﴿ الى الايمان ﴾ فتأبون قبوله ﴿ فتكفرون ﴾ بالله تعالى وتوحيد اتياعا لانفسكم ومسارة الى هواها ويجوز ان يتعلق اذ بالمقت الاول ولا يقدح فيه وجود الخبر في البين لا في الظروف اتساعا فالمعنى غضب الله تعالى حين اغضبتموه في الدنيا حين كفرتم اكبر مقتكم انفسكم اليوم . يقول الفقير دل قوله اذ تدعون الخ على أن سبب المقت هو الكفر كما أنه قال اذ كروا ذلك فهو سبب المقت في الدنيا والآخرة والدخول في النار المحرقة القاهرة كما قال فيما سيأتي ذلكم بأنه اذا دعى الله الخ وحقيقته ان الله تعالى احب المحبين في الحقيقة كما أن النفس اعدى الاعداء فمن صرف محبة احب المحبين الى اعدى الاعداء وجرى على حكمه صرف الله نظره عنه وابغضه ( كما قال الشيخ سعدى )

نظار دوست نادر كند سوي تو . چودر روي دشمن بود روي تو

كردت دوست بايد كز و برخوي . بايد كه فرمان دشمن بري

ندانی كه کمتر نهد دوست پای . جویند كه دشمن بود در سرای

ومقت الله على الكفر أزلى خفي لم يظهر اثره الا في وقت وجود الكفر من الكافر وابدی

لأنه لا ينقطع بانقطاع الدنيا فالكافر مفضوب في الدنيا والآخرة وإنما كان مقت الله اكبر من مقت العبد لأن مقت العبد مأخوذ من مقت الله اذ لو لم يأخذه الله بمجرمته لما وقع في مقت نفسه ولأن اشد العقوبات آثار سخط الله وغضبه على العباد كما أن اجل النعم آثار رضا عنهم فاذا عرف الكافر في الآخرة ان ربه عليه غضبان فلا شيء اصعب على قلبه منه على انه لا يكاء ينفعه ولا غناء يزيل عنه ما هو فيه ويدفعه ولا يسمع منه تضرع ولا يرجى له حيلة نسأل الله عفوّه وعطاءه وهو حسبنا بما سواه ﴿ قالوا ﴾ اى الكفرة حين خطبوا بهذا الخطاب ﴿ ربنا ﴾ اى پروردگار مارا ﴿ امانتنا ﴾ امانتين ﴿ اثنتين واحيتنا ﴾ احياءتين ﴿ اثنتين ﴾ فهما صفتان لمصدر الفعلين المذكورين وفى الامانتين والاحياءتين وجوه الاول ما قال الكاشفى نقلا من التبيان ذريت آدم رآكه از ظهر او يرون آورد وميثاق ازابسان فرا گرفت بمرانيد امانته نخستين آنست ودر رحم كه نطفه بودند زنده كرد پس در دنيا بمرانيد ودر آخرت زنده گردانيد ﴿ فاعترفنا ﴾ اقرارنا بسبب ذلك ﴿ بذنوبنا ﴾ لاسيا انكار البعث يعنى الانبياء دعونا الى الايمان بالله وباليوم الآخر وكنا نعتقد كالدهرية ان لاحياة بعد الموت فلم نلتفت الى دعوتهم ودمنا على الاعتقاد الباطل حتى متنا وبعثنا فشاهدنا ما نحن نسكروه في الدنيا وهو الحياة بعد الموت فالآن نعترف بذنوبنا ﴿ فهل الى خروج ﴾ نوع خروج من النار سريع او بطيئ او نوع من الاعمال ﴿ من سبيل ﴾ من طريق فنسلكه وتخلص من العذاب اهل الى خروج الى الدنيا من سبيل فعمل غير الذى كنا نعمل كما قال هل الى مرد من سبيل فيقال فحذف الجواب كما فى عين المعانى او الجواب مابعد من قوله ذلكم الخ كما فى غيره والثانى انهم ارادوا بالامانة الاولى خلقهم امواتا وذلك فى الرحم قبل نفخ الروح كما قال تعالى وكنتم امواتا فاحياكم وبالثانية امانتهم عند انقضاء آجالهم على ان الامانة جمل الشيء عادم الحياة وارادوا بالاحياء اولال الاحياء قبل الخروج من البطن وبالثانى احياء البعث ولا يلزم منه ان لا عذاب فى القبر ولا حياة ولا موت فانهم انما لم يذكروها لان حياة القبر ليست بحياة الدنيا ولا حياة الآخرة كما فى الاسئلة المفحمة وقد ثبت بالتواتر أن النبي عليه السلام استعاذ من عذاب القبر واجمع السلف على ذلك قبل ظهور اهل البدع حتى قل بعضهم فى قوله تعالى ومن اعرض عن ذكرى فان له معيشة ضنكا انه اراد فى القبر لانا شاهد كثيرا منهم يعيشهم ارغد فى الدنيا من عيش كثير من المؤمنين والثالث انهم ارادوا بالامانة الاولى مابعد حياة الدنيا وبالثانية مابعد حياة القبر وبالا حياءتين ما فى القبر وما عند البعث قال فى الارشاد وهو الانسب بحالهم واما حديث لزوم الزيادة على النص ضرورة تحقق حياة الدنيا فمدفوع لكن لا بما قيل من عدم اعتدادهم بها لزوالها وانقضائها وانقطاع آثارها واحكامها بل بان مقصودهم احداث الاعتراف بما كانوا ينكرونه فى الدنيا والزام العمل بموجب ذلك الاعتراف ليتوسلوا بذلك الى الرجوع الى الدنيا وهو الذى ارادوه بقولهم فهل الى خروج من سبيل مع نوع استبعادله واستشعار بأسه لانهم قلوه بطريق القنوط المحض ولا ريب فى أن الذى كانوا ينكرونه ويفرعون عليه فنون الكفر والمعاصى لبس الا

الاحياء بعد الموت واما الاحياء الاول فلم يكونوا لينظموه في سلك ما اعترفوا به وزعموا ان الاعتراف يجديهم نفعا وانما ذكروا الموت الاولى لترتبها عليها ذكرا حسب ترتبها عليهما وجودا والرابع على ما في التأويلات النجمية انهم ارادوا امانة القلوب واحياء النفوس ثم امانة الابدان واحياءها بالبعث ﴿ذَلِكُمْ﴾ قال في الارشاد جواب لهم باستحالة حصول ما يرجونه ببيان ما يوجبها من اعمالهم السيئة اى ذلكم الذى انتم فيه من العذاب وهو مبتدأ خبره قوله ﴿بانه﴾ اى بسبب ان الشان ﴿اذا دعى الله﴾ في الدنيا اى عبد ﴿وحده﴾ اى حال كونه منفردا فهو في موضع الحال من الجلالة ﴿كفرتم﴾ اى بتوحيده ﴿وان يشرك به﴾ اى ان يجعل له شريك ﴿تؤمنوا﴾ اى بالاشراك به وتصدقوه وتسارعوا فيه ولفظ الاستقبال نبيه على انهم لوردوا لعادوا الى الشرك وفي الارشاد في ايراد اذ وصيفة لماضي في الشرطية الاولى وان وصيفة المضارع في الثانية ما لا يخفى من الدلالة على كمال سوء حالهم وحيث كان حالكم كذلك ﴿فالحكم لله﴾ الذى لا يحكم الا بالحق ﴿على الكبير﴾ عن ان يشرك به اذ ليس كمثل شئ في ذاته ولا في صفاته ولا في افعاله وقد حكم بانه لا مغفرة للمشرك ولا نهاية لعقوبته فلا سبيل لكم الى الخروج ابدا قيل كأن الضرورية اخذوا قولهم لاحكم الله من هذا وقيل للخوارج حرورية لتجليتهم بحروراء واجتماعهم فيها وهى كحلولا وقد تقصر قرية بالكوفة والخوارج قوم من زهاد الكوفة خرجوا عن طاعة على رضى الله عنه عند التحكيم بينه وبين معاوية وذلك انه لما طالت محاربة على ومعاوية اتفق الفريقان على التحكيم الى ابي موسى الاشعري وعمر بن العاص رضى الله عنهما في امر الخلافة وعلى ارتضى بما يريانه فقال القوم المذكور ان الحكم الله فقال على رضى الله عنه كلمة حق اريد بها باطل وكانوا اثني عشر ألف رجل انكروا الخلافة واجتمعوا ونصبوا راية الخلاف وسفكوا الدماء وقطعوا السبيل فخرج اليهم على رضى الله عنه وامرهم بالرجوع فابوا الا القتال فقاتلهم بالنهر وان هى كزعفران بليدة قديمة بالقرب من بغداد فقتلهم واستأصلهم ولم ينبج منهم الا قليل وهم الذين قال عليه السلام في حقهم يخرج قوم من امتي في آخر الزمان يحقر احدكم صلاته في جنب صلاتهم وصومه في جنب صومهم ولكن لا يجاوز ايمانهم تراقيم وقال عليه السلام الخوارج كلاب النار والحاصل ان الخوارج من الفرق الضلالة لفسادهم في الاعتقاد وبانكار الحق وفساد الاعتقاد ساء حال اكثر العباد في اكثر البلاد خصوصا في هذه الاعصار فعلى العاقل ان يحيب دعوة الله ودعوة رسوله قولا وعملا وحالا واعتقادا حتى يفوز بالمرام ويدخل دار السلام ولا يكون كالذين ارادوا ان يتداركوا الحال بعد مضي الفرصة .

ملوث مكن دامن از كرد شوى . كه ناكه زبالا ببندند جوى

مكو مرغ دولت زقديم بجست . هنوز سر رشته دارى بدست

و كرده شد كرم رو باش وجست . زدير آمدن غم ندارد درست

انراد الترغيب في التوبة ولو في الشيب وقرب الموت ﴿هو﴾ تعالى وحده ﴿الذى يريكم آياته﴾ دلائل قدرته وشواهد وحدته في الانفس والافات رعية لمصالح اديانكم وفيه

اشارة الى ان ليس للانسان ان يرى بصيرته حقائق الاشياء الابارآة الحق تعالى اياه ﴿ وينزل لكم من السماء رزقا ﴾ اى سبب رزق وهو المطر مراعاة لمصالح ابدانكم فان آيات الحق بالنسبة الى حياة الاديان بمنزلة الارزاق بالنسبة الى حياة الابدان ﴿ وما يتذكر ﴾ التذكر سند كرفتن . اى ما يتعظ وما يعتبر بتلك الآيات الباهرة ولا يعمل بمقتضاها ﴿ الا من ينيب ﴾ يرجع الى الله تعالى عن الانكار ويتفكر فيما اودعه في تضاعيف مصنوعاته من شواهد قدرته الكاملة ونعمته الشاملة الظاهرة والباطنة الموجبة لتخصيص العبادة به تعالى ومن ليس كذلك وهو المعاند فهو بمعزل من التذكر والاتعاظ فاذا كان الامر كذلك اى كما ذكر من اختصاص التذكر بمن ينيب ﴿ فادعوا الله ﴾ فاعبدوه ايها المؤمنون ﴿ مخلصين له الدين ﴾ اى حال كونكم مخلصين له دينكم وطاعتكم من الشرك والالتفات الى ما سواه بموجب انابتكم اليه وايمانكم به ﴿ ولو كره الكافرون ﴾ ذلك وغازظهم اخلاصكم ( قال الكاشفي ) واكرجه كار هند كافران واخلاص شما در توحيد اوزيرا كه ايشان بنعمت ايمان كافرن و شما بران نعمت شاكر پس ميان شما منافرتست واعمال و اقوال شما مرغوب و محبوب ايشان نيست چنانچه كردار و گفتار ايشان نيز در نزد شما مكروه و مبعوض است .

زاهدى در سماع زندان بود . زان ميان گفت شاهد بلخى

كر ملولى زما ترش منشين . كه توهم درميان ما تلخى

وفي الآية اشارة الى ان المدعو من الله تعالى ينبغي ان يكون لذاته تعالى مخلصا غير مشوب بشئ من مقاصد الدنيا والآخرة ولو كان على كراهة كافر النفس فانها تميل الى مشاربها . خلاف طريقت بود كاويا . تمنا كنند از خدا جز خدا

فلا بد من الاخلاص مطلقا فاعمل لربك خالصا طيبا فانه طيب لا يقبل الا الطيب وفي الحديث يؤجر ابن آدم في نفقته كلها الاشياء وضعه في الماء والطين قال حضرت الشيخ صدر الدين الفوى قدس سره في كشف سر هذا الحديث و ايضاح معناه اعلم ان صور الاعمال اعراض جواهرها مقاصد العمال و علومهم و اعتقاداتهم و متعلقات مهمهم وهذا الحديث وان كان من حيث الصيغة مطلقا فالاحوال والقرآن تخصصه وذلك ان بناء المساجد والرباطات و مواضع العبادات يؤجر الباني لها عليها بلا خلاف

چون بود قصدش از ربا منفك . مزد يابد بران عمل پيشك

فالمراد بالذكور هنا انما هو البناء الذى لم يقصد صاحبه الانتزه والافساح والاستراحة والرياء والسمعة و اذا كان كذلك فطمح همه الباني ومقصده لا يتجاوز هذا العلم فلا يكون ابناؤه ثمرة و نتيجة في الآخرة لانه لم يقصد امرا و رآء هذه الدار فافعله اعراض زآئمة

لاموجب لثمديها من هنا الى الآخرة فلا اثمار لها فلا اجر و بالفارسية

هر كه ميخواهد از عمارت كل . فسجت دار و ترهت منزل

يا تفاخر مبانه اقران . كه بنا كرد مسجدى ويران

چون باخلاص همت حامل . متجاوز نشد زعالم کل  
 نفقاتش در آب و گل موضوع . ماند و اوزا جران بود مقطوع  
 بلکه در حج و عمره و صلوات . چون بود بهر عاجلات نفقات  
 همه ماند در آب و گل مرهون . ندهد اجر صانع بچون  
 هر کرا از عمارت کل و آب . هست مقصود کسب قرب و ثواب  
 چون زکل در گذشت همت وی . نفقاتش همه رود در پی  
 نفقاتش چو قطع کرد این راه . عندکم بود کشت عند الله  
 کل ما کان عندکم ینفد . دام ما عنده الی السرمه

قال تعالى ما عندکم ینفد وما عند الله باق والمرجو من الله تعالى ان یجعلنا من اهل  
 الاختصاص بفيض کمال الاخلاص ﴿ رفیع الدرجات ﴾ خبر آخر لقوله هو والرفیع صفة  
 مشبهة اضيفت الی فاعلیها بعد النقل الی فعل بالضم كما هو المشهور وتفسیرہ بالرافع لیکون  
 من اضافة اسم الفاعل الی المفعول بعید فی الاستعمال کافی الارشاد والدرجة مثل المنزلة  
 لکن ینال للمنزلة درجة اذا اعتبرت بالصعود دون الامتداد علی نحو درجة السطح والسلم  
 قاله الراغب وفي انوار المشارق الدرجة ان كانت بمعنی المرقاة فجمعها درج وان كانت بمعنی  
 المرتبة والطبقة فجمعها درجات واختلف العلماء فی تفسیر هذه الآیة فی الارشاد هو تعالی  
 رفیع الدرجات ملائکته ای مرفوعة معارجهم ومقاعدهم الی العرش وفي تفسیر ابن  
 الیث خالق السموات ورافعها مطلقا بعضها فوق بعض من طبق الی طبق خمسمائة طم  
 (وفي کشف الاسرار) بر دارندة درجاتی بندها نیست وریکدیگر چه در دنیا چه در  
 عقبای در دنیا آنست که گفت و رفیع بعضکم فوق بعض درجات لیلوکم فیما آناکم یعنی بر  
 داشت شمارا زیر یکدیگر درجاتی افزونی یکی را بدائش یکی را بنسب یکی را مال یکی را  
 بشرف یکی را بصورت یکی را بقوت جای دیگر گفت و رفعتنا بعضهم فوق بعض درجات  
 لیخذ بعضهم بعضاً سخریا یعنی بر داشتیم ایشانرا بر یکدیگر در عز و مال در رزق و معیشت  
 یکی مالک یکی مملوک یکی خادم یکی مخدوم یکی فرمانده یکی فرمانبر اما درجات آنست  
 گفت والمآخرة اکبر درجات و اکبر تفضیلا هر که در دنیا بمعرفت و طاعت افزونتر در  
 عقبی بحق نزد یکتر و کرامت وی بیشتر فهو رافع الدرجات فی الدنیا بتفاوت الطبقات  
 وفي العقبی بتباين المراتب والتفاضلات روی ان اسفل اهل الجنة درجة لیعطی مثل مالک  
 الدنیا کاها عشر مرار واه لیقول ای رب لو اذنت لی اطعمت اهل الجنة وسقیتهم لم ینقص  
 ذلك مما عندی شیاً وان له من الخور العین ثنین و سبعین زوجة سوی ازواجه من الدنیا  
 وقل بعضهم رافع درجات انیاست علیهم السلام درجة آدم را بصفت بر داشت ونوح را  
 بدعوت و ابراهیم را بنجات وموسی را بقرب و عیسی را بزهدات ومحمد را بشفاعت وقل  
 بعضهم رافع درجات العصاة بالنجاة والمطیعین بالمثوبات وذی الحاجات بالکفایات والاولیاء  
 بالکرامات والعارفین بالارتقاء عن الکوینین والمحبین بالفضاء عن المحبة والبقاء بالمحبوبة



عن بزي فرموده که لا يوجد البقاء الا بالفناء تا شربت فنا ننوشی .

بنوش درد فنا کر بقا همی خواهی . که زاد راه بقای دردی خرابانت

ز حال خویش فنا شود درین ره ای عطاره که باقی ره عشاق فانی الذانت

يقول الفقير حقيقة الآية عند السادة الصوفية قدس الله اسرارهم انه تعالى رفيع درجات اسمائه وصفاته وطبقات ظهوراته في تنزلاته واسترسالاته فانه تعالى خالق العقل الاول وهو اول ما وجد من الكائنات وهو آدم الحقيقي الاول والروح الكلي الحمدي والعلم الاعلى وهو اول موجود تحقق بالنعيم الالهية وآخر الموجودات تحققا بهذه النعم هو عيسى عليه السلام لانه لا خليفة لله بعده الى يوم القيامة بل لا يبقى بعد انتقاله وانتقال من معه مؤمن على وجه الارض فضلا عن ولي كامل وفي الحديث لا تقوم الساعة وفي الارض من يقول الله الله اي الملازم الذكر لا الذاكر في الجملة فلا بد للمصل من أن يستحضر عند قوله صراط الذين انعمت عليهم جميع من انعم الله عليه من العلم الاعلى الى عيسى ثم خلق الله النفس الكلية التي منها وجدت النفوس الناطقة كلها وهي حواء الحقيقية الاولى ثم اوجد الطبيعة الكاية التي في الاجسام الجزئية وبواسطتها ظهر الفعل والافعال في الاشياء ثم الهباء ثم الشكل الكلي وهو الهيولى الجسمية ثم جسم البكاي ثم الفلك الاطلس الذي هو العرش الكريم ثم الكرسي على ما ذكره داود القيصرى واما حضرة الشيخ صدر الدين القنوى قدس سره فلم يجعل الفلك الاطلس هو العرش بعينه فالترتيب عنده العرش ثم الكرسي ثم فلك الاطلس سمى به لخلوه عن الكواكب كخلو الاطلس عن القس ثم المنازل ثم سماء كيوان ثم سماء المشتري ثم سماء المريخ ثم سماء الشمس ثم سماء الزهرة ثم سماء عطارد ثم سماء القمر ثم عنصر النار ثم عنصر الهواء ثم عنصر الماء ثم عنصر التراب ثم المعدن ثم النبات ثم الحيوان ثم الملك ثم الجن ثم الانسان الذي هو مظهر الاسم الجامع ثم ظهر في مرتبه التي هي مظهر الاسم الرفيع ثم الملك والمكوت وهذه الحقائق كلها درجات الهية ومراتب رحمانية دل عليها قوله تعالى رفيع الدرجات ﴿ذوالعرش﴾ خبر آخر لقوله هو اى هو تعالى مالك العرش العظيم المحط باكتاف العالم العلوى والسفلى وله اربعمائة ركن من الركن الى الركن اربعمائة الف سنة خلقه فوق السموات السبع وفوق الكرسي اظهارا لعظمته وقدرته لا مكانا لذاته فانه الآن على ما كان عليه وانما ذكره على حد العقول لانه العقول لاتصل الا الى مثله والا فهو اقل من خردلة في جنب جلاله تعالى وعظمته ايضا خلقه ليكون مطافا للملائكة ويكون قبلة الدعاء ومحل نزول البركات لانه مظهر لاستواء الرحمة الكاية ولذا ترفع الايدي الى السماء وقت الدعاء لانه بمنزلة ان يشير سائل الى الخزانة الساطانية ثم يطلب من الساطان ان يفيض عليه سجال العطاء من هذه الخزانة قال العلماء يكره النظر الى السماء في الصلاة واما في غيرها فيكرهه بعض ولم يكرهه الا كثرون لان السماء قبلة الدعاء وايضا خلقه ليكون موضع كتاب الابرار كما قل تعالى ان كتاب الابرار لفي عليين ويكون مرآة للملائكة فانهم يرون الادميين من تلك المرآة ويطلعون على

احوالهم كي يشهدوا عليهم يوم القيامة وليكون ظلة لاهل المحشر من الابرار والمقربين يوم تبدل السموات والارض وليكون محلا لظهار شرف محمد صلى الله تعالى عليه وسلم كما قال تعالى عسى ان يبعثك ربك مقاما محمودا وهو مقام تحت العرش فيه يظهر اثر الشفاعة العظمى للمؤمنين ويقال ان الله تعالى رفع من كل شئ شئاً المسك من الطيب والعرش من الاماكن والياقوت من الجواهر والشمس من الانوار والقرآن من الكتب والعسل من الحلوى والحرير من اللباس والزيتون من الاشجار والاسد من السباع وشهر رمضان من الشهور والجمعة من الايام ولبنة القدر من الميالى والتوحيد من المقال والصلاة من الفعال ومحمد عليه السلام من الرسل وامته من الائم هذا اذا كان العرش بمعنى الجسم المحيط ويقال العرش الملك والبسطة والعز يقال فلان ثل عرشه اى زالت قوته ومكته وروى أن عمر رضى الله عنه روى في المنام ف قيل له ما فعل الله بك قال لولا ان تداركنى الله لثل عرشى فيكون معنى ذوالعرش على ما فى التأويلات النجمية ذوالملك العظيم لانه تعالى خلقه ارفع الموجودات واعظمها جنة اظهار الاعظمة وايضا ذوعرش القلوب فانها العرش الحقيقى لان الله تعالى استوى على العرش بصفة الرحمانية ولا شعور للعرش به واستوى على قلوب اوليائه بجميع الصفات وهم العلماء بالله مستغرقين فى بحر معرفته فاذا كان العرش الصورى والمعنوى فى قبضة قدرته وهو مستول عليه ومتصرف فيه لامالك ولا متصرف له غيره لا يصح ان يشرك به مطلقا بل يجب ان يعبد ظاهرا وباطنا حقا وصدقا ﴿يلقى الروح﴾ بيان لانزال الرزق المعنوى الروحانى من الجانب العلوى بعد بيان انزال الرزق الجسمانى منه ولذا وصف نفسه بكوبه وقبع الدرجات وذا العرش لان آثار الرحمة مطلقا انما تظهر من جانب السماء خصوصا العرش مبدأ جميع الحركات والمعنى ينزل الوحي الجارى من القلوب منزلة الروح من الاجساد فكما ان الروح سبب حياة الاجسام كذلك الوحي سبب حياة القلوب فان حياة القلوب انما هى بالعارف الالهية الحاصلة بالوحي فاستعير الروح للوحي لانه يحى به القلب بخروجه من الجهل والحيرة الى المعرفة والهدى ائنة وسمى جبرائيل روحا لانه كان يأتى الانبياء بما فيه حياة القلوب وسمى عيسى روح الله لانه كان من نفع جبرائيل واضيف الى الله تعالى واما روح الله تعالى اما جسمانى واما روحانى والقسمان مسخران تحت تسييره تعالى اما الجسمانى فاعظمه العرش فقوله ذوالعرش يدل على استيلائه على جميع عالم الاجسام كله وقوله يلقى الروح يدل على أن الروحانيات ايضا مسخرات لامرته فان جبرائيل اذا كان مسخرا له فى تبليغ الوحي الى الانبياء وهو من افاضل الملائكة فما ظنك بغيره واما الوحي نفسه فهو من الامور المعنوية وانما يتصور بصورة اللفظ عند الالتقاء ﴿من امره﴾ بيان للروح الذى اريد به الوحي فانه امر بالوحي وبعت للمكلف تايده فيما يأتى ويذره فليس المراد بالامر هذا ما هو بمعنى الشأن او حال منه اى حال كونه ناشئا ومبتدأ من امره تعالى ﴿على ما يشاء من عباده﴾ وهو الذى اصطفاه لرسالته وتبليغ الاحكام اليهم وقال الضحاك الروح جبرائيل اى يرسله الى من يشاء من اجل امره يخاطب بهذا

من كره نبوة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وفي التأويلات النجمية روح الدراية للمؤمنين وروح الولاية للعارفين وروح النبوة للنبيين وفي الآية دليل على ان النبوة عطائية لا كسبية وكذا الولاية في الحقيقة اذ لا ينظر الى الاسباب الخارجة بل الى الاختصاص الالهي ﴿لينذر﴾ غاية للالقاء اي لينذر الله تعالى او الملقى عليه او الروح والانذار دعوة ابلاغ مع تخويف ﴿يوم التلاق﴾ اما ظرف للمفعول الثاني اي لينذر الناس العذاب يوم التلاق وهو يوم القيامة او هو المفعول الثاني اتساعا او اصاله فانه من شدة هو له وفطاعته حقيق بالانذار اصاله وسمى يوم القيامة يوم التلاق لانه تتلاق فيه الارواح والاجساد واهل السموات والارض والعابدون والمعبودون والعاملون والاعمال والاولون والآخرين والظالمون والمظلومون واهل النار مع الزبانية ﴿يوم هم بارزون﴾ بدل من يوم التلاق يقال برز بروزا خرج الى البراز اي الفضاء كتهرز وظهر بعد الحفاء كبرز بالكسر اي خارجون من قبورهم او ظاهرون لا يستترهم شيء من جبل او اكمة او بناء الكون الارض يومئذ مستوية ولا عليهم ثياب انما هم عراة مكشوفون كما في الحديث يحشرون حفاة عراة غر لاجع حاف وهو من لانعل له وجمع عار وهو من لالبس عليه وجمع اغرل وهو الاثقل الذي لم يمتحن اي غير محتونين الا قوما ماتوا في الغربية مؤمنين لم يزنا فهم يحشرون وقد كسوا ثيابا من الجنة وقوما ايضا من امة محمد عليه السلام فانه عليه السلام قال يوما بالغوا في اكناف موتاكم فن استتر بكفنها وسائر الائم حفاة عراة لا يخفى على الله منهم شيء ﴿ما من اعيانهم واعمالهم الجليلة والحفية السابقة واللاحقة مع كثرتهم كما قل تعالى يومئذ تعرضون لا تخفى منكم خافية وكانوا في الدنيا يتوهمون انهم اذا استتروا بالحيطان والحجب فان الله لا يراهم ويخفى عليه اعمالهم فهم يومئذ لا يتوهمون ذلك اصلا﴾ لمن الملك اليوم ﴿اي يقال حين بروزهم وظهور احوالهم اي ينادى مناد لمن الملك اليوم فيجيب اي ذلك المنادى بعينه ويقول ﴿الله الواحد القهار﴾ او يحيبه اهل المحشر مؤمنهم وكافرهم لحصول العلم الضروري بالوحدانية للكافر ايضا لكن الكافر يقوله صفارا وهو انا وعلى سبيل التحسر والندامة والمؤمن ابتهاجا وتلذذا اذ كان يقوله في الدنيا ايضا وهذا يسمى سؤال التقرير وقيل ان المجيب ادريس عليه السلام فان قلت كيف خص ذلك بيوم مخصوص والملك لله في جميع الايام والاوقات قلت هو وان كان لله في جميع الايام الا انه سبحانه ملك عباده في الدنيا ثم تكون دعاويهم منقطعة يوم القيامة لا يدعى مدع ملكا ولا ملكا يومئذ ولذا قال لمن الملك اليوم (قال في كشف الاسرار) دران روز رازها آشكار شود پردهای متواریان درند توانگران بی شکرا در مقام حساب بدارند و درویشان بی صبرا جامه نفاق از سر برکشند آتش فزینت در طیلان عالمان بی عمل زنند خاك ندامت بفرق قراء مرانی ریزند یکی از خاک وحشت بیرون می آید چنانکه خاکستر از میان آتش یکی چنانکه دراز میان صدف یکی میگوید این الفرار من الله یکی میگوید این الطریق الى الله یکی میگوید ما لهذا الكتاب لا یفادر صغيرة ولا كبيرة الا احصاها یکی میگوید

الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن ان روز پادشاهان روى زمين را مى آرند و دست سلطنت ايشان بر شته عزل بر بسته ندا آيد كه پادشاهى كراىزد مكرى واحد قهار را كه بر همه شاهان پادشاهست و پادشاهى وى نه بچشم و سپاهست سلطان جهان بملك و مال و بنعمت و سوار و پياده و درگاه فخر كنند و ملك الهى بر خلاف اينست كه او جل جلاله رسوم كون را آتش بينيازى درزند و عالم را هباء منثور گرداند و تنگ قهر رها كن افلاك زند ندادهد كه لمن الملك اليوم كراز همه آن بود كه اين خطاب را جواب دهد جزاى اى مسكين قيامت كه سران و سرهنكان دين را در پناه كرم الهى جاى دهد ندانم كه ترا بيان سينه آلوده و عمل شوربده بجانسانند و رخت بچا نهند اى مسكين اكر بى مارى آخر ناله كو و اكر در باطن آتش است دودى كو و اكر مرد بازرگانى سالها بزم آمد سودى كو طيلسان موسى و نعلين هارون چي سود چون بزي ردا فرعون دارى صد هزار . و مجوز ان يكون قوله لمن الملك اليوم الخ حكاية لما دل عليه ظاهر الحال في ذلك اليوم من زوال الاسباب وارتفاع الوسائط اذ لولا الاسباب لما ارتاب المرتاب واما حقيقة الحال فناطقه بذلك دائما و قيل السائل والحبيب هو الله تعالى وحده وذلك بعد قضاء الخلق فيكون ابتداء كلام من الله تعالى وههنا لطيفة وهى ان سورة الفاتحة نصفها ثناء لله ونصفها دعا للعبد فاذا دعا واحد يجب على الآخر التامين فاذا قلت ولما للضالين كأنه يقول ينبغي ان اقول آمين فكن انت يا عبدى نائبا عني وقل آمين واذا كان يوم القيامة واقول انا لمن الملك اليوم يجب عليك ان تقول لله الواحد القهار وانت في القبر فاكون انا نائبا عنك واقول لله الواحد القهار قال ابن عطاء لولا سوء طبائ الجاهل وقلة معرفتهم لما ذكر الله قوله لمن الملك اليوم فان الملك لم يزل ولا يزال له وهو المالك على الحقيقة وذلك لما جهلوا حقه وحجبوا عن معرفته وشاهدوا الملك وحقيقته في الآخرة الجاهم الاضطراب الى ان قالوا لله الواحد القهار فالواحد الذي بطل به الاعداد والقهار الذي قهر الكل على العجز بالاقرار له بالعبودية طوعا وكرها قال شيخى وسندى روح الله روحه في قوله الله الواحد القهار ترتيب انبى فان الذات الاحدية تدفع بوحدتها الكثرة وبقهرها الآثار فيضمحل الكل فلا يبقى سوى الله تعالى وفي التأويلات النجمية يومهم بارزون اى خارجون من وجودهم بالقضاء لا يخفى على الله منهم شئ من وجودهم عند افئائه حتى لا يبقى له غير الله فيقول الله تعالى لمن الملك اليوم يعنى ملك الوجود وهذا المقام الذى اشار اليه الجنييد قدس سره بقوله ما فى الوجود سوى الله فاذا لم يكن لغير الله ملك الوجود يكون هو الداعى والحبيب ويقول لله الواحد القهار لانه تعالى تجلى بصفة التهانىة فما بقى الداعى ولا الحبيب غير الله .

جائى معاد و مبدأ ما وحدثت و بس . ما درمبان كثر موهوم والسلام

من اليوم تجزى كل نفس بما كسبت اما من تمته الجواب او حكاية لما سبقوله تعالى يومئذ عقيب السؤال والجواب اى تجزى كل نفس من النفوس البرة والفاجرة من خير أو شر ولا ظلم اليوم بانه ينقص ثواب او زيادة عذاب يعنى نه از ثواب كسى كم كند ونه بر عقاب

كسى افزايند و نه كسى را بكناه كسى بگيرند و نه نيكي را بباداش بدي دهند ﴿ ان الله سريع الحساب ﴾ اى سريع حسابه تماما اذلا يشغله تعالى شأن عن شأن فيحاسب الخلائق مع كثرتهم في اقرب زمان و يصل اليهم ما يستحقونه سريعا فيكون تعليلا لقوله تعالى اليوم تجزى الح فان كون ذلك اليوم بعينه يوم التلاق و يوم البروز ربما يودهم استبعاد وقوع الكل فيه و عن ابن عباس رضى الله عنه اذا أخذ في حسابهم لم يقل اهل الجنة الا فيها ولا اهل النار الا فيها قوله لم يقل من قال يقيل قيلولة و هى النوم في نصف النهار ( قال في كشف الاسرار ) هر كه اعتقاد كرد كه اورا روزى در پيش است كه دران روز باوى سؤالى و جوابى و حسابى و عتابى هست و شب و روز بيقرار بود دم بدم مشغول و مستغرق كار بود ميزان تصرف از دست فرو نهد بعب كس شكر كرد همه عيب خود را مطالعه كند همه حساب خود كند در خبر است حسابوا انفسكم قبل ان تحاسبوا و تهبثوا للعرض الا كبريى از بزرگان دين روزى نامه نوشت و در خانه عارى بود گفتا خواستم كه آن را خاك بر كنم تا خشك شود بر خاطر من گذشت نبايد كه فردا از عهده اين مظالمه بيرون نتوانم آمدها نفي آواز داد سيعلم المستخف بترتيب الكتاب ما يلقى عند الله غذا من طول الحساب آرى فردا روز عرض و حساب بداند كه چه كرد آنكس كه نامه خویش بخاك خانه كسان خشك كرد و فى الحديث يقول الله انا الملك انا الديان لا ينبغي لأحد من اهل الجنة ان يدخل الجنة ولا لأحد من اهل النار ان يدخل النار و عنده مظلمة حتى اقتص منه و تلا عليه السلام هذه الآية و فى بعض الروايات لا تقتص من اقرباء للجماى اى قصاص مقابلة لا تكليف

در وعده اهل ظلم حالى عجيبست . و رزیدن ظلم را و بالى عجيبست

از ظلم برهيز كه در روز جزا . لا ظلم اليوم كوشمالى عجيبست

﴿ و انذرهم ﴾ خوفهم يا محمد يعنى اهل مكة ﴿ يوم الآزفة ﴾ منصوب على انه مفعول به لا نذرهم لانه المنذر به و الآزفة فاعلة من ازف الامر على حد علم اذا قرب والمراد القيامة و لذات و نظيره ازفت الآزفة اى قربت القيامة و سميت بالآزفة لازوفها و هو القرب لآن كل آت قريب و ان استبعد اليأس امده و فى الحديث بعثت اما و الساعة كهاتين ان كادت لتسبقنى . و الاشارة بهاتين الى السبابة و الوسطى يعنى ان ما بينى و بين الساعة بالنسبة الى ما مضى من الزمان مقدار فضل الوسطى على السبابة شبه القرب الزمانى بالقرب المساحى لتصوير غاية قرب الساعة ثم فى الازوف اشعار بضيق الوقت و لذا عبر عن القيامة بالساعة و قيل اتى امر الله فغير عنها بلفظ الماضى تنبيها على قربها و ضيق وقتها كفى المفردات و قال بعضهم انذرهم يوم الحطة الآزفة اى وقتها و هى مشاركة اهل النار دخولها . الحطة بالضم الامر و القصة و اكثر ما يستعمل فى الامور العصبه التى تستحق ان تخط و تكتب لغرايتها كفى حواشى سعدى المفتى ﴿ اذا القلوب لدى الحناجر ﴾ جمع حنجرة و هى الحاقوم و هى بالفارسية كلو . و لجملة بدل من يوم الآزفة فان القلوب ترتفع عن اماكنها من شدة لفرع

فتلتصق بخلقهم فلا تعود فيسترو حوا و يتنفسوا ولا تخرج فيستريحوا بالموت وقيل يلتصق السحر خوفا اى الرئة فيرتفع القلب الى الخنجره ﴿كاظمين﴾ حال من اصحاب القلوب على المعنى اذا لاصل اذ قلوبهم لدى حناجرهم بناء على أن التعريف اللامى بدل من التعريف الاضافى يقال كظم غيظه اى رد غضبه و حبسه فى نفسه بالصبر وعدم اظهار الاثر والمعنى كاظمين على الغم والكربة - اى كثنين حال امتلائهم بهما يعنى لا يمكنهم ان ينطقوا ويصرحوا بما عندهم من الحزن والخوف من شدة الكربة و غلبة الغم عليهم فقوله اذا لقلوب لدى الحناجر تقرير للخوف الشديد وقوله كاظمين تقرير للعجز عن الكلام فان المهموف اذا قدر على الكلام وبث الشكوى حصل له نوع خفة و سكون و اذا لم يقدر عظم اضطرابه واشتد حاله ﴿ما للظالمين﴾ اى الكافرين ﴿من حم﴾ اى قريب مشفق يعنى هيبج خويشى مشفق وبار مهربان عذاب ايشان را دفع كند ﴿ولا شفيع يطاع﴾ وشفيع مشفع على معنى نفى الشفاعة والطاعة معا وعلى ان يطاع مجاز عن يحاب وتقبل شفاعته لأن المطيع فى الحقيقة يكون اسفل حالا من المطاع وليس فى الوجود من هو اعلى حالا من الله تعالى حتى يكون مطاعا له تعالى وفى الآية بيان أن لا شفاعة فى حق الكفار لانها وردت فى ذمهم واما قبل للظالمين موضع للكافرين و ان كان اعم منهم و من غيرهم من العصاة بحسب الظاهر تسجيلا لهم بالظلم ودلالة على اختصاص انتفاء كل واحد من الحميم والشفيع المشفع بهم فثبت أن لعصاة المسلمين حميا و شفيعا و مشفعا وهو النبى عليه السلام و سائر الانبياء و المرسلين والاولياء المقربين والملائكة اجمعين ﴿يعلم﴾ مبداند خدائى تعالى ﴿خائى الاعين﴾ اى النظرة الخائىة للاعين و اسناد الحيانة الى النظرة مجاز لأن الخائن هو الناظر او يعلم خائىة الاعين على انها مصدر كالعافية كقوله تعالى ولا تزال تطلع على خائىة منهم والحيانة مخالفة الحق بنقض العهد فى السر و نقيضها الامانة والمراد هنا استراق النظر الى غير المحرم كفعل اهل الريب والنظرة الثانية اليه وفى الخبر ابن آدم لك النظرة الاولى معفوة لوقوعها مفا جأة دون الثانية لكونها مقارنة للقصد وهى من قبيل زنى النظر ( وفى المتنوى )

كرزنای چشم حظى مى برى . نى كباب از پهلوى خود ميخورى  
و ذلك لأن النظر سهم مسموم من سهام ابليس والنظرة تزرع فى القلب شهوة وكنى بها  
فتنة ( قال الكاشفى )

چشم نظر بانچه حرامست ياغمز كردن بمعايب مردم . اى الرمز بالعين على وجه العيب  
دو چشم از بى صنع بارى نكوست . زعيب برادر فروكير و دوست  
يا كذب در رؤيت وعدم رؤيت يعنى يدعى الرؤية كاذبا او ينكرها وفى التأويلات النجمية  
خائىة اعين المحبين استحسانهم شيأ غير المحبوب والنظر الى غير المحبوب وفى معناها قيل  
فعينى اذا استحسنيت غيركم . امرت الدموع بتأديبها

حتى أن بعضهم مر بـدكان وقية نطاق معلق فتعلق به نظره فاستحسنه ثم لما تباعد عن الدكان

فقد النطاق من محله فاتبعه صاحب الدكان ففتش عنه فوجده على وسطه وكان ذلك عقوبة من الله عليه لاستحسانه ذلك النطاق حتى اتهم بسرقة و عوقب عليه قال ابو عثمان خيانة العين هو ان لا يفضها عن المحارم و يرساها الى الهوى والشهوات وقال ابو بكر الوارق يعلم من يمد عينه الى الشيء معتبرا ومن يمد عينه لارادة الشهوة وقال ابو جعفر النيسابوري زنى العارف نظره بالشهوة امام قشيري فرمود كه خيانت چشمهای محبان آنست كه در اوقات مناجات خواب را پیرا من آن كذا رند چنانكه در زبور آمده كه دروغ كويد هر كه دعوى محبت من كند و چون شب در آيد چشم او بخواب رود (ع) ومن نام عينا نام عنه وصالنا .

خواب را با دیده عاشق چه كار . چشم او چون شمع باشد اشكبار

چشمهای عاشقا را خواب نيست . يك نفس ان چشمهای آب نيست

وما تخفى الصدور . من الضمائر والاسرار مطلقا خيرا كانت او شر ائبت بهذا ان افعال القلوب معلومة لله تعالى وكذا افعال الجوارح تكون لائن اخفاها وهي خائنة الاعين اذا كانت معلومة لله تعالى وكذا افعال الجوارح تكون لائن اخفاها وهي خائنة الاعين اذا كانت معلومة لله تعالى فعلمه تعالى سائر افعال الجوارح يكون اولى والحاكم اذا بلغ في العلم الى هذا الحد وجب ان يكون خوف المحرم منه اشد واقوى فقلوله تعالى يعلم الخ في قوة التعايل للامر بالانذار وفي التأويلات النجمية وما تخفى الصدور من متمنيات النفوس و مستحسنات القلوب و مرغوبات الارواح فالحق به خير ويكون السالك موقفا بها حتى يخرج من تعلقها وقال بعضهم خيانه في الصدور أن لا يصير في مقام القبض ليجري عليه احكام الحقيقة ثم ينكشف له عالم البسط فقد وصف الله خيانة العيون و خفا يا الصدور وقال لا يخفى عليه شيء من ذلك و ذلك ان العين باب من ابواب القلب فاذا رأت شيئا يكون حظ القلب منه يعلم ذلك نفسه فيطلب الحظ منه ومن القلب الى العين باب يجري عليها حركة هوا جس النفس تحتها على النظر الى شيء فيه لها نصيب فاذا تحققت ذلك علمت ان خيانة الاعين متعلقة بما تخفى الصدور واذا كان العارف عارفا بنفسه وراضيا برياضات طويبة و طهرها بمجاهدات كثيرة وزمها بزمام الخوف و آداب الشريعة صارت صافية من حظوظها ولكن بقيت في سرها جبلتها على الشهوات ففي كل لحظة يجري في سرها طاب حظوظها ولكنها سترتها عن العقل واخفتها عن الروح من خوفها فاذا وجدت الفرصة خرجت الى رؤية العين فتنظر الى مرادها فتسرق حظها من النظر الى المحارم وذلك النظر خفي وتلك الشهوة خفية و صفها الله سبحانه في هذه الآية واستعاذ منهما النبي عليه السلام حيث قال اعوذ بك من شهوة خفية ثم ان الروح العاشق اذا احتجب عن مشاهدة جمال الازل ينقبض ويطلب حظه ولا يقدر ان ينظر الى الحق فيطلب ذلك من الصورة الانسانية التي فيها آثار الروحانية فينظر من منظره الى منظر العقل ومن منظر العقل الى منظر القلب ومن منظر القلب الى منظر النفس ومن منظر النفس الى منظر الصورة وينظر من العين الى جمال المستحسنات لينكشف له ما استتر

عنه من شواهد الحق فتذهب النفس معه وتسرق محته حظها من النظر بالشهوة فذلك النظر منها غير مرضى في الشرع والطريقة والحقيقة وكذا نظر الروح الى الحق بالوسائط خيانة فيلزم عليه أن يصبر على الانقباض الى أن تجلى له جمال الحق بغير واسطة ( قل الشيخ سعدى )  
 چرا طفل يك روزه هوشش نبرد . که در صغ ديدن چه بالغ چه خرد

محقق همی بیند اندر ابل . که در خورویان چین و چنکل

ومن الله التوفيق لنظر التحقيق ﴿ والله يقضى ﴾ بحكم ﴿ بالحق ﴾ اى بالصدق والعدل في حق كل محسن ومسيء لانه المالك الحاكم على الاطلاق فلا يقضى بشئ الا وهو حق وعدل يستحقه المكلف ويبقى به فيه تشديد لحوف المكلف ﴿ والذين يدعون ﴾ اى يعبدونهم ﴿ من دونه ﴾ تعالى وهم الاصنام والافارسية وآمانهم را که می پرستند مشرکان بدون خدا ﴿ لا يقضون بشئ ﴾ حكى نبي كتنند ايشان بجزى زيرا که اگر جاداند ايشانرا قدرت بدان نیست واگر حيوانند مخلوق ومملوك اند ومخلوق راقوت حكم وفرمان نیست وفي الارشاد هذا نهكم هم لائن جادا لا يقال في حقه يقضى ولا يقضى ﴿ ان الله هو السميع البصير ﴾ تقرير لعامة تعالى بخاتمة الاعين وقضائه بالحق فان من يسمع ما يقولون ويبصر ما يفعلون اذا قضى قضى بالحق ووعد لهم على ما يفعلون ويقولون وتعريض بحال ما يدعون من دونه فاهم عريانون عن التلبس بهاتين الصفتين فكيف يكونون معبودين وفي الآية اشارة الى ان الله تعالى يقضى للاجانب بالعباد وبالوصال لاهل الوداد ويخرج السالكين من تعلقات اوصافهم على ما قضى به وقدر في الازل وان كان بواسطة ايمانهم واعمالهم الصالحة ان الله قد سمع سؤال الحوائج في الازل وهم بعد في العدم وكذا سمع انين نفوس المذنبين وحنين قلوب المحبين وابصر بحاجاتهم ثم انه لما بالغ في تخويف الكفار باحوال الآخرة اردفه بالتخويف باحوال الدنيا فقال ﴿ اولم يسيروا في الارض ﴾ آيا سفر نميكنند مشرکان مكه در زمين شام ويمن براى تجارت ﴿ فينظروا ﴾ يجوز ان يكن منصوبا بالمعطف على يسيروا وان يكون منصوبا على أنه جواب الاستفهام ﴿ كيف كان قاطبة الذين كانوا من قبلهم ﴾ اى ما ل حال من قبلهم من الائم المكذبة لرسولهم كعاد وثمود وأضرأهم وكانت ديارهم ممر تجار قریش ﴿ كانوا هم اشد منهم قوة ﴾ قدرة وتمكنا من التصرفات وانما جيء بضمير الفصل مع أن حقه التوسط بين معرفتين كقوله اولئك هم المفلحون لمضاعفة افعال من المعرفة في امتناع دخول اللام عليه ﴿ وآثارا في الارض ﴾ مثل القلاع الحصينة والمدن المتينة ﴿ فأخذهم الله بذنوبهم ﴾ عاقبهم واهلكهم بسبب كفرهم وتكذيبهم ﴿ وما كان لهم من الله ﴾ من عذاب الله ﴿ من واق ﴾ يقبهم ويحفظهم ﴿ ذلك ﴾ اى ما ذكر من الاخذ بانهم ﴿ اى بسبب انهم ﴾ كانت تأنيبهم رسالهم بالبينات ﴿ اى بالمعجزات او بالاحكام الظاهرة ﴾ فكفروا ﴿ ها وكذبوا رسالهم ﴾ فأخذهم الله ﴿ اخذا عاجلا ﴾ انه قوى ﴿ متمكن مما يريد غاية التمکن ﴾ شديد العقاب ﴿ لاهل الشرك لا يعتبر عقاب دون عقابه فهو لاء قد شاهدوا مصارعهم وآثار هلاكهم فبأى وجه امنوا أن يصيبهم مثل



ما أصابهم من المذابح . واعلم أن أهل السعادة قد شكروا الله على نعمة الوجود فزادهم نعمة الإيمان فشكروا نعمة الإيمان فزادهم نعمة الولاية فشكروا نعمة الولاية فزادهم نعمة القرب والمعرفة في الدنيا ونعمة الجوار في الآخرة وأهل الشقاوة قد كفروا نعمة الوجود فغضبهم الله بالكفر والبعد والطراد واللعن في الدنيا وعذبهم في الآخرة بالنار وأنواع التعذيبات وفي قوله ذلك بأنهم ألحوا إشارة إلى أن بعض السالكين والقاصدين إلى الله تعالى إن لم يصل إلى مقصوده يعلم أن موجب حجابهم وحرمانه اعتراض خاصر قلبه على شيخه أو على غيره من المشايخ في بعض أوقاته ولم يتداركه بالتوبة والالاباة فإن الشيوخ يحمل الأبياء للمريدين وفي الخبر الشيخ في قومه كالنبي في أمته ( وفي المتنوى )

كفت بغير مبركة شيخه رفته يمشي . جوبني بأشد ميان قوم خویش  
 أنه قوى على الانتقام من الأعداء للأولياء شديد العقاب في الانتقام من الأعداء وفي شرح  
 الأسماء للزروقي القوى هو الذي لا يباحقه ضعف في ذاته ولا في صفاته ولا في أفعاله فلا يسه  
 نصب ولا تعب ولا بدركة قصور ولا عجز في نقض ولا إبرام ومن عرف أن الله تعالى هو  
 القوى رجع إليه عن حوله وقوته وخاصيته ظهور القوة في الوجود فما تلاء ذوهمة ضعفة  
 الأرواح القوة ولا ذو جسم ضعيف إلا كان له ذلك ولو ذكره مظلوم بقصد إهلاك الظالم  
 ألف مرة كان له ذلك وكفى أمره ﴿ ولقد أرسلنا موسى ﴿ ملتبساً ﴿ بآياتنا ﴾ وهي  
 المعجزات التسع ﴾ وساطان مبین ﴾ أي وحجة قاهرة ظاهرة كالعصا افردت بالذكر مع  
 اندراجها تحت الآيات تفخيزاً لشأنها فهو من قبيل عطف الخاص على العام ﴿ إلى فرعون ﴾  
 بسوى فرعون كما أعظم عمالقة مصر بود ودعواى ربوبيت ميكرد ﴿ وهامان ﴾ وهامان  
 وزير ابوبود وخصمها بالذكر لأن الأرسال إليهما إرسال إلى القوم كلهم لكونهم تحت  
 تصرف الملك والوزير تابعين لهما والناس على دين ملوكهم ﴿ وقارون ﴾ خص بالذكر  
 لكونه بمنزلة الملك من حيث كثرة أمواله وكنوزه ولأن الأرسال إلى قارون متأخر  
 عن الأرسال إلى فرعون وهامان لأنه كان أسيراً لبنا ابن عم موسى مؤمناً في الأوائل اعلم  
 بنى إسرائيل حافظاً للتوراة ثم تغير حاله بسبب الغنى ففاق كالسامري فصار ملحقاً بفرعون  
 وهامان في لكفر والهلاك فاحفظ هذا ودع ما قاله أكثر أهل التفسير في هذا المقام ﴿ فقاوا ﴾  
 في حق ما ظهره من المعجزات خصوصاً في أمر العصا ﴿ ساحر ﴾ أو ساحرست كخارق  
 حادت مى نماید از روی سحر وقالوا فيما ادعاه في رسالة رب العالمين انه ﴿ كذاب ﴾ دروغ  
 كويست در آنكه مى كويد خداى هست ومن رسول اويم والكذاب الذى عادته الكذب  
 بان يكذب مرة بعد اخرى ولم يقولوا سحار لأنهم كانوا يزعمون أنه ساحر وأن سحرتهم  
 اسحر منه كما قالوا يأتوك بكل سحار عليم وفيه تسلية لرسول الله عليه السلام وبيان عاقبة  
 من هو أشد من قريش بطشاً وأقربهم زماناً وفي التأويلات النجمية يشير بقوله ولقد أرسلنا  
 الخ إلى أنه تعالى من عواطف احسان يرسل أفضل خلقه في وقته إلى من هو أرذل خلقه  
 ويبعث اخس عباده إلى اخس عباده ليدعوه إلى حضرة جلاله لإصلاح حاله بفضله ونواله

والعبد من خسة طبعه وركاكة عقله يقابله بالكذب وينسبه الى السحر والله تعالى اظهرا لحكمه وكرمه لا يجعل عقوبته ويمهله الى اوان ظهور شتموته فيجعله مظهر صفة قهره ويبلغ موسى كمال سعادته فيجعله مظهر صفة لطفه

نردبان مخلق اين ما ومنيست • عاقبت زين نردبان افتاد نيست

هرکه سرکش بود او مقهور شد • هرکه خالی بود او منصور شد

فلما جاءهم بالحق من عندنا وهو مظهر على يده من المعجزات القاهرة ﴿ قالوا ﴾ لاستكمال شتاوتهم ﴿ اقتلوا ابناء الذين آمنوا معه ﴾ اى تابعوه فى الايمان والقاتل فرعون وذووا الرأى من قومه او فرعون وحده لانه بمنزلة الكل كما قال سنقتل ابناهم ونستحيي نساءهم ﴿ واستحيوا نساءهم ﴾ اى ابقوا بناتهم احياء فلا تقتلوهن وبالفارسية وزنده بگذارد دختران ايشان را تا خدمت زنان قبط کنند والمعنى اعيدوا عليهم القتل وذلك أنه قد امر بالقتل قبيل ولادة موسى عليه السلام باخبار المنجمين بقرب ولادته ففعله زمانا طويلا ثم كف عنه مخافة ان تقضى بنوا اسر آئيل وتقع الاعمال الشاقة على القبط فلما بعث موسى واحس فرعون بنيوته اعاد القتل غيظا وحقا وتادلهاى بنى اسر آئيل بشكند وموسى را يارى ندهند ظنا منهم انه الموالد الذى حكم المنجمون والكهنة بذهاب ملك فرعون على يده ﴿ وما كيد الكافرين ﴾ فرعون وقومه او غيرهم اى وما مكرهم وسوء صنيعهم وبالفارسية بنسبت ابيا ومؤنان ﴿ الا فى ضلال ﴾ مكر درم راهى وبیهودى اى فى ضياع وبطلان لا يفتنى عنهم شيئا وينفذ عليهم لاحالة القدر المقدور والقضاء المحتوم وفى التأويلات النجمية عزم على اهلاك موسى وقومه واستعان على ذلك بجنده وخيله ورجله اتاما لاستحقاقهم العذاب ولكن من حفظ الحق تعالى كان كما قال وما كيد الكافرين الا فى ضلال اى فى ازدياد ضلالتهم بهم يشير الى أن من حفر بئر الولى من اوليائه ما يقع فيه الا قهره وبذلك اجرى الحق سنته انتهى ( حكى ) أن مفتى الشام افتى بقتل الشيخ محي الدين بن العربى قدس سره فدخل الحوض للغسل فظهرت بدفخنته فاخرج من الحوض وهو ميت وحكى أن شابا كان يأمر وينهى فحبسه الرشيد فى بيت وسد المنافذ ليهلك فيه فبعد ايام رؤى فى بستان يتفرج فاحضره الرشيد فقال من اخرجك قال الذى ادخانى البستان فقال من ادخلك البستان قال الذى اخرجنى من البيت فتعجب الرشيد فبكى وامر له بالاحسان وبأن يركب فرسا وينادى بين يديه هذا رجل اعزاه الله واراد الرشيد اهانته فلم يقدر الاعلى اكرامه واحترامه ﴿ وقل فرعون ﴾ لماثمه ﴿ ذرونى ﴾ خلوا عنى واتركونى يقال ذره اى دعه يذره تركا ولا تقل وذرا واصله وذره يذره كوسه يسمه لكن منطلقوا ماضيه ولا تصدده ولا باسم الفاعل كما فى القاموس ﴿ اقتل موسى ﴾ فأتى اعلم أن صلاح ماكى فى قتله وكان اذا هم بقتل موسى عليه السلام كفه ملاء بقولهم ليس هذا بالذى تخفه فانه اقل من ذلك واضعف وما هو الا بعض السحرة وقولهم اذا قتله ادخلت على الناس شهرة واعتقدوا انك عجزت عن معارضته بالحجة وعدلت الى المقارعة بالسيف واوهم اللعين انهم

هم الكافون له عن قتله ولولا هم لقتله وما كان الذي يكفه الا ما في نفسه من الفزع الهائل وذلك أنه تبين نبوة موسى ولكن كان يخاف ان هم يقتله أن يعاجل بالهلاك ﴿﴾ وليدع ربه ﴿﴾ الذي يزعم أنه ارسله كي يمنعه مني يعني تاقتل من ازو بازداد . وهو يخاف منه ظاهرا ويخاف من دعاء ربه باطنا والافاله يقيم له وزنا ويتكلم بذلك ﴿﴾ اني اخاف ﴿﴾ ان لم اقتله ﴿﴾ ان يبدل دينكم ﴿﴾ اى يغير ما انتم عليه من الدين الذي هو عبارة عن عبادته وعبادة الاصنام لتقربهم اليه ﴿﴾ او ان يظهر في الارض الفساد ﴿﴾ ما يفسد دنياكم من التجارب والهارج ان لم يقدر على تبديل دينكم بالكلية فعنى او وقوع احد الشيئين وفي الآية اشارة الى أن فرعون من عمى قلبه ظن أن الله بذره ان يقتل موسى بحوله وقوته او يذره قومه ولم يعلم أن الله يهلكه ويهلك قومه وينجي موسى وقومه وقد خاف من تبديل الدين او الفساد في الارض ولم يخف هلاك نفسه وهلاك قومه وفساد حالهم في الدارين ﴿﴾ وقال موسى ﴿﴾ اى لقومه حين سمع مما يقوله للعين من حديث قتله عليه السلام ﴿﴾ انى عذت ﴿﴾ من بناء كرفتم وفرياد وزنهار خواستم . والعود الالتجاء الى الغير والتعاقب به ﴿﴾ برى وربكم ﴿﴾ خص اسم الرب لأن المطلوب هو الحفظ والتربية و اضافته اليه واليه الم للبحث على موافقته في العبادات تعالى والتوكل عليه فان في تظاهر النفوس تأثيرا قويا في استجلاب الاجابة وهو السبب الاصل في اجتماع الناس لاداء الصلوات الخمس والجمعة والاعياد والاستسقاء ونحوها ﴿﴾ من كل متكبر ﴿﴾ معظم عن الايمان وبالفارسية ازهر كردن كشي . ولم يسم فرعون بل ذكره بوصف يعمه وغيره من جارية اركانه وغيرهم لتعميم الاستعاذة والاشعار بعلية القساوة والجرأة على الله وهى التكبر وما يليه من عدم الايمان بالبعث . يقول الفقير واما قول الرازى وتبعه القاضى لم يسم فرعون رعاية لحق التربية التى كانت من فرعون له عليه السلام فى صغره فدخل بان موسى عليه السلام قد شافهه باسمه فى غير هذا الموضع كما قال وانى لا اظنك يا فرعون مشورا وهذا اشد من قوله من فرعون على تقدير التسمية من حيث صدوره مشافهة وصدوره من فرعون مقابلة ﴿﴾ لا يؤمن بيوم الحساب ﴿﴾ صفة لما قبله عقبه به لأن طبع المتكبر القاسى وشأنه ابطال الحق وتحقير الخلق لكنه قد ينزجر اذا كان مقرا بالجزاء وخائفا من الحساب واما اذا اجتمع التكبر والتكذيب بالبعث كان اظلم واظنى فلا عظمة الا ارتكبتها فيكون بالاستعاذة اولى واخرى ومثل الامام ابو حنيفة رضى الله عنه اى ذنب اخوف على سبب الايمان قل ترك الشكر على الايمان وترك خوف الخاتمة وظلم العباد فان من كان فيه هذه الخصال الثلاث فلا غلب ان يخرج من الدنيا كافرا الا من ادر كته السعادة وفى الخبر ان الله تعالى سخر الربيع لسليمان عليه السلام فحملته وقومه على السرير حتى سمعوا كلام اهل السماء فقال ملك لا خير الى جنبه لو علم الله فى قلب سليمان منقال ذرة من كبر لاسفله فى الارض مقدار ما رفعه من الارض الى السماء وفى الحديث ما من احد الا وفى رأسه سلسلتان احدهما الى السماء السابعة والاخرى الى الارض السابعة فاذا تواضع رفعه الله بالسلسلة التى فى السماء السابعة واذا تكبر وضعه الله بالسلسلة التى فى الارض السابعة

فالتكبر ايا كان مقهور لا محالة كما يقال اول ما خلق الله درة بيضاء فظفر اليها بالهيبة فذابت وصارت ماء وار تفع زبدها فخلق منه الارض فافتخرة الارض وقالت من مثلي فخلق الله الجبال فجعلها اوتادا في الارض فقهر الارض بالجبال فتكبرت الجبال فخلق الحديد وقهر الجبال به فتكبر الحديد فقهره بالنار فتكبرت النار فخلق الماء فقهرها به فتكبر الماء فخلق السحاب ففرق الماء في الدنيا فتكبر السحاب فخلق الرياح ففرقت السحاب فتكبرت الرياح فخلق آدمى حتى جعل لنفسه بيتا وكنا من الحر والبرد والرياح فتكبر آدمى فخلق النوم فقهره به فتكبر النوم فخلق المرض فقهره به فتكبر المرض فخلق الموت فتكبر الموت فقهره بالذبح يوم القيامة حيث يذبح بين الجنة والنار كما قال تعالى وانذرهم يوم الحسرة اذ قضى الامر يعنى اذ ذبح الموت فالقاهر فوق الكل هو الله تعالى كما قال وانا فوقهم قاهرون ثم ان التكبر من اشد صفات النفس الامارة فلا بد من اذالكه (قال المولى الجامى)

لاف بي كبرى مزن كان از نشان پاى مور . در شب تار بك بر سنك سبه پنهان ترسب وزدرون كردن برون آسان مكبر ارا كران . كوه را كند بسوزن از زمين آسان ترست و وقال رجل <sup>ع</sup> چون خبر قتل موسى فاش شد و دستان اندوه كبر و دشمنان شادمان كشتند . ولكن لما استعاذ موسى عليه السلام بالله و اعتمد على فضله و رحته فلا جرم صانه الله من كل بلية و اوصله الى كل امنية و قبض له انسانا اجنيا حتى ذب عنه باحسن الرجوه في تسكين تلك الفتنة كما حكى الله عنه بقوله و قال رجل <sup>ع</sup> مؤمن <sup>ع</sup> كائن <sup>ع</sup> من آل فرعون <sup>ع</sup> فهو صفة نافية لرجل و قوله يكتم ايمانه صفة ثالثة قدم الاول اعنى مؤمن لكونه اشرف الاوصاف ثم الثانى لئلا يتوهم خلاف المقصود و ذلك لانه لو اخر عن يكتم ايمانه لتوهم أن من صاته لم يفهم أن ذلك الرجل كان من آل فرعون و آل الرجل خاصته الذين يؤول اليه امرهم للقرابة او الصحبة او الموافقة في الدين و كان ذلك الرجل المؤمن من اقارب فرعون اى ابن عمه و هو منذر موسى بقوله ان الملائكة يا تمرون بك ليقتلوك كما سبق في سورة القصص و اسمه شمعان بالشين المعجمة و هو اصح ما قيل فيه قاله الامام السهيلي و في تاريخ الطبرى اسمه جبر و قيل حبيب النجار و هو الذى عمل تابوت موسى حين ارادت امه ان تلقيه في اليم و هو غير حبيب النجار صاحب يس و قيل خربيل بن نوحايل او حزقيل و يدل عليه قوله عليه السلام سابق الائم ثلاثة لم يكفروا بالله طرفة عين حزقيل مؤمن آل فرعون و حبيب النجار صاحب يس و على بن ابي طالب كرم الله وجهه و هو رضى الله عنه افضلهم كافي انسان العيون نقلا عن المرآئس و قال ابن الشيخ في حواشيه روى عن النبي عليه السلام أنه قال الصديقون ثلاثة حبيب النجار مؤمن آل يس و مؤمن آل فرعون الذى قال تقتلون رجلا ان يقول ربى الله و الثالث ابوبكر الصديق و هو افضلهم انتهى . يقول الفقير يمكن ان يقال لا مخالفة بين هاتين الروايتين لما أن المراد تفضيل ابي بكر في الصديقية و تفضيل على في السبق و عدم صدور الكفر عنه و لو لحظة فافضلية كل منهما من جهة اخرى ثم أن الروايتين دللتا على كون ذلك الرجل قبطيا وايضا أن فرعون

اصنى الى كلامه واستمع منه ولو كان اسرا ثيليا لكان عدوا له فلم يكن يصنى اليه قال في التكملة فان قلت الال قد يكون في غير القرابة بدليل قوله تعالى ادخلوا آل فرعون اشد العذاب ولم يرد الا كل من كان على دينه من ذوى قرابته وغيرهم فالجواب أن هذا الرجل لم يكن من اهل دين فرعون وانما كان مؤمنا فاذا لم يكن من اهل دينه فلم يبق لوصفه بأنه من آله الا ان يكون من عشيرته انتهى وقيل كان اسرا ثيليا ابن عم قارون او أبوه من آل فرعون وامه من بنى اسرائيل فيكون من آل فرعون صلة يكتم وفيه انه لا مقتضى ههنا لتقديم المتعاق و ايضا أن فرعون كان يعلم ايمان بنى اسرائيل ألا ترى الى قوله ابنا الذين آمنوا معه فكيف يمكنهم ان يفعلوا كذلك مع فرعون وقيل كان عربيا موحدنا ينافقهم لاجل المصلحة ﴿ يكتم ايمانه ﴾ اى يستتره ويخفيه من فرعون ومائه لا خوفا بل ليكون كلامه بمحل من القبول وكان قد آمن بعد مجيئ موسى اوقبله بمائة سنة وكتبه فلما بلغه خبر قصد فرعون بموسى قال ﴿ يقتلون رجلا ﴾ اتقصدون قتله ظالما بلا دليل والاستفهام انكارى ﴿ ان يقول ﴾ اى لأن يقول او كراهة ان يقول ﴿ ربى الله ﴾ وحده لاشريك له والخصم مستفاد من تعريف طرفي الجملة مثل صديقي زيد لا غير ﴿ وقد جاءكم بالبينات ﴾ اى والحال أنه قد جاءكم بالمعجزات الظاهرة التى شاهدتموها ﴿ من ربكم ﴾ لم يقل من ربه لائهم اذا سمعوا أنه جاءهم بالبينات من ربهم دعاهم ذلك الى التأمل فى امره والاعتراف به وترك المكابرة معه لأن كان من قبل رب الجميع يجب اتباعه وانصاف مبلغه وعن عروة بن الزبير قال قلت لعبد الله بن عمر رضى الله عنهما حدثنى بأشد شئ صنعته المشركون برسول الله عليه السلام قال اقبل عقبة بن ابى معيط ورسول الله صلى عند الكعبة او لقيه فى الطواف فأخذ بمجامع رداءه عليه السلام فلوى ثوبه على عنقه وحقه خنقا شديدا وقال له انت الذى تنهانا عما يعبد آباؤنا فقال عليه السلام انا ذاك فاقبل ابوبكر رضى الله عنه فأخذ بمنكبيه عليه السلام والنزله من وراءه ودفعه عن رسول الله وقال يقتلون رجلا ان يقول ربى الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم رافعا صوته وعيانه تسفحان دما اى تجريان حتى ارسلوه وفيه بيان أن ما تولى ابوبكر من رسول الله كان اشد مما تولا الرجل المؤمن من موسى لأنه كان يظهر ايمانه وكان بمجمع طغاة قريش وحكى ابن عطية فى تفسيره عن ابيه أنه سمع ابا الفضل ابن الجوهري على المنبر يقول وقد سئل ان يتكلم فى شئ من فضائل الصحابة رضى الله عنهم فاطرق قليلا ثم رفع رأسه فقال

عن المرء لا تسأل وسل عن قرينه • فكل قرين بالمقارن يقتدى

ماذا ترون من قوم قرنهم الله تعالى بنبيه وخصمهم بمشاهدته وتلقى الروح وقد اتى الله على رجل مؤمن من آل فرعون كنتم ايمانه واسره فجعله فى كتابه واثبت ذكره فى المصاحف لكلام قاله فى مجلس من مجالس الكفر واين هو من عمر بن الخطاب رضى الله عنه اذ جرد سيفه بمكة وقال والله لا اعبد الله سرا بعد اليوم فكان ما كان من ظهور الدين بسيفه ثم اخذهم الرجل المؤمن بالاحتجاج من باب الاحتياط بابراده فى صورة الاحتمال من الظن

بعدا لقطع بكون قتله منكرا فقال ﴿وَإِنْ يَكْذِبُوا فَعَلَيْهِمْ كَذِبُهُمْ﴾ لا بخطاه وبال كذبه وضرره فيحتاج في دفعه الى قتله يعني أن الكاذب اما يقتل اذا تعدى ضرر كذبه الى غيره كالترديق الذي يدعو الناس والمبتدع الذي يدعو الناس الى بدعته وهذا لا يقدر على ان يحمل الناس على قبول ما اظهره من الدين لكون طباع الناس آبية عن قبوله ولقدرتكم على منعه من اظهار مقائنه ودينه ﴿وَإِنْ يَكْذِبُوا فَعَلَيْهِمْ﴾ في قوله فكذبتموه وقصدتم له بسوء ﴿يَصْبِكُمْ﴾ بعض الذي يعدكم ﴿إِنْ يَكْذِبُوا فَعَلَيْهِمْ﴾ فلا اقل من اصابة بعضه وفي بعض ذلك كفاية لهلاكهم فذكر البعض لوجب الكل لأن البعض هو الكل وهذا كلام صادر عن غاية الانصاف وعدم التعصب ولذلك قدم من شقي التردد كونه كاذبا وصرح باصابة البعض دون الجميع مع أن الرسول صادق في جميع ما يقوله وانما الذي يصيب بعض ما يعمده دون بعضهم الكهان والمنجمون ويجوز ان يكون المعنى يصيبكم ما يعدكم من عذاب الدنيا وهو بعض ما يعدهم لأنه كان يتوعدهم بعذاب الدنيا والآخرة كأنه خوفهم بما هو ظاهر احتمالا عندهم وفي عين المعاني لأنه وعد النجاة بالايمان والهلاك بالكفر وقد يكون البعض بمعنى الكل كما في قوله . قديرك المتأني بعض حاجته . وقد يكون مع المستعجل الزلل .

وقوله تعالى ولا تبين لكم بعض الذي تختلفون فيه اي جميعه وفي قوله تعالى يريد الله ان يصيبكم ببعض ذنوبكم اي بكلها كما في كشف الاسرار وقال ابواليث بعض هناصلة يريد يصيبكم الذي يعدكم ﴿إِنْ يَكْذِبُوا فَعَلَيْهِمْ﴾ ان الله لا يهدي من هو مسرف ﴿وَهُوَ الَّذِي تَجَاوَزُ الْحَدَّ فِي الْمَعْصِيَةِ﴾ او هو السفاك للدم بغير حق ﴿كَذَابٌ﴾ وهو الذي يكذب مرة بعد اخرى وقيل كذاب على الله لان الكذب عليه ليس كالكذب على غيره وهو احتجاج آخر ذو وجهين احدهما أنه لو كان مسرفا كذابا لما هداه الله تعالى الى اليينات ولما ايده بتلك المعجزات وثانيهما انه ان كان كذلك خذله الله واهلكه فلا حاجة لكم الى قتله ولعله اراهم وهو عاكف على المعنى الاول لتلين شكيبتهم وقد عرض به لفرعون لأنه مسرف حيث قتل الابناء بلا جرم كذاب حيث ادعى الاولوية لايهديه الله سبيل الصواب ومنهاج النجاة بل يفصح به ويهدم امره ﴿يَأْقُومُ﴾ اي كروء من ﴿لَكُمْ الْمُلْكُ﴾ والسلطنة ﴿الْيَوْمَ﴾ حال كونكم ﴿ظَاهِرِينَ﴾ غالبين حاليين على بني اسرائيل والعامل في الحال وفي قوله اليوم ما تعلق به لكم ﴿فِي الْأَرْضِ﴾ اي ارض مصر لا يقاومكم احد في هذا الوقت ﴿فَمَنْ﴾ پس كبتكم ﴿يَنْصُرُنَا مِنْ بَأْسِ اللَّهِ﴾ من اخذه وعذابه ﴿إِنْ جَاءَنَا﴾ اي فلا تقسدا امركم ولا تتعرضوا لبأس الله بقتله فانه ان جاءنا لم يمننا منه احد وانما نسب ما يسموهم من الملك والظهور في الارض اليهم خاصة ونظم نفسه في سلكهم فيما يسوءهم من مجي بأس الله تطبيقا لقلوبهم وايدانا بأنه مناصح لهم ساع في تحصيل ما يجديهم ودفع ما يرددهم سعيه في حق نفسه ليتأثروا بنصحه ﴿قَالَ فِرْعَوْنُ﴾ بعد فاسمع نصحه اضربا عن المجادلة وبالفارسية كفت فرعون مرآن مو من را كه از قتل موسى نهی كرد وجمعی دیگر را كه نزدی حاضر بودند ﴿وَمَا أَرَاكُمْ﴾ اي ما اشير عليكم ﴿إِلَّا مَا أَرَى﴾ واستصوبه من قتله قطعاً لمادة الفتنة ﴿وَمَا أَهْدِيكُمْ﴾

بهذا الرأي ﴿ الاسبيل الرشاد ﴾ اى الصواب فهو من الرأى يقال رأى فيه رأيا اعتقد فيه اعتقادا وراآيته شاورته ولما قل رأى من الرأى الى باب اقل عدى الى الضمير المنصوب ثم استثنى استثناء مفرغا فقل الا ما ارى ويجوز ان يكون من الرؤية بمعنى العلم يقال رآه بعينه اى ابصره ورآه بقلبه اى علمه فيتعدى الى مفعولين ثانيهما الا ما ارى والمعنى لا اعلمكم الا ما اعلم ولا اسر عنكم خلاف ما ظهره ولقد كذب حيث كان مستشعرا للخوف الشديد ولكنه كان يظهر الجلالة وعدم المبالاة ولولاه لما استشار احدا ابدا ( وفى المتنوى ) ان استشارة كانت من عادته حتى أنه كان يابن قلبه فى بعض الاوقات من تأثير كلام موسى عليه السلام فيعمل الى الايمان ويستشير امرأته آسية فتشير عليه بالايمان ومتابعة موسى ويستشير وزيره هامان فيصده عن ذلك ( وفى المتنوى )

بس بكفتى تا كنون بودى خديو • بند كردى زنده پوشى را بر يو  
همچو سنك منجنیق آمدى • آن سخن بر شیشه خانه اوزدى  
هر چه صدروز آن كليم خوش خطاب • ساختى در يكدم او كردى خراب  
عقل تو دستور مغلوب هواست • در وجودت رهزن راه خداست  
واى آن شه كه وزير شن اين بود • جاى هردو دوزخ پر كين بود  
مر هوا را تو وزير خود مساز • كه برارد جان پاكت از نماز  
شاد آن شاهى كه اورا دستكير • باسداندر كار چون آصف وزير  
شاه عادل چون قرين اوشود • نام او نور على نور بود  
شاه چون فرعون وهامان شب وزير • هردورا نبود زبد بختى كزير  
بس بود ظلمات بعضا فوق بعض • نى خرد يارونى دولت روز عرض

نسأل الله زكاء الروح وصفاء القلب ﴿ وقال الذى آمن ﴾ من آل فرعون مخاطبا لقومه واعظا لهم وفى الحديث افضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر وذلك من اجل علة الخوف والقهر ولا أن الجهاد بالحجة والبرهان اكبر من الجهاد بالسيف والسنان ﴿ يافوم ﴾ اى كروه من ﴿ انى اخاف عليكم ﴾ فى تكذيب موسى عليه السلام والتعرض له بسوء كالقتل والاذى ﴿ مثل يوم الاحزاب ﴾ مثل ايام الائم الماضية يعنى وقائمهم العظيمة وعقوباتهم المهيالة على طريق ذكر المحل وارادة الحال فان قلت الظاهر ان يقال مثل ايام الاحزاب اذ لكل حزب يوم على حدة قلت جمع الاحزاب مع تفسيره بالطوائف المختلفة المتباينة الازمان والاما كن اغنى عن جمع اليوم اذ بذلك ارتفع الالتباس وتبين أن المراد الايام ﴿ مثل دأب قوم نوح ﴾ الدأب العادة المستمر عليها والشان ومثل بدل من الاول والمراد بالدأب واليوم واحد اذا لمعنى مثل حال قوم نوح وشانهم فى العذاب وبالفارسية ، نند حال كروه نوح كه بطوفان هلاك شدند ﴿ وعاد ﴾ وكروه عاد كه بباد صرصر مستأصل كشتند ﴿ وثمود ﴾ وقوم ثمود كه ببيك صيحه مردند ﴿ والذين من بعدهم ﴾ وما نند حال آنانكه از بس ایشان بودند چون اهل مؤتفكه كه شهر ایشان زود بر كشت و چون اصحاب ايكه كه بعذاب يوم

الظلة كرفتار شدند ﴿ وما الله يريد ظلماً للعباد ﴾ فلا يهلككم قبل ثبوت الحجة عليهم ولا يعاقبهم بغير ذنب ولا ينجي الظالم منهم بغير انتقام پس شهادت ظلم مكسبند تا معذب نكردید ﴿ ویا قوم انی اخاف علیکم یوم التناد ﴾ اصله یوم التنادی بالیاء علی أنه مصدر تنادی القوم بعضهم بعضاً تنادياً بضم الدال ثم كسر لاجل الیاء وحذف الیاء حسن فی الفواصل وهو بالفارسیة یکدیگر را آواز دادند . ویوم نصب علی الظرف ای من ذلك الیوم لما فیہ من العذاب علی المصرین والمؤذین اوعلی المفعول به ای عذاب یوم التناد حذف المضاف واقیم المضاف الیه مقامه فاعرف فاعرابه والمراد بیوم التناد یوم القيامة لانه ینادی فیہ بعضهم بعضاً للاستغاثة کقولهم فهل لنا من شفاء فیشفعوا لنا . وهیج کس بفریاد کس نمی رسد . او بتصایحون بالویل والثبور بنحو قولهم یاویلنا من بعثنا وما لهذا الکتاب او یتنادی اصحاب الجنة واصحاب النار یعنی ینادی اصحاب الجنة اصحاب النار أن قد وجدنا ما وعدنا ربنا من الجنة والنعم المقیم حقاً فهل وجدتم ما وعد ربکم من عذاب النار حقاً قالوا نعم ونادی اصحاب النار اصحاب الجنة ان افيضوا علينا من الماء او ما رزقکم الله ( قال الکاشفی ) یا بعد از ذبح موت ندا کنند که یا اهل الجنة خلود ولا موت ویا اهل النار خلود ولا موت یادر آروز منادی ندا کنند که فلان نیک بخت شد که هرگز بد بخت نشود و فلان بد بختی کشت که تا بد نیک بختی نیابد ﴿ یوم تولون ﴾ بدل من یوم التناد یعنی روزی که بر گردانیده شود از موقف حساب وبروید ﴿ مدبرین ﴾ حال کونکم منصرفین عنه الی النار یعنی باز کشتگان از انجا بسوی دوزخ وحال کونکم ﴿ مالکم من الله من عاصم ﴾ ای مالکم من عاصم یعصمکم من عذابه تعالی و یحفظکم ﴿ ومن یضلل الله ﴾ و هر گرا خدا فروود کذارد در ضلالت ﴿ فماله من هاد ﴾ یرید الی طریق النجاة قاله لما ایس من قبولهم وفی الآیات اشاره الی أن الله تعالی اذا شاء یکمال قدرته اظهاراً لفضله و مته ینخرج الحی من المیت کما اخرج من آل فرعون مؤمنان حیا قلبه بالایمان من بین کفار اموات قلوبهم بالکفر لیتحقق قوله تعالی ولوشئنا لآتینا کل نفس هداها واذا شاء اظهار الغزوة وجبروته یعنی ویصم الملوك والعقلاء مثل فرعون وقومه لئلا یبصروا آیات الله الظاهرة ولا یسمعوا الحجج الباهرة مثل مانصحبهم بها مؤمن آلهم لیتحقق قوله تعالی ومن یضال الله فماله من هاد وقوله ولكن حق القول منی الایة کما فی التأویلات النجمیه واسند الاضلال الی الله تعالی لانه خالق الضلالة وانما الشیطان ونحوه من الوسائط فالجاهل یری القلم مسخر اللکاتب والعارف یعلم أنه مسخر فی یده لله تعالی لانه خالق الکاتب والقلم وکذا فعل الکاتب وفی قوله تعالی فماله من هاد اشاره الی أن التوفیق والاختیار للواحد القهار فلو کان لا دم لاختار قابیل ولو کان لنوح لاختار کنه ان ولو کان لابراهیم لاختار آزر ولو کان لموسی لاختار فرعون ولو کان لمحمد علیه وعليهم السلام لاختار عمه ابا طالب یقال سبعة عام وسبعة فی جنبها خاص الامر عام والتوفیق خاص والنهی عام والمصمة خاص والدعوة عام والهدایة خاص والموت عام والبشارة خاص والحشر یوم القيامة عام والسعادة خاص وورود النار عام والنجاة منها خاص والتخلیق



عام والاختيار خاص يعنى ليس كل من خلقه الله اختاره بل خص منه قوما وكذا خلق أموراً وأشياء فخص منها البعض ببعض الخواص ثم العجب أن مثل موسى عليه السلام يكون وسط قومه لا يهتدون به وذلك لأن صاحب المرة لا يجد حلاوة العسل والضرب لا يرى الشمس وليس ذلك إلا من سوء المزاج وفساد الحال وفقدان الاستعداد .

عنكبوت ار طبع عنقا داشقى . از لما بى خيمه كى افراشتى

ثم قال مؤمن آل فرعون بطريق التوبيخ ﴿ ولقد جاءكم ﴾ يا اهل مصر ﴿ يوسف ﴾ بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم الخليل عليهم السلام ﴿ من قبل ﴾ أى من قبل موسى ﴿ بالبينات ﴾ بالامجازات الواضحة التى من جملتها تعبير الرؤيا وشهادات الطفل على رآة ذمته وقد كان بعث الى القبط قبل موسى بعد موت الملك وكان فرعون هو فرعون موسى عاش الى زمانه وذلك لأن فرعون موسى عمر أكثر من اربعمائة سنة وكان بين ابراهيم وموسى تسعمائة سنة على ما رواه ابن قتيبة فى كتاب المعارف فيجوز ان يكون بين يوسف وموسى مدة عمر فرعون تقريبا فيكون الخطاب لفرعون وجمع لأن المجيئ اليه بمنزلة المجيئ الى قومه والافأهل عصر موسى لم يروا يوسف بن يعقوب والظاهر على نسبة احوال الآباء الى الاولاد وتوبيخ المعاصرين بحال الماضين أى ولقد جاء ايها القبط آباءكم الاقدمين وهذا كما قال الله تعالى فلم تقتلون انبياء الله من قبل وانما اراد به آباءهم لأنهم هم القاتلون ثم لا يلزم من هذا ان يكون فرعون موسى من اولاد فرعون يوسف على ما ذهب اليه البعض وقيل المراد يوسف بن افرايم بن يوسف الصديق اقام نبيا عشرين سنة ﴿ فما زلتم ﴾ من زال ضد ثبت أى دتم ﴿ فى شك مما جاءكم به ﴾ من الدين الحق ﴿ حتى هذا هلك ﴾ بالموت يعنى تأانكاه كمرد ﴿ قلم ﴾ ضما الى تكذيب رسالته تكذيب رسالة من بعده ﴿ لم يبعث الله من بعده رسولا ﴾ وقال الكاشفى چون سخن اين رسول نشنيديم ديكرى نخواهد آمد از ترس آنكه در قول او تردد كنيم . وفى الآية اشارة الى أن فى الانسان ظلمية و جهولية لوخلى وطبعة لا يؤمن بنبي من انبياء ولا بمعجزاتهم انها آيات الحق تعالى وهذه طبيعة المتقدمين والمتأخرين منهم وانما المهتدى من يهديه الله بفضلهم وكرمه ومن انكارهم الطبيعى انهم ما آمنوا ابنوة يوسف فلما هلك انكروا ان يكون بعده رسول الله وذلك من زيادة شقاوة الكافرين كما ان من كمال سعادة المؤمنين أن يؤمنوا بالانبياء قبل نبينهم ﴿ كذلك ﴾ أى مثل ذلك الاضلال الفظيع ﴿ يضل الله ﴾ كمرأ ساذج خدائى تعالى در بوادى طغيان ﴿ من هو مسرف ﴾ فى عصيانه ﴿ مراتب ﴾ فى دينه شك فى معجزات انبيائه لغلبة الوهم والتقليد ﴿ الذين يجادلون فى آيات الله ﴾ بدل من الموصول الاول لأنه بمعنى الجمع اذ لا يريد مسرفا واحدا بل كل مسرف والمراد بالمجادلة رد الآيات والظن فيها بغير سلطان ﴿ متعلق بيجادلون أى بغير حجة وبرهان صالحة لا تمسك بها فى الجملة ﴾ آناهم ﴿ صفة سلطان ﴾ كبر ﴿ عظم من هو مسرف مراتب او الجدال ﴾ مقنا ﴿ أى من جهة البغض الشديد والفور القوى ﴾ عند الله وعند الذين آمنوا ﴿ قال ابن عباس رضى الله عنه بمقتهم الذين آمنوا بذلك الجدال ﴾ كذلك ﴿ أى مثل ذلك الطبع الفظيع ﴾ يطبع الله ﴿ مهر

مى نهدي خدای تعالى و از هدی محبوب میکند ﴿عل کل قلب متکبر جبار﴾ بر هر بدل شخص متکبر که سرکش انداز فرمان برداری خود کاه که خود را اذیکران برتر دانسته فیصدر عنه امثال ماذکر من الاسراف والارتياب والمجالة بالباطل قال الراغب الجبار في صفة الانسان يقال لمن جبر قيصته اى اصاحها بادعاء منزلة من التعالى لا يستحقها وهذا لا يقال الاعلى طريقة الذم ويسمى السلطان جبار القهره الناس على ما يريد اولاصلاح امورهم فاجبر تارة يقال في الاصلاح المجرد وتارة في القهر المجرد وقال ابوالاث على قلب كل متکبر جبار ومثله في كشف الاسرار حيث قال بالفارسية ردل هر کردن کشی . فقوله قلب بغير تنوين باضافته الى متکبر لان المتکبر هو الانسان وقرأ بعضهم بالتنوين بنسبة الکبر الى القلب على أن المراد صاحبه لانه متى تکبر القلب تکبر صاحبه وبالعکس والخبر زنى المبین النفر یعنی زنى صاحبهما قال في الكواشي وكل على القرآتين لعموم الطبع جميع القلب لالعموم جميع القلوب . يقول الفقير اعلم أن الطابع هو الله تعالى والمطبوع هو القلب وسبب الطبع هو التکبر والجبارية وحكمه ان لا يخرج من القلب ما فيه من الکفر والنفاق والزيف والضلال فلا يدخل فيه ما في الخارج من الايمان والاخلاص والساد والهدى وهو اعظم عقوبة من الله عليه فعلى العاقل ان يتثبت بالاسباب المؤدية الى شرح الصدر لالى طبع القلب قال ابراهيم الخواص قدس سره دواء القلب خمسة قرآنة القرآن بالتدبر وخلاء البطن وقيام الليل والتضرع الى الله عند السحر وبجاسة الصالحين وقال الحسن البصري حادثوا هذه القلوب بذكر الله فانها سريعة الدور وهو بالفارسية ژنک افکندن کارد وشمشير والحادثة بزودن . وهذا بالنسبة الى القلب القابل للمحادثة اذ رب قلب لا يقبل ذلك

آهني را که موريانه بخورد . نتوان برد ازو بصقل ژنک

باسه دل چه سود کفتن وعظ . نرود ميخ آهني درسک

وفي الحديث اني ليفان على قلبي واني لاستغفر الله في كل يوم مائة مرة وقد تكلموا في تأويله عن الجنيد البغدادي قدس سره ان العبد قد ينتقل من حال الى ارفع منها وقد سبق من الاولى بقية يشرف عليها من الثانية فيصححها ويقال بين العبد والحق ألف مقام او مائة من نور وظلمة فعلى هذا كان عليه السلام كلما جاز عن مقام استغفر فهو يقطع جميع الحجب كل يوم وذلك يدل على نهاية بلوغه الى حد الكمال وجلالة قدره عند الملك المتعال . يقول الفقير لعل الغين اشارة الى لباس البشرية والماهية الامكانية السائر للقلب عن شهود حضرة الاحدية ولما كان عليه السلام بحيث يحصل له الانكشاف العظيم كل يوم من مائة مرتبة وهي مراتب الاسماء الحسنى باحد يتها لم يكن على قلبه الاطيف غين اصلا و اشار بالاستغفار الى مرتبة التبديل اى تبديل الغين بالمعجمة عين بالمهملة والعلم شهود انصار المقام بحيث كان له غين فازاله بالاستغفار ارشاد اللامة والا فلا غين في هذا المقام والاستغفار وان وهمه العامى قليل الاستبصار وفي الآية ذم للمتکبر والجبار وقال عليه السلام يحشر الجبارون والمتكبرون يوم القيامة في صورة الذر يطأهم الناس لهوانهم على الله وذلك لان الصورة المناسبة لحال المتکبر الجبار صورة الذر كما لا يخفى على اهل القلب

﴿ وقال فرعون ﴾ لوزيره قصدا الى صعود السموات لغاية تكبره وتجبده ﴿ قل لكاشفي ﴾  
 پس در انشاء مواعظ خربيل فرعون اندیشه کرد که ناکاه سخن در مستمعان اثر نکند  
 وزیر خود را طلید و خود را و مردم بجز دیگر مشغول گردانید ﴿ یا هامان ﴾ قل فی  
 کشف الاسرار کان هامان وزیر فرعون ولم یکن من القبط ولا من بنی اسرائیل یقال انه  
 لم یفرق مع فرعون وعاش بعده زمانا شقیّا محزونّا یتکفّف الناس ﴿ ابن ﴾ امر من بنی  
 یبغی یعنی بنا کن ﴿ لی ﴾ ر ای من ﴿ صرحا ﴾ ای بناء مکشوفّا ظاهرّا علی الناظر عالیّا  
 مشبدا بالآجر کما قال فی القصص فلو قد لی یا هامان علی لطین فاجعل لی صرحا ولهذا  
 کره الآجر فی القبور کفی عین المعانی ای لأن فرعون اول من اتخذ، وهو من صرح  
 الشیء بالتشدید اذا ظهر فانه یكون لازما ایضا ﴿ لعلی ﴾ شاید که من ﴿ ابلغ ﴾ بر سم  
 و صعود منکم ﴿ الاسباب ﴾ ای الطرق ﴿ اسباب السموات ﴾ بیان لها یعنی راهها از  
 آسمانی بآسمانی . و فی ابهامها تم ایضاحها تفخیم لشأنها وتشویق للسامع الی معرفتها  
 ﴿ فاطلع الی اله موسی ﴾ بقطع الهمزة ونصب العین علی جواب الترجی ای انظر الیه ﴿ قال ﴾  
 فی تاج المصادر ﴿ الاطلاع دیده و رشدن . و فی عین المعانی الاستعلاء علی شیء لرؤیته ﴾ وانی  
 لاظنه ﴿ ای موسی ﴾ کاذبا ﴿ فیما یدعیه من الرسالة . یقول الفقیر لم یقل کذابا کما قال عند  
 ارساله الیه لأن القائل هنا هو فرعون وحده و حیث قال کذاب رجح المبالغة الی فرعون  
 و هارون و قارون فافهم اعلم أن اکثر المفسرین حملوا هذا الکلام علی ظاهره و ذکرُوا فی  
 کیفیة بناء ذلك الصرح حکایة سبقت فی القصص و قال بعضهم ان هذا بعید جدا من حیث  
 أن فرعون ان کان مجنونّا لم یجز حکایة کلامه ولا ارسال رسول یدعوه وان کان عاقلا فکل  
 حافل یعلم بدیهة انه لیس فی قوة البشر وضع بناء ارفع من الجبل و انه لا یتفاوت فی البصر حال  
 السماء بین ان ینظر من اسفل الجبل ومن اعلاه فامتنع اسناده الی فرعون فذکروا لهذا  
 الکلام توجهین یقربان من العقل الاول انه اراد ان یبنی له هامان رصدا فی موضع عال لیرصد  
 منه احوال الکواکب التي هی اسباب سماویة تدل علی الحوادث الارضیة فیری هل فیها  
 ما یدل علی ارسال الله اياه والثانی ان یری فساد قول موسی علیه السلام بأن اخباره من اله  
 السماء یتوقف علی الملاعة علیه و وصوله الیه و ذلك لی یتأتی الا بالصعود الی السماء وهو  
 مما لا یقوی علیه اللسان و ان کان اقدر اهل الارض کالملوک فاذا لم یکن طریق الی رؤیته  
 واحساسه وجب نفيه و تکذیب من ادعی أنه رسول من قبله وهو موسی فعلی هذا التوجیه  
 الثانی یكون فرعون من الدهریة الزنادقة وشبهته فاسدة لأنه لا یلزم من امتناع کون الحس  
 طریقا الی معرفة الله امتناع معرفته مطلقا اذ یجوز ان یعرف بطریق النظر والاستدلال  
 بالآثار کما قال ربکم آبائکم الاولین وقال رب المشرق والمغرب وما ینبهما ولكمال جهل اللعین  
 بالله و کیفیة استنباه اورد الوهم المزخرف فی صورة الدلیل وقال الکلبی اشتمل فرعون بموسى  
 ولم یتفرغ لبنائه وقال بعضهم قال فرعون ذک نموها وبعضهم قال لغلبة جهله والظاهر أن  
 الله تعالی اذا شاء یعمی ویصم من شاء فخلی فرعون ونفسه لیتفرغ لبناء الصرح لیری منه آية

اخرى له وتنا كد العقوبة وذلك لأن الله تعالى هدمه بعد بنائه على ما سبق في النقص وإيضاح هذا من مقتضى التكبر والتجبر الذي نقل عنه كما مثله عن نحت نصر فانه ايضا لغاية عتوه واستكباره بنى صرحا ببابل على ما سبقت قصته وايضا كيف يكون من الدهرية والمنقول المتواتر عنه أنه كان يتضرع الى الله تعالى في خلوته لحصول مهامه ومن الله الفهم والعناية والدراية وبدل على ما ذكرنا ايضا قوله تعالى ﴿وكذلك﴾ اى ومثل ذلك التزيين البليغ المفرط ﴿زين﴾ آرائس دادة شد ﴿لفرعون سوء عمله﴾ اى عمله السيئ فانهمك فيه انهما كما لا يرعوى عنه بحال ﴿وصد﴾ صرف ومنع ﴿عن سبيل﴾ اى سبيل الرشاد والفاعل في الحقيقة هو الله تعالى وبالتوسط هو الشيطان ولذا قل زين لهم الشيطان اعمالهم وهذا عند اهل السنة واما عند المعتزلة فالزين والصاد هو الشيطان ﴿وما كيد فرعون﴾ ونبود مكر فرعون درساختن قصر ودر ابطال آيات ﴿الافى تباب﴾ اى خسار وهلاك وفى التأويلات النجمية يشير الى أن من ظن أن الله سبحانه وتعالى فى السماء كما ظن فرعون فانه فرعون وقته ولو لم يكن من المضاهاة بين من يعتقد أن الله سبحانه فى السماء وبين الكافر الا هذا لكفى به فى زيغ مذهبه وغلط اعتقاده فان فرعون غلط اذ توهم ان الله فى السماء ولو كان فى السماء لكان فرعون مصيبا فى طلبه من السماء وقوله وكذلك الخ يدل على أن اعتقاده بأن الله فى السماء خطأ وانه بذلك مصدود عن سبيل الله وما كيد فرعون فى طلب الله من السماء الا فى تباب اى خسران وضلال انتهى وعن النبي عليه السلام ان الله تعالى احتجب عن البصائر كما احتجب عن الابصار وان الملائكة الاعلى يطلبونه كما تطالبونه انتم يعنى لو كان فى السماء لما طلبه اهل السماء ولو كان فى الارض لما طلبه اهل الارض فاذا هو الآن على ما كان عليه قبل من التزه عن المكان وفى هدية المهديين اذا قل الله فى السماء و اراد به المكان يكفر اتفاقا لانه ظاهر فى التجسيم وان لم يكن له نية يكفر عند اكثرهم وان اراد به الحكاية عن ظاهر الاخبار لا يكفر وعن معاوية بن الحكم السلمي رضى الله عنه أنه قال انيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقات يا رسول الله ان جارية لى كانت ترعى غنملى فجئتها وفقدت شاة من الغنم فسألتها عنها فقالت اكلمها الذئب فاسفت عليها وكنت من بنى آدم فاطمئنتها اى على وجهها وعلى رقبته افاعتقها عنها فقال لها رسول الله اين الله فقالت فى السماء فقال من اما فقالت انت رسول الله فقال عليه السلام اعتقها فانها مؤمنة اعلم انه قد دل الدليل العقلى على استحالة حصر الحق فى اينة والشارع لما علم أن الجارية المذكورة ليس فى قوتها ان تعتقل موجدتها الاعلى تصوير فى نفسها خاطبها بذلك ولو أنه خاطبها بغير ما تصورته فى نفسها لارتفعت الفائدة المطلوبة ولم يحصل القبول فكان من حكيمته عليه السلام ان سأل مثل هذه الجارية بمثل هذا السؤال وبمثل هذه العبارة ولذلك لما اشارت الى السماء قال فيها انها مؤمنة يعنى مصدقة بوجود الله تعالى ولم يقل انها طاملة لانها صدقت قول الله وهو الله فى السموات ولو كانت عالمة لم تقيد السماء فلم أن للعالم ان يصحب الجاهل فى جهله تنزلا لعقله والجاهل لا يقدر على صحبة العالم بغير تنزل كذا فى الفتوحات

المكبة وفيه ايضا أنه لا يلزم من الايمان بالفوقية الجهة فقد ثبت فانظر ماذا ترى وكن اهل السنة من الورى انتهى ( وفي المتنوى )

قرب نى بالانه يستى رفتن است . قرب حق از حبس هستى رستن است  
 نيست راجه جاي بالا است وزير . نيست را زود ونه دورست ونه دير  
 يقول الفقير يعرف من هذا الكلام أن وجود الاشياء وماهياتها الممكنة اعتبارى والاعتبارى  
 لا وجود له حقيقة وانما يقوم بوجود الله تعالى لقيام الظل بذى الظل فاذا كان وجود الموجودات  
 فى حكم العدم فما معنى كون وجود الله تعالى متقيدا بالعدم بان يظهر فى اينية مخصوصة دون  
 غيرها سبحانه فافهم ﴿ وقال الذى آمن ﴾ اى مؤمن آل فرعون ﴿ يا قوم اتبعون ﴾ فيما  
 دللتكم عليه اصله يا قومى اتبعونى ﴿ اهدكم سبيل الرشاد ﴾ اى سيلا يصل سالكه الى المقصود  
 والرشد والرشاد الاهتداء لمصالح الدين والدنيا وفيه تعريض بان مايسلكه فرعون وقومه  
 سبيل النى والضلال وفيه اشارة الى ان الهداية مودعة فى اتباع الانبياء والاولياء وللولى  
 ان يهدى سبيل الرشاد بتبعية النبي عليه السلام كما يهدى النبي اليه ومن الهداية قوله  
 ﴿ يا قوم انما هذه الحياة الدنيا متاع ﴾ اسم بمعنى المتعة وهى التمتع والاستفاد لا بمعنى السلعة  
 لأن وقوعه خبرا عن الحياة الدنيا يمنع منه اى تمتع يسير و انتفاع قليل لسرعة زوالها لأن  
 الدنيا بأسرها ساعة فكيف عمر اثنان واحد وبالفارسية بساط عيش او باندك فرصتى در  
 نور دند و نامه معاشرت اورا رقم ابطال در سر كشند .

بباغ دهر كه بس تازہ ريك و خوش بويست . مباش غمره كه رنج خزان زبى دارد  
 زمان زمان بد مدرج نكبت و ادبار . چه رنك وبوكه نشانى ازان نكذار  
 قال محمد بن على الترمذى قدس سره لم تزل الدنيا مذمومة فى الامم السالفة عند العقلاء منهم  
 وطالبوها مهانين عند الحكماء الماضية وما قام داع فى امة الاحذر متابعة الدنيا وجمعها والحب لها  
 ألا ترى الى مؤمن آل فرعون كيف قال اتبعون اهدكم سبيل الرشاد كما أنهم قالوا وما سبيل الرشاد  
 قال انما هذه الخ بمعنى ان فصل الى سبيل الرشاد وفى قلبك محبة للدنيا وطلب لها ﴿ وان الآخرة هى  
 دار القرار ﴾ لخلودها ودوام مافيه فالآتم خير من المتقضى قال بعض العارفين لو كانت الدنيا  
 ذهباً فانيا والآخرة خزفاً باقياً لكانت الآخرة خيراً من الدنيا فكيف والدنيا خرف فان  
 والآخرة ذهب باق وعن ابن مسعود رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه  
 وسلم نام على حصير فقام وقد أثر فى جسده فقال ابن مسعود رضى الله عنه يا رسول الله  
 لو امرتنا ان نبسط لك لتفعل فقال مالى وللدينا وما انا والدنيا الا كراكب استظل تحت  
 شجرة ثم راح وتركها وعن انس بن مالك رضى الله عنه أن النبي عليه السلام قال يا بنى  
 اكثر ذكر الموت فانك اذا اكثر ذكر الموت زهدت فى الدنيا ورغبت فى الآخرة وأن  
 الآخرة دار قرار والدنيا غمرارة والمفرور من اغتر بها .

توغافل در اندیشه سود مال . كه سرمايه عمر شد بايما  
 چه خوش گفت با كودك آموزكار . كه كارى نكرديم وشد روزكار

﴿ من ﴾ مرکه ﴿ عمل ﴾ فی الدنيا ﴿ سبئة ﴾ کرداری بد ﴿ فلا یحزی ﴾ فی الآخرة ﴿ الا مثلها ﴾ عدلا من الله سبحانه فخلود الکافر فی النار مثل لکفره ولوساعة لا بدیهة اعتقاده واما المؤمن الفاسق فمقامه منقطع اذ لیس علی عزم ان یتقی مصرا علی المعصية وفي الآیة دلیل علی أن الجنایات سوءا كانت فی النفوس او الاعضاء او الاموال تفرم بامثالها والزائد علی الامثا، غیر مشروع ﴿ ومن عمل صالحا ﴾ وهو ما طلب به رضی الله تعالی ای عمل کان من الاعمال المشروعة ﴿ من ذکر او انی ﴾ ذکرها ترغیبا لهما فی الصالحات ﴿ وهو ﴾ ای و الحال أنه ﴿ مؤمن ﴾ بالله والیوم الآخر جعل العمل عمدة والایمان حالا للایدان بانه لا عبرة بالعمل بدون الايمان اذ الاحوال مشروطة علی ما تقرر فی علم الاصول ﴿ فاولئك ﴾ الذین عملوا ذلك ﴿ یدخلون الجنة یرزقون فیها ﴾ روزی داده شوند از فوا که پاکیزه و مطاعم لذیذہ ﴿ بغير حساب ﴾ ای بغير تقدير وموازنة بالعمل بل اضاافا مضاعفة فضلا من الله ورحمة وفي التأویلات النجمية بغير حساب ای بما لم یکن فی حساب العبدان یرزق مثله وعن ابی هريرة رضی الله عنه أنه قال اخبرنی رسول الله علیه السلام أن اهل الجنة اذا دخلوها نزلوا فیها یفضل اعمالهم ای باعمالهم الفاضلة ثم یؤذن لهم فی مقدار يوم الجمعة من ایام الدنيا فیبرزون ویرزقون عرشه ویتبدی لهم فی روضة من ریاض الجنة فتوضع لهم منابر من نور ومنابر من لؤلؤ ومنابر من یاقوت ومنابر من زبرجد ومنابر من ذهب ومنابر من فضة ویمجلس اذانهم وما هو دنی علی کثبان المسک والکافور ما یرون أن اصحاب الکرامی بافضل منهم مجلسا قال ابو هريرة رضی الله عنه قلت یا رسول الله وهل یری ربنا قال نعم هل تتمارون فی رؤية الشمس والقمر لیلۃ البدر قلنا لا قال كذلك لا تتمارون فی رؤية ربکم تبارک وتعالی ولا یتقی فی ذلك المجلس رجل الا حاضره الله محاضرة حتی یقول للرجل منهم یا فلان ابن فلان أتذكر یوم قلت کذا وکذا فیزکره بعض عثراته فی الدنيا فیقول اولم تغفر لی فیقول بلی فبسمعة مغفرتی بلغت منزلتک هذه فینہامهم علی ذلك اذ غشیم سحابة فامطرت علیهم طیبا لم یجدوا مثل ریحہ قط ویقول ربنا قوموا الی ما اعددت لکم من الکرامة فخذوا ما شئتم فتأتی سوقا قد حفت بالملائكة لم تنظر العیون الی مثلها ولم تسمع الاذان ولم یخطر علی القلوب فیحمل لنا ما شئنا لیس یباع فیها ولا یشتری وفي ذلك السوق یلقی اهل الجنة بعضهم بعضا قال فیقبل الرجل ذوالمنة المرتفعة فیلقی من هو دونه وما فیهم دنی فیروعه ماعلیه من اللباس فایتقضى آخر حدیثه حتی یتخیل علیه ما هو احسن منه وذلك أنه لا ینبئی لا یحد ان یحزن فیها ثم ننصف الی منازلنا فیتلقانا ازواجنا فیقلن مرحبا واهلا لقد جئت وان ربک من الجمال ما هو افضل مما فارقتنا علیه فیقول انا جالسنا الیوم ربنا الجبار ویمحق لنا ان نقبل بمثل ما اتقلبنا ﴿ ویا قوم ﴾ قال الکاشفی آل فرعون از سخنان خربیل فهم کردند که ایما آورده است زبان ملامت بکشانند که شرم نداری که از پرستش فرعون روی بعبادت دیکری می آری خربیل تکرار ندا کرد از روی تنیہ تا شاید از خواب غفلت بیدار شوند پس

كفت اى كروه من ﴿ مالى ﴾ الاستفهام للتوبيخ ﴿ ادعوكم الى النجاة ﴾ من النار  
 بالتوحيد ﴿ وتدعوتنى الى النار ﴾ بالاشراك قوله ادعوكم فى موضع الحال من المنوى فى الخبر  
 وتدعوتنى عطف عليه و مدار التعجب دعوتهم اياه الى النار لا دعوته اياهم الى النجاة  
 كأنه قيل اخبرونى كيف هذا الحال ادعوكم الى الخير وتدعوتنى الى الشر وقد جعله  
 بعضهم من قبيل مالى اراك حزينا اى مالك تكون حزينا فيكون المعنى مالكم ادعوكم الى  
 ﴿ تدعوتنى لا كفر بالله ﴾ بدل والدعاء كالهداية بالى واللام ﴿ واشرك به ما ليس لى به ﴾  
 اى بشركته له تعالى فى العبودية ﴿ علم ﴾ والمراد نفى المعلوم وهو ربوبية ما يزعمون اياه  
 شريكا بطريق الكناية وهو من باب نفى الشئ بنفى لازمه وفيه اشعار بان الالهية لا بد لها  
 من برهان موجب للعلم بها ﴿ وانا ادعوكم الى العزيز ﴾ الذى لم يكن له كفوا احد واما  
 المخلوقات فبعضها اكفاء بعض وايضا الى القادر على تعذيب المشركين ﴿ الغفار ﴾ لمن  
 تاب ورجع اليه القادر على غفران المذنبين ﴿ لاجرم ﴾ هراينه قاله الكاشفى وقال غيره  
 كلمة لارد لما دعوه اليه من الكفر والاشراك وجرم فعل ماض بمعنى حق وفاعله قوله تعالى  
 ﴿ ان مائدعوتنى اليه ﴾ اى الى عبادته واشراكه ﴿ ليس له دعوة فى الدنيا ولا فى الآخرة ﴾  
 اى حق ووجب عدم دعوة آلهتكم الى عبادة نفسها اصلا ومن حق المعبود ان يدعو  
 الناس الى عبادته بارسال الرسل وازال الكتب وهذا الشأن متنف عن الاصنام بالكلية  
 لانها فى الدنيا جمادات لا تستطيع دعاء غيرها وفى الآخرة اذا انشأها الله حيوانا ناطقا تبرأ  
 من عبدتها أو المعنى حق وثبت عدم استجابة دعوة لها اى ليس لها استجابة دعوة لافى الدنيا  
 بالبقاء والصحة والغنى ونحوها ولا فى الآخرة بالنجاة ورفعة الدرجات وغيرهما كما قال تعالى  
 ان تدعوهم لا يسمعوا دعاءكم ولو سمعوا ما استجابوا لكم فكيف تكون الاصنام ربا وليس  
 لها قدرة على اجابة دعاء الداعين ومن شأن الرب استجابة الدعوات وقضاء الحاجات وقيل  
 جرم بمعنى كسب وفاعله مستكن فيه اى كسب ذلك الدعاء الى الكفر والاشراك بطلان  
 دعوته اى بطلان دعوة المدعوا اليه بمعنى ما حصل من ذلك الا ظهور بطلان دعوته كأنه قيل  
 انكم تزعمون أن دعاءكم الى الاشراك يبعثنى على الاقبال عليه وانه سبب الاعراض وظهور  
 بطلانه وقيل جرم فعل من الجرم وهو القطع كما أن بد من لابد فعل من التبريد والمعنى  
 لا قطع لبطلان ألوهية الاصنام اى لا ينقطع فى وقت ما فيقلب حقا فيكون جرم اسم لامبنا  
 على الفتح لافلا ماضيا كما هو على الوجهين الاولين وفى القاموس لاجرم اى لابد أو حقا  
 اولاحالة او هذا اصله ثم كثر حتى تحول الى معنى القسم فلذلك يحجب عنه باللام يقال  
 لاجرم لا تترك ﴿ وان مرندا ﴾ مرجعنا ﴿ الى الله ﴾ اى بالموت ومفارقة الارواح  
 الاجساد ومارا جزا خواهد داد وهو عطف على أن مائدعوتنى داخل فى حكمه وكذا  
 قوله تعالى ﴿ وان المسرفين ﴾ اى فى الضلال والطغيان كالاشراك وسفك الدماء ﴿ هم  
 اصحاب النار ﴾ اى ملازموها ﴿ فستذكرون ﴾ اى فسيذكر بعضكم بعضا عند معاينة  
 العذاب ﴿ ما اقول لكم ﴾ من النصائح ولكن لا ينفعكم الذكر حينئذ ﴿ وافوض امرى

الى الله ﷻ اردء اليه ليعصني من كل سوء قاله لما أنهم كانوا توعدوه بالقتل قال في القاموس  
فوض اليه الامر رده اليه انتهى وحقيقة التفويض تعطيل الارادة في تدبير الله تعالى كافي عين  
المعاني وكال التفويض ان لا يرى لنفسه ولا للخلق جميعا قدرة على النفع والضرر كما في عم آئس  
القبلي قال بعضهم التفويض قبل نزول القضاء والتسليم بعد نزوله ﷻ ان الله بصير بالعباد ﷻ  
يعلم المحق من المبطل فيحرس من يلوذ به من المكارة ويتوكل عليه وفي كشف الاسرار معنى  
تفويض كار باخداوندكار كذا شقن است درسه چیز دردين ودر قسم ودر حساب خلق  
اما تفويض دردين آنست كه بتكليف خود در هر چه الله ساخته نياميزي وچنانكه ساخته  
وي ميكردد با آن ميسازي و تفويض در قسم آنست كه مهائنه دعا باحكم او معارضه نكني  
وباستقصاي طلب تعين خود را منهم نكني و تفويض در حساب آنست كه اكر ايشان را  
بدى بيني آرا شقاوت نشمري و برسي واكر بر نيكي بيني آرا سعادت نشمري و اميد  
داري و بر ظاهر هر كس فرو آيي و بصدق ايشان را مطالبت نكني و يقرب من هذا حديث  
ابي هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان رجلين كانا  
في بني اسرائيل متحابين احدهما مجتهد في العبادة والاخر كان يقول مذهب فجعل المجتهد  
يقول أقصر أقصر عن ما انت فيه قال فيقول خلني وربي فانما على ذنب استعظمه فقال  
أقصر فقال خلني وربي أبعت على رقيبا فقال والله لا ينفرد الله لك ابد ولا يدخلك الجنة ابد  
قال فبعث الله اليهما ملكا فقبض ارواحهما فاجتمعا عنده فقال للمذنب ادخل الجنة برحمتي  
وقال للآخر أنتستطيع ان تحظر علي عبدي رحمتي فقال لا يارب قال اذهبوا به الى النار  
قال ابو هريرة والذي نفسي بيده لتكلم بكلمة او بقت بدنياه و آخرته ودلت الآية على  
أن الله تعالى مطلع على العباد واحوالهم فلا بد من تصحيح الحال ومراقبة الاحوال روى  
أن ابن مسعود رضي الله عنه خرج مع بعض اصحاب رضي الله عنهم الى الصحراء فطبخوا  
الطعام فلما نهوا والاكل رأوا هناك راعيا يرعى اغناما فدعوه الى الطعام فقال الراعي  
كلوا انتم فاني صائم فقالوا له بطريق التجربة كيف تصوم في مثل هذا اليوم الشديد  
الحرارة فقال لهم ان نار جهنم اشده حرا منه فاعجبهم كلامه فقالوا له بيع لنا غنما من هذه  
الاغنام نعطك ثمنه مع حصه من لحم فقال لهم هذه الاغنام ليست لي وانما هي لسيدى  
ومالكي فكيف ابيع لكم مال الغنم فقالوا له قل لسيدك انه اكلمه الذئب اوضاع فقال الراعي  
اين الله فاعجبهم كلامه زيادة الاعجاب ثم لما عادوا الى المدينة اشتراه ابن مسعود من مالكمه مع  
الاغنام فاعتقه ووهب الاغنام له فكان ابن مسعود يقول له في بعض الاحيان بطريق  
الملاطفة اين الله وروى أن نبيا من الانبياء كان يتبع في جبل وكان في قربه عين جارية فجاز  
بها فارس وشرب منها ونسى عندها صرة فيها الف دينار فجاء آخر فاخذ الصرة ثم جاء  
رجل فقير على ظهره حزمة حطب فشرب واستلقى ليستريح فرجع الفارس لطلب الصرة  
فلم يرها فاخذ الفقير فطلبها منه فلم يجدها عنده فمذبه حتى قتله فقال ذلك النبي الهى  
ما هذا اخذ الصرة بل اخذها ظالم آخر وسلطت هذا الظالم عليه حتى قتله فاوحى الله تعالى



إليه ان اشتغل بعبادتك فليس معرفة مثل هذا من شأنك ان هذا الفقير قد قتل ابا الفارس فكنته من القصاص وان ابا الفارس قد كان اخذ ألف دينار من مال آخذ الصرة فردده اليه من تركته ذكره الغزالي رحمه الله ( قال الحافظ )

درگاه خانه که ره عقل و فضل نیست . فهم ضعیف و رای فضولی چرا کنند ﴿ فوقاه الله ﴾ آورده اند که فرعون فرمود تا خربیل را بکشند وی گریخته روی بکوهی نهاد و بنماز مشغول شد حق سبحانه تعالی لشکر سبع را برانگیخت تا بگردوی درآمده آغاز پاسبانی کردند نتیجه تفویض زودی در وی رسید یعنی فوض امره الى الله فكفاه الله در کشف الاسرار آمده که فرعون از خواص خود جمعی را از عقب او فرستاد چون بوی رسیدند و نماز وی و نکبتهای سبع مشاهده کرده بترسیدند و نزد فرعون آمده صورت حال باز گفتند همه را سیاست کرد تا آن سخن فاش نکرد و قال بعضهم منهم من اكلته السباع ومنهم من رجع الى فرعون فاتهمه وصلبه فاخبر الله عن الحال خربيل بقوله فوقاه الله اى حفظه من ﴿ سيئات مامكروا ﴾ شد آند مکرهم و ما هموا به من الحاق انواع العذاب بمن خالفهم وبالفارسية پس نگاه داشت او را خدای از بدیهای آنچه اندیشیدند در راه او . و قيل نجى خربيل مع موسى عليه السلام ﴿ وحق ﴾ تزل و اصاب ﴿ آل فرعون ﴾ اى فرعون و قومه و عدم التصريح به للاستغناء بذکرهم عن ذکره ضرورة أنه اولى منهم بذلك من حيث كونه متبوعا لهم ورئيسا ضالا مضلا ﴿ سوء العذاب ﴾ اى الفرق وهذا فى الدنيا ثم بين عذابهم فى البرزخ بقوله ﴿ النار يعرضون ﴾ اى فرعون و آلہ ﴿ علیها ﴾ اى على النار و معنى عرّضهم على النار احراق ارواحهم و تعذیبهم بها من قولهم عرض الاسارى على السيف اذا قتلوا به قال فى القاموس عرض القوم على السيف قتلهم و على السوط ضربهم ﴿ غدوا و عشيا ﴾ اى فى اول النهار و آخره و ذکر الوقتين اما للتخصيص و اما فيما بينهما فانه تعالى اعلم بحالهم اما أن يعذبوا بجنس آخر او بنفس عنهم و اما للتأيد كما فى قوله تعالى ولهم رزقهم فيها بكرة و عشيا اى على الدوام قال ابن مسعود رضى الله عنه أن ارواح آل فرعون فى اجواف طير سود يعرضون على النار مرتين فيقال يا آل فرعون هذه داركم قال ابن الشيخ فى حواشيه هذا يؤذن بان العرض ليس بمعنى التعذيب و الاحراق بل بمعنى الاظهار و الابرار و ان الكلام على انقلب كما فى قولهم عرضت الناقة على الحوض فان اصله عرضت الحوض على الناقة بسوقها اليه و ايرادها عليه فكذا هنا اصل الكلام تعرض عليهم اى على ارواحهم بأن يساق الطير التى ارواحهم فيها اى فى اجوافها الى النار و فى الحديث أن احدم اذا مات عرض عليه مقعده بالغداة و العشي ان كان من اهل الجنة فمن الجنة و ان كان من اهل النار فمن النار يقال هذا مقعدك حتى يبعثك الله يوم القيامة . يعنى اينست جای توتا که برانگیزد ترا خدای بسوی وی در روز قیامت . يقول الفقير اما كون ارواحهم فى اجواف طير سود فليس المراد ظرفية الاجواف للارواح حتى لا يلزم التناسخ بل هو تصوير لصور ارواحهم البرزخية و اما العرض بمعنى الاظهار فلا يقتضى عدم التعذيب فكل روح اما معذب او منعم و للتعذيب و التعميم مراتب و لا امر ما

ذكر الله تعالى عرض ارواح آل فرعون على النار فان غرضها ليس كعرض سائر الارواح  
الحديثة قال في عين المعاني قل رجل للاوزاعي رأيت طيرا لايلم عددها الا الله تخرج  
من البحر بيضاء ثم ترجع عسبيا سوداء فما هي قال ارواح آل فرعون تعرض وتعود  
والسواد من الاحراق هذا مادامت الدنيا ﴿ ويوم تقوم الساعة ﴾ وتعود الارواح الى الابدان  
يقال للملائكة ﴿ ادخلوا آل فرعون اشد العذاب ﴾ اي عذاب جهنم فانه اشد مما كانوا فيه فانه  
للروح والجسد جميعا وهو اشد مما كان للروح فقط كافي البرزخ وذلك ان الارواح بعد  
الموت ليس لها نعيم ولا عذاب حتى جسماني ولكن ذلك نعيم او عذاب مغزى روحاني حتى  
تبعث اجسادها فتزد اليها فتعذب عند ذلك حسا ومعنى او تمنع الا ترى الى بشر الحافي قدس  
سر لما رأى في المنام قبل له ما فعل الله بك قل غفر لي واباح لي نصف الجنة اي نعيم الروح  
واما النصف الآخر الذي هو نعيم الجسد فيحصل بعد الجشرب بدنه والاكل الذي يراه الميت  
بعد موته في البرزخ هو كالاكل الذي يراه النائم في النوم فكما أنه تتفاوت درجات الرؤيا  
حتى ان منهم من يستيقظ ويجد أثر الشبع او الرى فكذا تختلف احوال الموتو فالشهداء  
احياء عند ربهم كحياة الدنيا ونعيمهم قريب من نعيم الحس فانهم جدا ويجوز ان يكون المعنى  
ادخلوا آل فرعون اشد عذاب جهنم فان عذابها ألوان بعضها اشد من بعض وفي الحديث  
اهون اهل النار عذابا رجل في رجله نعلان من مارينلى مهما دماغه وفي التأويلات النجمية  
ويوم تقوم الساعة يشرب الى مفارقة الروح البدن بالموت فان من مات فقد قامت قيامته ادخلوا  
آل فرعون اشد العذاب وذلك فان اشد عذاب فرعون النفس ساعة المفارقة لانه يقطع  
عن جميع مألوفات الطبع دفعة واحدة والفظام عن المألوف شديد وقديكون الالم بقدر  
شدة التعلق به انتهى ( قال الحافظ )

غلام همت آتم كه زير چرخ كبود . زهرچه رنك تعلق پذير آزا دست

( وقال غيره )

الفتمكبر همجو الفهيج باكسى . تابسته المنشوى وقت انقطاع

ثم في الآية دليل على بقاء النفس وعذاب القبر لائن المراد بالعرض التعذيب في الجملة  
وليس المراد انهم يعرضون عليها يوم القيامة لقوله بعده ويوم تقوم الساعة الخ واذا ثبت  
في حق آل فرعون ثبت في حق غيرهم اذ لا فائل بالفصل وكان عليه السلام لا يصلى صلاة  
الا وتعوذ بعدها من عذاب القبر قال عليه السلام من كف اذاه عن الناس كان حقا على الله  
ان يكف عنه اذى القبر وروى عن سالم بن عبدالله أنه قال سمعت ابي يقول اقبلت من  
مكة على ناقلى وخافى شئ من الماء حتى اذا مررت بهذه المقبرة مشيرا الى مقبرة محبوسة  
بين مكة والمدينة خرج رجل من المقبرة يشتمل من قرنه الى قدمه نارا واذا في عنقه سلسلة  
تشتمل نارا فوجهت الدابة نحوه انظر الى العجب بخيل يقول يا عبد الله صب على من الماء  
فخرج رجل من القبر اخذ بظرف السلسلة فقال لاتصب على الماء ولا كرامة فديده حتى  
انتهى به الى القبر فاذا معه سوط يشتمل نارا فضره حتى دخل القبر قال وهب بن منبه من قرأ

بسم الله وبالله وعلى ملة رسول الله رفع الله العذاب عن صاحب القبر اربعين سنة كذا في زهرة  
الرياض قال العلماء عذاب القبر هو عذاب البرزخ اضيف الى القبر لانه الغالب والافضل  
ميت اراد الله تعذيبه ماله ما اراد به قبر أولم يقربان صاب او غرق في البحر او احرق حتى  
صار رمادا وذرى في الجو قال امام الحرمين من تفرقت اجزأؤه يخاق الله الحياة في بعضها  
او كلها ويوجه السؤال عليها ومحل العذاب والنعيم أى في القبر هو الروح والبدن جميعا باتفاق  
اهل السنة قال الياقبي وتخص الارواح دون الاجساد بالنعيم والعذاب مادامت في عليين  
او سجين وفي القبر يشترك الروح والجسد قال الفقيه ابو الليث الصحيح عندي أن يقرأ الانسان  
بعذاب القبر ولا يشتغل بكيفيته وفي الاخبار الصحاح أن بعض الموتى لا ينال لهم فنة القبر  
كالا نبياء والاولياء والشهداء أول الحكيم الترمذي اذا كان الشهيد لا يسأل فالصديق أولى بان لا يفن  
هو المتخلف عن صفات النفس والشهيد هو اهل الحضور والصحيح هو اهل الاستقامة في الدين  
ورؤى بعضهم بعد موته على حال حسنة فسئل عن سببها فقال كنت أكثر قول لا اله الا الله  
فاكثر منها اى من هذه المقالة الحسنة والكلمة الطيبة اللهم اختم لنا بالخير والحسن ﴿واذبحنا  
جون في النار﴾ التحاج بالتشديد التخاصم كالحاجة اى واذكر يا محمد لقومك وقت تخاصم  
اهل النار في النار سواء كانوا آل فرعون او غيرهم ثم شرح خصوصتهم بقوله ﴿فيقول  
الضعفاء﴾ منهم في القدر والمزلة والحال في الدنيا يعنى يحاركان وزبونان قوم ﴿الذين استكبروا﴾  
اى اظهروا الكبر باطلا وهم رؤسائهم ولذا لم يقل للكبراء لانه ليس الكبرياء صفتهم في  
نفس الامر ﴿انا كنا لكم﴾ في الدنيا ﴿تعبا﴾ جمع تابع كخدم في جمع خادم قال  
في القاموس التبع محركة التابع يكون واحد او جمعا اى اتباعا في كل حال خصوصا فيما  
دعوتهم نالاه من الشرك والتكذيب يعنى سبب دخول مادم دوزخ بدى شيا ﴿فهل انتم﴾  
بس آياهستيد شيا ﴿مغنون عنا نصيبا من النار﴾ بالدفع او بالحمل يقال ما يغنى عنك هذا اى  
ما يجزئك وما ينفعك ونصيبا وهو الحظ المنسوب اى المعين كافي المفردات منصوب بمضمير يدل  
عليه مغنون فان اغنى اذا عدى بكلمة عن لا يتعدى الى مفعول آخر بنفسه اى رافعون  
عنا نصيبا اى بعضا وجزأمن النار بانباغنا اياكم فقد كنا دفع المؤمنة عنكم في الدنيا ﴿قال  
الذين استكبروا﴾ چه جاى ابن سخن است ﴿انا كل﴾ اى كلنا نحن وانتم وبهذا صبح  
وقوعه مبتدا ﴿فيها﴾ خبر اى في النار فكيف نفى عنكم ولو قدر نالاغنيا عن انفسنا  
﴿ان الله قد حكم بين العباد﴾ مماهية كل احد فادخل المؤمنين الجنة على تفاوتهم في الدرجات  
والكافرين النار على طبقاتهم في الدرجات ولا معقب لحكمه ﴿وقل الذين في النار﴾ من الضعفاء  
والمستكبرين جميعا لماذا اقواشدة العذاب وضائق حلهم ﴿حزنة جهنم﴾ اى القوام بتعذيب  
اهل النار جمع خازن والحزن حفظ الشيء في الحزنة تم يعبره عن كل حفظ كحفظ السر ومحوه  
قاله الراغب ووضع جهنم موضع الضمير للتحويل والتفطيع وهم اسم نار الله الموقدة ﴿ادعوا  
ربكم﴾ شافعين لنا ﴿يخفف عنا يوما﴾ اى في مقدار يوم واحد من ايام الدنيا ﴿من العذاب﴾  
اى شيأنه فقوله يوما ظرف ليخفف ومفعوله محذوف ومن العذاب بيان لذلك المحذوف

واقصارهم في الاستدعاء على تخفيف قدر يسير من العذاب في مقدار قصير من الزمان دون رفعه رأسا او تخفيف قدر كثير منه في زمان مديد لعلهم بعدم كونه في خيز الامكان ﴿ قالوا ﴾ ای الحزنة بعدمة ﴿ اولم تك ﴾ الهمة للاستفهام والواو للعطف على مقداری الم تنبهوا على هذا ولم تك ﴿ تأنيكم ﴾ رسلكم ﴿ في الدنيا على الاستمرار ﴾ بالينات ﴿ بالحجج الواضحة الدالة على سوء عاقبة ما كنتم عليه من الكفر والمعاصي ارادوا بذلك الزامهم وتوخيهم على اضاءة اوقات الدعاء وتعطيل اسباب الاجابة ﴿ قالوا ايلي ﴾ ای انو نابها فكذبناهم كافي سورة الملك ﴿ قالوا ﴾ اذا كان الامر كذلك یعنی چون كار برین منوالست ﴿ فادعوا ﴾ اتم فان الدعاء لمن يفعل ذلك مما يستخيل صدورہ عنا ولم يريدوا بامرهم بالدعاء اطمانهم في الاجابة بل اقناطهم منها و اظهار حقيقتهم حسبما صرحوا به في قولهم ﴿ ومادعاء الكافرين ﴾ لا نفسهم فالمصدر مضاف إلى فاعله او مادعاء غيرهم لهم تخفيف العذاب عنهم والمصدر مضاف الى مفعوله ﴿ الا في ضلال ﴾ ای في ضياع وبطلان لايجاب لانهم دعوا في غير وقته اختلف العلماء في أنه هل يجوز ان يقال يستجاب دعاء الكافرين فتمعه الجمهور لقوله تعالى ومادعاء الكافرين الا في ضلال ولأن الكافر لا يدعو الله لانه لا يعرفه لانه وان اقرب له ما وصفه بما لا يليق به نقض اقراره وماروى في الحديث ان دعوة المظلوم وان كان كافرا تستجاب فحمل على كفران النعمة وجوزوه بعضهم لقوله تعالى حكاية عن ابليس رب انظرني اى امهلني ولا تمتني سريعا فقال الله تعالى انك من المنظرين فهذه اجابة وبالجواز يفتي ( قال الشيخ سعدى )

- |                              |   |                               |
|------------------------------|---|-------------------------------|
| معى در بروى از جهان بسته بود | • | بى را بخدمت ميان بسته بود     |
| پس از چند سال آن نكوهيده كيش | • | قضا حالى صعبش آورد پيش        |
| پياى بت آمد باميد خبر        | • | بغلطيد بيجاره برخلا دير       |
| كه درمانده ام دست كيراي صنم  | • | بجان آمدم رحم كن بر تنم       |
| بزاريد در خدمتش بارها        | • | كه هيچش بسامان نشد كارها      |
| بى چون برارد مهمات كس        | • | كه نتواند از خود براند مكس    |
| بر آشف كاي پاى بند ضلال      | • | بباطل برستيدمت چند سال        |
| مهمى كه در پيش دارم بر آ     | • | و كرنه بنخواهم ز پرور دكار    |
| هنوز از بت آلوده رويش بخاك   | • | كه كاش بر آورد بزدان پاك      |
| حقائق شناسى درين خيره شد     | • | سروقت صافى بروتيره شد         |
| كه سر كشته دون باطل پرست     | • | هنوزش سراز خر نخانه مست       |
| دل از كفر ودست از خيانت نشست | • | خدائش بر آورد كامى كه چش      |
| فرورفت خاطر درين مشكلش       | • | كه بپيغامى آمد درون دلش       |
| كه پيش صنم پير ناقص عقون     | • | بمى گفت وقولش نيامد قبول      |
| كرازد كه ماشود نيرزد         | • | پس آنكه چه فرن از صنم ناصد    |
| دل اندر صمد بايداي دوست بست  | • | كه عاجز تر نداز صنم هر كه هست |

محالست اكر سر برين درنهی . که باز آیدت دست حاجت نهی  
 فاذا ثبت أن الله تعالى يجيب الدعوات لا ماسواه من الاصنام ونحوها فلا بد من توحيده  
 واخلاص الطاعة والعبادة له وعرض الافتقار اليه اذ لا ينفع الغير لا في الدنيا ولا في الآخرة  
 جعلنا الله واياكم من التابعين للهدى والمخفوظين من الهوى ﴿ انا ﴾ نون العظمة او باعتبار  
 الصفات او المظاهر ﴿ لننصر رسلنا ﴾ النصر العون ﴿ والذين آمنوا ﴾ اي اتباعهم ﴿ في الحياة  
 الدنيا ﴾ بالحجة والظفر والانتقام لهم من الكفرة بالاستئصال والقتل والسبي وغير ذلك  
 من العقوبات ولا يقدح في ذلك ما قد يتفق لهم من صورة المغلوبة امتحانا اذا العبرة انما هي بالعواقب  
 وغالب الامر وايضا ما يقع في بعض الاحيان من الاهزام انما كان بعارض كمخالفة امر الحاكم  
 كما في غزوة احد وكمطلب الدنيا والعجب والغرور كما في بعض وقائع المؤمنين وايضا أن الله  
 تعالى ينتقم من الاعداء ولو بعد حين كما بعد الموت الا ترى أن الله تعالى انتقم ليحيي عليه السلام بعد  
 استشهاده من بنى اسر آئيل بتسليط بخت نصر حتى قتل به سبعون الفا قال عبد الله بن سلام  
 رضى الله عنه ما قتلت امة نبيا الا قتل به منهم سبعون الفا ولا قتلوا خليفة الا قتل به خمسة وثلاثون  
 الفا واما قصة الحسين رضى الله عنهما فكثرة القتل لهما باعتبار جدتهما عليه السلام وحاصله  
 أن علماء هذه الامة كانباء بنى اسر آئيل فاذا انضم الى شرفهم شرف الانتساب الى النبي  
 عليه السلام بالسيادة الصورية قريبا او بعدا تضاعف قدرهم فكان الاكرام اليهم بمنزلة الاكرام  
 الى النبي عليه السلام وكذا الاهانة والظاهر في دفع التعارض بين قوله تعالى انا لننصر رسلنا  
 وبين قوله ويقتلون النبيين بغير الحق ما قل ابن عباس رضى الله عنهما والحسن رضى الله عنه  
 من انه لم يقتل من الانبياء الا من لم يؤمر بقتال وكل من امر بقتال نصر كما في تفسير القرطبي  
 في البقرة وكان زكريا ويحيى وشعيب ونحوهم عليهم السلام ممن لم يؤمر بالقتال . يقول الفقير  
 حقيقة النصر للخواص انما هي بالامداد الملوكوتى و قد يجي الامداد من جهة البلاء الصورى  
 فالقتل ونحوه كله من قبيل الامداد بالترقى والحمد لله الذى بيده الخير قل شيخ الشهير بافتاده  
 أفدى قدس سره كان النبي عليه السلام قادرا على تخليص الحسين رضى الله عنهما بالشفاعة  
 من الله تعالى لكنه رأى كمالهما بالشهادة راجعا على الخلاص وفي التأويلات النجمية كمال الصرة  
 في الظفر على اعدى عدوك وهى نفسك التى بين جنبيك هو الجهاد الاكبر ولا يمكن الظفر  
 على النفس الا بنصرة الحق تعالى للقلب اذا تحقق عند العبد أن الخلق اشباح يجرى عليهم  
 احكام القدر فالولى لاعدوله ولا صديق الا الله ولهذا قل عليه السلام اعوذ بك منك ﴿ ويوم  
 يقوم الاشهاد ﴾ جمع شاهد كصاحب واصحاب اى لنصرهم في الدنيا والآخرة وعبر عن  
 يوم القيامة بذلك للاشعار بكيفية النصر و انها تكون عند جمع الاولين والآخرين بشهادة  
 الاشهاد للرسل بالتبليغ وعلى الكفرة بالكذب وهم الملائكة والمؤمنون من امة محمد  
 عليه السلام قال تعالى وكذلك جعلناكم امة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ﴿ يوم لا ينفع  
 الظالمين معذرتهم ﴾ بدل من اليوم الاول والمعدرة بمعنى العذر وقدسية معناه في الاول السورة  
 اى لا ينفعهم عذرهم عن كفرهم لو اعتذروا في بعض الاوقات لأن معذرتهم باطلة فقال

لهم احسأوا ولا تكلمون ويجوز أن يكون عدم نفع المذرة لأنه لا يؤذن لهم فيعتذرون فيكون من نفى التقيد والقيد لامعذرة و لا نفع يومئذ وفي عرآئس البيان ظلمهم عدولهم عن الحق الى الخلق واعتذارهم في الآخرة لافي الدنيا وفيه اشارة الى ان المؤثر هو سوابق العناية لا الاوقات ( ولهم اللعنة ) اي البعد عن الرحمة ( ولهم سوء الدار ) اي جهنم بخلاف المؤمنون العارفين فانها تنفعهم لتصلهم . يعني از كناء يرازي نمودن . لكونه في وقته ولهم من الله الرحمة ولهم حسن الدار وانما قال سوء الدار فان جهنم حرها شديد وقمرها بعيد و حلها حديد وشرابها صديد وكلا مهاهل من مزبد واسوأ الظالمين المشركون كما قال تعالى حكاية عن لقمان ان الشرك لظلم عظيم و اسوأ المشركين المنافقون كما قال تعالى ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار لاستهزآتهم بالمؤمنين فليحذر العاقل عن الظلم سواء كان لنفسه بالاشراك والمعصية او لغيره بكسر العرض واخذ المال ونحوها وليتذكر الانسان يوما يقول فيه الظالمون ربنا اخرجنا منها نعمل صالحا غير الذي كنا نعمل فيجيبهم الله تعالى اولم نعمركم مايتذكر فيه من تذكر وجاءكم النذير فذوقوا فمالا للظالمين من نصير وروى أن اهل النار يكون بكاء شديدا حتى الدم فيقول مالك ما احسن هذا البكاء لو كان في الدنيا ( قال الشيخ سعدى )

كنوت كه چشمست اشكي بيار . زبان دردها نست عذرى بيار  
كنون بايدت عذر تقصير كفت . نه چون نفس ناطق ز كفتن بخفت  
كنون بايد اى خفته بيدار بود . جو مراك اندر آيد ز خوابت چه سود  
كنون وقت تخمست اكر بدروى . كراميد دارى كه خرمن برى

فعل انه لا تنفع المذرة والبكاء في الآخرة فليتدارك العاقل تقصيره في الدنيا بالندامة والصلاح والتقوى ليستريح في الآخرة و يصل الى الدرجات العلى مع الانبياء والصديقين والشهداء والصلحاء فمن اراد الحقوق بزمهم فليكن على حالهم وسيرتهم فان الله ينصرهم في دنياهم و آخرتهم فان طاعة الله و طاعة الرسول توصل العبد الى المرام والى حيز القبول ( روى ) أن بعض الصحابة رضى الله عنهم قال للنبي عليه السلام كيف نراك بالجنة و انت في الدرجات العلى فنزل الله تعالى ومن يطلع الله والرسول فاولئك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن اولئك رفيقا فلا بد من الاطاعة وعلى تقدير المخالفة فباب التوبة مفتوح عن كتب الاخبار أن رجلا من بنى اسرائيل اراد الاغتسال من فاحشة في نهر فناده النهر اما تستحي من الله تعالى فتاب الرجل ثم عبد الله تعالى مع اثني عشر رجلا فبعد زمن ارادوا العبور عن النهر المذكور فتخلف صاحب الاغتسال استحياء فقال النهران احدم اذا غضب على ولده فتاب هو قبل توبته فاعبدوا الله على شاطئ فأقاموا هناك زمانا فمات صاحب الاغتسال فناده هم النهران ادفونوه على شاطئ فدفنوه واصبحوا وقد انبت الله على قبره اثني عشر سروا على عدد العابدين وكان ذلك اول سرو أنبت الله في الارض وكل من مات دفنوه هناك وكان بنوا اسرائيل يزورون قبورهم ( ولقد آتينا ) بمحض فضلنا

(موسى) ابن عمران (الهدى) ما يهتدى به من المعجزات والشرائع ﴿واورثنا﴾  
 بنى اسرائيل الكتاب ﴿الايات ميراث دادن﴾ والمراد بالكتاب التوراة ولما كان الايرات  
 الحقيقى انما يتعلق بالمال تعذر حملها على معناه هنا فاربدا التبرك مجازا اشعارا بأن ميراث الانبياء  
 ليس العلم والكتاب الهادى فى باب الدين والمعنى وتركنا عليهم من بعد موسى التوراة اذ  
 سائر ما اهتدى به فى امر الدين قد ارتفع بموت موسى عليه السلام وبالفارسية ميراث داديم  
 بنى اسرائيل را يعنى فرزندان يعقوب راتورات يعنى باقى كذا شتم درميان ايشان تورات  
 را . فهم و رثوا التوراة بعضهم من بعض قرنا بعد قرن ﴿هدى﴾ مفعوله اى هداية  
 و بيانا من الضلالة او مصدر بمعنى اسم الفاعل على أنه حال اى هاديا . يعنى راه نماينده  
 ﴿وذ كرى﴾ تذكرة وعظة او حال كونه مذكرا . يعنى پند دهنده ﴿لاولى﴾ الى الالباب ﴿  
 لذوى العقول السائمة﴾ العاملين بما فى تضاعيفه دون الذين لا يعقلون والفرق بين الهدى  
 والذ كرى ان الهدى ما يكون دليلا على شئ آخر وليس من شرطه ان يذكر شيا  
 آخر كان معلوما ثم صار منسيا واما الذ كرى فليس من ذلك وكتب الانبياء مشتملة على  
 هذين القسمين فان بعضها دلائل فى افسها وبعضها مذكرات لما ورد فى الكتب الالهية  
 المتقدمة ﴿فاصر﴾ مترتب على قوله اما لنصر رسلنا وقوله ولقد آتينا الحق فاجلة المعارضة  
 للبيان والتأكيد لصرة الرسل كأنه قيل اذا سمعت ما وعدت به من نصرة الرسل وما فعلناه  
 بموسى فاصر على ما اصابك من اذية المشركين فهو غير منسوخ بآية السيف اذ الصبر  
 محمود فى كل المواطن ﴿ان وعد الله﴾ بالنصرة وظهور الاسلام على الاديان كلها وفتح مكة  
 ونحوها ﴿حق﴾ لايحتمل الاخلاف اصلا واشتهد بحال موسى وفرعون ﴿واستغفر﴾  
 لذنبك ﴿تداركا﴾ لما فرط منك من ترك الاول فى بعض الاحيان فانه تعالى بكيفيك فى نصرة  
 دينك و اظهاره على الدين كله وفى عين المعانى واستغفر من ذنب ان كان منك و قيل هذا  
 تعب من الله لرسوله ليزيده درجة ولبصير ذلك سنة لمن بعده وفى عرائس البقي واستغفر  
 لما جرى على قلبك من احكام البشرية وايضا استغفر لوجودك فى وجود الحق فان كون الحادث  
 فى كون القديم ذنب وقيل واستغفر لذنب امتك وفيه أن هذا لايجرى فى قوله تعالى واستغفر  
 لذنبك و للمؤمنين والمؤمنات كما سياتى فى سورة محمد وقال ابن الشيخ فى حواشيه والظاهر  
 أنه تعالى بقول ما اراد أن يقوله وان لم يجز لنا أن نضيف اليه عليه السلام ذنبا انتهى . يقول  
 الفقير كلام ابن الشيخ شيخ الكلمات وذلك لأن مرتبة النبوة ارفع من مرتبة الولاية فان  
 احدا من الامة وان كان واصلا الى اقصى الغايات بحسب مرتبته فهو لايدرى حال النبي فوقه  
 اذ لا ذوق له من مرتبته فكيف يضيف اليه ذنبا لا يعرفه فلا يطع على حقيقة الذنب المضاف اليه  
 عليه السلام الا الله كالتصلياة فى قوله تعالى ان الله و ملائكته يصلون على النبي فانها سر غاض  
 يه تعالى و بين رسوله فليس لاحد سبيل الى معرفته ومن هذا القيل سهو عليه السلام فى  
 بعض المواضع فانه ليس من قبيل السهوى الذى تعرفه الامة .

ندائم كدامين سخن كويت . كه والا ترى زانجه من كويت

﴿ فسبح بحمد ربك بالعشي والابكار ﴾ اي ودم على التسييح ملتبسا مقرونا وبحمده تعالى اوعلى قوله سبحانه الله وبحمده فالمقصود من ذكر العشي والابكار الدلالة على مداومة عليهما في جميع الاوقات بناء على ان الابكار عبارة عن اول النهار الى نصفه والعشي عبارة عن نصف النهار الى اول النهار من اليوم الثاني فيدخل فيهما كل الاوقات وفي الآية اشارة الى قلب الطالب الصادق بالتصبر على اذى النفس والهوى والشيطان ان وعد الله حق في نصرة القلب المجاهد مع كافر النفس وظفره عليها واستغفر لذنبك ايها القلب اي بما سرى اليك من صفات النفس وتخالقت باخلاقها فاستغفر لهذا الذنب فانه صدأ مرء آفة القلب ودم على الطاعات وملازمة الاذكار فانه تصفو مرء آفة القلب عن صدأ الاخلاق الذميمة فالواظم بالبدن من عالم الشهادة والقلب من عالم الملكوت وكما ينحدر من معارف القلب آثار الى الجوارح كذلك قد يرتفع من احوال الجوارح التي هي من عالم الشهادة آثار الى القلب فاذا لا بد من الاشتغال بظواهر الاعمال اصلاحا للحال وتنويرا وتصفية للبال فمن ليس له في الدنيا شغل وقد ترك الدنيا على اهلها فانه لا يتم بخدمة الله تعالى فيلزم ان يديم العمل لله من غير فطور اما ظاهرا او باطنا قلبا وقالوا الا فباطنا و ترتيب ذلك انه يصلي مادام منسرحا والنفس حبيجة فان سُم تنزل من الصلاة الى التلاوة فان مجرد التلاوة اخف على النفس من الصلاة فان سُم التلاوة ايضا يذكر الله بالقلب واللسان فهو اخف من القراءة فان سُم الذكر ايضا يدع ذكر اللسان ويلازم المراقبة والمراقبة علم القلب بنظر الله تعالى اليه فادام هذا العلم ملازما للقلب فهو مراقب والمراقبة عين الذكر و افضلها وان عجز عن ذلك ايضا وتملكته الوسواس وتزاحم في باطنه حديث النفس فليتم وفي النوم السلامة والافكثرة حديث النفس تقسى القلب ككثرة الكلام لانه كلام من غير لسان فيحترز من ذلك فيقيد الباطن بالمراقبة والرعاية كما يقيد الظاهر بالعمل وانواع الذكر والتسييح و مداوم الاقبال على الله ودوام الذكر بالقلب واللسان يرتقى القلب الى ذكر الذات ويصير حينئذ بمثابة العرش فالعرش قلب الكائنات في عالم الحقائق والحكمة والقلب عرش في عالم الامر والقدرة فاذا اكتحل القلب بنور ذكر الذات وصار مجرا مواجا من نسيات القرب جرى في جد اول اخلاق النفس صفاء النعوت والصفات وتحقق التخلق باخلاق الله تعالى .

غير ذكر خدا چه مبرچه جهر . نیست دلرا نصیب و جازا نهر

نور حق چون زدل ظهور کند . ظلمت تن چه شر و شور کند

وفي الحديث رأيت رجلا من امتي يتقى وهج النار وشررها عن وجهه بيده فجاءته صدقته فصارت سترا على وجهه ورأيت رجلا من امتي جاثيا على ركبتيه بينه وبين الله حجاب فجاء حسن خلقه واخذ بيده وادخله على الله ورأيت رجلا من امتي غاقت ابواب الجنة له فجاءت شهادة ان لا اله الا الله ففتحت له الابواب وادخلته الجنة جعلنا الله واياكم من اهل الاخلاق والاحوال و صالحات الاعمال ﴿ ان الذين ﴾ آورده اند که کفار مکہ در باب قرآن و بعت مجادله مکر دند که قرآن سخن خدا نیست نعوذ بالله و بعت محالست حق



سبحانه و تعالى آيت فرستاده ﴿ان الذين يجادلون في آيات الله﴾ و يجحدون بها ﴿بغير سلطان﴾ حجة قاهرة ﴿اتاهم﴾ في ذلك من جهته تعالى و تقييد المجادلة بذلك مع استحالة آياته للايذان بأن التكلم في امر الدين لا بد من استناده الى سلطان مبین البتة ﴿ان﴾ نافية ﴿في صدورهم الا كبر﴾ خبر لأن عبر بالصدر عن القلب لكونه موضع القلب وفي الحصر اشعار بان قلوبهم قد خلت عن كل شئ سوى الكبراي ما في قلوبهم الاتكبر عن الحق و تعظم عن التفكير و التعلم او الا ارادة الرياسة و التقدم على النبي و المؤمنين او الارادة ان تكون النبوة لهم دونك يا محمد حسدا و بغيا ولذلك يجادلون فيها لأن فيها موقع جدال ما او أن لهم شئاً يتوهم ان يصلح مدارا لمجادلتهم في الجملة و اعتبرت الارادة في هذين الوجهين لأن نفس الرياسة و النبوة ايستا في قلوبهم ﴿ماهم بباليه﴾ صفة كبر فالضمير راجع الى الكبير بتقدير المضاف اي ماهم بباليه مقتضى كبرهم وهو دفع الآيات فاني انشر أنوارها في الآفاق و اعلى قدرك او ماهم بمدركي مقتضى ذلك الكبر وهو ما ارادوه من الرياسة و النبوة ﴿فاستعذ بالله﴾ اي التجي الى في السلامة من كيد من يحسد و يبغى عليك ﴿انه هو السميع﴾ لا قوالكم ﴿البصير﴾ لا فعالكم و قيل المجادلون هم اليهود و كانوا يقولون لرسول الله عليه السلام لست صاحبنا المذكور في التوراة بل هو المسيح بن داود (وفي تفسير الكاشفي) بل كما و ابو يوسف بن مسيح بن داود استه يريدون ان الدجال يخرج في آخر الزمان و يبلغ سلطانه البر و البحر و تسير معه الانهار و هو آية من آيات الله فيرجع اليها الملك فسمى الله تمنيم ذلك كبرا و نفى أن يبلغوا متمناهم فان الدجال وان كان يخرج في آخر الزمان لكنه و من تبعه من اليهود يقتلهم عيسى و المؤمنون بحيث لا يجو منهم واحد فعنى قوله فاستعذ بالله اي من فتنه الدجال فانه ليس فتنه اعظم من فتنته قال عليه السلام تعوذوا بالله من عذاب النار فقالوا نعوذ بالله من عذاب النار ثم قال تعوذوا بالله من عذاب القبر فقالوا نعوذ بالله من عذاب القبر ثم قال تعوذوا بالله من الفتن ما ظهر منها و ما بطن فقالوا نعوذ بالله من الفتن ما ظهر منها و ما بطن ثم قال تعوذوا بالله من فتنه الدجال فقالوا نعوذ بالله من فتنه الدجال (وقال الكاشفي) ببايد دانست كه دجال آدمي است ز آدميان ديكر بقدر بلندتر و بجته بزرگتر و يك چشم است و ظهور او يكي از علامات قيامتست و پيغمبر امارات ظهور او بيان كرد كه مردم بيه سال پيش از خروج وي بقحط و غلا مبتلا شوند سال اول آسمان از آنجه بار بدي ثلثي باز كيرد يعنى امساك ميكند و زمين از آنجه از رو بدي ثلثي نكاه دارد سال دوم دو ثلث باز كيرند و در سال سوم نه از آسمان باران آيد و نه از زمين كياه رويد و يكون غذاء المؤمنين يومئذ التسبيح و التقديس كأهل السماء پس دجال بيرون آيد و باوى سحر و تمويه بسيار بود و بيشتر خلق متابعت وي كند الا من عصمه الله تعالى و ديوان دارد كه متمثل شوند بصورت آدميان پس يكي را كويد اكر پدر و مادر ترا زنده كنم اقرار كنى بر بويت من كويد آرى نى الحال ديوان بصورت ابوين او متشكل شوند و او را كويند اي فرزند متابعت وي كن كه آفريد كار تست .

القصة هم شهر هارا بكيرد الامكة ومدينه را كه ملائكه پاسبانى كنند و چون كار بر مؤمنان به نيك آيد حق سبحانه وتعالى عيسى عليه السلام را از آسمان فرو فرستد تا دجال را بكشد و لشكر او كه اغلب يهود باشند بتمايى مستأصل گرداند و شمه از نزول عيسى در سورة زخرف مذكور خواهد شد . وفي الحديث لا تقوم الساعة حتى يبعث دجالون كذابون قريب من ثلاثين كلهم يزعم انه لرسول الله وقال عليه السلام ان بين يدي الساعة كذابين فاحذروهم كما في المصابيح وهم الاثمة المضلون نعوذ بالله من فتنة الدجاجة ومن كل فتنة مضلة قال المفسرون قوله ان الذين يجادلون الآية وان نزل في شركى مكة لكنه عام لكل مجادل مبطل فان العبرة لعموم اللفظ لا لخصوص السبب فيه اشارة الى مدعى اهل الطالب ومجادلتهم مع ارباب الحقائق فيما آتاهم الله من فضله بغير حجة وبرهان بل حسدا من عند انفسهم وليس مانعهم في قبول الحق و تصديق الصديقين و تسليمهم فيما يثيرون اليه من الحقائق والمعاني الاكبر مما كان من وصف ابليس اذ أبى واستكبر وقال انا خير منه وهذه الصفة مركوزة في النفوس كلها ولهذا المعنى بعض الجهلة المغترين بالعلوم ينكرون على بعض مقالات المشايخ الراسخين في العلوم فهؤلاء المدعون المنكرون لا يصلون الى مرادهم ولا يدركون رتبة اهل الحقائق ولهذا قال بعضهم لا تنكر فان الانكار شؤم والمنكر من هذا الحديث محروم فيها ايها الطالب الحق استعذ بالله من شر نفسك والنفوس المتمردة و جميع آفات تعوقك عن الحق وتقطع عليك طريق الحق ( قل في كشف الاسرار ) گفته اند اين مجادلان داعيان بدعت اند و منكران صفات حق و اين مجادلت اقتحام مكلفا نست و خوض معترضان وجدال مبتدعان و تأويل جهيمان و ساختن اشعريان و تزوير فلسفيان و قانون طباييعيان در هر عصرى قوم فرايد آمدند چون غيلان قدرى و بشر مرسى و شيطان الطاق و ابن ابى داود و جهم صفوان و عمر و عبيد و امثال ایشان كه صفات حق را منكر شدند و دين قديم بكذا شتند و كتاب و سنت سست ديدند و راى و قياس محكم داشته مقصود ایشان آنست كه كتاب و سنت باز پس دارند و معقول فرايش اين آرزوى بزرگست كه در دل دازند و هرگز نخواهند رسيد با آن آرزوى خویش ( وفي المثوى )

شمع حق را بف كنى تو اى عجوز . هم تو سوزى هم سرت اى كنده بوز  
كى شود در ياز بوسك نجس . كى شود خورشيد از برف منطس  
هر كه بر شمع خدا آرد تقو . شمع كى ميرد بسوزد بوز او  
حون تو خفا شان بسى يزند خواب . كين جهان ماند بيم از آفتاب  
اى بريده آن لب و حلق و دهان . كى كند تف سوى مه يا آسمان  
تف رويش باز كردن بى شكى . تف سوى كردون نيابد مسلكى  
تا قيامت تف برو بارد زرب . همچو تبت بر روان بو لهب  
لحاقى السموات والارض . تحقيق للحق و تبين لاشهر ما يجادلون فيه وهو امر

البعث ﴿ اكبر ﴾ اعظم في القدرة ﴿ من خلق الناس ﴾ مرة ثانية وهي الاعادة فمن قدر على خالق الاعظم الاقوى بلا اصل ولا مادة وجب أن يقدر على خالق الازل الاضعف من الاصل والمادة بطريق الاولى فكيف يقرون بأن الله خلق السموات والارض وينكرون الخلق الجديد يوم البعث ﴿ ولكن اكثر الناس ﴾ يعنى الكفار ﴿ لا يعلمون ﴾ أن الاعادة اهون من البداية لقصورهم في النظر والتأمل لفرط غفلتهم واتباعهم لاهوائهم ﴿ وما يستوى الاعمى والبصير ﴾ اى الغافل والمستبصر فالمراد بالاعمى من عمى قلبه عن رؤية الآيات والاستدلال بها والبصير من ابصرها قال الشاعر

ايها المنكح الثريا سهيلا . عمرك الله كيف يلتقيان

هي شامية اذا ما استقامت . وسهيل اذا استقل يمانى

اى فكما لا تساوى بينهما فكذلك بين المؤمن والكافر والعالم والجاهل ﴿ والذين آمنوا وعملوا الصالحات ﴾ قدمه لجاورة البصير وهو باب من ابواب البلاغة والمراد بهم المحسنون ﴿ ولا المسمى ﴾ اسم جنس يعنى المسيئين والمعنى وما يستوى المحسن والمسمى اى الصالح والطالح فلا بد أن يكون لهم حالة اخرى يظهر فيها ما بين الفريقين من التفاوت وهي فيما بعد البعث وهو احتجاج آخر على حقيقة البعث والجزء وازيادة ولا فى المسمى لتأكيد النفي لطول الكلام بالصلة ولأن المقصود نفي مساواته للمحسن لانه كالايساوى المحسن المسمى فيما يستحقه المسمى من العقارة والهوان كذلك لا يساوى المسمى المحسن فيما يستحقه المحسن من الفضل والكرامة والعاطف في قوله والذين عطف الموصول بما عطف عليه على الاعمى والبصير مع أن المجموع اى مجموع الغافل والمستبصر هو مجموع المسمى والمحسن لتغاير الوصفين يعنى أن المقصود فى الاولين الى العلم فان العمى والبصيرة فى القاب وفى الآخريين الى العمل لأن الايمان والاعمال فى الجوارح والافقى الحقيقة المراد بالبصير والذين آمنوا وعملوا الصالحات واحد وبالاعمى والمسمى واحد ويجوز ان يراد الدلالة بالصراحة والتمثيل على أن يتحد الوصفان فى المقصود بأن يكون المراد بالاولين ايضا المحسن والمسمى فالصراحة بالنسبة الى الذين آمنوا وعملوا الصالحات والمسمى والتمثيل بالنسبة الى ما قبله ذن الاعمى والبصير من قبيل التمثيل ﴿ قليلا ما تتذكرون ﴾ قوله قليلا صفة مصدر محذوف وماتنا كيد معنى القلة وتذكرون على الخطاب بطريق الالتفات على أن يكون الضمير للكفار وفائدة الالتفات فى مقام التوبيخ هو اظهار العنف الشديد والانكار البليغ والمعنى تذكرنا قليلا تتذكرون ايها الكفار المجادلون يعنى وان كنتم نمامون أن التبصر خير من الغفلة ولا يستويان وكذا العمل الصالح خير من العمل الفاسد لكنكم لا تتذكرون الا تذكروا قليلا او تتذكرون اصلا فانه قديهر بقلة الشيء عن عدمه مثل ان يقال فلان قليل الحياء اى لحياءه ( قال فى تاج المصادر ) التذكير ياد كردن ويا ياد آوردن ويتذكر فتن ان الساعة ﴿ ان القيامة ومروجه التسمية بها مرارا ﴾ لا تية ﴿ اكذب اللام لأن مخاطبين هم الكفار وجرد فى طه حيث قال ان الساعة آتية لكون المخبر ايس بشاك فى الخبر كذا فى بهال القرآن ﴿ لا ريب فيها ﴾ اى

في مجيئها لوضوح شواهدا ومنها ما ذكر بقوله لخلق السموات الخ ﴿ ولكن أكثر الناس ﴾  
 يعني الكفار ﴿ لا يؤمنون ﴾ لا يصدقون بها القصور أنظارهم على الظواهر وقوة الفهم بالمحسوسات  
 وهذا الكفر والتكذيب طبيعة النفوس الامن عصمه الله تعالى ونظر الى قلبه بنظر العناية  
 ( روى ) أن الصراط سبع قاطر فيسأل العبد عند القنطرة الاولى عن الايمان وهو أصعب  
 القناير وأهواها قرارا فان أتى بالايمان نجح وان لم يأت به تردى الى اسفل السافلين ويسأل  
 في الثانية عن الصلاة وفي الثالثة عن الزكاة وفي الرابعة عن صيام شهر رمضان وفي الخامسة  
 عن الحج وفي السادسة عن الامر بالمعروف وفي السابعة عن النهي عن المنكر فان اجاب في  
 الكل نجحوا الا تردى في النار

كرد بعث محمد عربى • تابود خلق را رسول ونبى  
 هر چه ثابت شود بقول ثقات • كه محمد عليه الف صلات  
 دادمارا خبر بموجت آن • واجب آمد بان زما ايمان

فالاساس هو الايمان والتوحيد ثم بنى عليه سائر الواجبات قال مالك بن دينار رحمه الله  
 رأيت جماعة في البصرة يحملون جنازة وليس معهم احد ممن يشيع الجنازة فسألهم عنه فقالوا  
 هذا من كبار المذنبين قال فصليت عليه وازاته في قبره ثم انصرفت الى الظل فتمت قرأت  
 ملكين زلا من السماء فشقا قبره ونزل احد هما فى القبر وقال كتب من اهل النار لانه لم  
 تسام جارحة منه عن الذنب فقال الآخر لا تعجل ثم نزل هو فقال لصاحبه قد اختبرت  
 قلبه فوجدته مملواً بالايمان فاكتبه مرحوما فاذا صاح القلب بالتوحيد والايمان بالله وباليوم  
 الآخر رجي أن يتجاوز الله عن سيئاته ثم أن الساعة ارتاب فيها المرتابون مع وضوح شواهدا  
 واما اهل الايمان والعيان فرأوها كأنها حاضرة ( روى ) أن رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم سأل حارثة كيف أصبحت يا حارثة قال أصبحت مؤمنا حقا قال يا حارثة ان لكل حق  
 حقيقة فما حقيقة ايمانك قال عزفت نفسى عن الدنيا اى زهدت وانصرفت فاظمأت نهاريها  
 واسهرت لياليها واستوى عندي حجرها وزهبا وكأني انظر الى اهل الجنة يتزاورون والى اهل  
 النار يتضاغون اى يصوتون باكين وكأني انظر الى عرش ربي بارزا فقال عليه السلام أصبت  
 فائز • ومن كلمات امير المؤمنين على رضى الله عنو لو كشف الغطاء ما ازددت يقينا

حال خلد وججيم دانستم • بيقين آبخانكه مى بايد  
 كر حجاب از ميانه بر كبرند • آن يقين ذره نيفزايد

فظهر أن هذا حال اهل العيان فأين المحجوب عن هذا فلما كانا لا يستويان في الدنيا علما  
 ومعرفة وشهودا كذلك لا يستويان في الآخرة درجة وقربة وجودا نسأل الله سبحانه أن  
 يجمعنا من الصالحين المحسنين الفائزين بمطالب الدنيا والدين والآخرة ﴿ وقل ربكم ﴾  
 اهبنا الناس ﴿ ادعوني ﴾ وحدوني واعبدوني ﴿ استجب لكم ﴾ اى انبكم بقربة قوله تعالى  
 ﴿ ان الذين يستكبرون عن عبادتي ﴾ يتعظمون عن طاعتي ﴿ سبد خلون جهنم ﴾ حال  
 كونهم ﴿ داخرين ﴾ اى صاغرين اذ لا فان الدخور بالفارسية خوارشدن • من دخركم

وفرّح صغر وذل وانفسر الدعاء بالسؤال كان الاستكبار الصارف عنه منزلاً منزلاً الاستكبار  
عن العبادة فاقم الثاني مقام الاول للمبالغة او المراد بالعبادة الدعاء فانه من افضل ابوابها  
فاطلق العام على الخاص مجازاً ( قال الكاشفي ) مراد از دعا سؤالست يعنى بخواهيد كه خزانه  
من مالا مالست وكرم من بخشنده آمل كدام كداست نياز پيش آورده كه نقد مراد بر كف  
اميدش نهادم و كدام محتاج زبان سؤال كشاد كه رقعۀ حاجتش را بتوقيع اجابت موشح نسخاتم  
بر آستان ارادت كه سر نهادشي . . . كه لطف دوست برويش دريچۀ نكشود  
يقال ادعوني بلا غفلة استجب لكم بلا مهلة ادعوني بلا خفاء استجب لكم بالوفاء ادعوني  
بلا خطا استجب لكم بالعطا ادعوني بشرط الدعاء وهو الاكل من الحلال قيل الدعاء مفتاح  
الحاجة واسنانه لقمة الحلال قال الحكيم الترمذي قدس سره من دعا الله ولم يعمر قبل ذلك  
سبيل الدعاء بالتوبة والانابة واكل الحلال واتباع السنن ومراعاة السركان دعاؤه مردودا  
واخشى ان يكون جوابه الطرد واللعن ويقال كل من دعا استجاب له اما بما سأله او بشئ  
آخر هو خبره منه ويقال الكافر ليس يدعوه حقيقة لانه انما يدعوه من له شريك والله تعالى  
لا شريك له وكذا المعطاة لانهم انما يعبدون الهيا لاصفات له من الحياة والسمع والبصر  
والكلام والقدرة والارادة بزعمهم فهم لا يعبدون الله تعالى وكذا المشبهة انما يدعون الهاله  
جوارح واعضاء والله تعالى منزوع عن ذلك فانه ليس كشيء شئ وهو السميع البصير قال الشافعي  
رحمه الله من انتفض لطلب مدبره فان اطمان الى موجوديته انتهى اليه فكره فهو مشبه وان اطمان  
الى نفي محض فهو معطل وان اطمان الى موجود واعتراف بالمعجز ان ادراكه فهو موحد فاعمل  
السنة يتبتون لله تعالى صفات ثبوتية وينزهونه عمالا يليق به فهم انما يدعون الله تعالى فاما من  
مؤمن يدعو الله ويسأله شيئاً الا اعطاه امان في الدنيا واما في الآخرة ويقول له هذا ما طابت  
في الدنيا وقد ادخرته لك الى هذا اليوم حتى تمتي العبدان لبتة لم يعط شيئاً في الدنيا ويقال لم  
يوفق العبد للدعاء الا لارادة الله اجابته لكن وقوع الاجابة حقيقة انما يكون في الزمان المتعين  
للدعاء كالسلطان اذا كان في وقت الفرج والاستبشار لا يرد السائل البتة قال الفضيل بن عياض  
والناس وقوف بعرفات ما يقولون لو قصد هؤلاء الوفد بعض الكرماء يطالبون منه دانقا كان  
يردهم فقالوا لا فقال والله للمغفرة في جنت كرم الله اهون على الله من الدائق في جنت كرم  
ذلك الرجل فعرفات وزمان الوقوف من مظان الاجابة وكذا جميع امكنة العبادات واوقات  
الطاعات لان الله تعالى اذا رأى عبده حيث امر رضى عنه واستجاب دعاءه ونعم ما قل سفيان  
حيث قال بعضهم ادع الله فقال ترك الذنوب هو الدعاء قال بعض العارفين بالله الصلاة افضل  
الحركات والصوم افضل السكنات والتضرع في هياكل العبادات يحل ما عقده الافلاك والآثرات  
ولا بد من حسن الظن بالله ( حكى ) عن بعض البله وهو في طواف الوداع أنه قال له رجل  
وهو يمازحه هل اخذت من الله برأتك من النار فقال الابله وهل اخذ الناس ذلك فقال  
نعم فيكي ذلك الابله ودخل الحجر وتعلق بأستار الكعبة وجعل يبكي ويطلب من الله أن يعطيه  
كتابه بعثه من النار فجعل اصحابه والناس يطوفون يعرفونه ان فلان امرح معك وهو لا يصدقهم

بل بقی مستمرا علی حاله فینما هو كذلك سقطت علیه ورقة من طرف المیزاب فیها برآته وعقته من النار فسر بها واوقت الناس علیها وكان من آية ذلك الكتاب انه یقرأ من کل ناحية علی السواء لا یبغیر کما قلبت الورقة انقلب الكتاب لانقلابها فعمل الناس أنه من عند الله وکفته اند دعا لفظی جامع است بیست خصلت از خصال حسنات درضمن آن مجتمع همچون معجون ساختن از اخلاط متفرق و آن عبادتست و اخلاص و حمد و شکر و ثنا و تهلیل و توحید و سؤال و رغبت و رهبت و ندا و طلب مناجات و افتقار و خضوع و تذلل و مسکنت و استعانت و استکانت و التّجاء رب العالمین باین کلمات مختصر چه کفت ادعونی استجب لکم ترابا این بیست خصلت ترا میدهد تا بدانی که این قرآن جوامع الکلم است . قال فی ترویج القلوب الادب فی ابتداء کل توجه او دعاء او اسم التوبة و ذکر محامد الله و الثناء علیه و التشفیع بالنبي صلی الله تعالی علیه وسلم و الصلاة علیه و هو مفتاح باب السعادة و اکل الحلال و هو التزایق المجرب و التبری من الحول و القوة و ترک الالتجاء لغير الله و حسن الظن بالله و جمع المهمة و حضور القلب و غایة الدعاء اظهار الفاقة و الاقالة یفعل ما یرید

جز خضوع و بندگی و اضطرار . اندرین حضرت ندارد اعتبار فی الحدیث اذا سألت الله فاسأله ببطون ا کفکم و لاتسأله بظهورها و اذا فرغتم فامسحوا بها و جوهکم و ما سئل الله شیاً احب الیه من أن یسأل العافیة کما فی کشف الاسرار و منه عرف أن مسح الیدین علی الوجه عقیب الدعاء سنة و هو الاصح کما فی الفیة قال فی الاسرار المحمدية کان علیه السلام یأمر اصحابه بمسح الوجه بالیدین بعد الفراغ من الدعاء و یعرض علیه و سر ذلك أن الانسان حال دعائه متوجه الی الله تعالی بظاهره و باطنه و لذا یشرط حضور القلب فیه و صحة الاستحضار فسر الرفع و المسح أن الید الواحدة تترجم عن توجهه بظاهره و الید الاخری عن توجهه بباطنه و اللسان مترجم عن جملة و مسح الوجه هو التبرک و التنبیه علی الرجوع الی الحقیقة الجامعة بین الروح و البدن لآن وجه الشیء حقیقة و الوجه الظاهر مظهرها و المستحب ان یرفع یدیه عند الدعاء الی حدّ صدره کذا فعله النبي علیه السلام کما رواء ابن عباس رضی الله عنهما و الافضل أن یسط کفیه و یکون بینهما فرجة و ان قات و لا یضع احدی یدیه علی الاخری فان کان وقت عذر او برد فأشار بالمسبحة قام مقام بسط کفیه و السنة ان یخرج یدیه حین الدعاء من کبه قال سلطان العارفين ابو یزید البسطامی قدس سره دعوت الله لیلة فاخرجت احدی یدى و الاخری ما قدرت علی اخراجها من شدة البرد فتمست فرأیت فی منامی ان یدى الظاهر مملوءة نورا و الاخری فارغة فقلت و لم ذلك یارب فتودیت ان الید التي خرجت للطلب ملاً ثاها و التي توارت حرمت ثم ان قوله ادعونی استجب لکم یشیر الی أن معنی ادعونی اطلبوا منی ای لا تطلبوا من غیری فان من کنت له یکون له ما کان لی و ان من یطلبنی یجدنی کما قال الا من طلبنی وجدنی (قال الشیخ سعدی)

خلاف طریقت بود کاولیا . تمنا کنند از خدا جز خدا

نساء الله تعالی أن یجعلنا من الداعین العابدين له بالاخلاص و هو الله الذی جعل ﴿ یافرید ﴾ لکم ﴿

برأى منفعت شئاً في الليل في شئ تبرهرا في لتسكنوا فيه في ولتستريحوا فان الليل لكونه باردارطبا تضعف فيه القوى الحركة ولكونه مظلما يؤدي الى سكون الحواس فتستريح النفس والقوى والحواس بقلة اشغالها واعمالها كما قال ابن هيصم جعل الليل مناسباً للسكون من الحركة لان الحركة على وجهين حركة طبع من الحرارة وحركة اختيار من الخطرات المتتابعة بسبب الحواس فحاق الليل مظلماً لتفسد الحواس وباردا لتسكن الحركة ولذا قيل للبرد القر لاجل أن البرد يقتضي السكون والحر الحركة في والنهار مبصراً في اي مبصراً فيه اوبه يعنى يبصر به المبصرون الاشياء ولكونه حاراً يقوى الحركات في اكتساب المعاش فاسناد الابصار الى النهار مجاز فيه . بالمغة ولقصد المبالغة عدل به عن التعديل الى الحال بان قال مبصراً دون لتبصروا فيه اوبه يعنى أن نفس النهار لما جعل مبصراً فهم أن النهار لكمال سببته للابصار وكثرة آثار القوة الباصرة فيه جعل كأنه هو المبصر فان قيل فلم لم يسلك هناك سبيل المبالغة قلنا لأن نعمة النهار لشبهها بالحياة أتم وأولى من نعمة الليل التي تشبه الموت فكانت احق بالمبالغة اذا المقام مقام الامتياز ولأن الليل يوصف بالسكون لسكون هو آتة وصفا مجازيا متعارفا فسلوك سبيل المبالغة فيه يوقع الاشتباه كما اشير اليه في الكشف ثم اذا حملت الآية على الاحتباك وقيل المراد جعل لكم الليل مظلماً لتسكنوا فيه والنهار مبصراً لتبصروا فيه ولتبتغوا من فضل الله فحذف من الاول بقرينة الثاني ومن الثاني بقرينة الاول لم يحتاج الى ما ذكر كذا افاده سعدى المفتي قال بعضهم جعل الليل لتسكنوا فيه الى روح المناجاة والنهار مبصراً تبصروا فيه بوادي القدرة وفيه اشارة الى ليل البشرية ليسكن اهل الرياضات والمجاهدات فيه الى استرواح القلوب ساعة فساعة لئلا يمل من مداومة الذكر والتعب وحمل اعباء الامانة والى نهار الروحانية لجملة مظهر اللحد والاجتهاد في الطلب والتمسك على التعب وسكون الناس في الليل على اقسام . اهل الغفلة يسكنون الى استراحة النفوس والابدان . واهل الشهوة يسكنون الى امثالهم الى من الرجال والنسوان . واهل الطاعة يسكنون الى حلاوة اعمالهم وبسطهم واستقلالهم واهل الحجة يسكنون الى انين النفوس وخنين القلوب وضراعة الاسرار واشتعال الارواح بنار الشوق وهم يعدمون الفرار في ليلهم ونهارهم اوائك اصحاب الاشفاق ابدا في الاحتراق هركة از درد خدا آگاه شد . ذكر وفكرش دائماً الله شد

ان الله لذو فضل عظيم على الناس في خلق الليل والنهار لايوازيه فضل ولا يدايه ولكن أكثر الناس لا يشكرون في تكرير الناس لتخصيص تخصيص الكفران بهم بإيقاعه على صريح اسمهم الظاهر الموضوع موضع الضمير الدال على أن ذلك كان شأن الانسان وخاصة في الغالب ان لا يشكرون فضل الله واحسانه لجهلهم بالنعمة واغفالهم مواضع النعم اى رفعة شأنها وعلو قدرها واذا فقدوا شيئاً منها يعرفون قدرها مثل ان يتفق لبعض والعيان بالله أن يحبس به بعض الظلمة في بئر عميق مظلم مدة مديدة فانه حينئذ يعرف قدر نعمة الهوى العاقبة وقدر نعمة الضوء

یکی راعسس دست بر بسته بود • همه شب پریشان و دلخسته بود  
 بکوش آمدش در شب تیره ربك • که شخصی همی نالدا از دست تنك  
 شنید این سخن دزد مسکین و گفت • ز بیچارگی چند نالی بخفت  
 روشکر یزدان کن ای تنك دست • که دست عسس تنك بر هم بنست  
 یعنی فلك القدرة على الكسب

نداند کسی قدر روز خوشی • مکر روزی افتد بسختی کشی  
 زمستان درویش پس تنك سال • چه سهلت پیش خداوند مال  
 چه دانند جیحونیان قدر آب • زواماند کان پرس در آفتاب  
 کمی قیمت تندرسی شناخت \* که یکچند بیچاره در تب کداخت  
 بیانك دهل خواجه بیدار گشت • چه داند شب پاسبان چون گذشت  
 ﴿ذٰلِكُمْ بِكَ الْمُتَفَرِّدِ بِالْأَفْعَالِ الْمُقْتَضِيَةِ لِلَالُوْهِیَةِ وَالرَّبُوْبِيَةِ﴾ ۱۰ ﴿وَاللّٰهُ رَبُّكُمْ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ﴾  
 لاله الا هو ﴿اخبار مترادفة تخص السابقة منها اللاحقة وتقرر﴾ ۱۱ ﴿قَالَ فِي كَشْفِ الْأَسْرَارِ﴾  
 كل ههنا بمعنى البعض وقبل تام خص منه ما لا يدخل في الحق ﴿فَإِنِّي تَوْفَكُونُ﴾ ۱۲ ﴿فَكَيْفَ﴾  
 ومن ای وجه تصرفون عن عبادته خاصة الى عبادة غيره ﴿كَذٰلِكَ يُؤَفِّكُ الَّذِيْنَ كَانُوا﴾  
 بآيات الله يمجّدون ﴿اى مثل ذلك الافك للعجب الذي لا وجه له ولا مصحح اصلا اى كما﴾  
 صرف قومك وهم قريش عن الحق وحرّموا من التحلى به مع قيام الدلائل يؤفك ويصرف  
 عنه كل جاحد قباهم او بعدهم بآياته اى آية كانت لا فكا آخر له وجه ومصحح في الجملة  
 قال الراغب الافك كل مصروف عن وجهه الذي يحق ان يكون عليه ومنه قيل للرياح  
 العادلة عن المهاب المؤتفكات وقوله انى توفكون اى تصرفون من الحق في الاعتقاد الى  
 الباطل ومن الصدق في المقال الى الكذب ومن الجليل في الفعل الى القبيح ورجل مأفوك  
 اى مصروف عن الحق الى الباطل والجحود انى ما في انقلب اثباته واثبت ما في القاب نفيه  
 وتبجّد تخصص بفعل ذلك فعلى العبد أن يقر بمولاه وبآياته فانه خالقه ورازقه وجاء في  
 احاديث المعراج ان لا تمك ان احببت احدا الاحسان اليكم فانا اولى به لكثرة نعمي عليكم  
 وان خفتم احدا من اهل السماء والارض فانا اولى بذلك لكمال قدرتي وان انتم رحوم  
 احدا فانا اولى به لا انى احب عبادي وان انتم استحيين من احد لجفائكم اياه فانا اولى  
 بذلك لان منكم الجفاء ومنى الوفاء وان انتم آثرتم احدا باموالكم وانفسكم فانا اولى به  
 لا انى معبودكم وان صدقتم احدا وعده فانا اولى بذلك لاني انا الصادق في العبودية والمعرفة  
 شرف عظيم قل على رضى الله عنه ما يسرنى ان لومت طفلا وادخلت الجنة ولم اكبر فاعرف  
 وذلك لان الانسان خلق للعبادة والمعرفة فاذا ساعده العمر والوقت يجب عليه ان يجتهد  
 الى ان يترقى الى ذروة المطالب ويصل الى مرتبة استعداد فاذا اعمل وتكامل فمات كان  
 كالنسي الذي مات في صباه خاليا عن حاية الكمالات والسعادات نسأل الله سبحانه أن يجعلنا  
 من الجنة الذين ﴿يَجْعَلُ لَكُمْ لِمَصَالِحِكُمْ وَحَوَائِجِكُمْ﴾ ۱۳ ﴿فَالْأَرْضُ قَرَارًا﴾ ۱۴ ﴿مُسْتَقَرًّا﴾ ۱۵ ﴿إِى مَوْضِعٍ﴾



قرار ومكان ثبات وسكون فان القرار كما يحجب بمعنى الثبات والسكون يحجب بمعنى ما قرر فيه وبمعنى المطمئن من الارض كما في القاموس قال ابن عباس رضي الله عنهما قرارا اي منزلا في حال الحياة وبعد الممات ﴿والسمااء بناء﴾ البناء بمعنى المبنى اي قبة مبنية مرفوعة فوقكم ومنه ابنية العرب لمضاربهم وذلك لأن السماء في نظر العين كقبة مضروبة على فضاء الارض وفي التأويلات النجمية خلق الارض لكم استقلالا ولغيركم طفيليا وتبعاً لتكون مقركم والسماء ايضا خلق لكم لتكون سقفكم مستقلين به وغيركم تبع لكم فيه وقال بعضهم جعل الارض قرارا لاؤليائه والسماء بناء للملائكة وفيه اشارة الى قوله اوليائي تحت قباني اي مستورون تحت قباب المملوكات لا تنكشف احوالهم الا لمن عرفة الله تعالى وفي الآية بيان لفضله تعالى المتعلق بالمكان بعد بيان فضله المتعلق بالزمان وقوله تعالى ﴿وصوركم فاحسن صوركم﴾ بيان لفضله المتعلق بأنفسهم والفاء في فاحسن تفسيرية فان الاحسان عين التصور كما قوله عليه السلام ان الله ادبني فاحسن تأديبي فان الاحسان عين التأديب فان تأديب الله لشيء لا يكون الاحسان بل احسن والمعنى صوركم احسن تصوير حيث خلقكم متصبي القامة بادي البشرية متناسبي الاعضاء والتخطيطات متئين لمزاولة الصنائع واكتساب الكمال قال ابن عباس رضي الله عنهما خلق ابن آدم قائما معتدلا يأكل ويتناول بيده وغير ابن آدم بفيه وفيه اشارة الى أنه تعالى جعل ارض البشرية مقرا للروح وجمع سمااء الروحانية في عالم صوركم ولم يجمعها في صورة شيء آخر من الملائكة والجن والشیاطين والحيوانات والى هذا المعنى اشار بقوله تعالى لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم وايضا فاحسن صوركم اذ جعلها مرآة جماله كما قال عليه السلام كل جميل من جمال الله وانما جعلكم جبالا ليجبكم كما قال عليه السلام ان الله جميل يحب الجمال وبالفارسية حسن صورت انسانی در آنست که او مرآت جهان نماست بهم حقائق علوی و سفلی و مجموع دقائق صوری و معنوی را جامعست و انوار معرفت ذات و آثار شناخت صفات از آینه جامعۀ او لامع .

اي صورت تو آينه سر وجود . روشن ز رخت پرتو انوار شهود

مجموعة هر دو کوئی نیست چو تو . در مملکت صورت و معنی موجود

وفيه اشارة الى تخطئة الملائكة فيما قبحوا الانسان وقالوا اتجمل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء فان الحسن ليس ما يستحسنه الناس بل ما يستحسنه الحبيب كأن الله يقول ان الواشين قبحوا صورتكم عندنا بل الملائكة كتبوا في صحيفتكم قبيح ما ارتكبتم ومولاكم احسن صوركم عنده بان محامدكم الزلات واثبت في ذلك الحسنات كما قال تعالى يمحوا الله ما يشاء ويثبت وقال فاولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات فحسن الصورة والمعنى مخصوص بالانسان وهو المدار وما سواه دائر عليه (قال الصائب)

اسرار چار دفتر و مضمون نه کتاب . در نقطه تو ساخته ایزد نهان همه

وز بهر خدمت تو فلکها چو بندکان . ز اخلاص بسته اند کمر بر میان همه

پیش تو سر محاک مذلت نهاده اند . با آن علوم و مرتبه روحانیان همه

﴿وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ﴾ من المأكولات اللذيذة. ومتميز كر دانيد روزی شما از روزی حیوانات. قال في التأويلات النجمية ليس الطيب ما يستطيعه الخلق بل الطيب ما يستيبه الحق فانه طيب لا يقبل الا طيبا فالطيب الذي يقبله الله من العبد وهو من مكاسبه الكلم الطيب وهي كلمة لا اله الا الله كما قال تعالى اليه يصعد الكلم الطيب والطيب الذي هو من مواهب الله تعالى هو تحل صفات جماله وجلاله واليهما اشار بقوله ورزقكم من الطيبات والحاصل أن الطيب انواع طيب الارزاق وطيب الاذكار وطيب الحالات ﴿ذالكم﴾ الذي نعت بما ذكر من النعمت الجسدية ﴿الله﴾ خبر لذلکم ﴿ربکم﴾ الذي يستوجب منكم العبادة خبر آخر ﴿فتبارك الله﴾ صفة خاصة بالله تعالى اي تقدس وتنزه وتعالى بذاته عن أن يكون له شريك في العبادة اذ لا شريك له في شئ من تلك النعم ﴿رب العالمين﴾ پرور ذکار عالمیان از انس و جن و جزآن . ای مالکهم و مربیهم و السکل تحت ملکوتہ مفتقر الیه فی ذاته و وجوده و سائر احواله جیما بحيث لو انقطع فیضه عنه آنا لانعدم بالکلیة ﴿هو الحی﴾ اوست زنده . ای المنفرد بالحیاة الذاتیة الحقیقیة لایموت و یمیت الخلق ﴿لا اله الا هو﴾ اذلا موجود بذاته فی ذاته و صفاته و افعاله ﴿فادعوه﴾ فاعبدوه خاصة لاختصاص ما یوجب به تعالی ﴿مخاصین له الدین﴾ ای الطاعة من الشمرک الجلی و الحفی قائلین ﴿الحمد لله رب العالمین﴾ عن ابن عباس رضی الله عنهما من قال لا اله الا الله فلیقل علی اثرها الحمد لله رب العالمین و فی التأویلات النجمیة هو الحی له الحیات الحقیقیة الازلیة الابدیة و من هو حی باحیائه من نور صفاته کما ل تعالی فاحیینه و جعلنا له نورا و یشیر بقوله لا اله الا هو بعد قوله هو الحی الى أن الذی یحیی بحدیثه و نور صفاته ان یشیر رتبة الالهیة فادعوه بالالهیة مخاصین له الدین ای مفرین له بالعبودیة من غیر دعوی بالربوبیة کمن ادعی بها بقوله انا الحق وقول من قال سبحانی ما اعظم شأنی الحمد لله رب العالمین یعنی فیما انزلکم و بلغکم مقام الوحدة بدخله و رحمة لا اله الا هو مقام لا یسمع الانسان بلوغه بمجرد دسمیه من دون فضل ربی ( قال الصائب ) یستم از کشتن جذبہ رحمت نومید . کرچه از فلتزم وحدت بکنار افتادم و اعلم أنه کلا یصل العبد الى مقام الوحدة الا بفضل الله کذلک لا ینجو من دعوی هذا اتمام الا بفضل تعالی اما بتربیة من عنده بلا سبب صوری و اما بارشاد مرشد کامل قد وصل الى نایة الغایات فاذا لم یساعده شئ من ذلك بقى سکران و وقع فیما وقع کما نقل عن بعض اهل الملة من السلف ﴿قل﴾ روى أن کفار قریش قلوبا یامحمد ألا تنظر الى ملة امیک عبد الله و مات جدک عبد المطلب فتأخذ بهما فأزل الله تعالی قل یا محمد ﴿وانی نهیت﴾ انی نهی الزجر عن الشئ ﴿ان اعبد الذین تدعون من دون الله﴾ ای الاصنام ﴿لما جاءنی البینات من ربی﴾ ای وقت یجی الآیات الترانیه من ربی و ذلك لانه لا نهی و لا وجوب عند اهل السنة الا بمدرود الشرع و یحوز أن یقال کان منها عن عبادتها عقلا بحسب دلالة الشواهد علی التوحید فأكد النهی بالشرع و یحوز أنه نهی له علیه السلام والمراد غیره فی قوله من ربی اشارة الى أن دلائل التوحید و شواهد انوار الحقیقة لا تطلع الامن مطلع الهدایة الازلیة و لکن ینبئ للماتمیین أن یتوجهوا لی ذلك الجانب بالاعراض عن السوی و ترک اصنام البدع و الهوی.

در کعبه دلمست شب وروز روی دل . چون آفتاب سجده بهر در نمیکند  
 و امرت ان اسم لرب العالمين ﴿﴾ بان انقادله واخلص له ديني قال ابن الشيخ يقال اسم  
 امره لله اى سلم وذلك انما يكون بالرضى والانقياد لحكمه واسامته الشئ اذا جعلته  
 سالما خالصا له وعلى التقديرين يكون مفعول اسم محذوفا اى ان اسم امرى واخلص توحيدى  
 وطاعنى له قال فى برهان القرءان مدح سبحانه نفسه وختم ثلاث آيات على التوالى بقوله  
 رب العالمين وليس له فى القرءان نظير وفى الآية اشارة الى أنه عليه السلام مع كل نبوته  
 ورسالته وقربه بربه وعظم قدره عنده وربه من أصفى الشراب الطهور الذى هو تنجى ذاته  
 وصفاته لولم يسلم لرب العالمين بالعبودية وترك الربوبية له لم يكن مسلما فعلى العاشق ان  
 يضبط نفسه القدسية عن انساب الالهية لغيره تعالى فى مقام الوحدة عند غابات السكر  
 من لذات شراب التجلى فان الرب رب والعبد عبد والادب مع الله مقبول بزرى كفت  
 اى اهل معنى بشكر يدكه بانصور حلاج چه كردند تا با مدعيان چه خواهند كردن  
 بزرى كفت چون منصور اما الحقى كفت واورا در بغداد بردار مى كردند آن شب تا  
 روز بزير آن دار بودم نماز ميكردم چون روز شد هائى آواز داد كه الطاعن على سر  
 من اسرار نا فاشى سرنا فهذا جزاء من يفتى سر الملوك قل بعض العارفين الملوك  
 لا يعفون عن تعرض لمملكتهم او لحرمتهم او افشى سرهم (قال الجامى)

رسيد جان بلب ودم نيمتوانم زد . كه سر عشق همى ترسم آشكار شود  
 قيل للشيخ ابى سعيد قدس سره ان فلانا يمشى على الماء قل ان السمك والضفدع كذلك  
 فتيل ان فلانا يطير فى الهواء فقال ان الطيور كذلك فتيل ان فلانا يصل الى الشرق  
 والغرب فى آن واحد فقال ان ابليس كذلك فتيل فما الكمال عندك قال ان تكون فى الظاهر  
 مع الحلق وفى الباطن مع الحق وهذا مقام الاستقامة فان اهله راسخ فى التمكين بل وفى  
 تلوين التمكين فلا يصدر عنه افشاء الاسرار ودعوى ما يقع به الفتنة بين الناس فطوبى لمن  
 وقف عند الادب وعامل جميعا مع الرب قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده افندى قدس  
 سره فى حق السيد نسيمى قد فهم فهما حسنا ولكنه اظهر بعض شئ كان للستر انتهى  
 وقد جعله الشيخ بالى الصوفى من زمرة الزنادقة والملاحدة فلا بد من رطابة الشرع المطهر  
 فى كل مقام ﴿﴾ هو الذى خلقكم ﴿﴾ يا بنى آدم ﴿﴾ من تراب ﴿﴾ اى فى ضمن خلق ابيكم آدم  
 ﴿﴾ ثم من نقطة ﴿﴾ اى ثم خلقكم خلقا تفصيليا من ملى قال الراغب النطفة الماء الصافى ويعبر  
 بها عن ماء الرجل اى ماء الصاب يوضع فى الرحم كما قال ابن سينا

لا تكثرون من الجماع فانه . ماء الحياة يصب فى الارحام  
 والمعنى خلق اصدكم آدم من تراب ثم خلقكم من نطفة نسلا يعد نسل او خلق كل واحد  
 منكم من التراب بمعنى ان كل انسان مخلوق من الملى وهو من الدم وهو من الاغذية الحيوانية  
 والنباتية والحيوانية لا بد ان تنتهى الى النباتية والازم ان يتسلسل الحيوانات الى غير النهاية  
 والنبات انما يتولد من الماء والتراب او خلق اباكم فى بدء امركم من الذرة الترابية التى استخرجها  
 من صلب آدم ثم ادعها فى قطرة نطفة بنه ﴿﴾ ثم من علقه ﴿﴾ وهى الدم الجسامد لآن الملى

يصير على هذا الشكل بعد اربعين يوما في بطن الام ﴿ثم يخرجكم طفلا﴾ الطفل الولد مادام ناعما كافي لمفردات والصغير من كل شيء او المولود كافي القاموس وحد الطفل من اول ما يولد الى أن يستهل صارخا الى انقضاء ستة اعوام كما في التفسير الفاتحة للقنارى والطفل مفرد لاجمع كما وهم وقوله او الطفل الذين لم يظهروا الاية محمول على الجنس وكذا هو في هذا المقام جنس وضع موضع الجمع اي الاطفال او المعنى ثم يخرج كل واحد منكم من رحم الام حال كونه طفلا لتكبروا شيئا فشيئا ﴿ثم لتبلغوا أشدكم﴾ كالكم في القوة والعقل وبالفارسية بغايت قوت خود كه منتهای شباست . قال في القاموس الاشد واحد جاء على بناء الجمع بمعنى القوة وهو ما بين ثمانى عشرة سنة الى ثلاثين وفي كشف الاسرار يقال اذا بلغ الانسان احدى وعشرين سنة دخل في الاشد وذلك حين اشتد عظامه وقويت اعضاؤه ﴿ثم لتكونوا شيوخا﴾ اي تصبروا الى حالة الشيخوخة والشيخ يقال لمن طعن في السن واستبان فيه او من تخسین او احدى وخسين الى آخر عمره والى ثمانين كافي القاموس (قال في كشف الاسرار) يقال اذا ظهرا البياض بالانسان فقد شاب واذا دخل في الهرم فقد شاخ قال الشاعر

فمن عاش شب ومن شب شاب . ومن شاب شاخ ومن شاخ مات

روى أن ابا بكر رضى الله عنه قال يا رسول الله قد شئت فقال شيتنى هود واخوانها يعنى سورة هود وكن الشيب رسول الله صلى الله عليه وسلم قليلا يقال كان شاب منه احدى وعشرون شعرة بيضاء ويقال سبع عشرة شعرة وقال انس رضى الله عنه لم يكن في رأسه ولحيته عشرون شعرة بيضاء وقول بعض الصحابة ما شاب رسول الله وسئل آخر منهم فأشار الى عنقه يعنى كن البياض في عنقه اي في شعيرات بين الشفة السفلى والذقن وانما اختلفوا القائل بها يقال كان اذا ادهن خفي شيبه ﴿ومنكم من يتوفى﴾ يقبض روحه ويموت ﴿من قبل﴾ اي من قبل الشيخوخة بعد بلوغ الاشد اوقبله ايضا ﴿ولتبلغوا﴾ متعلق بفعل مقدر بعده اي ولتبلغوا ﴿اجلا مسحا﴾ وقتا محدودا معينا لا تتجاوزونه هو وقت الموت او يوم القيامة بذل ذلك اي ما ذكر من خاتمتكم من تراب وما بعده من الاطوار المختلفة ولكون المعنى على هذا لم يعطف على ما قبله من لتبلغوا ولتكونوا وانما قلنا او يوم القيامة لان الآية تحتوى على جميع مراتب الانسان من مبدأ فطرته الى منتهى امره فجاز أن يراد ايضا يوم الجزاء لانه امتنع الاقصى واليه كمية الاحوال ﴿ولعلكم تعقلون﴾ وايضا تعقلوا ما في ذلك الانتقال من طور الى طور من فنون الحكم والعبر وتستدلوا به على وجود خالق القوى والقدر وهو الذى يحيى الاموات كما فى الارحام وعند البعث ويميت الاحياء كما عند انقضاء الاجل وفي القبر بعد السؤال وايضا يحيى القلوب الميتة بنور ربوبيته ولطفه ويميت القلوب بنار قهره وذا حي القلوب ماتت النفس واذا مات القلب حي النفس قل الحسين النورى قدس سره هو الذى احيى العالم بنضره فن لم يكن به بنضره حيا فهو ميت وان نطق او تحرك (ع) خوشادلى كه ز نور خدا بود روشن ﴿وذا قضى امرا﴾ القضاء بمعنى التدبير عبر به عن لازمه الذى هو ارادة التكوين كانه قيل اذا قرئ شيئا من الاشياء اراد كونه ﴿فانما يقول له كن فيكون﴾ من غير توقف على شيء من

الاشياء اصلا : يعنى [تكوين اورا احتياج بالى وعدتى وفرصتى نيست]  
فعل اورا كه عيب و علت نيست \* متوقف بهيچ آلت نيست  
ازخم زلف كاف و طره نون \* هر زمان شكلى آورد بيرون

وهذا تمثيل لتأثير قدرته تعالى فى المقدورات عند تعلق ارادته بها وتصوير لسرعة ترتيب المكونات على تكوينه من غير ان يكون هناك امر او مأمور حقيقة \* وذهب بعضهم الى انه حقيقة وان الله تعالى مكون الاشياء بهذه الكلمة فيقول بكلامه الازلى لا بالكلام الحادث الذى هو المركب من الاصوات والحروف كن اى يحدث فيكون اى يحدث ولما لم يتعلق خطاب التكوين بالزمن واشتمل على اعظم الفوائد وهو الوجود جاز تعلقه بالمعدوم \* وفى كشف الاسرار فيكون مرة واحدة لا يثنى قوله \* وفى التكملة قوله كن لا يخلو اما ان يكون قبل وجود المأمور او بعد وجوده فان قيل قبل وجوده ادى ذلك الى مخاطبة المعدوم ولا يصح فى العقل وان قيل بعد وجوده ادى ذلك الى ابطال معنى كن لان المأمور اذا كان موجودا قبل الامر فلا معنى للامر بالكون \* والجواب ان الامر مقارن للمأمور لا يتقدم ولا يتأخر عنه فمع قوله كن يوجد المأمور وهذه كسألة الحركة والسكون فى الجوهر فانه اذا قدرنا جوهرنا ساكنا بمحل ثم انتقل الى محل آخر فانما انتقل بحركة فلا تخلو الحركة من ان تطرأ عليه فى المحل الاول او فى الثانى فان قيل فى الاول فقد اجتمعت مع السكون وان قيل فى الثانى فقد انتقل بغير حركة وان قيل لم تطرأ فى هذا ولا فى هذا فقد طرأت عليه فى غير محل وكل هذا محال \* والجواب ان الحركة هى معنى خصه بالمحل الثانى فففس اخلاؤه للمحل الاول هى نفس شغله للمحل الثانى \* واعلم ان الله تعالى ازل الحروف الثمانية والعشرين وجعل حقائقها الثمانية والعشرين منزلا على مافصل عند قوله تعالى ﴿فبفتح الدرجات﴾ وجعل مفاصل اليمين ايضا ثمانية وعشرين اربعة عشر فى يد واحدة واخرى فى اخرى على ان يكون لكل اصبع ثلاثة مفاصل الا الابهام وجعل كل اصبع مظهرا لاصل من الاصول الخمسة فالابهام مظهر القدرة والمسبحة مظهر الحياة والوسطى مظهر العلم والبصير مظهر الارادة والخنصر مظهر القول ولما كان العلم اعم حيطه جعل متوسطا بين الاصلين اللذين فى يمينه وهى الحياة والقدرة وبين الاصلين اللذين فى يساره وهى الارادة والقول وانما سقط عن اصل القدرة الفصل الثالث لان كل واحد من الاربعة عام التعلق بخلاف القدرة فانها محجورة بالحكم غير مطلقة لانه لا يتعلق حكمها الا بالممكن فلم يعم نفوذه واعدم عموم حكم القدرة جعل مظهرها الذى هو الابهام ذا مفصلين ولكون امر القدرة مبهما وكيفية تعلقها بالمقدور شيئا غامضا سمي المظهر بالابهام فلا يجوز البحث عن كيفية تعلق القدرة بالمقدور كما لا يجوز البحث عن كيفية وجود البارى وعن كيفية العذاب بعد الموت ونحو ذلك مما هو من الغوامض : قال المولى الجامى فى الارادة والقدرة

فعلماي كه از همه اشيا \* نوبنو در جهان شود پيدا  
كر ارادى بود چو فعل بشر \* ورطيبى بود چو ميل بشر  
منبت جهان از مشيت اوست \* منبتى بر كال حكمت اوست

نخلد بی ارادتش خازی \* نکسلد بی مشیتش تازی  
فی ائتل کرجهانیان خواهند \* که سرمویی از جهان کاهند  
کر نباشد چنان ارادت او \* نتوان کاستن سر یک مو  
ورهمه در مقام آن آیند \* کر بر آن ذره بیفزایند  
ندهد بی ارادت او سود \* نتوانند ذره افزود  
بمدازان قدرتش بود کامل \* مر مرادات را همه شامل  
اثر آن بهر عدم که رسید \* رخت باخطة وجود کشید

وحقیقة الاحیاء والاماتة ترجع الی الایجاد ولكن الوجود اذا کان هو الحیاة سمي فعله احياء  
واذا کان هو الموت سمي فعله اماتة ولاخالق للموت والحياة الاالله ولاميت ولاحيي الاالله  
تعالی فهو خالق الحیاة ومعطيا لكل من شاء حیاته علی وجه یریده ومدمیها لمن اراد دوامها  
له كما شاء بسبب وبلا سبب وكذا خالق الموت ومسلطه علی من شاء من الاحیاء متى شاء وكيف  
شاء بسبب وبلا سبب ومن عرف انه المحي المميت لم يهتم بحیاسة ولا موت بل يكون منوذا  
مستسلما فی جميع احواله لمن بيده الحیاة والموت كما قل ابراهيم عليه السلام (الذي خلقني  
فهو يهدين) الآية \* وخاصة المحي وجود الالفة فمن خاف الفراق او الحبس فليقرأه علی  
جسده عدده \* وخاصة الاسم المميت ان يكثر منه المسرف الذي لم تطاوعه نفسه علی الطاعة  
فانها تقهاها وتموت عن اوصافها المانعة عن القيام بامر الله تعالى ثم ان الماء مظهر الاسم المحي  
والتراب مظهر الاسم المميت وهكذا الموجودات مع اسماء الله تعالى ﴿الم تر﴾ [آياني نكري]  
﴿الذين يجادلون في آيات الله﴾ في دفعها وابطالها ﴿أني يصرفون﴾ اى انظر يا محمد  
الى هؤلاء المكابرين المجادلين في آياته تعالى الواضحة الموجبة للايمان بها الزاجرة عن الجدال  
فيها وتمجب من احوالهم الشنيعة وآرائهم الركيكة كيف يصرفون عن تلك الآيات القرآنية  
والاصديق بها الى تكذيبها مع تعاضد الدواعي الى الاقبال عليها بالايمان وانتفاء الصوارف  
عنها بالكلية . وتكرير ذم المجادلة في اربعة مواضع في هذه السورة اما لتعدد المجادل بان يكون  
في اقوام مختلفة او المجادل فيه بان يكون في آيات مختلفة اولئنا كيد ﴿الذين كذبوا بالكتاب﴾  
اى بكل القرآن والجملة في محل الجر علی انهما بدل من الموصول \* قال في الارشاد انما وصل  
الموصول الثاني بالتكذيب دون المجادلة لان المعتاد وقوع المجادلة في بعض المواد لافي الكل  
وصيغة الماضي للدلالة علی التحقق كما ان صيغة المضارع في الصلة الاولى للدلالة علی تجديد المجادلة  
وتكررها ﴿وبما ارسلناه رسلا﴾ من سائر الكتب ﴿فسوف يعلمون﴾ كنه ما فعلوا من  
الجدال والتكذيب عند مشاهدتهم لعقوباته وهى جملة مستأنفة مسوقة للتهديد ﴿اذ اغلال  
في اعناقهم﴾ ظرف ليعلمون وهو اسم لازم الماضي ويعلمون مستقبل لفظا ومعنى واما المكان  
فظاهر مثل قولك سوف اصوم امس وذا لايجوز . وجوابه ان وقت العلم مستقبل تحقيقا  
وماض تنزيلا وتأويلا لان ما سئلونه يوم القسامة فكأنهم علموه في الزمن الماضي لتحقق  
وقوعه فسوف بالنظر الى الاستقبال التحقيقي واذ بالنظر الى المضي التأويلى . والاغلال جمع غل

بالضم وهو ما يقبده فيجعل الاعضاء وسطه وغل فلان قيد به اى وضع فى عنقه او يده الغل والاعناق جمع عنق بالفارسية [ كردن ] والمعنى على ما فى كشف الاسرار [ آنكاه كه غلها كه در دستهای ایشان در کردنهای ایشان کنند ] يعنى تغل ايديهم الى اعناقهم مضمومة اليها بالسلاسل عطف على الاغلال والجار فى نية التأخير وهو جمع سلسلة بالكسر بالفارسية [ زنجير ] وذلك لان السلسلة بالفتح اتصال الشئ بالشئ ولما كان فى السلسلة بالكسر اتصال بعض الخلق ببعض سميت بها يسحبون فى الحميم السحب الجر بعنف ومنه السحاب لان الريح تجره وسحبه كمنعه جره على وجه الارض فالتسحب والحميم الماء الذى تنهى حره \* قال فى القاموس الحميم الماء الحار والماء البارد ضد والقيظ والعرق اى على التشبيه كما فى المفردات والجملة حال من فاعل يعلمون او من ضمير اغناهم . اى حال كونهم مسحوبين اى مجرورين تجرهم على وجوههم خزنة جهنم بالسلاسل الى الحميم اى الماء المسخن بنار جهنم ولا يكون الا شديد الحرارة جدا لان ماسخن بنار الدنيا التى هى جزء واحد من سبعين جزءا من نار جهنم اذا كان لا يطاق حرارته فكيف ما يسخن بنار جهنم وفى كلمة فى اشعار باحاطة حرارة الماء لجميع جوانبهم كالظرف للمظروف حتى كأنهم فى عين الحميم ويسحبون فيها \* وقال مقاتل يسحبون فى الحميم اى فى حر النار كما فى قوله تعالى ﴿ يوم يسحبون فى النار على وجوههم ذوقوا مس سقر ﴾ والظاهر ان معنى يسحبون فى النار اى يخرجون الى النار على وجوههم كما فى هذا المقام - حكي - انه توفيت النوار امرأة الفرزدق فخرج فى جنازتها وجوه اهل البصرة وخرج فيها الحسن البصرى فقال الحسن للفرزدق يا ابا فراس ما اعددت لهذا اليوم قل شهادة ان لا اله الا الله منذ ثمانين سنة فلما دقنت قام الفرزدق على قبرها وانشد هذه الايات

اخاف وراء القبر ان لم يعافنى \* اشد من القبر التهايا واضيقا  
اذ جاءنى يوم القيامة قائد \* غيف وسواق يسوق فرزدقا  
لقد خاب من اولاد آدم من مشى \* الى النار مغلول القلادة ازرقا

فبكى وابكى الحاضرين ﴿ ثم ﴾ اى بعد الجر بالسلاسل الى الحميم ﴿ فى النار يسجرون ﴾ يحرقون بالنار وهى محيطة بهم من سجدات التور اذا ملاء بالوقود ومن كانوا فى النار وكانت هى محيطة بهم وصارت اجوافهم مملوءة بها لزم ان يحرقوا بها على ابلغ الوجوه فهم يتلاؤن بالنار كائنين فيها ويحرقون والمراد بيان انهم يعذبون بانواع العذاب وينقلون من لون الى لون \* قال فى كشف الاسرار [ عذاب دوزخيان انواعست يكى ازان سلاسل است در دست زبانيه زنجيرهاى آتشين كه دوزخيانرا بدان ببندند هر زنجيرى هفتاد كز هر كزى هفتاد حلقه اكر يك حلقه آن بر كوههاى دنيا نهند چون از زير بكذارد آن زنجيرها بدن كافران فرو کنند و بزيرش بيرون كشند زنجير ایشانرا در حميم كشند نيم آب كرمست جوشان اكر يك قدح از آن بدرياهائى دنيا فرو ريزند همه زهر شود قدحى از آن بدست كافران دهند هر چه بر روى ويست از پوست وكوشت و چشم و بينى همه اندران قدح افتد اينست

که رب العزة گفت ( یشوی الوجوه ) چون حمیم بشکم رسد هر چه اندر شکم بود بزیر  
 بیرون شود فذلک قوله ( وسقوا ماء حمیا فقطع امعاءهم ) واز آن حمیم بر سر ایشان میریزند  
 تا پوست و گوشت و پی و رگ از ایشان فرو ریزند استخوان بماند سوخته ندا آید که ( یا مالک  
 جدد لهم العذاب فانی مجدد لهم الابدان ) گفته اند که عاصیان مؤمنانرا ده چیز نباشد روی  
 ایشان سیاه نبود چشم ایشان ازرق نبود در کردن غل نبود در دست ایشان زنجیر نبود  
 نومیدی نبود جاوید فرقت و قطیعت و لعنت نبود چون حرارت و زبانه آتش بایشان رسد  
 ندا آید که [ ( یا نار کفی عن وجوه من سجد لی فلا سیل لک علی مساجدهم ) اللهم اجرنا من  
 نارک انا عائدون بحجوارک ] ثم ﴿ ای بعد الاحراق ﴾ قیل لهم ﴿ ای یقال لهم علی سبیل  
 التوبیخ والتقریع وصیغة الماضی للدلالة علی التحقیق ﴾ این ﴿ [ کجاند ] ﴾ ما ﴿ [ آتاکه ] یعنی  
 اصنام ﴾ کنتم ﴿ فی الدنیا علی الاستمرار ﴾ تشرکون من دون الله ﴿ [ انباز آوردید و گرفتید  
 بحزانه معبود بحق ] ای رجا شفاعتہم ادعوه لم یشفعوا لکم وبعینکم و هو نوع آخر من  
 تعذیبهم ﴿ قالوا ﴾ ای یقولون ﴿ ضلوا ﴾ غابوا ای الشرکاء ﴿ عنا ﴾ عن اعیننا وان کانوا  
 قائمین ای غیر هالکین من قول العرب ضل المسجد والدار ای لم یعرف موضعهما وكذلك کل  
 شیء قائم او غیرها لک لکنک لانهتدی الیه وذلك قبل ان یقرن بهم آلهتهم فان النار فیها  
 امکنه متعددة وطبقات مختلفة فلا مخالفة بینه و بین قوله تعالی ﴿ انکم وما تعبدون من دون الله  
 حصب جهنم ﴾ اوضاعوا عنا فلم یجد ما کنا نتوقع منهم علی ان یکون ضل بمعنی ضاع و هلك  
 تزیلا لوجودهم منزلة الضیاع والهلاک لفقدهم النفع الذی یتوقعونه منهم وان کانوا مع  
 المشرکین فی جمیع الاوقات ﴿ بل ﴾ تبیین لنا انا ﴿ لم نکن ندعو ﴾ تعبد ﴿ من قبل ﴾ ای  
 فی الدنیا بعبادتهم ﴿ شیء ﴾ لما ظهر لنا الیوم انهم لم یکونوا شیء یعتمد به کقولک حسبته شیءاً  
 فلم یکن : والفارسیة یعنی بر ماروشن شده که چیزی را نمی پرستیده ایم بلکه ایشانرا که عبادت  
 می کردیم هیچ چیزی نبوده اند معتبر و ما ایشانرا چیزی نمی بنداشتیم [ ﴿ کذاک ﴾ ای  
 مثل ذلک الضلال الفظیع وهو ضلال آلهتهم عنهم علی التفسیرین المذكورین لقوله ضلوا  
 ﴿ یضل الله الکافرین ﴾ حیث لایهتدون فی الدنیا الی شیء من العقائد والاعمال ینفعهم  
 فی الآخرة فهو ناظر الی التفسیر الثانی او کاضل عنهم آلهتهم یضلهم عن آلهتهم حتی لو تطالبوا  
 لم یصادفوا ای لم یجد احدهم الآخر فهو ناظر الی التفسیر الاول و اضلال الحق عبده هو عدم  
 عصمتہ ایاہ مما نهاه عنه وعدم معونته وامدادہ بما یتمکن به من الانیان بما امره به او الانتهاء عما  
 نهاه عنه کما فی تفسیر الفاتحة للشیخ صدر الدین القنوی قدس سره . و فی نسخة الطبری ( کذلک )  
 ای مثل ذلک الاضلال وهو الاوفق لما عرف من العادة القرآنیة وهو ان تكون الاشارة الی  
 مصدر الفعل المتأخر \* قال سعدی المنفی قلت بل الایة ای بل لم نکن الخ کقوله ( والله ربنا  
 ما کنا مشرکین ) یفزعون الی الکذب لخبیرتهم واضطرابهم ومعنی قوله ( کذلک یضل الله  
 الکافرین ) انه تعالی یحیرهم فی امرهم حتی یفزعون الی الکذب مع علمهم بانه لاینفعهم  
 ﴿ ذلکم ﴾ الاضلال ایاها الکفار والافتات للبالغه فی التوبیخ \* و فی تفسیر الجلالین ای



العذاب الذى تزل بكم وهو العذاب المذكور بقوله (اذا اغلغل) \* الخ قال ابن الشيخ ولا يخلو عن بعد ﴿ بما ﴾ الباء للسببية ﴿ كنتم تفرحون فى الارض ﴾ فى الدنيا ﴿ بغير الحق ﴾ وهو الشرك والطفيان والباء صلة الفرح \* قال فى القاموس الفرح السرور والبطر انتهى والبطر النشاط والاشر وقلة احتمال النعمة والاشر شدة البطر وهو ابلاغ من البطر والبطر ابلاغ من الفرح \* وفى المفردات الفرح انشراح الصدر بلذة عاجلة ولم يرخص الا فى الفرح بفضل الله وبرحمته وينصر الله والبطر دهش يعترى الانسان من سوء احتمال النعمة وقلة القيام بحقوقها وصر فيها الى غير وجهها ﴿ وبما كنتم تفرحون ﴾ المرح شدة الفرح والنشاط والتوسع فيه اى تتوسعون فى البطر والاشر: وبالفارسية [ مى نازيديد از خود وبتكبر مى خراميديد ] \* قال ارسطوا من افخر ارتطم يعنى [ در كل افاد ] : قال الصائب.

پس و بلند پیش رسوم فنا يکيست \* چون ناک بر درخت دويدن چه فائده  
﴿ ادخلوا ابواب جهنم ﴾ اى ابوابها السبعة المقسومة لكم : يعنى [ هر طائفة بدرکه در آيه ] ﴿ خالدين فيها ﴾ مقدار خلودكم فى الآخرة ﴿ فبئس مثوى المتكبرين ﴾ اى عن الحق جهنم : وبالفارسية [ پس بد آدامگاهيست کردن کشاترا دوزخ ] وكان مقتضى النظم فبئس مدخل المتكبرين ليناسب عجز الكلام صدره كما يقال زريت الله فنع المزار فصل فى المسجد الحرام فنع المصلى لكن لما كان الدخول المقصود بالخلود سبب الثواب اى الاقامة عبر بالثوى الذى هو محل الاقامة فاتخذ آخر الكلام باوله \* وفى الآية اشارة الى ان كل شهوة من شهوات الدنيا وزينة من زينها باب من ابواب جهنم النفس فى الدنيا وباب من ابواب جهنم النار فى العقبى وجب ترك الشهوات والزين والاقتزار بالدنيا وبزخارفها حتى تغلق ابواب جهنم مطلنا وهكذا يضل الله من ليس له استعداد للهداية حيث يريهم شيئا مجازيا فى صورة وجود حقيقى وزينته فيضلون به عن الصراط المستقيم ولا يدرون ان الدنيا سراب وخيال ومزاج فاعلم مشو ز پرده نيرنگ روزگار \* سير خزان در آينه نوبهار كن

\* وفى الآية ذم الكبر فلا بد من علاجه بضده وهو التواضع \* وعن بعض الحكماء افتخر الكلاء فى المفة على الشجر فقال انا خير منه يرعاني البهاثم التى لاتعصى الله طرفه عين فقال انا خير منك يخرج منى انمار ويأكلها المؤمنون وتواضع القصب قال لاخير فى لا اصلح لاه مؤمنين ولا نابهائم فلما تواضع رفعه الله وخلق فيه السكر الذى هو احدى شئ فلما نظر الى ما وضع الله فيه من الخلاوة تكبر فاخرج الله منه رأس القصب حتى اتخذ منه الآدميون المكنسات فكفكسوا بها القاذورات فهذا حال كبر غير المكلف فكيف حال المكلف \* واعلم ان فرعون علا فى الارض حتى ادعى الربوبية فاخذه الله نكال الآخرة والاولى اى بالفرق فى الدنيا والاحراق فى الآخرة وعلا قارون بكثرة ماله فخسف الله به وبادره الارض وعلا ابليس حين امتنع عن السجدة لعنه الله لعنة ابدية وعلا قريش على المؤمنين حتى قتلوا والقي جبينهم فى بئر ذليلين وهكذا حال كل متكبر بغير الحق الى يوم القيامة فانه مانجا احد من المتكبرين ولا ينجو وفى المتنوى :

آنچه در فرعون بود اندر تو هست \* لیک از درهات محبوس چه هست  
نفس از درهات او کی مرده است \* از غم بی آلتی افسرده است  
کر بیابد آلت فرعون او \* که با سر او همی رفت آب جو  
آنکه او بنیاد فرعون کند \* راه صد موسی و صد هارون زند  
کر مکت آن ازدها از دست فقر \* پشته گردد ز جاه و مال صقر  
هر خسی را این تنها کی رسد \* موسی باید که از درهها کشد  
صد هزاران خلق ز ازدهای او \* در هزیمت گشته شد از رای او

یعنی ان النفس کتبان عظیم وقتلها عن اوصافها لیس بسهل بل یحتاج الی همه عالیہ والی  
جهاد کثیر بلا فتور ﴿ فاصبر ﴾ یا محمد علی اذیة قومک لک بسبب تلك المجادلات وغیرها  
الی ان یلاقوا ما اعد لهم من العذاب ﴿ ان وعد الله حق ﴾ ای وعده بتعذیبهم حق کائن  
لا محالة ﴿ فاما نریک ﴾ ای فان ترک : و بالفارسیة [ پس اگر بنماییم بتو ] و ما مزیدة  
لنا کید الشرطیة ولذا لحقت النون النعل ولا تلحقه مع ان وحدها فلا تقول ان تکر منی  
اکرمک بنون التأكيد بل اما تکر منی اکرمک ﴿ بعض الذی نعدهم ﴾ وهو القتل  
والاسر وجوابه محذوف ای فذاک ﴿ او نتوفیک ﴾ قبل ان تراه : و بالفارسیة [ اگر  
بیرانیم ترا پیش از ظهور آن عذاب ] ﴿ فالیسا یرجعون ﴾ وهو جواب نتوفیک ای  
یردون الینا یوم القيامة لا الی غیرنا فنجازیم باعمالهم [ پس هیچ وجه ایشانرا فرو نخواهیم  
کذاشت و حق سبحانه و تعالی درین دنیا بعضی از عذاب کفار بسید ابرار علیه السلام  
نمود از قتل و اسر و قحط و جز آن و باقی عقوبات ایشان در عقبی خواهد بود ]

دوستان هر دو عالم شاد و خرم می زنند \* دشمنان در محنت و غم این سرا و آن سرا  
اما سرور الاولیاء فی الآخرة فظاهر و اما سرورهم فی الدنيا فان الحق بایدیم و هم راضون  
عن الله علی کل حال فی الفقر والغنی والصحة والمرض فلا یکدرهم شیء من الاکدار لشهودهم  
المبلی فی البلاء و تهنیهم لنعم الآخرة و اما غم الاعداء فی الدنيا فمما لا حاجة الی بیانہ اذ من کان  
مع النفس فی الدنيا کیف یستریح و من کان مع سخط الله فی الآخرة کیف یضحک \* و فی الآیة  
اشارة الی کیفیة القدوم علی الله فان کان العبد عاصیا فقدم علی مولاه و هو علی غضبان  
وان کان مطیعا فقدم علیه قدوم الحبيب المشتاق علی الحبيب  
بهار عمر ملاقات دوستان باشد

﴿ ولقد ارسلنا ﴾ - روی - ان الذین کانوا یجادلون فی آیات الله اقترحوا معجزات زائدة علی  
ما اظهره الله علی یده علیه السلام من تفجیر العیون و اظهار البسائین و صعود السماوات و نحوها  
مع کون ما اظهره من المعجزات کافیة فی الدلالة علی صدقه فانزل الله تعالی قوله ( ولقد ارسلنا )  
﴿ رسلا ﴾ ذوی عدد کثیر الی قومهم ﴿ من قبلک ﴾ ای من قبل بشتک یا محمد او من قبل زمانک  
﴿ منهم ﴾ من قد صنا علیک ﴿ قوله منهم ﴾ خبر مقدم لقوله من قصصنا علیک و الجملة صفة لرسلا  
وقص علیه بین ای بیناهم و سبناهم لک فی القرآن فانتم تعرفهم ﴿ منهم ﴾ من لم نقصص علیک ﴿

لم نسمهم لك ولم نخبرك بهم \* قال الكاشفي [بعضى ازايشان آنها اندك خوانده ايم قصهاى ايشان برتو كه آن بيست ونه پيغمبراند] \* وفي عين المعانى هم ثمانية عشر [ و بعضى آنندك قصه ايشان نخوانده ايم برتو اما نام ايشان دانسته اليسع وغيراو و بعضى آنست كه نه نام ايشان دانسته ونه قصه ايشان شنیده و در ايمان بديشان تعيين عدد و معرفت ايشان بانساب واسمى شرط نيست ] وعن على رضى الله عنه ان الله بعث نبيا اسود \* وفي التكملة عبدا حبشيا وهو ممن لم يقصص الله عليه \* يقول الفقير لعل معناه ان الله بعث نبيا اسود الى السودان فلا يخالف ماورد من ان الله تعالى ما بعث نبيا الا حسن الاسم حسن الصورة حسن الصوت وذلك لان في كل جنس حسنا بالنسبة الى جنسه . والحاصل ان المذكور قصصهم من الانبياء افراد معدودة وقد قيل عدد الانبياء مائة واربعة وعشرون الفا \* قال في شرح المقاصد روى عن ابى ذر الغفارى رضى الله عنه انه قال قلت لرسول الله عليه السلام كم عدد الانبياء فقال ( مائة الف واربعة وعشرون الفا ) فقلت فكم الرسل فقال ( ثلاثمائة وثلاثة عشر جا غفيرا ) لكن ذكر بعض العلماء ان الاولى ان لا يقتصر على عددهم لان خبر الواحد على تقدير اشتماله على جميع الشرائط لا يفيد الا الظن ولا يعتبر الا في العمليات دون الاعتقادات وههنا حصر عددهم يخالف ظاهر قوله تعالى ( منهم من قصصنا ) الخ . ويحتمل ايضا مخالفة الواقع وانبات من ليس بنبي ان كان عددهم في الواقع اقل مما يذكر ونفى النبوة عن هونجى ان كان اكثر فالاولى عدم التنصيص على عدد . وفي رواية ( مائتا الف واربعة وعشرون الفا ) كما في شرح العقائد للتفتازانى \* قال ابن ابى شريف في حاشيته لم ار هذه الرواية \* وقال المولى محمد الرومى في المجالس ومما يجب الايمان به الرسل والمراد من الايمان بهم العلم بكونهم صادقين فيما اخبروا به عن الله فانه تعالى بعثهم الى عبادهم ليلفؤهم امره ونهيه ووعدده ووعيده وايدهم بالمعجزات الدالة على صدقهم اولهم آدم و آخرهم محمد عليه السلام فاذا آمن بالانبياء السابقة فالظاهر انه يؤمن بانهم كانوا انبياء في الزمان الماضي لافي الحال اذ ليست شرائعهم بباقية واما الايمان بسيدنا محمد عليه السلام فيجب بانه رسولنا في الحال وخاتم الانبياء والرسل فاذا آمن بانه رسول ولم يؤمن بانه خاتم الرسل لانسخ لدينه الى يوم القيامة لا يكون مؤمنا ومن قال آمنت بجميع الانبياء ولا اعلم آدم نبى ام لا فقد كفر ثم انه لم يبين في القرآن عدد الانبياء كمهم وانما المذكور فيه باسم العلم على ما ذكر بعض المفسرين ثمانية وعشرون وهم آدم ونوح وادريس وصالح وهود وابراهيم واسماعيل واسحاق ويوسف ولوط ويعقوب وموسى وهارون وشعيب وزكريا ويحيى وعيسى وداود وسليمان والياس واليسع وذوالكفل وايوب ويونس ومحمد وذوالقرنين وعزير ولقمان على القول بنبوة هذه الثلاثة الاخيرة وفي الامالى

وذو القرنين لم يعرف نبييا \* كذا لقمان فاحذر عن جدال

وذلك لان ظاهر الادلة يشير الى نفي النبوة عن الاتى وعن ذى القرنين ولقمان ونحوهما كتعبق فانه عليه السلام ( قال لادرى أهونى ام ملك ) وكالحضر فانه قيل نبى وقيل ولى وقيل رسول فلا ينفى لاحد ان يقطع بنبى او انبات فان اعتقاد نبوة من ليس بنبي كفر كاعتقاد نفي نبوة

نبي من الانبياء، يعني اذا كان متفقاً على نبوته او عدم نبوته واما اذا كان فيه خلاف فلا يكفر لانه كالدليل الظني والكفر في القطعي \* وفي فتح الرحمن في سورة البقرة والمذكورون في القرآن باسم العلم ستة وعشرون نبيا وهم محمد وآدم وادريس ونوح وهود وصالح وابراهيم ولوط واسماعيل واسحاق ويعقوب ويوسف وايوب وذوالكفل وشعيب وموسى وهارون وداود وسليمان وعزير ويونس وزكريا ويحيى وعيسى واليسا واليسع صلوات الله عليهم اجمعين واشير الى اسمويل بقوله تعالى ( وقال لهم نبيهم ) واشير الى ارميا بقوله ( أوكلذي مرّ على قرية ) واشير الى يوشع بقوله ( واذا قال موسى لفتاه ) واشير الى اخوة يوسف بقوله ( لقد كان في يوسف واخوته ) والاسباط ذكرها اجمالاً وهم من ذرية اولاد يعقوب الاثني عشر نبيا وكان فيهم انبياء وفي لقمان وذو القرنين خلاف كالحضر ائمه \* قال بعض الحكماء يجب على المؤمن ان يعلم صيانه ونسائه وخدمه اسماء الانبياء الذين ذكرهم الله تعالى في كتابه حتى يؤمنوا بهم ويصدقوا بجميعهم ولا يظنوا ان الواجب عليهم الايمان بمحمد عليه السلام فقط لا غير فان الايمان بجميع الانبياء سواء ذكر اسمه في القرآن او لم يذكر واجب على المكلف فمن ثبت تعينه باسمه يجب الايمان به تفصيلاً ومن لم يعرف اسمه يجب الايمان به اجمالاً - وحكي - ابن قتيبة في المعارف ان الانبياء مائة الف واربعة وعشرون الفا الرسل منهم ثلاثمائة وخمسة عشر منهم خمسة عبرانيون وهم آدم وشيث وادريس ونوح وابراهيم وخمسة من العرب هود وصالح واسماعيل وشعيب ومحمد عليهم السلام \* قال في التكملة هذا الذي ذكر ابن قتيبة لا يصح لانه قد روى انه كان من العرب نبي آخر وهو خالد بن سنان بن غيث وهو من عبس بن بغيض روى عن النبي عليه السلام انه قال فيه ( ذلك نبي اضاعه قومه ) وردت ابنته على رسول الله عليه السلام فسمعتة يقرأ ( قل هو الله احد ) فقالت كان ابي يقول هذا \* قال ابن قتيبة واول انبياء بني اسرائيل موسى وآخرهم عيسى \* قال في التكملة صاحبها وهذا عندى غير صحيح لانه ان اراد اول الرسل فقد قال الله تعالى حكاية عن قول الرجل المؤمن من آل فرعون ( ولقد جاءكم يوسف من قبل بالبينات ) فقد اخبرانه ارسل اليهم يوسف وهو اما ابن يعقوب او ابن افراسيم بن يوسف بن يعقوب على الخلاف المتقدم وان اراد النبوة خاصة فيوسف واخوته انبياء، وهم بنو اسرائيل لان يعقوب عليه السلام هو اسرائيل واول الانبياء آدم وآخرهم محمد عليهم السلام ٢ وروى ابن سلام وغيره عن عائشة رضي الله عنها انها قالت لا تقولوا لاني بعد محمد وقولوا خاتم النبيين لانه ينزل عيسى بن مريم حكماً عدلاً واماماً مقسطاً فيقتل الدجاء ويكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية وتضع الحرب اوزارها \* قال في التكملة وقول عائشة لا تقولوا لاني بعد محمد انما ذكر والله اعلم لثلاثتهم المتوهم رفع ما روى من نزول عيسى بن مريم في آخر الزمان وعلى الحقيقة فلاني بعد رسول الله عليه السلام لان عيسى وان نزل بعده فهو موجود قبله حتى الى ان ينزل واذا نزل فهو متبع لشريعته مقاتل عليها فلا يخلق نبي بعد محمد ولا يتجدد شريعة بعد شريعته فعلى هذا يصح ولا نبي بعده . وقد روى في اسماء النبي عليه السلام في كتاب النبال وغيره والمقاب الذي ليس بعده

نبی فهذه زيادة وان لم يذكرها مالك فهي موجودة في غير الموطأ ويحتمل ان تكون من قبل النبي او من قبل الراوى فان كانت من قبل النبي عليه السلام فحسبك بها حجة وان كانت من قبل الراوى فقد صح بها ان اطلاق هذا اللفظ غير متمنع ولا معارضة بينه وبين حديث عائشة كما ذكرنا والمراد به لا تقولوا لانبي بعده يعنى لا يوجد في الدنيا نبى فان عيسى ينزل الى الدنيا ويقاتل على شريعة النبي عليه السلام والمراد بقوله عليه السلام في الحديث والعاقب الذى ليس بعده نبى ولا يبعث بعده نبى ينسخ شريعته وهذا معنى قوله ( وخاتم النبيين ) اى الذى ختمت النبوة والرسالة به لان نبوة عيسى قبله قبوته عليه السلام ختمت النبوات وشريعته ختمت الشرائع انتهى ما فى التكملة وفى التأويلات النجمية تشير الآية الى ان الحكمة البالغة الازلية اقتضت انابعت قبلك رسلا ونجى عليهم وعلى ائمتهم احوالا ثم نقص عليك من انبائهم ما ثبت به فؤادك وتؤدبك بتأديهم لتعظ بهم ولا تقدمك بالرسالة عليهم ليعظوك بك فان السعيد من يتعظ بغيره

هر طييدن قاصدى باشد دل آكاهرا

( ومنهم من لم نقصص عليك ) لاستغنائك عن ذلك تخفيفا لك عما لا يعينك وهذا اشارة الى العناية فيما قصص عليه وفيما لم يقصص عليه ﴿ وما كان لرسول ﴾ اى وما صح وما استقام لرسول منهم ﴿ ان يأتى بآية ﴾ تقترح عليه [ يعنى بيارد معجزه كه نشانه نبوت او باشد ] ﴿ الا باذن الله ﴾ فان المعجزات تشعب قنونها عطايا من الله تعالى قسمها بينهم حسبما اقتضته مشيئته المبنية على الحكم البالغة كسائر القسم ايسر لهم اختيار في اثار بعضها ولا استبداد بآيان المقترح بها \* وفيه تسلية لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كأنه قيل ما من رسول من قبلك سواء كان مذكورا او غير مذكور اعطاه الله آيات معجزات الاجادله قومه فيها وكذبوه عنادا وعبا فصبروا وظفروا فاصبر كما صبروا تظفرو كما ظفروا : وفى المتنوى

صدهزاران كيميا حق آفريد \* كيميائي همچو صبر آدم نديد

﴿ فاذا جاء امر الله ﴾ بالعذاب فى الدنيا والآخرة ﴿ قضى بالحق ﴾ حكم بين الرسل ومكذبيهم بانجاء الحق واهلاك المبطل وتعذيبه ﴿ وخسر ﴾ هلك او تحقق وتبين انه خسر ﴿ هنالك ﴾ اى وقت مجيئ امر الله وهو اسم مكان استعير للزمان ﴿ المبطلون ﴾ اى المتمسكون بالباطل على الاطلاق فيدخل فيهم المعاندون المقترحون دخولا اوليا \* قال فى القاموس الباطل ضد الحق وابطل جاء بالباطل فالمبطل صاحب الباطل والمتمسك به كما ان الحق صاحب الحق والعامل به ولم يقل وخسر هنالك الكافرون لما سبق من تقيض الباطل الذى هو الحق كفاى برهان القرآن \* وفى الآية اشارة الى انه يجب الرجوع الى الله قبل ان يجيئ امره وقضاؤه بالموت والعذاب فانه ليس بعده الا الاحزان

تو پيش از عقوبت در عفو كوب \* كه سودى ندارد فغان زير جوب

چه سود از بشيائى آيد بكف \* چو سرمايه عمر كردى تلف

كسى كرجه بد كرد هم بدنكرد \* كه پيش از قيامت غم خویش خورد

در اوائى دفتر سوم در بيان صبر كردن ايمان عليه السلام چون بدكه داود عليه السلام الخ

يعنى [ يدعى از قیامت موت زیرا که مرد قیامت او برخاست ] ﴿الله الذى جعل لكم الانعام﴾  
 اى خالق الابل لاجلكم ومصلحتكم جمع نعم بفتحتين وهو فى الاصل الرأية والكثير  
 استعماله فى الابل ﴿لتركبوا منها ومنها تأكلون﴾ من لابتداء الغاية ومعناها ابتداء الركوب  
 والاكل منها اى تعلقهما بها اول التبعية اى لتركبوا وتأكلوا بعضها لاعلى ان كلا من الركوب  
 والاكل مختص ببعض معين منها بحيث لا يجوز تعلقه بما تعلق به الآخر بل على ان كل بعض منها  
 صالح لكل منهما وتغيير النظم فى الجملة الثانية لمراعاة الفواصل مع الاشعار باصالة الركوب لان  
 الغرض انما يكون فى المنافع والركوب متعلق بالمنفعة لانه اتلاف المنفعة بخلاف الاكل فانه متعلق  
 بالعين لانه اتلاف العين ولا يقدح فى ذلك كون الاكل ايضا من المنافع ولهذا جاء ﴿لتأكلوا منه لحما  
 طريا﴾ ﴿ولكم فيها منافع﴾ اخر غير الركوب والاكل كالبانها واوبارها وجلودها ﴿ولتبلغوا  
 عليها حاجة فى صدوركم﴾ اى فى قلوبكم بحمل انقالكم عليها من بلد الى بلد \* وقال الكاشفى  
 [ تابر سيد بمسافرت برآن بحاجتى که در سينهاى شهاست ارسود ومعامله ] وهو عطف على  
 قوله لتركبوا منها وحاجة مفعول لتبلغوا ﴿وعليها﴾ اى على الابل فى البر ﴿وعلى النمل﴾  
 اى السفن فى البحر ﴿تحمّلون﴾ نظير ﴿وحملناكم فى البر والبحر﴾ قال فى الارشاد ولعل المراد به  
 حمل النساء والولدان عليها بالهودج وهو السر فى فصله عن الركوب والجمع بينهما وبين النمل  
 لما بينهما من المناسبة التامة حتى تسمت سفائن البر وانما قال وعلى النمل والميقل فى الملك كما قال  
 ﴿قلنا احمل فيها﴾ لانه زوجه اى ازواج ويطلق قوله ﴿وعليها﴾ فان محمولات الانعام مستعملة عليها  
 فذكرت كلمة الاستعلاء فى النمل ايضا للمشاكلة \* وفى المدارك الايعاء ومعنى الاستعلاء كلاجها  
 مستقيم لان النمل وعاء لمن يكون فيها حمله له يستعملها فلما صح المعنىان صحت العبارة  
 \* وقال بعض المفسرين المراد بالانعام فى هذا المقام الازواج الثمانية وهى الابل والبقر والضأن  
 والمعز باعتبار ذكورتها وانوثتها فعنى الركوب والاكل منها تعلقهما بالكل لكن لاعلى ان  
 كلا منهما يجوز تعلقه بكل منها ولاعلى ان كلا منهما مختص ببعض معين منها بحيث لا يجوز تعلقه  
 بما تعلق به الآخر بل على ان بعضهما يتعلق به الاكل فقط كالغنم وبعضهما يتعلق به كلاهما كالابل  
 والبقر والمنافع اتم الكل وبلوغ الحاجة عليها بعم البقر \* وفى الآية اشارة الى ان الله تعالى  
 خلق النفس البهيمية الحيوانية لتكون مركبا لروحكم العلوى ﴿ولتبلغوا عليها حاجة فى صدوركم﴾  
 من مشاهدة الحق ومقامات القرب ولكم فى صفاتها منافع وهى الشهوة الحيوانية ومنفعتها  
 انها مركب العشق والغضب وان مركب الصلابة فى الدين والحرس مركب الهمة وبهذه  
 المركب يصل السالك الى المراتب العلية كما قال ﴿وعليها وعلى النمل﴾ اى صفات القلب  
 ﴿تحمّلون﴾ الى جوار الحق تعالى

چون بیخبران دامن فرصت مده از دست \* تاهست پروبال ز عالم سفرى كن

﴿وبربكم آياته﴾ دلالة الدالة على كمال قدرته ووفور رحمته ﴿فأى آيات الله تنكرون﴾  
 فان كلامها من الظهور بحيث لا ينكاد يجزأ على انكارها من له عقل فى الجملة وهو ناصب لآى  
 وازافة الآيات الى الاسم الجليل لتربية المهابة ونهويل انكارها فان قلب كان الظاهر ان

يقال فاية آيات الله بناء، التائيت لكون أى عبارة عن المؤنث لاضافته اليها \* قلت تذكير أى هو الشائع المستفيض والتائيت قليل لان التفرقة بين المذكر والمؤنث فى الاسماء غير الصفات نحو حمار وحمار وانسان وانسانة غريب وهى فى أى اغرب لابهامه فان قصد التميز والتفرقة ينافى الابهام وهذا فى غير النداء فان اللغة الفصيحة الشائنة ان تؤنث ايا الواقعة فى نداء المؤنث كما فى قوله تعالى ﴿يا ايها النفس المطمئنة﴾ ولم يسمع ان يقال يا ايها المرأة بالتذكير \* اعلم ان جميع اجزاء العالم آيات بينات وحجج وانحات ترشدك الى وحدانية الله تعالى وكمال قدرته لكن هداية الله تعالى الى جهة الارشاد وكيفيته اصل الاصول \* قال بعض الكبار فى سبب توبته كنت مستلقيا على ظهري فسمعت طيورا يسبحن فاعرضت عن الدنيا واقبلت على المولى وخرجت فى طلب المرشد فلقيت ابا العباس الخضر فقال لى اذهب الى الشيخ عبدالقادر فانى كنت فى مجلسه فقال ان الله جذب عبدا اليه فارسله الى اذالقيته قال فلما جئت اليه قال مرحبا بمن جذبه الرب بالسنة الطيب وجمع له كثيرا من الخير فاذا اراد الله بعبده خيرا يجذبه اليه بما شاء ولا تفرقة بين شئ وشئ فمن له بصيرة يرى فى مرأى الاشياء جمال الوحدة

محقق همى پند اندر ابل \* كه در خوب روياں چين وچكل

\* ثم ان اعظم الآيات انبياء الله واولياؤه اذ تجلى الحق من وجوههم بنعت العزة والكبرياء للعالمين وأى منكر اعظم ممن ينكر على هذه الآيات الساطعة والبراهين الواضحة \* قال سهل اظهر آياته فى اوليائه وجعل السعيد من عباده من صدقهم فى كراماتهم واعمى اعين الاشقياء عن ذلك وصرف قلوبهم عنهم ومن انكر آيات اوليائه فانه ينكر قدرة الله فان القدرة الالهية تظهر على الاولياء الامارات لاهم بانفسهم يظهرونها والله تعالى يقول ﴿ويريكم آياته فآى آيات انه تنكرون﴾ ثم ان الانكار بعد التعريف والاعلام اشد منه قبله فطوبى لمن اخذ بإشارة المرشد وارشاده ولا يكون فى زمرة المنكرين الضالين \* قال حجة الاسلام العجب منك انك تدخل بيت غنى فتراه مزينا بانواع الزين فلا ينقطع تعجبك منه ولا تزال تذكره وتصف حسنه طول عمرك وانت تنظر الى بيت عظيم وهو العالم لم يخلق مثله لا تحدث فيه ولا تلتفت بقلبك ولا تفكر فى عجائبه وذلك لعمى القلب المانع عن الشهود والرؤية ونعم ما قيل

برك درختان سبز در نظر هوشيار \* هر ورقى دفترست معرفت كردكار

ولا بد لتحصيل هذه المرتبة من التوسل بالاسباب واعظمتها الذكر فى جميع الاوقات الى ان يفتح مفتاح الابواب ﴿فلم يسيرا﴾ الهمزة للاستفهام التويخى والفاء للعطف على مقدر اى اقموا اى قومك وهم قريش فلم يسيرا ولم يسافروا ﴿فى الارض﴾ [در زمين عاد ونمود] ﴿فينظروا﴾ ويعتبروا جواب الاستفهام: وبالفارسية [تابنكرندكه] ﴿كيف كان﴾ [چه كونه بود] ﴿عاقبة الذين من قبلهم﴾ من الامم المهلكة يعنى انهم قد ساروا فى اطراف الارض وسافروا الى جانب الشام واليمن وشاهدوا مصارع المكذبين من الامم السالفة وآثارهم فليحذروا من مثل عذابهم فلا يكذبوك يا محمد \* ثم بين مبادئ احوال الامم المتقدمة وعواقبها فقال ﴿كانوا﴾ اى تلك الامم ﴿اكثر﴾ عددا ﴿منهم﴾ اى من قومك ﴿واشد﴾

قوة في الابدان والعدد و آثارا في الارض باقية بعدهم من الابنية والقصور والمصانع وهي جمع مصنعة بفتح الذون وضمها شئ كالخوض يجمع فيه ماء المطر ويقال له الصهر يجمع ايضا وتغلظ فيه العامة من الاتراك فيقولون صارنج واكثر بلاد العرب محتاجة الى هذا لقلة الماء الجارى والآبار وفي التأويلات النجمية (وآثارا في الارض) بطول الاعمار وقيل هي آثار اقدامهم في الارض بعظم اجرامهم - وحكى - عن الشيخ محي الدين بن العربي قدس سره انه قال قد اجتمعت بجماعة من قوم يونس عليه السلام سنة خمس وثمانين وخمسمائة بالاندلس حيث كنت فيه وقست اثر رجل واحد منهم في الارض فرايت طول قدمه ثلاثة اشبار وثلاثي شبر فيم اغنى عنهم فيل اغنى عنه كذا اذا كفاه ونفعه وهو اذا استعمل بعن يتعدى الى مفعول كما سبق اى لم يغن عنهم لم يدفع ولم ينفع ما كانوا يكسبون كسبهم او مكسوبهم من الاموال والاولاد وترتيب المساكر فاذا لم تقدم تلك الممكنة العظيمة الاحيية والحسار فكيف هؤلاء الفقراء المساكين . ويجوز ان تكون مالا الى استفهامية بمعنى اى شئ اغنى عنهم ذلك وما الثانية على التقديرين فاعل اغنى وهذه الفاء بيان عاتبة كثرتهم وشدة قوتهم وما كانوا يكسبون بذلك زعماء منهم ان ذلك ينشئ عنهم فلم يترتب عليه الاعداء الاغناء فهذا الاعتبار جرى مجرى النتيجة وان كان عكس الغرض وتقيض المطلوب كما في قولك وعظنه فلم يتعظ اى لم يترتب عليه الاعداء الاغناظ مع انه عكس المتوقع فلم اجاجتهم رسلهم بالبينات بالمعجزات والدلالات الواضحة وهذه الفاء تفسير وتفصيل لما ابيهم واجل من عدم الاغناء فهى تعقيبية وتفسيرية اذ التفسير يعقب المفسر وقد كثر في الكلام مثل هذه الاء ومبناها على التفسير بعد الابهام والتفصيل بمد الاجمال فرحوا بما عندهم من العلم لقوله (كل حزب بما لديهم فرحون) اى اطهر والفرح بذلك واستحقاقه وا علم الرسل والمراد بالعلم ما لهم من العقائد الزائفة والشبه الباطلة كما قالوا لا نبعث ولا نعذب وما اظن الساعة قائمة ونحو ذلك وتسميتها علما مع ان الاعتقاد الغير المطابق للواقع حقه ان يسمى جهلا لا تهكم بهم فهى علم على زعمهم لافى الحقيقة او المراد علم الصنائع والتنجيم والطبائع وهو اى علم الطبائع علم الفلاسفة فان الحكماء كانوا يعنفون علوم الانبياء ويكتفون بما يكسبون بنظر العقل ويقولون نحن قوم مهتدون فلا حاجة بنا الى من يهديننا كما قل سقراط لما ظهر موسى عليه السلام نحن قوم مهذبون لا حاجة بنا الى تهذيب غيرنا : قال المغربي

علم بنى دينان رها كن جهل را حكمت مخوان \* از خيالات و ظنون اهل يونان دم مزن  
وكان يكتنى في الجاهلية بانى الحكم لانهم يزعمون انه عالم ذو حكمة فكناه النبي في الاسلام بانى جهل لانه لو كان له علم حقيقة لا آمن بالرسول عليه السلام : قال الحافظ

سراى ومدرسه وبحت علم وطاق ورواق \* جه سود چون دل دانا و چشم بينا نيست  
في التأويلات النجمية من العلم اى من شبه المقولات والخيالات والموهومات ويجوز ان يرجع عندهم للرسل على ان المراد بالعلم هو العلم الذى اظهره رسلهم وبفرح الكفار به فتحكم منه واستمروا به ويؤيده قوله تعالى في حقهم ما كانوا به يستبزون اى نزل



بالكفار واصابهم وبال استهزائهم بالانبياء واستحقارهم لعلومهم وما اخبروا به من العذاب ونجوه فلم يعجزوا الله في مراده منهم وفي المنشئ

آزدهان کثر کرد و ز تسخر بخواند \* مر محمد را دهانش کثر بماند [۱]  
 باز آمد کای محمد عفو کن \* ای ترا الطاف و علم من لدن  
 من ترا افسوس میکردم زجهل \* من بدم افسوس را منسوب و اهل  
 چون خدا خواهد که پرده کس درد \* میلس اندر طعنه پاکان برد  
 پس سپاس او را که مارا در جهان \* کرد پیدا از پس پیشینیان [۲]  
 تا شنیدم آن سیاستهای حق \* بر قرون ماضیه اندر سبق  
 تا که ما از حال آن کرکان یش \* همچو روبه پاس خود داریم بیش  
 امت مرحومه زین روخواند مان \* آن رسوک حق و صادق در بیان  
 استخوان و بشم آن کرکان عیان \* بنکرید و پند گیرید ای مهمان  
 عاقل از سر بنهد این هستی و باد \* چون شنید آنجام فرعونان و عاد  
 ورنه بنهد دیگران از حال او \* عبرتی گیرند از اضلال او  
 نسأل الله التوفيق للعالم الذي يوصل الى التحقيق

نتوان بقیل و قال ز ارباب حال شد \* منم نمی شود کسی از گفت و کوی کنج  
 فلا بد من الانقياد للحق والاجتهاد في العمل : قال الحنبدی

در علم محققان جدل نیست \* از علم مراد جز عمل نیست

\* قال في الروضة صلى الحجاج في جنب ابن المسيب فرآه يرفع قبل الامام ويضع رأسه فلما  
 سلم اخذ بنوبه حتى فرغ من صلاته ودعائه ثم رفع نعله على الحجاج فقال ياسارق ويا خائن  
 تصلى على هذه الصفة لقد هممت ان اضرب بها وجهك وكان الحجاج حابجا فرجع الى الشام  
 وجاء واليا على المدينة ودخل من فوره المسجد قاصدا بحاجس سعيد بن المسيب فقال له انت  
 صاحب الكلمات قال نعم انا صاحبها قال جزاك الله من معلم ومؤدب خيرا ماصليت بعدك  
 الاذا كرا قولك فلا بد من الحركة بمقتضى العلم ﴿ فلما رأوا ﴾ اي الامم السالفة المكذبة  
 ﴿ بأسنا ﴾ شدة عذابنا في الدنيا ووقعوا في مذلة الحية ومنه قوله تعالى ﴿ بعذاب بئيس ﴾  
 اي شديد ﴿ قالوا ﴾ مضطرين ﴿ آمنا بالله وحده ﴾ [بخداي يکنا] ﴿ وكفرنا بما كنا به ﴾  
 اي بسبب الايمان به يعنون الاصنام ﴿ مشركين ﴾ يعنى [از انباز که می کفتم بزار و بری  
 کشتیم] وهذه الفاء لجرد التعقيب وجعل ما بعدها تابعا لما قبلها واقعا عقبيه لان مضمون  
 قوله تعالى ﴿ فلما جاءتهم ﴾ الخ هو انهم كفروا فصار مجموع الكلام بمنزلة ان يقال فكفروا ثم  
 لما رأوا بأسنا آمنوا ﴿ فلم يك ﴾ اصله لم يكن حذف التون لكثرة استعماله ﴿ ينفعهم ايمانهم ﴾  
 اي تصديقهم بالوحدانية اضطرارا وقوله ايمانهم يجوز ان يكون اسم كان وينفعهم خبره  
 مقدما عليه وان يكون فاعل ينفعهم واسم كان ضمير الشأن المستتر فيه ﴿ لما رأوا بأسنا ﴾ اي  
 عند رؤية عذابنا والوقوع فيه لامتناع قبوله. حينئذ امتناعا عاديا كما يدل عليه قوله ﴿ سنة الله ﴾

الح زيرا در وقت معاينة عذاب تكليف مرتفع ميشود و ايمان در زمان تكليف مقبولست نه در وقت يأس [ فامتنع القبول لانهم لم يأتوا به في الوقت المأمور به ولذلك قيل فلم يك بمضى لم يصح ولم يستقم فانه ابلغ في نفي النفع من لم ينفعهم ايمانهم وهذه الغاية للعطف على آمنوا كأنه قيل فآمنوا فلم ينفعهم لان النافع هو الايمان الاختياري الواقع مع القدرة على خلافه ومن عين زول العذاب لم يبق له القدرة على خلاف الايمان فلم ينفعه وعدم نفعه في الدنيا دليل على عدم نفعه في الآخرة ﴿سنة الله التي قد دخلت في عبادته﴾ قوله سنة من المصادر المؤكدة و خلت من الحلوة يستعمل في الزمان والمكان لكن لما تصور في الزمان المضي فسر اهل اللغة قولهم خلا الزمان بقولهم مضى وذهب اي سن الله عدم قبول ايمان من آمن وقت رؤية البأس ومعاينته سنة ماضية في عبادته مطردة اي في الائم السالفة المكذبة كلها ويجوز ان ينتصب سنة على التحذير اي احذروا سنة الله المطردة في المكذبين السابقين . والسنة الطريقة والمادة السلوكية وسنة الله طريقة حكمته ﴿وخسر هنالك الكافرون﴾ قوله هنالك اسم مكان في الاصل موضوع للإشارة الى المكان قد استعير في هذا المقام للزمان لانه لما اشير به الى مدلول قوله ﴿لما رأوا بأسنا﴾ ولما للزمان تعين ان يراد به الزمان تشبيها له بالمكان في كونه ظرفا للفعل كالمكان . والمعنى على ما قال ابن عباس رضى الله عنهما هلك الكافرون بوحدانية الله المكذبون وقت رؤيتهم البأس والعذاب \* وقال الزجاج الكافر خاسر في كل وقت ولكنه تين لهم خسرانهم اذا رأوا العذاب ولم يرج فلاحهم ولم يقل وخسر هنالك المبطلون كما فيما سبق لانه متصل بايمان غير مجدد وقيض الايمان الكفر كما في برهان القرآن اي فحسن موقعه كما حسن موقع قوله المبطلون على ما عرف سره في موقعه \* اعلم ان في ايمان البأس واليأس تفاصيل اقررها لك فانظر ماذا ترى قال في الامالى

وما ايمان شخص حال بأس \* بمقبول لفقد الامثال

قوله بأس بالبلاء الموحدة وبسكون الهمزة لم يقل بأس بالبلاء المثناة لموافقة قوله تعالى ﴿فلم يك ينفعهم ايمانهم لما رأوا بأسنا﴾ فاشتمل على ما بالموحدة والمثناة واصل البأس الشدة والمضرة وحال البأس هو وقت معاينة العذاب وانكشاف ما جاءت به الاخبار الالهية من الوعد والوعيد وحال اليأس هو وقت الفراغ التي تظهر عندها احكام الدار الآخرة عاياه بعد تعطيل قواه الحسية ويستوى في حال البأس بالموحدة الايمان والتوبة لقوله تعالى ﴿فإليك ينفعهم﴾ الآية ورجاء الرحمة انما يكون في وقته وبظهور الوعيد خرج الوقت من اليد ولم يتصور الامثال ووقع الايمان ضروريا خارجا عن الاختيار ألا ترى ان ايمان الناس لا يقبل عند طلوع الشمس من مغربها لانه ايمان ضروري فلا يعتبر لانه يجوز ان يكون ايمان المضطر افترض النجاة من الهلاك بحيث لو تخاصص لعاد لما اعتاد \* وقد قال العلماء الرغبة في الايمان والطاعة لا تنفع الا اذا كانت تلك الرغبة رغبة فيه لكونه ايمانا وطاعة . واما الرغبة فيه اطلب الثواب والخوف من العقاب فغير مفيد كما في حواشي الشيخ في سورة الانعام : وفي المستوى

آن ندامت از نتيجه رنج بود \* بي زعقل روشن چون كنچ بود

(چونكه)

در اواسط دفتر چهارم در بيان آنگاه كه كردن ايمان وقت زيارتي است

جونكه شد رنج آن ندامت شد عدم \* مى نيرزد خاك آن توبه ندم  
ميكند او توبه و پير خرد \* بانك لوردوا لصادوا ميزند

فيكون الايمان والندم وقت ظهور الوعيد الديوى كالايمن والندم وقت وجود الوعيد الاخرى بلافرق فكما لاينفع هذا كذلك لاينفع ذلك لان الآخرة وما في حكمها من مقدماتها في الحكم سواء ولذلك ورد من مات فقد قامت قيامته وذلك لان زمان الموت آخر زمان من ازمة الدنيا واول زمان من ازمة الآخرة فباتصال زمان الموت بزمان القيامة كان في حكمه فايمن فرعون وامثاله عند الفرق ونحوه من قبيل ما ذكر من الايمان الاضطرابى الواقع عند وقوع الوعيد الذى ظهوره في حكم ظهور احوال الآخرة ومشاهدته في حكم مشاهدة العذاب الاخرى . فحال البأس بالوحدة كحال الفرغرة من غير فرق فكما لايقبل الايمان حال الفرغرة فكذا حال البأس ففرعون مثالا لم يقبل ايمانه حال الفرق لكونه حال البأس وان كان قبل الفرغرة فانهم جدا فانه من مزالق الاقدام \* واما ايمان البأس بالياء المثناة التحتية وهو الايمان بعد مشاهدة احوال الآخرة ولا تكون الا عند الفرغرة ووقت زرع الروح من الجسد ففي كتب الفتاوى انه غير مقبول بخلاف توبة البأس فانها مقبولة على المختار على ما في هداية المهديين لان الكافر اجنبي غير عارف بالله وابتدا ايمانا والفساق عارف وحاله حال البقاء والبقاء اسهل من الابتداء . فمثل ايمان البأس شجر غرس في وقت لا يمكن فيه النماء ومثل توبة البأس شجر نابت اثمر في الشتاء عند ملائمة الهواء . والدليل على قبول التوبة مطلقا قوله تعالى ( وهو الذى يقبل التوبة عن عباده ) هكذا قالوا وهو يخالف قوله تعالى ( وانست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر احدهم الموت قل انى تبت الآن ) \* قال البغوى في تفسيره لا تقبل توبة عاص ولا ايمان كافرا ذائقة بالموت انتهى ومراده عند الاشراف على الموت والصيرورة الى حال الفرغرة والا فقد قل المحققون قرب الموت لا يمنع من قبول التوبة بل المانع من قبولها مشاهدة الاحوال التى عندها يحصل العلم بالله تعالى على سبيل الاضطراب على ما في حواشى ابن الشيخ في سورة النساء \* وقرب الموت لا ينافي التيقن بالموت بظهور اسبابه واماراته دل عليه قوله تعالى ( كتب عليكم اذا حضر احدكم الموت ان ترك خيرا الوصية ) الآية اى عند حضور اماراته وظهور آثاره من العلل والامراض اذا لاقتدار على الوصية عند حضور نفس الموت . ومن هذا القليل ما في روضة الاخبار من انه قال عمرو بن العاص رضى الله عنه عند احتضاره لابنه عبد الله يا بنى من يأخذ المال بما فيه من التبعات ان قال من جدع الله الله ثم قال احملوه الى بيت مال المسلمين ثم دعا بالغل والقيد فابسهما ثم قل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ( ان التوبة مبسوطة ما لم يغرغر ابن آدم بنفسه ) ثم استقبل القبلة فقال اللهم امرتنا فعصينا ونهيتنا فارتكبنا هذا مقام العائذ بك فان تمف فاهل العفو انت وان تعاقبت فيما قدمت يداى لا اله الا انت سبحانك انى كنت من الظالمين \* ثمت وهو مغلول مقيد فباغ الحسن بن على رضى الله عنهما فقال استسلم الشيخ حين ايقن بالموت ولعله ينفعه انتهى . واتى بصيغة الترجي

لانه لا قطع وهو من باب الارشاد ايضا على ما حكى انه لما مات عثمان بن مظعون رضى الله عنه وهو اخوه عليه السلام، من الرضاة وغسل وكفن قبل النبي عليه السلام بين عينيه وبكى وقالت امرأته خولة بنت حكيم رضى الله عنها طبت هنيئا لك الجنة يا ابا السائب فنظر اليها النبي عليه السلام نظرة غضب وقال (وما يدريك) فقالت يا رسول الله مارسك وصاحبك فقال عليه السلام (وما درى ما يفعل بي) فاشفق الناس على عثمان رضى الله عنه \* ثم ان السبب في عدم قبول التوبة عند الاحتضار انا مكلفون بالايمان الغيبي لقوله تعالى (الذين يؤمنون بالغيب) وفي ذلك الوقت يكون الغيب عيانا فلا تصح. وايضا لاشبهة في ان كل مؤمن عاص يندم عند الاشراف على الموت وقد ورد (ان التائب من الذنب كمن لا ذنب له) فيلزم منه ان لا يدخل احد من المؤمنين النار. وقد ثبت ان بعضهم يدخلونها. واما قولهم ان من شرط التوبة عن الذنب العزم على ان لا يعود اليه وذلك انما يتحقق مع ظن التائب التمكن من العود فيخالفه ما قال الآمدى انه اذا اشراف على الموت اى قرب من الاحتضار فندم على فعله صحت توبته باجماع السلف وان لم يتصور منه العزم على ترك الفعل لعدم تصور الفعل فهو مستثنى من عموم معنى التوبة وهو الندم على الماضى والترك في الحال والعزم على ان لا يعود في المستقبل كما في شرح العقائد للمولى رمضان \* واما اطلاق الآية التى هى قوله تعالى (وهو الذى يقبل التوبة عن عباده) فمفيد بالآية السابقة وهى قوله تعالى (وايست التوبة) الآية وبقوله عليه السلام (ان الله يقبل توبة العبد ما لم يفرغ) اخبره الترمذى من حديث ابن عمر رضى الله عنهما وهو يشمل توبة المؤمن والكافر فالايان وكذا التوبة لا يعتبر حالة اليأس بالمشاة بخلافهما قبل هذه الحالة ولو بقليل من الزمان رحمة من الله تعالى لعباده المذنبين. فمضى الاحتضار هو وقت الفرغرة وقرب مفارقة الروح من البدن لاحضور اوائل الموت وظهور مقدماته مطلقا وقس عليه حال اليأس بالموحدة \* بقى انه لما قتل على رضى الله عنه من قال لا اله الا الله قال عليه السلام (لم تقتله يا علي) قال على علمت انه ما قال بقلبه فقل عليه السلام (هل شقت قلبه) فهذا يدل على ان ايمان المضطر والمكروه صحيح مقبول ولعله عليه السلام اطلع بنور النبوة على ايمان ذلك المقتول بخصوصه فقال في حقه ما قال والعلم عند الله المتعال هذا \* وذهب الامام مالك الى ان الايمان عند اليأس بالمشاة مقبول صحيح فقالوا ان الايمان عند اليقين صحيح عنده لو لم يرد الدليل ذلك الايمان فإيمان فرعون مثلا مردود عنده بدليل قوله (آلآن وقد عصيت قبل) الآية وانما لم يرد مالك مطلقا لعدم النصوص الدالة عنده على عدم صحة الايمان في تلك الساعة هكذا قالوا وفيه ضعف تام ظاهر واسناده الى مالك لا يخلو عن سماحة كما لا يخفى هذا ما تيسر لى في هذا المقام من الجمع والترتيب والترجيح والتهذيب ثم اسأل الله لى ولكم ان يشد عضدنا بقوة الايمان ويحلينا بحلية العيان والايقان ويحتم لنا بالخير والحسنى ويبشرنا بالرضوان والرفاق ويجعلنا من الطائرين الى جنابه والنازلين عند بابيه واللائقين بخطابه بجرمة الحواميم وما اشتملت عليه من السر العظيم

تمت حم المؤمن يوم السبت الثامن والعشرين من ذى القعدة الشريف من شهر سنة  
اثنى عشرة ومائة والف

﴿ تفسیر سورة حم السجدة وآبها ثلاث اواربع وخسون ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ حم ﴾ خبر مبتدأ محذوف ای هذه السورة مسماة بحم فيكون اطلاق الكتاب عليها في قوله كتاب الخ باعتبار انها من الكتاب وجزء من اجزائه \* وقيل حم اسم للقرآن فيكون اطلاق الكتاب عليه حقيقة وانما افتتح السورة بحم لان معنى حم بضم الحاء وتشديد الميم على ما قاله سهل قدس سره قضی ماهو کائن : یعنی [ بودنی همه بودم کردنی همه کردم راندنی همه راندم کزیدنی همه کزیدم پذیرفتی همه پذیرفتم برداشتی همه برداشتم افکندنی همه افکندم آنچه خواستم کردم آنچه خواهم کنم آنرا که پذیرفتم بدان نشکرم که ازو چنان دیدم بلکه عفو کنم و در گذارم و از گفته او باز نیایم ] ما یبدل القول \* ولما كانت هذه السورة مصدرة بذكر الكتاب الذي قدرت فيه الاحكام وبينت ناسب ان تفتح بحم بحم رعاية لبراعة الاستهلال \* وانما سميت هذه السورة السبع بحم لاشتراكها في الاشتمال على ذكر الكتاب والرد على المجادلين في آيات الله والحث على الايمان بها والعمل بمقتضاها ونحو ذلك \* قال بعض العرفاء معنى الحاء والميم ای هذا الخطاب والتزليل من الخيب الاعظم الى المحبوب المعظم . وايضا هو قسم ای بحياتي ومجدي هذا تنزيل او بحياتك ومشاعدتك يا حيي يا مجبوبي او بالحجر الاسود والمقام فانهما ياقوتتان من يواقيت الجنة وسران عظيمان من اسرار الله فناسب ان يقسم بهما . او هذه الحروف تنزيل الخ نزل بها جبرائيل عليه السلام من عند الله [ ميگويد اين حروف تهجي که حاویم ازان جمله است فرو فرستاده رحمانست چنانکه کودک را کوي چومي آموزي يا کوي در لوح چه نوشته کويد الف وباء نه خود اين دو حرف خواهد بلکه جمله حروف تهجي خواهد اين همچنان است و حروف تهجي بر آدم عليه السلام نازل بوده و قرآن مشتمل شده بر آن جمله ] فهي اصل کل منزل وفي الحديث (من قرأ القرآن فاعربه) یعنی [ هر که خواند قرآنرا و لحن نکند دروي ] (نله بكل حرف خمسون حسنة ومن قرأ و لحن فيه فله بكل حرف عشر حسنات أما اني لا اقول الم حرف بل الف حرف و لام حرف و ميم حرف ) \* يقول الفقير لعل سر العدد ان القراءة في الاصل للصلاة وكان اصل الصلوات الخمس خمسين فلذا اجرى الله تعالى على القارئ الفصيح بمقابلة كل حرف خمسين اجرا واما العشر فهي ادنى الحسنات كما قال الله تعالى ( من جاء بالحسنة فله عشر امثالها ) \* قال الكاشفي [ اسم اعظم الهی در حروف مقطعه مخفیست و هر کس در استخراج این قادر نیست ] : قال الکمال الخجندی قدس سره

کرت دانستن علم حروفست آرزو صوفي \* نخست افعال نیکو کن چه سود از خواندن اسماء تنزیل ﴿ خبر بعد خبر ای منزلة لان التعبير عن المفعول بالمصدر مجاز مشهور کقولهم

هذا الدرهم ضرب الامير اى مضروبه ومعنى كونها منزلة انه تعالى كتبها في اللوح المحفوظ  
وامر جبرائيل ان يحفظ تلك الكلمات ثم ينزل بها على رسول الله عليه السلام و يؤديها اليه  
فلما حصل تفهيم هذه الكلمات بواسطة نزول جبرائيل سعى ذلك تنزيلا والا فالكلام  
النفسي القائم بذات الله تعالى لا يتصور فيه النزول والحركة من الاعلى الى الاسفل ﴿من الرحمن  
الرحيم﴾ متعلق بتنزيل مؤكدا لما افاده التنوين من الفخامة الذاتية بالفخامة الاضافية ونسبة  
التنزيل الى الرحمن الرحيم للايذان بان القرآن مدار للمصالح الدينية والدنيوية واقع بمقتضى  
الرحمة الربانية وذلك لان المنزل بمن صفته الرحمة الغالبة لا بد وان يكون مدارا للمصالح  
كلها \* وقال الكاشفي (من الرحمن) [ازخداى بخشنده بهداية نفوس عوام (الرحيم) مهربان  
برعايت قلوب خواص] وفى التأويلات النجمية يشير بالحاء في حم الى الحكمة وباليم الى  
المسة اى من على عباده بتنزيل حكمة من الرحمن الازلى الذى سبق رحمة غضبه فخلق  
الموجودات برحمانية الرحيم الابدى الذى وسعت رحمته كل شئ الى الابد وهى كتاب  
\* قال بعض العارفين اذا فاض بحر الرحمة تلاشى كل زلة لان الرحمة لم تزل ولا تزال  
والزلة لم تكن ثم كانت وما لم يكن ثم كان كيف يقاوم ما لم يزل ولا يزال : قال الصائب  
محيط از جهره سيلاب كرد راه ميشويد \* چه اندیشه كسى با عفوق از كرد زلتها  
وقال الشيخ سعدى قدس سره

همی شرم دارم ز لطف كريم \* كه خوانم كنه پيش عفوش عظيم  
﴿كتاب﴾ خبر آخر مشتق من الكتب وهو الجمع فسمى كتابا لانه جمع فيه علوم الاولين  
والآخرين ﴿فصلت آياته﴾ بينت بالامر والتهى والحلال والحرام والوعيد والوعيد  
والقصص والتوحيد \* قال الراغب في قوله (احكمت آياته ثم فصلت) هو اشارة الى ما قال (تبياننا  
لكل شئ وهدى ورحمة) فمن انصف علم انه ليس في يد الخلق كتاب اجتمع فيه من العلوم  
المتنفة مثل القرآن ﴿قرأنا عربيا﴾ نصب على المدح اى اريد بهذا الكتاب المنفصل آياته  
قرأنا عربيا او على الحالية من كتاب لتخصه بالصفة ويقال لها الحال الموطئة وهو اسم  
جامد موصوف بصفة هى الحال فى الحقيقة وقد سبق غير مرة : والمعنى بالفارسية [درحالى كه  
قرآنست نازى يعنى بلغت عرب تا بسهولة خوانند وفهم كنند] وفى التأويلات  
النجمية يشير الى ان القرآن قديم من حيث انه كلام الله وصفته والعربية كسوة مخلوقة  
كساها الله تعالى ومن قال ان القرآن اعجيب يكفر لانه معارضة لقوله تعالى (قرأنا عربيا)  
وبوجود كمة عجمية فيه معربة لا يخرج عن كونه عربيا لان العبرة للاكثر وذلك كالفسطاس  
فانه رومى معرب بمعنى الميزان والسجيل فانه فارسى معرب سنك وكل والصلوات فانه  
عبرانى معرب صلواتا بمعنى المصلى والرقم فانه رومى بمعنى الكلب والطور فانه الجبل بالسريانى  
﴿لقوم﴾ اى عرب ﴿يعلمون﴾ اى كائنات لقوم يعلمون معانيه لكونه على لسانهم فهو  
صفة اخرى لقرآنا وفى التأويلات النجمية (اقوم يعلمون) العربية والعربية بحروفها مخلوقة  
والقرآن منزله عنها ﴿بشيرا﴾ صفة اخرى لقرآنا اى بشيرا لمن صدقه وعرف قدره وادى

حقه بالجنة والوصول ﴿ ونذيرا ﴾ لمن كذبه ولم يعرف قدره ولم يؤد حقه بالدار والفراق او بشيرا لمن اقبل الى الله بنعت الشوق ونذيرا لمن اقبل الى نفسه ونظر الى طاعته او بشيرا لاوليائه بنيل المقامات ونذيرا لهم يحذرهم من المخالفات لئلا يسقطوا من الدرجات او بشيرا بمطالعة الرُجاء ونذيرا بمطالعة الخوف او بشيرا للعاصين بالشفاعة والغفران ونذيرا للمطيعين ليستعملوا الادب والاركان في طاعة الرحمن او بشيرا لمن اخترناهم واصطفيناهم ونذيرا لمن اغويناهم ﴿ فاعرض اكثرهم ﴾ عن تدبره مع كونه على لغتهم والضمير لاهل مكة او العرب او المشركين دال عليه ما سيحي من قوله ﴿ وويل للمشركين ﴾ فهم لا يسمعون ﴿ سماع تفكر وتأمل حتى يفهموا جلالة قدره فيؤمنوا به ﴾ وفي التأويلات النجمية فاعرض اكثرهم عن اداء حقه فهم لا يسمعون بسمع القبول والانقياد \* وفيه اشارة الى ان الاقل هم اهل السماع وانما سمعوا بان ازال الله تعالى بلفظه ثقل الآذان فامتلاّت الاذهان بمعاني القرآن \* سئل عبدالله ابن المبارك عن بدء حاله فقال كنت في بستان فاكلت مع اخواني وكنت مولعا اى حريصا بضرب العود والطبور فقممت في جوف الليل والعود بيدى وطائر فوق رأسي يصيح على شجرة فسمعت الطير يقول ﴿ ألم يأن للذين آمنوا ان تخشع قلوبهم لذكر الله ﴾ الآية فقلت بلى و كسرت العود فكان هذا اول زهدى \* وقد ورد في التوراة انه تعالى قال « يا عبدي أما تستحي مني اذ يأتيك كتاب من بعض اخوانك وانت في الطريق تمشي فتعدل عن الطريق وتقعّد لاجله وتقرأ وتدبره حرفا حرفا حتى لا يفوتك منه شئ » وهذا كتابي ازلته اليك انظره كم فصلت لك فيه من القول وكم كررت فيه عليك لتأمل طوله وعرضه ثم انت معرض عنه او كنت اهون عليك من بعض اخوانك . يا عبدي يقعد اليك بعض اخوانك فتقبل عليه بكل وجهك وتصفى الى حديثه بكل قلبك فان تكلم متكلم او شغلك شاغل عن حديثه او مات اليه ان كف وها انا مقبل عليك ومحدث لك وانت معرض بقلبك عني أفجعتني اهون عندك من بعض اخوانك ، كذا في الاحياء ﴿ وقالوا ﴾ اى المشركون لرسول الله صلى الله عليه وسلم عند دعوته اياهم الى الايمان والعمل بما في القرآن ﴿ قلوبنا في اكنة ﴾ جمع كنان وهو الغطاء الذى يكنّ فيه الشئ اى يحفظ ويستر اى في غغطية متكافئة ﴿ مما تدعوننا اليه ﴾ اى تمنعنا من فهم ما تدعوننا اليه وتورده علينا وحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه وحذف متعلق حرف الجر ايضا شبهوا قلوبهم بالشئ المحوى الحاط بالغطاء المحيط له بحيث لا يصيبه شئ . من حيث تباعدها عن ادراك الحق واعتقاده \* قال سعدى المفتي ورد هنا كلمة في وفي الكهف على لان القصد هنا الى المبالغة في عدم القبول والاكنة اذا احتوت عليها احتواء الظرف على المظروف لا يمكن ان يصل اليها شئ وليست تلك المبالغة في على والسياق في الكهف للعظمة فيناسبه اداة الاستعلاء ﴿ وفي آذاننا وقر ﴾ اى صمم \* قال في القاموس الوقور نقل في الاذن او ذهاب السمع كله شبهوا اسماءهم بآذان بها صمم من حيث انها تسمع الحق ولا تميل الى استماعه ﴿ وفي التأويلات النجمية ﴾ ﴿ وفي آذاننا وقر ﴾ ما ينفعنا كلامك قالوه حقا وان قالوا على سبيل الاستهانة والاستهزاء لان قلوبهم في اكنة حب الدنيا وزينتها مقفولة

بقفل الشهوات والأوصاف البشرية ولو قالوا ذلك على بصيرة لكان ذلك منهم توحيدا فعرضوا للمقت لما فقدوا من صدق القلب ﴿ ومن بيننا وبينك حجاب ﴾ ستر عظيم وغطاء غليظ بمنعنا عن التواصل والتوافق ومن للدلالة عن ان الحجاب مبتدأ من الجانبين بحيث استوعب ما بينهما من المسافة المتوسطة المعبر عنها بالين ولم يبق ثمة فراغ اصلا فيكون حجابا قويا عريضا مانعا من التواصل بخلاف ما لوقيل بيننا وبينك حجاب فانه يدل على مجرد حصول الحجاب في المسافة المتوسطة بينهم وبينه من غير دلالة على ابتدائه من الطرفين فيكون حجابا في الجملة لا كما ذكر \* شبهوا حال انفسهم مع رسول الله عليه السلام بحال شيئين بينهما حجاب عظيم يمنع من ان يصل احدهما الى الآخر ويراها وبواقفه وانما اقتصروا على ذكر هذه الاعضاء الثلاثة لان القلب محل المعرفة والسمع والبصر اقوى ما يتوسل به الى تحصيل المعارف فاذا كانت هذه الثلاثة محجوبة كان ذلك اقوى ما يكون من الحجاب لمعذ بالله تعالى \* قال بعضهم قلوبهم في حجاب من دعوة الحق واسماهم في صمم من نداء الحق وهوائه وجعل بينهم وبين الحق حجاب من الوحشة والابانة ولذا وقموا في الانكار ومنعوا من رؤية الآثار

در چشم این سیاه دلان صبح کاذبست \* در روشنی اکر ید بیضا شود کسی  
﴿ فاعمل ﴾ على دينك ﴿ اننا عاملون ﴾ على ديننا ﴿ قل انما انا بشر مثلكم يوحى الى انما الهكم اله واحد ﴾ اى ما الهكم الا اله واحد لا غيره وهذا تلقين للجواب عما ذكره المشركون اى است من جنس مغاير لکم حتى يكون بيني وبينكم حجاب وتباين مصحح لتباين الاعمال والاديان كما ينبغي عنه قولكم فاعمل اننا عاملون بل انما انا بشر وادعى مثلكم مأمور بما امرتم به حيث اخبرنا جميعا بالتوحيد بخطاب جامع بيني وبينكم فان الخطاب في الهكم محكى منتظم للكل لا انه خطاب منه عليه السلام للكفرة كما في مثلكم \* وفي الآية اشارة الى ان البشر كاهم متساوون في البشرية مسدود دونهم باب المعرفة اى معرفة الله بالوحدانية بالآلات البشرية من العقل وغيره وانما فتح هذا الباب على قلوب الانبياء بالوحى وعلى قلوب الاولياء بالشواهد والكشوف وعلى قلوب المؤمنين بالالهام والشرح كما قال تعالى ﴿ فن شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه ﴾ كما في التأويلات النجمية \* قال الحسن رضى الله عنه علمه الله التواضع بقوله ﴿ قل انما انا بشر مثلكم ﴾ ولهذا كان يعود المريض ويتبع الجنازة ويركب الحمار ويحجب دعوة العبد وكان يوم قريظة والضير على حمار فخطاوم بجبل من ليف عليه اكاف من ليف [ محجب كاريست كه كاه مركب وى براق بهشتى وكاه مركب خركى آرى مركب مختلف بود اما در هر دو حالت راكب بك صفت و بك همت و بك ارادت بود اكر بر براق بود درسرش نخوت نبوت واكر بر حمار بود بر خسار عن نبوتش غبار مذلت نبود ]

خاق خوش عود بود انجن مردم را \* چون زنان خود مفسكن بر سر بحر دامن  
﴿ فاستقيموا اليه ﴾ من جملة المقول والفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها من ايماء الوحدةانية فان ذلك موجب لاستقامتهم اليه تعالى بالتوحيد والاخلاص في الاعمال وعدى فعل



الاستقامة بالی لما فيه من معنى الاستواء اى فاستووا اليه بذلك . والاستقامة الاستمرار على جهة واحدة ﴿ واستغفروه ﴾ مما كنتم عليه من سوء العقيدة والعمل \* وفى المقاصد الحسنة قال صلى الله عليه وسلم ( استقيموا وان تحصوا ) اى ان تستطيعوا ان تستقيموا فى كل شىء حتى لا تملوا وقال ( شيتنى هود واخواتها ) لما فيها من قوله فاستقم \* قال بعضهم اذا وقع العلم والمعرفة فاستغفروه من علمكم وادراككم به ومعاملتكم له ووجودكم فى وجوده فانه تعالى اعظم من ادراك الخليفة وتلاصق الحدثنان بجناب جلاله \* وقال بعضهم الاستقامة مساواة الاحوال مع الافعال والاقوال وهو ان يخالف الظاهر الباطن والباطن الظاهر فاذا استقامت استقامت احوالك واستغفر من رؤية استقامتك واعلم ان الله تعالى هو الذى قومك لا انك استقامت ﴿ وويل ﴾ [ وسختى عذاب ] ﴿ للمشرکين ﴾ ترهيب وتنفير لهم عن الشرك اثر ترغيبهم فى التوحيد ﴿ الذين لا يؤتون الزکوة ﴾ لا يؤمنون بوجوبها ولا يؤتونها ﴿ وهم بالآخرة هم ﴾ اعاد الضمير تأکیداً ﴿ کافرون ﴾ اى بالبحث بعد الموت والثواب والعقاب [ و بدان جهننى نفقه نمى کنند که مکافات آن سراریرا باور ندارند ] وهو عطف على لا يؤتون داخل فى حيز الصلاة . واختلافهما بالفعلية والاسمية لما ان عدم ایتائها متجدد والكفر امر مستمر \* قالت الشافعية فى تهديد المشرک على شرکه وعدم ایتائه الزکوة دلیل على ان المشرک حال شرکه مخاطب بایاء الزکوة اذ لولاه لما استحق بعدم ایتائها الوعيد المذكور واذا کان مخاطباً بایاء الزکوة یکون مخاطباً بسائر فروع الاسلام اذ لا قائل بالتفصل فیعذب على ترک الكل والیه ذهب مشايخنا العراقیون . وذهب غیرهم الى انهم مخاطبون باعتقاد وجوبها لا بإیضاها فیماقبون على ترکهم اعتقاد الوجوب على ما فصل فى الاصول . ومن اخحابنا من قل انهم مخاطبون بالفروع بشرط تقديم الاسلام كما ان المسلم مخاطب بالصلاة بشرط تقديم الوضوء \* وقال المولى ابو السعود فى تفسیره وصف الله المشرکین بانهم لا يؤتون الزکوة لزيادة التحذیر والتخويف من منع الزکوة حيث جعل من اوصاف المشرکین وقرن بالكفر بالآخرة حيث قيل وهم بالآخرة هم کافرون \* يقال الزکوة قطرة الاسلام فمن قطعها نجاً ومن تخلف عنها هلك \* قل ابن السائب کان المشرکون یحجون ویتعبدون ولا یزکون اموالهم وهم کافرون \* قل الکاشفی [ وجه تخصیص منع زکات از سائر اوصاف مشرکان آنست که مال محبوب انسانست و بذل او نفس را سخت تر باشد از اعمال دیگر پس در ایراد این صفت اشارت نیست بخل ایشان وعدم شرافت بر خاق و بخل اعظم رذائل و اکبر ذمیه است و گفته اند توانگری که اورا سخا نبود چون تنست که جان ندارد و یا چون درختی که بر نهد ] قال الشیخ سعدی قدس سره

زر و نعمت اکنون بده کان تست \* که بعد از تو بیرون ز فرمان تست  
کسی کوی دولت ز دنیا برد \* که با خود نصیبی بمقی برد  
مسلم کسی را بود روزه داشت \* که در مانده را دهد نان جاشت  
و کر نه چه حاجت که زحمت بری - ز خود باز گیری وهم خود خوری

نه بخشنده بر حال پروانه شمع \* نکه کن که چون سوخت در پیش جمع  
بخش ای بسر کادمی زاده صید \* باحسان توان کرد و وحشی بقید  
کرامت جوانمردی و نان دهیست \* مقالات بیهوده طبل تهیست

\* وعن ابن عباس رضي الله عنهما انه قمر لا يؤتون الزكاة بقوله لا يقولون لا اله الا الله فانها زكاة الانفس . والمعنى لا يطهرون انفسهم من الشرك بالتوحيد فانما المشركون نجس \* قال في كشف الاسرار [ ذكر زكات در قرآن بر دو وجه هست يا در نماز بيوسته يا منفرد گفته آنچه در نماز بيوسته چنانست كه (الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة) هذا واشباهه مراد باين زكات مالت كه الله فرض کرده بر خداوندان مال و آنچه منفرد گفته چنانست كه [ وحنانا من لدنا وزكاة : خيرا منه زكاة : وما اوتيتم من زكاة : قد افلح من تركي : مراد باين پاكي است و زيادتي و دينداري ] <sup>۱</sup> ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات اهم اجر غير ممنون اي غير ممنون عليهم على طريق الحذف والايقال . والمعنى لا يمن به عليهم فيتكدر بالمنة يقال من عليه منا انعم ومنة امتن والمنة في الاصل النعمة الثقيلة التي لا يطلب معطيها اجرا ممن اعطاها اليه ثم استعملت بمعنى الامتنان اي عدا النعمة : وبالفارسية [ منت نهادن ] وجميع ما يعطيه الله عباده في الآخرة تفضل منه وكرم وليس شيء منه بواجب عند اهل السنة والجماعة وما كان بطريق التفضل وانصح الامتنان عليه لكنه تعالى لا يعقله فضلا منه وكرما او غير ممنون بمعنى لا ينقطع اجرهم وثوابهم في الآخرة بل دائم ابدى من منت الحبل قطاعته او غير محسوب كما قال تعالى (بغير حساب) \* قال في القاموس (واجر غير ممنون) محسوب او مقطوع \* وفي الآية اشارة الى ان من آمن ولم يعمل صالحا لم يؤجر الا ممنونا اي ناقصا وهو اجر الايمان ونقصانه من ترك العمل الصالح فيدخل النار ويخرج منها باجر الايمان ويدخل الجنة ولكنه لا يصل الى الدرجات العالية المتوسطة بالاعمال البدنية مثل الصلاة والصوم والحج ونحوها \* وفي كشف الاسرار سدى رحمه الله [ كفت اين آيت در شان بيماران و زمان و بيران ضعيف فرو آمد ايشان كه از بيمارى وضعيفى و عاجزى از طاعت و عبادت الله باز مانند و باداى حق وى نرسند و بآن سبب اندوهگين و غمگين باشند رب العالمين ايشانرا دران بيمارى هم آن ثواب ميدهد كه در حال صحت بطاعت و عبادت ميداد مصطفى صلى الله تعالى عليه وسلم كفت [ ( ان العبد اذا كان على طريقة حسنة من العبادة ثم مرض قيل للملك الموكل به اكتب له مثل عمله اذا كان طليقا حتى اطلقه او اكفته الى ) ] يعنى [ دران وقت كه خوش بود تا كه كزارم وى را يا پيش خودش آرام ] وفي رواية اخرى قال صلى الله تعالى عليه وسلم (ما من احد من المسلمين يصاب ببلاء في جسده الا امر الله الحافظين الذين يحفظانه فقال اكتبوا لعبدى في كل يوم وليلة مثل ما كان يفعل من الخير مادام في وثاق ) يعنى [ در بند من است عبدالله بن مسعود رضي الله عنه كفت يا رسول خدا نشسته بوديم كه رسول بر آسمان نكريست و تبسم كرد كفتم يا رسول الله تبسم از چه كردى و چه حال بر تو مكشوفى كشت كفت عجب آيد مرا از بنده مؤمن كه از بيمارى بنالد و جزع كند اكر بدانستى كه او را دران بيمارى چه

کرامتست وبالله چه قربت همه عمر خود دران بیماری خواستی این ساعت که براسمان می نکرستم دو فرشته فرود آمدند وبنده که پیوسته در محراب عبادت بود اورا طلب کردند دران محراب اورا نیافتند بیمار دیدند آن بنده ازعبادت باز ماند فرشتگان بحضرت عزت باز گفتند گفتند بار خدایا فلان بنده مؤمن هرشب از روزی حسنات و طاعات وی مینوشتیم اکنون که اورا درحبس بیماری کردی هیچ عمل و طاعت وی نمی نویسم از حق جل جلاله فرمان آمده که ( اکتبوا لعبدی العمل الذی کان یعمله فی یومه ولیک ولا تنقصوا منه شیئاً فعلى اجر ما حبسته وله اجر ما کان صحیحا ) یعنی برمن است اجر حبس وی و مر اوراست اجرا آنکه صحیح بود و تن درست ] \* قال فی عقد الدرر اذا علم الله صدق نية عبده فی الحج والجهاد والصدقات وغيرها من الطاعات وعجز عن ذلك اعطاء اجره وان لم یعمل ذلك العمل كما روى ( ان العبد اذا نام بنية الصلاة من الليل فلم ینتبه کتبه له اجر ذلك وکان علیه نور صدقه ) و هکذا روى ( اذا مرض العبد اوسافر وعجز عما کان یعمل فی حال الصحة والاقامة ان الله تعالى یقول للملائكة اکتبوا لعبدی مثل ما کان یعمل وهو صحیح مقیم ) وقد دل علی ذلك القرآن كما قال تعالى ( لیس علی الضعفاء ولا علی المرضى ولا علی الذین لا یجدون ما ینفقون حرج اذا نصحو الله ورسوله ) الی قوله ( ان لا یجدوا ما ینفقون ) فعلى العبد ان لا یقطع رجاءه عن الله ویرضی بقضائه : وفى المتوى

ناخوشی اوخوش بود درجان من \* جان فدای یار دل رنجبان من  
عاشقم بررنج خویش ودرد خویش \* بهر خشنودی شاه فرد خویش

﴿ قل انکم ﴾ [ آیاتنا ] ﴿ لتکفرون ﴾ انکار و تشنیع لکفرهم وان واللام لتأکید الانکار ﴿ بالذی ﴾ ای بالعظیم الشان الذی ﴿ خلق الارض ﴾ قدر وجودها ای حکم بانها ستوجد ﴿ فی یومین ﴾ فی مقدار یومین من ایام الآخرة و يقال من ایام الدنیا كما فی تفسیر ابی اللیث [ واکر خواستی بیک لحظه بیافریدی لکن خواستی که باخلق نماید که سکونت و آهستگی به ازشتاب و عجله و بندگازرا نسبتی باشد بسکونت کار کردن و برام آهستگی رفتن ] \* وفى عین المعانی تعلیما للتأنی واحکاما لدفع الشبهات عن توهن المصنوعات تحقیقا لاعتبار الملائكة عند الاحضار وللعباد عند الاخبار وان امکن الایجاد فی الحال بلا امهال انتهى

زود درچاه ندامت سرنکون خواهد فتاد \* هر که پای خود گذارد بی تأمل بر زمین  
[ امام ابواللیث آورده که روز یکشنبه بیافرید وروز دوشنبه بکسترانید ] وسیجی تحقیقه ویحوز ان یراد خلق الارض فی یومین ای فی نوبتین علی ان ما یوجد فی کل نوبة یوجد باسرع ما یکون فیکون الیومان مجازا عن دفعتین علی طریق ذکر الملزوم و ارادة اللازم \* وقال سعدی المفتی الظاهر ان الیوم علی هذا التفسیر بمعنی مطلق الوقت انتهى \* وجه حمل الیومین علی المعنیین المذكورین ان الیوم الحقیقی انما یتحقق بعد وجود الارض وتسویة السموات وابداع نیراتها وترتیب حرکاتها یعنی ان الیوم عبارة عن زمان کون الشمس

فوق الارض ولا يتصور ذلك قبل خلق الارض والسماء والكواكب فكيف يتصور خلق الارض في يومين ﴿١﴾ وتجهلون له اندادا ﴿٢﴾ عطف على تكفرون داخل في حكم الانكار والتوبيخ وجمع الانداد باعتبار ماهو الواقع لا بان يكون مدار الانكار هو التعدد اى وتجهلون له اندادا بمعنى تصفون له شركاء واشباها وامثالا من الآلهة والحال انه لا يمكن ان يكون له ند واحد فضلا عن الانداد وامر الله تعالى رسوله عليه السلام بان ينكر عليهم امرين . الاول كفرهم بالله بالحادهم في ذاته وصفاته كالتجسم واتخاذ الصاحبة والولد والقول بانه لا يقدر على احياء الموتى وانه لا يبعث البشر رسلا . والثاني اثبات الشركاء والانداد له تعالى فالكفر المذكور اولامغاير لاثبات الانداد له ضرورة عطف احدهما على الآخر ﴿٣﴾ ذلك ﴿٤﴾ العظيم الشأن الذى فعل ما ذكر من خلق الارض في يومين وهو مبتدأ خبره قوله ﴿٥﴾ رب العالمين ﴿٦﴾ اى خالق جميع الموجودات ومربيها دون الارض خاصة فكيف يتصور ان يكون اخس مخلوقاته نداله تعالى ﴿٧﴾ وجعل فيها رواسي ﴿٨﴾ عطف على وخلق داخل في حكم الصلة . والجعل ابداعى والمراد تقدير الجعل لا الجعل بالفعل والمراد بالرواسى الجبال الثابتة المستقرة : وبالفارسية [كوههاى بلندبايدار] يقال رسالتى رسوئيت وارساء غيره ومنه المرادة وهوانجر السفينة وقفت على الانجر بالفارسية [لنكر] ﴿٩﴾ من فوقها ﴿١٠﴾ متعلق بجعل او بضمير هوصفة لرواسى اى كائنة من فوقها مرتفعة عليها لتكون منافعها ظاهرة للطلاب ويظهر للنظر مافيهما من وجوه الاستدلال والافالجبال التى اثبتت فوق الارض لاتمنعها عن الميلاق ولو كانت تحتها كاساطين الغرف او مركوزة فيها كالمسامير لمنعتها عنه \* عن ابن عباس رضى الله عنهما اول ما خلق الله من شئ خلق القلم وقال له اكتب قال يارب ما اكتب قال اكتب القدر فخرى بما يكون من ذلك الى يوم القيامة ثم خلق التون ثم رفع بخار الماء ففتق منه السماوات ثم بسط الارض على ظهر التون فاضطرب التون فادت الارض اى مالت فاوتدت بالجبال اى احكمت واثبتت \* قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره لما خلق الله الارض على الماء تحركت ومالت فخلق الله من الانجرة الغليظة الكشيفة الصاعدة من الارض بسبب هيجانها الجبال فسكن ميل الارض وذهبت تلك الحركة التى لا يكون معها استقرار فطوى الارض بجبل محيط بها وهو من صخرة خضراء وطوى الجبل بحية عظيمة رأسها بذنبها رأيت من الابدال من صعد جبل قاف فسأله عن طوله علوا فقال صليت الضحى في اسفله والمصر في اعلاه يعنى بخطوة الابدال وهى من المشرق الى المغرب \* يقول الفقير لعل هذا من قبيل البسط في السير الملوكوتى والافما بين السماء والارض كما بين المشرق والمغرب وهى خمسمائة عام على ما قالوا \* وعن وهب ان ذا القرنين اتى على جبل قاف فرأى حوله جبالا صفارا فقال ما انت قال انا قاف قال فما هذه الجبال حولك قال هى عروقي وليست مدينة الا وفيها عرق منها فاذا اراد الله ان يزلزل مدينة اسرى تحركت عرقى ذلك فتزلزلت تلك المدينة قال يا قاف اخبرنى بشئ من عظمة الله فقال ان شأن ربنا لعظيم وان من ورأى مسيرة خمسمائة عام من جبال تايح يحطم بعضها بمضا لولا ذلك لاحرقت من نار جهنم واليا بالله منها \* وذكر اهل الحكمة ان مجموع ما عرف في الاقاليم السبعة من الجبال مائة وثمانية وسبعون جبلا منها ما طوله عشرون فرسخا ومنها مائة فرسخ الى الف فرسخ \* وفي زهرة الرياض اول جبل

نصب على وجه الارض ابوقيس وعدد الجبال ستة آلاف وستمائة وثلاثة وسبعون جبلا سوى التلول \* وجعل الله في الجبال خصائص منها ان تجر البرودة الى نفسها وجعلها خزائن المياه والثلوج تدفعها بامر الخالق الى الخلق بالمقادير لكل ارض قدر معلوم على حسب استعدادها ومنها خلق الاودية لمنافع العباد واودع فيها انواع المعادن من الذهب والفضة والحديد وانواع الجواهر وهي خزانه الله وحضنه ودليل على قدرته وكمال حكمته وهي سجن الوحوش والسباع ليلا وشرف الله الجبال بعرض الامانة عليها وفيها التسييح والخرق والحشية وجعلها كراسي انبيائه عليهم السلام كاحدنا والطور لموسى وسرديب لادم والجودي لنوح صلوات الله على نبينا وعليهم اجمعين وكفى شرفا بذلك وانها بمنزلة الرجال في الاكوان يقال الرجل الكامل جبل \* رأى بعض الاولياء مناما في الليلة التي هلك فيها رجال بغداد على يدهولاكوخان ان جبال العراقيين ذهبت من وجه الارض بهبوب الرياح المظلمة على بغداد فوصل الخبر ان هولاكوخان قد دخل مدينة بغداد وقتل من الرجال الاولياء والعلماء والصالحين والامراء وسائر الناس ما لا يحصى عددا ولذا قال بعضهم رواسي الجبال اوتاد الارض في الصورة الاولياء اوتاد الارض في الحقيقة فكما ان الجبال مشرفة على سائر الاماكن كذلك الاولياء مشرفون على سائر الخلق دل عليه قوله (من فوقها) يعني من فوق العالم فكما ان جبل قاف مشرف على كل جبل كذلك القطب الثوث الاعظم مشرف على كل ولي وبه قوام الاولياء والرواسي دونه \* ومن خواص الاولياء من يقال لهم الاوتاد وهم اربعة واحد يحفظ المشرق باذن الله تعالى ويقال له عبد الحى وواحد يحفظ المغرب ويقال له عبد العليم وواحد يحفظ الشمال ويقال له عبد المريد وواحد يحفظ الجنوب ويقال له عبد القادر وكان الشافعى رحمه الله في زمانه من الاوتاد الاربعة على مانص عليه الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر في الفتوحات . وبركات الاولياء ياتى المطر من السماء ويخرج النبات من الارض وبدعائهم يندفع البلاء عن الخلق وان حياتهم ومماتهم سواء فانهم ماتوا عن اوصاف وجودهم بالاخيار قبل الموت بالاضطرار فهم احياء على كل حال ولذا قيل

مشو بمرک زامداد اهل دل نوميده \* که خواب مردم آگاهين بيدار يست

وبارك فيها \* اى قدر بان يكفى خير الارض بان يخلق انواع الحيوان التى من جملتها الانسان واصناف النبات التى منها معايشهم ببذر وغيره \* وقد روي فيها اقواتها \* القوت من الرزق ما يمسك الرمق ويقوم به بدن الانسان يقال قوته يقوته اذا اطعمه قوته والمقوت المتقدر الذى يعطى كل احد قوته \* ومن بلاغات الزخشرى اذا حصلت لك يا قوت هان على الدر والياقوت والمعنى حكم تعالى بالفعل بان يوجد فيما سياتى لاهل الارض من الانواع المختلفة اقواتها المناسبة لها على مقدار معين تقتضيه الحكمة فالمراد باقوات الارض ارزاق سكانها بمعنى قدر اقوات اهلها على حذف المضاعف بان عين لكل نوع ما يمسح به ويعيش به [ ويا برى اهل هر موضى از زمين روزى مقدر کرد چون كنند وجود ورنج وخرما وكوش وامنال آن هريك از اينها غالب اقوات بلد است ] \* وقال بعض العارفين كل خلق لهم عنده تعالى رزق

مخصوص فرزق الروحانيين المشاهدة ورزق الربانيين المكاشفة ورزق الصادقين المعرفة ورزق  
المعارفين التوحيد ورزق الارواح الروح ورزق الاشباح الاكل والشرب وهذه الاقوات  
تظهر لهم من الحق في هذه الارض التي خلقت معبدا للمطيعين ومرقدا للغافلين  
جلوة تقدير درزندان كل دارد مراد \* ورنه بالا تربود از نه فلك جولان من

في اربعة ايام من ايام الآخرة او من ايام الدنيا كما سبق وهو متعلق بمحصول الامور  
المذكورة لا بتقديرها اي قدر حصولها في يومين يوم الثلاثاء ويوم الاربعاء على ماسياتي  
\* وانما قيل في اربعة ايام اي تمة اربعة ايام بالذلكة وبمجموع العدد لانه باليومين السابقين  
يكون اربعة ايام كأنه قيل لصب الراسيات وتقدير الاقوات وتمكثير الحيرات في يومين آخرين  
بعد خلق الارض في يومين وانما لم يحمل الكلام على ظاهره بان يحمل خلق الارض في يومين  
وما فيها في اربعة ايام لانه قد ثبت ان خلق السموات في يومين فيلزم ان يكون خلق المجموع  
في ثمانية ايام وليس كذلك فانه في ستة ايام على ما تكرر ذكره في القرآن \* وذكر في البرهان  
انما لم يذكر اليومين على الانفراد لدقيقة لا يهتدى اليها كل احد وهي ان قوله (خلق الارض في  
يومين) صلة الذي (وتجمعون له اندادا) عطف على تكفرون (وجعل فيها رواسي) عطف  
على قوله (خلق الارض) وهذا متمتع في الاعراب لا يجوز في الكلام وهو في الشعر من اقبح  
الضرورات لا يجوز ان يقول جاءني الذي يكتب وجلس وقرأ لانه لا يحال بين صلة الموصول  
وما يعطف عليه باجنبي من الصلة فاذا امتنع هذا لم يكن بد من اضمار فعل يصح الكلام به ومعه  
فتضمن خلق الارض بعد قوله ذلك رب العالمين خلق الارض وجعل فيها رواسي من فوقها  
وبارك فيها وقدر فيها اقواتها في اربعة ايام ليقع هذا كله في اربعة ايام انتهى \* وقال غيره (وجعل  
فيها رواسي) عطف على خلق وحديث لزوم الفصل بمحلتين خارجتين عن حيز الصلة مدفوع  
بان الاولى متحدة بقوله تعالى (تكفرون) فهو بمنزلة الاعادة والثانية اعتراضية مقررمة لمضمون  
الكلام بمنزلة التأكيد فالفصل بهما كلا فصل فالوجه في الجميع دون الانفراد ماسبق (سواء  
مصدر مؤكد لمضمرة هو صفة لا يام اي استوت تلك الايام سواء اي استواء يعني في اربعة ايام كاملة  
مستوية بلا زيادة ولا نقصان (للسائلين) متعلق بمحذوف تقديره هذا الحصر في الاربعة للسائلين  
عن مدة خلق الارض وما فيها القائلين في كم خلقت الارض وما فيها فالسؤال استفثائي واللام للبيان  
او بقدر \* قال في بحر العلوم وهو الظاهر اي قدر فيها اقواتها لاجل السائلين اي الطالبين لها المحتاجين  
اليها من المقتاتين فان اهل الارض كلهم طالبون للقوت محتاجون اليه فالسؤال استعطائي واللام  
للاجل \* قال ابن عباس رضي الله عنهما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا رديفه يقول  
(خلق الله الارواح قبل الاجسام باريعة آلف سنة وخلق الارزاق قبل الارواح باربعة آلف  
سنة سواء لمن سأل ولمن لم يسأل وانا من الذين لم يسألوا الله الرزق ومن سأل فهو جهل) وهذا  
الحبر يشير الى ان اللام في السائلين متعلق بسواء واليه الاشارة في تأويلات البقلي حيث قال  
لا يزيد الرزق بالسؤال ولا ينقص وفيه تأديب لمن لم يرش بقسمته

كشاد عقده روزی بدست تقدیر است \* مکن زرزق شکایت ازین وآن زنهار

وفي الحديث (من جاع او احتاج فكتمه عن الناس كان حقا على الله ان يفتح له رزق سنة من حلال) فالعمدة الصبر وترك الشكاية والتوكل والاشتغال بالذكر \* قال انس رضي الله عنه خرجت مع النبي عليه السلام الى شعب في المدينة ومعى ماء لظهوره فدخل النبي عليه السلام واديا ثم رفع رأسه واوماً الى بيده ان اقبل فأتيته فدخلت فاذا بطير على شجرة وهو يضرب بمنقاره فقال عليه السلام (هل تدري ما يقول) قلت لا قال (يقول اللهم انت العدل الذي لا تجور حجت عني بصري وقد جعت فاطعمني) فاقبلت جرادة فدخلت بين منقاره ثم جعل يضرب منقاره بمنقاره فقال عليه السلام (أتدري ما يقول) قلت لا فقال (من توكل على الله كفاه ومن ذكره لا ينساه) قال عليه السلام (يا انس من ذا الذي يهتم للرزق بعد ذلك اليوم الرزق اشد طلبا لصاحبه من صاحبه له) : قال الصائب

رزق اكر بر آدمي عاشق نمي باشد چرا \* از زمين كندم كريمان چاك مى آيد چرا  
ثم استوى الى السماء ﴿﴾ شروع في بيان كيفية التكوين اثر بيان كيفية التقدير ولعل تخصيص البيان بما يتعلق بالارض واهلها لما ان بيان اعتناؤه تعالى بامر المخاطبين وترتب مبادئ معايشهم قبل خلقهم مما يحملهم على الايمان ويزجرهم عن الكفر والظلمين \* وبيان ثم يجي بعد تمام الآيات . والاستواء ضد الاعوجاج . من قولهم استوى العود اذا اعتدل واستقام حمل في هذا المقام على معنى القصد والتوجه لان حقيقته من صفات الاجسام وخواصها والله تعالى متعال عنها . والمعنى ثم قصد نحو السماء بارادته ومشيته قصدا سويا وتوجه اليه توجهها لايولى على غيره اى من غير ارادة خلق شئ آخر يضاهي خلقها يقال استوى الى مكان كذا كالسهم المرسل اذا توجه اليه توجهها مستويا من غير ان ياولى على غيره . وفي ثم اظهار كمال العناية بابداع العلويات ﴿﴾ وهى دخان ﴿﴾ الواو لاجل والضمير الى السماء لانها من المؤنثات السماعية والدخان اجزاء ارضية لطيفة ترتفع في الهواء مع الحرارة \* وفي المفردات الدخان العنان المستصحب للهب والبخار اجزاء مائية رطبة ترتفع في الهواء مع الشعاعات الراجعة من سطوح المياه . والمعنى والحال ان السماء دخان اى امر ظلماني يعد كالدخان وهو المرتفع من النار فهو من قيل التشبيه البليغ واطلاق السماء على الدخان باعتبار المآل \* قال الراغب قوله تعالى ﴿﴾ وهى دخان ﴿﴾ اى هى مثل الدخان اشارة الى انها لا تماسك بها انتهى . عبر بالدخان عن مادة السماء يعنى الهولى والصورة الجسمية او عن الاجزاء المتصرفة التى ركبت هى منها يعنى الاجزاء التى لا تتجزأ واطلامها ابهامها قبل حلول النور كما في الحواشي السعدية ولما كانت اول حدودها مظلمة صحت تسميتها بالدخان تشبيها لها به من حيث انها اجزاء متفرقة غير متواصلة عديمة النور كالدخان فانه ليس له صورة تحفظ تركيبه كما في حواشي ابن الشيخ \* وقال بعضهم وهى دخان اى دخان مرتفع من الماء يعنى السماء بخار الماء كهية الدخان : وبالفارسية [و حال آنكه دخان بود يعنى بخار آب بهيات دخان] كما في تفسير الكاشفى - يردى - ان اول ما خلق الله العيش على الماء والماء ذاب من جوهره خضراء او بضياء فاذا بها ثم التى فيها نارا فصار الماء يقذف بالغناء فخلق الارض من الغناء ثم استوى الى الدخان الذى صار من الماء

فسمكة سماء، ثم بسط الارض فكان خلق الارض قبل خلق السماء وبسط الارض وارساء الجبال وتقدير الارزاق وخلق الاشجار والدواب والبحار والانهار بعد خلق السماء لذلك قال الله تعالى ﴿والارض بعد ذلك دحاها﴾ هذا جواب عبدالله بن عباس رضى الله عنهما لتافع ابن الارزق الحرورى

كفى را منبسط سازد كه اين فرشتست پس لايق  
بخاريرا برافرازد كه اين سقفيست پس زيبا  
ازان سقف معلق حسن تصويرش بود ظاهر  
بدین فرش مطبق لطف تدبيرش بود پیدا

﴿وقال لهما﴾ اي للسماء ﴿وللارض﴾ التي قدر وجودها ووجود ما فيها ﴿اثبتا﴾ اي كونا واحدا على وجه معين وفي وقت مقدر لكل منكما هو عبارة عن تعلق ارادته تعالى بوجودهما تعلقا فعليا بطريق التمثيل بعد تقدير امرهما من غير ان يكون هناك امر ومأمور كما في قوله كن بان شبه تأثير قدرته فيهما وتأثرهما عنهما بامر امر نافذ الحكم يتوجه نحو المأمور المطيع فيتمثل امره فعبر عن الحالة المشبهة بما يعبر به عن الحالة المشبهة بها ﴿طوعا او كرها﴾ مصدران واقعان في موقع الحال. والطوع الانقياد ويضاده الكره اي حال كونكم اطاعتين منقادين او كارهين اي شئتما ذلك او ايتما وهو تمثيل لتحت تأثير قدرته تعالى فيهما واستحالة امتناعهما من ذلك لاثبات الطوع والكره لهما لانهما من اوصاف العقلاء ذوي الارادة والاختيار والارض والسماء من قليل الجمادات العديمة الارادة والاختيار ﴿قالنا اثبتا طائعين﴾ اي منقادين وهو تمثيل لكمال تأثرهما بالذات عن القدرة الربانية وحصولهما كما امرت به وتصوير لكون وجودهما كما هما عليه جاريا على مقتضى الحكمة البالغة فان الطوع منبئ عن ذلك والكره مومم لخلافه \* فان قلت انما قيل طائعين على وزن جمع العقلاء الذكور لا طائعتين حملا على الانثى او طائعات حملا على المنى لانها سموات وارضون \* قلت باعتبار كونهما في معرض الخطاب والجواب فلما وصفتا باوصاف العقلاء عوملتا معاملة العقلاء وجمعتا لتعدد مذلولهما ونظيره ساجدين في قوله تعالى حكاية عن يوسف عليه السلام ﴿انى رأيت احد عشر كوكبا والشمس والقمر رأيتهم لى ساجدين﴾ وفى التأويلات النجمية يشير الى انه بالقدرة الكاملة انطق السماء والارض المعدومة بعد ان اسماها خطاب اثنا طوعا او كرها لتجيبا وقالنا اثبتا طائعين وانما ذكرهما بلفظ التأنيث في البداية لانهما كانتا معدومتين مؤنثتين وانما ذكرهما في النهاية بلفظ التذكير لانه احياهما واعقلهما وهما في الدم فاجابا بقولهما اثبتا طائعين جواب العقلاء وفى حديث (ان موسى عليه السلام قال يارب لوان السموات والارض حين قلت لهما اثبتا طوعا او كرها عصتا ما كنت صائما بهما قال كنت امر دابة من دوابي فبتلعهما قال يارب و اين تلك الدابة قال فى مرج من مروجى قال و اين ذلك المرج قال فى علم من علمى) \* مقال بعضهم اجاب ونطق من الارض اولا موضع الكعبة ومن السماء بما بجدائها فجعل الله تعالى لها حرمة على سائر الارض حتى كانت كعبة



الاسلام وقبلة الانام ويقال اجابه من الارض اولا الاردن من بلاد الشام فسمى لسان الارض  
واما اول بلدة بنيت على وجه الارض فهي بلخ بخراسان بناها كيو مرث ثم بنى الكوفة  
ابنه هوسنك وكيو مرث من اولاد مهلائيل بن قينان بن انوش بن شيث كان عمره سبعمئة سنة  
\* وقال ابن عباس رضى الله عنهما اصل طينة النبي عليه السلام من سررة الارض بمكة فهذا  
يشعر بانه ما اجاب من الارض الاذرة المصطفى وعنصر طينة المجتبي عليه السلام فلهذا  
دعيت الارض من تحت الكعبة وكانت ام القرى فهو عليه السلام اصل الكل في التكوين  
روحا وجسدا والكائنات باسرها تتبع له ولهذا يقال النبي الامى لانه ام الكل واسه \* فان قلت  
ورد في الخبر الصحيح ( تربة كل شخص مدقه ) فكان يقتضى ان يكون مدقنه عليه السلام  
بمكة حيث كانت تربته منها \* قلت لما تموج الماء رعى ذلك العنصر الشريف والزبد اللطيف  
والجوهر المنيف فوقع جوهره عليه السلام الى ما يحاذى تربته بالمدينة المنورة وفي تاريخ  
مكة ان عنصره الشريف كان في محله يضيء الى وقت الطوفان فرماه الموج في الطوفان الى  
محل قبره الشريف لحكمة الهية وغيرة ربانية يعرفها اهل الله تعالى ولذا اخلاف بين علماء  
الامة في ان ذلك المشهد الاعظم والمرقد الاكرم افضل من جميع الاكوان من العرش  
والجنان . فذهب الامام مالك واستشهد بذلك وقال لا اعرف اكبر فضل لابي بكر وعمر  
رضى الله عنهما من انهما خلقا من طينة رسول الله عليه السلام لقرب قبرهما من حضرة  
الروضة المقدسة المفضلة على الاكوان باسرها وكان عليه السلام مكيا مدنيا وحنيه الى مكة  
اتلك المناسبة وتربته وبالمدينة الحكمة \* قال الامام المهروردي رحمه الله لما قبض عزرائيل عليه السلام  
قبضة الارض وكان ابليس قد وطئ الارض بقدميه فصار بمض الارض بين قدميه وبعضها موضع  
اقدامه فخلقت النفوس الامارة من تماس قدم ابليس فصارت النفوس الامارة مأوى الشرور وبعض  
الارض لم يصل اليها قدم ابليس فمن تلك التربة اصل طينة الانبياء والاولياء عليهم السلام وكانت  
طينة رسول الله موضع نظر الله من قبضة عزرائيل لم تمسها قدم ابليس فلم يصبه حظ جهل النفس  
الامارة بل صار متزوع الجهل موفرا حظه من العلم فبثه الله بالعلم والهدى وانتقل من قلبه الشريف  
الى القلوب الشريفة ومن نفسه القدسية المطمئة فوقعت المناسبة في اصل طهارة الطينة  
فكل من كان اقرب مناسبة في ذلك الاصل كان اوفر حظا من القبول والتسليم والكمال  
الذاتي ثم بعض من كان اقرب مناسبة الى النبي عليه السلام في الطهارة الذاتية واوفر حظا  
من ميراثه اللدني قد ابعد في اقاصى الدنيا مسكنا ومدقنا وذلك لا ينافي قربه المعنوي فان  
ايماده في الارض كإيماد النبي عليه السلام من مكة الى المدينة بحسب المصلحة : قال الحافظ  
كرچه دوريم بياد تو قدح مينوشيم \* بعد منزل نبود درسفر روحاني

﴿ فقضيهن سبع سموات ﴾ تفسير وتفصيل لتكوين السماء الجميل المعبر عنه بالامر وجوابه  
لانه فعل مرتب على تكوينها والضمير للسماء على المعنى فانه في معنى الجمع لتعدد مدلوله  
فسبع سموات حال او هو اى الضمير مبهم يفسره سبع سموات كضمير ربه رجلا فسبع  
سموات تميز . والمعنى خلقهن حال كونهن سبع سموات او من جهة سبع سموات خلقا

ابداعيا اى على طريق الاختراع لا على مثال واتقن امرهن بان لا يكون فيهن خلل ونقصان  
حسبا تقضيه الحكمة ﴿ وفي التأويلات النجمية يشير الى ان سماء القلب سبعة اطوار كما قال تعالى  
(وقد خلقكم اطوارا) فالطور الاول من القلب يسمى الكركر وهو محل الوسوسة والثاني الشغاف  
وهو متوى المحبة كما قال تعالى (قد شغفها حبا) والسابع حب القلب وهو مورد التجلي وموضع الكشف  
ومركز الاسرار ومهبط الانوار ﴿ في يومين ﴿ في وقت مقدر بيومين وهما يوم الخميس ويوم الجمعة خلق  
السموات يوم الخميس وما فيها من الشمس والقمر والنجوم في يوم الجمعة وقدين مقدار زمان خلق  
الارض وخلق ما فيها عند بيان تقديرها فكان خلق الكل في ستة ايام حسبما نص عليه في مواضع  
من التنزيل ﴿ واوحى في كل سماء امرها ﴿ عطف على فقضاهن. والايحاء عبارة عن التكوين  
كالامر مقيد بما يقيد به المعطوف عليه من الوقت \* قال راغب يقال للابداع امر وقد حمل على ذلك  
في هذه الآية والمعنى خلق في كل منها ما فيها من الملائكة والثيرات وغير ذلك مما لا يعلمه الا الله  
واظهر ما اراده كما قال قتادة والسدى. او اوحى اى القى الى اهل كل منها او امره. وكلفهم  
ما يليق بهم من التكاليف فمنهم قيسام لا يقعدون الى قيام الساعة ومنهم سجدوا لا يرفعون  
رؤسهم ابدا الى غير ذلك فهو بمعنى مطلق عن القيد المذكور والامر هو الله والمأمور  
اهل كل سماء واضيف الامر الى نفس السماء للملازمة لانه اذا كان مختصا بالسماء فهو ايضا  
بواسطة اهلها ﴿ وزينا السماء الدنيا بمصابيح ﴿ التفات الى نون العظمة لابرار مزيد العناية  
بالامر اى بكواكب تضيئ في الليل كالمصابيح فانها ترى كلها متلازمة على السماء الدنيا كأنها  
فيها: [ وبياراستيم آسمان زديكتر بجرانها يعنى ستاركان كه چو چراغ درخشان  
باشند ] فالمراد بالمصابيح جميع الكواكب الثيرة التي خلق الله في السموات من الثوابت  
والسيارات وليس كلها في السماء الدنيا وهي التي تدنو وتقرب من اهل الارض فان كل واحد  
من السيارات السبع في فلك والثوابت مركوزة في الفلك الثامن الا ان كونها مركوزة فيما  
فوق السماء الدنيا لا ينافي كونها زينة لها لانا نرى جميع الكواكب كالسرج الموقدة فيها  
وقيل ان في كل سماء كواكب تضيئ وقيل بل الكواكب مختصة بالسماء الدنيا \* ويقال زين  
السماء بانوار الكروبيين كما زين الارض بالانبياء والاولياء وزين قلوب العارفين بانوار المعرفة  
وجعل فيهما مصابيح الهداية وضياء التوحيد وزين جوارح المؤمنين بالخدمة وزين الجنة  
بنور مناجاة العارفين وزهرة خدمة العارفين

نورى از پيشانى صاحب دلان در يوزه كن \* شمع خود را مى برى دل مرده زين محفل چرا  
﴿ وحفظا ﴿ مصدر مؤكد لفعل معطوف على زينا اى وحفظنا السماء الدنيا من الآفات ومن  
المستترقة حفظا وهي الشياطين الذين يصعدون السماء لاستراق السمع فيرمون بشهاب صادر  
من نار الكواكب منفصل عنها ولا يرجعون بالكواكب انفسها لانها قارة في الفلك على حالها  
وما ذلك الا كقفس يؤخذ من النار والتار باقية بحالها لا ينتقص منها شئ والشهاب شعلة نار  
ساقطة ﴿ ذلك ﴿ الذى ذكر بتفاصيله ﴿ تقدير العزيز العليم ﴿ المبالغ في القدرة فله بليغ  
قدرة على كل مقدور والمبالغ في العلم فله بليغ علم بكل معلوم \* قال الكاشاني (ذلك) [ انجبه

ياد کرده از بدائع آفرینش (تقدير العزيز العليم) آفریدن و اندازہ کردن غالبست که در ملک خود بقدرت هر چه خواهد کند دانا که هر چه سازد از روی حکمت است [ فعلى هذا التفصيل لادلالة في الآية الكريمة على الترتيب بين ايجاد الارض وايجاد السماء وانما الترتيب بين التقدير والايجاد واما على تقدير كون الخلق وما عطف عليه من الافعال الثلاثة على معانيها الظاهرة فيكون خلق الارض وما فيها متقدما على خلق السماء وما فيها وعليه اطباق اكثر اهل التفسير ويؤيده قوله تعالى ( هو الذي خلق لكم ما في الارض جميعا ثم استوى الى السماء ) \* وقيل ان خلق جرم الارض مقدم على خلق السماوات لكن دحوها وخلق ما فيها مؤخر لقوله تعالى ( والارض بعد ذلك دحاها ) ثم هذا على تقدير كون كلمة ثم للتراخي الزماني واما على تقدير كونها للتراخي الرببي على طريق الترقى من الأدنى الى الأعلى بفضل خلق السماوات على خلق الارض وما فيها كما جنح اليه الاكثر فلا دلالة في الآية الكريمة على الترتيب كما في الوجه الاول \* قال الشيخ التيسابورى خلق السماء قبل خلق الارض ليعلم ان فعله خلاف افعال الخلق لانه خلق اولا السقف ثم الاساس ورفعها على غير عمد دلالة على قدرته وكمال صنعه - وروى - انه تعالى خلق جرم الارض يوم الاحد ويوم الاثنين ودحاها وخلق ما فيها يوم الثلاثاء ويوم الاربعاء وخلق السماوات وما بينهما يوم الخميس ويوم الجمعة وخلق آدم في آخر ساعة منه وهي الساعة التي تقوم فيها القيامة وسمى الجمعة لاجتماع المخلوقات وتكاملها ولما لم يخلق الله في يوم السبت شيئا امتنع بنوا اسرائيل من الشغل فيه كما في فتح الرحمن \* والظاهر انه ينبغي ان يكون المراد به انه تعالى خلق العالم في مدة لو حصل فيها فلك وشمس وقرر لكان مبدأ تلك المدة اول يوم الاحد وآخرها آخر يوم الجمعة كما في حواشي ابن الشيخ وبه يندفع ما قال سعدى المفتي فيه اشكال لا يخفى فانه لا يتعين اليوم قبل خلق السماوات والشمس فضلا عن تعيينه وتسميته باسم الخميس والجمعة \* وقال ابن عطية والظاهر من القصص في طينة آدم ان الجمعة التي خلق فيها آدم قد تقدمتها ايام وجمع كثيرة وان هذه الايام التي خلق الله فيها المخلوقات هي اول الايام لانه بايجاد الارض والسماء والشمس وجد اليوم وفي الحديث في خالق يوم الجمعة ( انه اليوم الذي فرض على اليهود والنصارى فاضلته وهذاكم الله تعالى له ) اى امرؤا بتعظيمه والتفرع للعبادة فيه فاختر اليهود من عند انفسهم بدله السبت لانهم يزعمون انه اليوم السابع الذي استراح فيه الحق من خلق السماوات والارض وما فيهن من المخلوقات اى بناء على ان اول الاسبوع الاحد وانه مبدأ الخلق وهو الراجح \* وفي كلام بعضهم اول الاسبوع الاحد لغة واوله السبت عرفا اى في عرف الفقهاء في الايمان ونحوها واختارت النصارى من قبل انفسهم بدل يوم الجمعة يوم الاحد اى بناء على انه اول يوم ابتداء الله فيه بايجاد المخلوقات فهو اولي بالتعظيم وقد جاء في المرفوع ( يوم الجمعة سيد الايام واعظمها عند الله فهو في الايام كشمس رمضان في الشهور وساعة الاجابة فيه كليلة القدر في رمضان ) وجاء ( ان الله تعالى خلق يوما فسماه الاحد ثم خلق ثانيا فسماه الاثنين ثم خلق ثالثا فسماه الثلاثاء ثم خلق رابعا فسماه الاربعاء ثم خلق خامسا فسماه الخميس )

وبه يندفع ما قال السهيلي تسمية هذه الايام طارئة ولم يذكر الله منها في القرآن الا يوم الجمعة والسبت والعرب اخذوا معاني الاسماء من اهل الكتاب فالتقوا عليها هذه الاسماء اتباعا لهم فلم يسمها رسول الله عليه السلام بالاحد والاثنين الى غير ذلك الا حاكيا للغة قومه لامبتداً بتسميتها هذا كلام السهيلي \* وفي السبعيات اكرم الله موسى بالسبت وعيسى بالاحد وداود بالاثنين وسليمان بالثلاثاء ويعقوب بالاربعاء وادم بالخميس ومحمدا صلوات الله عليه وعليهم بالجمعة وهذا يدل على ان اليهود لم يختاروا يوم السبت والنصارى يوم الاحد من عند انفسهم فليتأمل الجمع \* وقد سئل صلى الله عليه وسلم عن يوم السبت فقال (يوم مكر وخديعة) لانه اليوم الذي اجتمعت فيه قرين في دار الندوة للاستشارة في امره عليه السلام. وسئل عن يوم الاحد فقال (يوم غرس وعمارة) لان الله تعالى ابتداء في خلق الدنيا وعمارتها. وسئل عن يوم الاثنين فقال (يوم سفر وتجارة) لان فيه سافر شعيب عليه السلام فاتجر فربح في تجارته وسئل عن يوم الثلاثاء فقال (يوم دم) لان فيه حاضت حواء وقتل ابن آدم اخاه وفيه قتل جرجيس وزكريا ويحيى ولده وسحرة فرعون وآسية بنت مزاحم امرأة فرعون وبقرة بنى اسرائيل ولهذا نهى النبي عليه السلام عن الحجامة يوم الثلاثاء اشدها نهى وقال (فيه ساعة لا يرقأ فيها الدم) وفيه نزل ابليس الارض وفيه خلقت جهنم وفيه سلط الله ملك الموت على ارواح بنى آدم وفيه ابتلى ايوب عليه السلام وفي بعض الروايات ابتلى يوم الاربعاء \* وفي روضة الاخبار قيل كان الرسم في زمن ابي حنيفة ان يوم البطالة يوم السبت في القراءة لا يقرأ في يوم السبت ثم في زمن الحنابلة كان مترددا بين الاثنين ويوم الثلاثاء. وسئل عن يوم الاربعاء قال (يوم نحس اغرق فيه فرعون وقومه واهلك عاد وثمود وقوم صالح) وآخر اربعاء في الشهر اشأم وجاء (يوم الاربعاء لاخذ ولاعطاء) وورد في الآثار النهي عن قص الاظفار يوم الاربعاء وانه يورث البرص وقد تردد فيه بعض العلماء فابتلى نعوذ بالله وفي حديث (لا يبدو جذام ولا برص الا يوم الاربعاء) وكره بعضهم عيادة المريض فيه ويحمد فيه الاستحمام والدعاء مستجاب فيه بعد الزوال قبل وقت العصر لانه عليه السلام استجاب له الدعاء على الاحزاب في ذلك الوقت وقد بنى على موضع الدعاء مسجد في المدينة يقبل له مسجد الاستجابة يزار الآن وفي الحديث (ما من شيء يبدى يوم الابعاء الا وقدم) فينبغي البداء بنحو التدريس فيه وكان صاحب الهداية يوقف ابتداء الامور على الاربعاء وروى هذا الحديث ويقول كان هكذا يفعل ابي ورويه عن شيخه احمد بن عبد الرشيد. وسئل عن يوم الخميس فقال (يوم قضاء الحوائج) لان فيه دخل ابراهيم عليه السلام على ملك مصر فاكرمه وقضى حاجته واعطاه هاجر وهو يوم الدخول على السلطان وفي الحديث (من احتجج يوم الخميس فخم مات في ذلك المرض). وسئل عن يوم الجمعة فقال (يوم نكاح وخطبة) ايضا نكح فيه آدم حواء ويوسف زليخا وموسى بنت شعيب وسليمان بلقيس وصح انه عليه السلام نكح فيه خديجة وعائشة رضي الله عنهما \* وعن ابن مسعود رضي الله عنه (من قلم اظفاره يوم الجمعة اخرج الله منه داء وادخل فيه شفاء) \* وقال الاصمعي دخلت على الرشيد يوم الجمعة وهو

يقام الاظفار فقال قم الاظفار يوم الجمعة من السنة وبلغني انه ينفي الفقر فقلت يا ابا المؤمنين وانت تخشى الفقر فقال وهل احد احسن للفقر مني وعن علي رضي الله عنه رفعه من صام يوم الجمعة صبوا واحتسابا اعطى عشرة ايام غرزه رلاتشا كلهن ايام الدنيا ومن سالت من عينه قطرة يوم الجمعة قبل الرواح اوحى الى ملك الشمال اطو صحيفة عبيد فلا تكتب عليه خطيئة الى مثلها من الجمعة الاخرى قال بعض العارفين شرف الازمنة وفضيلةها يكون بحسب شرف الاحوال الواقعة فيها من حضور المحبوب ومشاهدته قال عمر بن الفارض قدس سره

وعندي عبيد كل يوم ارى به • جمال محياها بعين قريرة

وكل الليالي ليلة القدر ان دنت • كما كل ايام الالقاء يوم الجمعة

وليوم الجمعة خواص تحيي في محايها ان شاء الله تعالى وفي الحديث اكثروا الصلاة على في الليلة الزهراء واليوم الاغر فان صلاتكم تعرض على فادعو لكم واستغفر والمراد بالليلة الزهراء ليلة الجمعة لتلاؤ انوارها وباليوم الاغر يوم الجمعة لياضه ونورانيته وفي الحديث من صلى على في يوم الجمعة وليلة الجمعة مائة مرة قضى الله له مائة حاجة سبعين من حوائج الدنيا وثلاثين من حوائج الآخرة ثم يوكّل الله بذلك ملكا يدخله على في قبري كدخلكم عليكم الهدايا يخبرني بمن صلى على باسمه ونسبه الى عشيرته فأبته عندي في صحيفة بيضاء لأن علمي بعد موتي كعلمي في حياتي • بروز جمعه درود محمد عربي • زروي قدر زايام ديكر افزونست • زاختصاص كه اورا بحضرت نبويست • درو ثواب درود از قياس ييرونست • ثم ان الال و النهار خزانان ما اودعتهما ادناه وانهما يعملان فيك فاعمل فيهما جعلنا الله واياكم من المراقبين للاوقات ﴿ فان اعرضوا ﴾ متصل بقوله قل انكم الح فان اعرض كفار قبريش عن الايمان بعد هذا البيان وهو بيان خالق الاجرام العلوية والسفلية وما بينهما ﴿ قل ﴾ لهم ﴿ انذرتكم ﴾ اي انذركم واخوفكم وصيغة الماضي للدلالة على تحقق الانذار المنبي عن تحقق المنذر ﴿ ساعة ﴾ اي عذابا هائلا شديدا وقع كأنه ساعة يعني ان الساعة في الاصل قطعة من النار تنزل من السماء فتحرق ما صابته استعيرت هنا للعذاب الشديد تشبيها لها في الشدة والهول وفي المفردات الساعة الصوت الشديد من الجو ثم يكون فيها نار فقط او عذاب او موت وهي ذاتها نبي واحد وهذه الاشياء تأثيرات منها وبالفارسية ساعة از عذاب بيهوش سازنده و هلاك كنند مثل ساعة عاد ﴿ ما ندعذاب قوم عاد كه باد صر صر بود ﴾ و ثمود ﴿ وعذاب قوم ثمود كه صيحة جبر آيل عليه السلام بوده • اي لم يبق في حقكم علاج الا انزال العذاب الذي نزل على من قبلكم من المعاندين المتمردين المعرضين عن الله وطلبه وطلب رضاه فهم سلف لكم في التكذيب والحدود والعناد وقد سلكتهم طريقهم فتكونون كمثلهم في الهلاك قال مقاتل كان عاد و ثمود بنو نوح وموسى وفارون ابني عم والياس واليسع ابني عم وعيسى ويحيى ابني خالة • وتخصص اين دو قوم بجهنم آنست كه در سفر رحلة الشتاء والصيف بر مواضع اين دو گروه گذشته آثار عذاب مشاهده ميكردند ﴿ اذ جاءهم الرسل ﴾ الظاهر انه من اطلاق الجمع على المثنى فان الجائي هو دالي عاد

وصالح الى تمود والجملة حال من صاعقة عاد اى مثل صاعقتهم كائنة فى وقت مجي الرسل اليهم فكذبوهم فالمراد كون متعلق الظرف حالها لان الصاعقة قطعة نار تنزل من السماء فتحرق فمعى جنة والزمان كما لا يكون صفة للجنة لا يكون حالا منها ﴿ من بين ايديهم ومن خلفهم ﴾ متعلق بجاءتهم اى من جميع جوانبهم واجتهدوا بهم من كل جهة من جهات الارشاد وطرق النصيحة تارة بالرفق وتارة بالعنف وتارة بالتشويق واخرى بالترهيب فليس المراد الجهات الحسية والاماكن المحيطة بهم او من جهة الزمان الماضى بالانذار عما جرى فيه على الكفار من الوقائع ومن جهة الزمان المستقبل بالتحذير عما اعد لهم فى الآخرة ويحتمل ان يكون عبارة عن الكثرة كقوله تعالى ياتيها رزقها رغدا من كل مكان فيراد بالرسل ما يعم المتقدمين منهم والمتأخرين او ما يعم رسل الرسل ايضا والافالجائى رسولان كاسبق وليس فى الاثنين كثرة ﴿ الاتعبدوا الا الله ﴾ اى بان لا تعبدوا ايها القوم اى بأمر ونهم بعبادة الله وحده فان مصدرية ناصبة للفعل وصلت بالنهى كما توصل بالامر فى مثل قوله ان طهرا ( قل الكاشفى ) در آمدند و دعوت کردند بآنکه پرستيد مکر خداي را ﴿ قلوا ﴾ استخفافا برسلم ﴿ لوشاء ربنا ﴾ اى ارسال الرسل فانه ليس هنا فى ان تقدر المفعول مضمون جواب الشرط كثيره معنى ﴿ لا نزل ملائكة ﴾ اى لا رسالهم بديلكم ولم يتخلفنا شك فى امرهم فامنانهم لكن لما كان ارسالهم بطريق الانزال قيل لا نزل ﴿ فانابنا ارسالهم ﴾ على زعمكم فهو ليس اقرارا منهم بالارسال ﴿ كافرون ﴾ قال فى بحر العلوم الفاء وقعت فى جواب شرط محذوف تقديره اذا اتم بشر مثلنا من غير فضلكم علينا ولستم بملائكة فانما لانؤمن بكم وبما جئتم به ولا يجب ان يكون مادخلت عليه فعلا لجواز دخولها على الجملة الاسمية المركبة من مبتدأ وخبر وقال سمدى المفتى اشارة الى نتيجة قياسهم الفاسد الاستثنائى تقيض تاليه ( قال الكاشفى ) مشركان در بند صورت انبياء مامانده از مشاهده معنى ايشان غافل بودند . چند صورت بينى اى صورت پرست . هر كه معنى ديد از صورت پرست . دیده صورت پرستى را بيند . تاشوى از نور معنى بهره مند . روى ان اباجهل قال فى ملاء من قريش قد التبس علينا امر محمد عليه السلام فلو التسم لنا رجلا عالما بالشعر والكمهانة والسحر فكلّمه ثم امانا بيان من امره فقال عتبة بن ربيعة والله لقد سمعت الشعر والكمهانة والسحر وعلمت من ذلك علما وما يخفى على فاناه فقال انت يا محمد خير ام هاشم انت خير ام عبد المطلب انت خير ام عبدالله فبم تشتم الهتنا وتضلنا فان كنت تريد الرياسة عقدنا لك اللواء فكنت رئيسنا وان كان بك الباءة اى الجماع والشهوة زوجناك عشر نسوة تختارهن من بنات قريش وان كان بك المال جعناك ما تستغنى به ورسول الله عليه السلام ساكت فلما فرغ عتبة قال عليه السلام بسم الله الرحمن الرحيم حم الى قوله مثل صاعقة عاد وتمود فامسك عتبة على فيه عليه السلام وناشده بالرحم . يعنى عبه در شنيدن كلام خداى عز وجل چنان مبهوت و مد هوش كشت كه جاى سخن دروى نماند وبا آخر دست بردهن رسول نهاد و كفت بحق رحم كه نيز بخوانى كه طاقتم برسيد و درين سخن سر كردان و حيران شدم . ورجع الى اهله متحيرا من امره عليه السلام ولم يرجع

الى قريش ولم يخرج وكانوا منتظرين لخبره فلما احتبس عنهم قالوا ما نرى عتبة الاقدسا .  
يعنى صابى ومائل دين محمد شد . فانطلقوا اليه وقالوا يا عتبة ما حبسك عنا الا انك قد صبات  
فغضب ثم قال والله لقد كنته فاجابني بشئ والله ما هو شعر ولا كهانة ولا سحر ولما بلغ صاعقة  
عاد وثمود امسكت فيه وناشدته بالرحم ان يكف وقد علمتم ان محمد اذا قال شيئا لم يكذب  
فخفت ان ينزل بكم العذاب . راي من آتست كه اين مرد را فرو كذاريد با دين خویش و تعرض  
نرسانيد اكر عرب برودست يابند خود شغل شما كفايت كردند واكر او بر عرب دست  
يابد ملك او ملك شماست و عز او عز شماست ابو جهل گفت چنان ميدانم كه سحر او بر تو اثر  
كرده و ترا از حال خود بگردانیده عتبة گفت راي من اينست كه شما هر چه ميخواهيد  
بكشيد . فكان من امرهم الاصرار حتى قتلوا في وقعة بدر و ابى الله الا ان يتم نوره و يظهر  
دينه فما كان الا ما اراد الله دون ما ارادوا ﴿ فاما عاد ﴾ لما كان التفصيل مسيبا عن الاجال  
السابق ادخل عليه الفاء السبية پس آماده کرده و عاديان ﴿ فاستكبروا في الارض ﴾  
در زمين احقاق در بلاد يمن اى تعظموا فيها على اهلها ﴿ بغير الحق ﴾ اى بغير الاستحقاق  
للتعظيم و ركنوا الى قوة نفوسهم ﴿ وقالوا ﴾ اغترارا بتلك القوة الموقوفة على عظم  
الاجسام ﴿ من ﴾ استفهام ﴿ اشد منا قوة ﴾ و كان طول كل واحد منهم ثمانية عشر  
ذراعا وبلغ من قوتهم ان الرجل كان يقتلع الصخرة من الجبل و يجعلها حيث شاء وكانوا  
يظنون انهم يقدرون على دفع العذاب بفضل قوتهم فخاتهم قواهم لما استمكن منهم بلوهم  
وقد رد الله عليهم بقوله ﴿ اولم يروا ﴾ آياتنا نستند مغرور شدكان بقوت خود . اى  
اغفلوا ولم يعلموا علما جليا شيئا بالمشاهدة و العيان ﴿ ان الله الذى خلقهم ﴾ و خلق  
الاشياء كلها خصوصا الاجرام العظيمة كالسوات و الجبال و نحوها و انما اورد في  
جزء الصلاة خلقهم دون خلق السموات و الارض لادعائهم الشدة في القوة ﴿ هواسد منهم ﴾  
قوة ﴿ اى قدرة لائن قدرة الخالق لا بد وان تكون اشد من قدرة المخلوق اذ قدرة المخلوق  
مستفادة من قدرة الخالق و القوة عبارة عن شدة البنية و صلابتها المضادة للضعف و لما  
كانت صيغة التفضيل تستلزم اشتراك المفضل المفضل عليه في الوصف الذى هو مبدأ اشتقاق  
افعل ولا اشتراك بينه تعالى و بين الانسان في هذه القوة لكونه منزها عنها اريد بها القدرة  
بجازالكونها مسببة عن القوة بمعنى صلابة البنية ﴿ وكانوا ﴾ و بودند و قوم عاد كه از روى  
تعصب ﴿ يا ايها ﴾ المنزلة على الرسل ﴿ يعجدون ﴾ الجحود الانكار مع العلم اى ينكرونها  
و هم يعرفون حقيقتها كما يجحد المودع الوديعه و ينكرها فهو عطف على فاستكبروا  
و ما بينهما اعتراض للرد على كلمتهم الشعاء والمعنى أنهم جمعوا بين الاستكبار و طلب العلوفى  
الارض و هو فسق و خروج عن الطاعة بترك الاحسان الى الخلق و بين الجحود بالآيات  
وهو كفر و ترك لتعظيم الحق فكانوا فسقة كفرة و هذان الوصفان لما كانا صلي جميع الصفات  
الذميمة لاجرم ساط الله عليهم العذاب كما قال ﴿ فارسلنا عليهم ريحا صرصرا ﴾ لتفلقهم  
من اصولهم اى يارديتهم و تحرق بشدة بردها كاحراق النار بحرهما من المصرو هو اليرد الذى

يصر اي يجمع و يقبض اي ربحا عاصفة تضر صرأى تصوت في هبوبها من الصرير وبالفارسية  
بادصر صرباً وازمهيب قيل انها الدبور مقابل القبول اي الصبا التي تهب من مطلع الشمس فيكون  
الدبور ماتهيب من مغربها والصر صر تكرير لبناء الصر قال الرابع الصر الشد والصرة ما يعقد  
فيه الدراهم والصر صر لفظه من الصر وذلك يرجع الى الشد لما في البرودة من التعقيد اذهى  
من الفعليات لانها كشيعة من شأنها تفريق المتشاكلات وجمع المختلفات ﴿وفي ايام نحسات﴾  
جمع نحسة من نحس نحسا تقيض سعد سعدا كلاهما على وزن علم والنحسان زحل والمرج  
وكذا آخر شباط وآخر شوال ايضا من الاربعاء الى الاربعاء وذلك سبع ليال وثمانية  
ايام يعني كانت الريح من صبيحة الاربعاء لثمانيتين من شوال الى غروب الاربعاء الآخر وهو  
آخر الشهر ويقال لها ايام الحسوم وسيأتي تفصيلها في سورة الحاقة وما عذب قوم الا في يوم  
الاربعاء وقال الضحاك امسك الله عنهم المطر ثلاث سنين ودامت الرياح عليهم من غير مطر  
وعن جابر بن عبد الله رضي الله عنه اذا اراد الله بقوم خيرا ارسل عليهم المطر وحبس  
عنهم كثرة الرياح واذا اراد بقوم شرا حبس عنهم المطر وسلط عليهم كثرة الرياح والمعنى  
في ايام منحوسات مشومات ليس فيها شيء من الخير فتحوستها أن الله تعالى ادام تلك الرياح  
فيها على وتيرة وحالة واحدة بلا فتور واهلك القوم بها لا كإز عم المنجمون من أن بعض  
الايام قديكون في حد ذاته نحسا وبعضها سعدا استدلالا بهذه الآية لأن اجزاء الزمان  
متساوية في حد ذاتها ولا تمايز بينها الا بحسب تمايز مواقع فيها من الطاعات والمعاصي فيوم  
الجمعة سعد بالنسبة الى المطيع نحس بالنسبة الى العاصي وان كان سعدا في حد نفسه قال رجل  
عند الاصمعي فسد الزمان فقال الاصمعي

ان الجديدين في طول اختلافهما • لا يفسد ان ولكن يفسد الناس

وقيل ندم زماننا والعيب فينا • ولو نطق الزمان اذا هجانا

وقال الشيخ صدر الدين القنوي قدس سره الملابس اذا فصلت و خيطت في وقت ردي  
اتصل بها خواص رديته انتهى يقول الفقير لعله اراد عروض الرداءة لها بسبب من الاسباب  
كيوم الاربعاء بما وقع فيه من العذاب لأن الله خلقه ردينا فلا تنافي بين كلامه وبين ما سبق  
و الظاهر أن الله تعالى خالق اجزاء الزمان والمكان على تفاوت وكذا سائر الموجودات كما  
لا يخفى ﴿ولنديقهم﴾ بالريح العقيم ﴿وعذاب الحزى في الحياة الدنيا﴾ اضافة العذاب الى الحزى  
من قبيل اضافة الموصوف الى الصفة على طريق التوصيف بالمصدر للمبالغة اي العذاب الحزى  
اي الدليل المهان على ان الدليل المهان في الحقيقة اهل العذاب لا العذاب نفسه ﴿ولعذاب الآخرة﴾  
وهو آينه عذاب أن سرى ﴿اخزى﴾ اي اذل وازيد خزيا من عذاب الدنيا وبالفارسية  
سختراست از روی رسوائی • وهو في الحقيقة ايضا وصف للمعذب وقد وصف به العذاب  
على الاستاد المجازي لحصول الحزى بسببه ﴿وهم لا ينصرون﴾ بدفع العذاب عنهم بوجه  
من الوجوه لا في الدنيا ولا في الآخرة لانهم لم ينصروا الله ودينه واما المؤمنون فانهم وان كانوا



ضعفاء فقد نصرهم الله لأنهم نصرُوا الله ودينه فعجبا من القوة في جانب الضعف وعجبا من الضعف في جانب القوة و في الحديث انكم تنصرون بضعفائكم اى الضعفاء الداعين لكم بالنصرة و قال خالد بن برمك اتقوا مجانيق الضعفاء اى دعواتهم يقول الفقير انما عذبت عاد بريح صرصر لانهم اغتروا بطول قاماتهم وعظام اجسادهم وزيادة قوتهم فظنوا أن الجسم اذا كان في القوة والثقل بهذه المرتبة فهو يثبت في مكانه ويستمسك ولا يزله عن مقره شئ من البلاء فسلط الله عليهم الريح فكانت اجسامهم كريشة في الهواء وكان عليه السلام يحثو على ركبته عند هبوب الرياح ويقول اللهم اجعلها رحمة ولا تجعلها عذابا اللهم اجعلها لنا ريحا اى رحمة ولا تجعلها ريحا اى عذابا واراد به أن اكثر ما ورد في القرءان من الريح بلفظ المفرد فهو عذاب نحو فارسلنا عليهم ريحا صرصرا وارسلنا عليهم الريح العقيم وان جاء في الرحمة ايضا نحو وجرين بهم بريح طيبة وكل ما جاء بلفظ الجمع على الرياح فهو رحمة لا غير ويقول عليه السلام اى عند هبوب الرياح وعند سماع الصوت والرعد والصواعق ايضا اللهم لا تقتلنا بغضبك ولا تهلكنا بعذابك وعافنا قبل ذلك وفي الحديث لا تسبوا الريح فاذا رأيتم ما تكرهون فقولوا اللهم انا نسألك من خير هذه الريح وخير ما فيها وخير ما امرت به ونعوذ بك من شر هذه الريح وشر ما فيها وشر ما امرت به (كما في المصابيح) ريح صر صر باد نفس ازدهاست قلب ازودر اضطراب ومكرهاست هر كه پا رجا شود در عهد دين بايدارش ميکند حق چون زمين واما ثمود فله اى قبيلة ثمود فهو غير منصرف للعامة والثابت و من نونه و صرفه جعله اسم رجل وهو الجد الأعلى للقبيلة فهدى بنهم الهداية هنا عبارة عن الدلالة على ما يوصل الى المطلوب سواء ترتب عليها الاهتداء ام لا كما في قوله تعالى وانك لتهدى الى صراط مستقيم وليست عبارة عن الدلالة المقيدة بكونها موصلة الى البغية كما في قوله تعالى والله لا يهدى القوم الكافرين والمعنى فدللتهم على الحق بنصب الآيات التكوينية وارسال الرسل وانزال الآيات الشريفة ورحمنا عليهم بالكلية فاستجوا العمي على الهدى حقيقة الاستجاب ان يتحرى الانسان في الشئ ان يحبه واقضى تعديته بعل معنى الايثار والاختيار كما في المفردات اى اختاروا الضلالة من عمى البصيرة واقتادها على الهداية والكفر على الايمان والمعصية على الطاعة قال صاحب الكشف في لفظ الاستجاب ما يشعر بأن قدرة الله تعالى هي المؤثرة وان لقدرة العبد مدخلا ما فان المحبة ليست اختيارية بالاتفاق وايثار العمي حبا وهو الاستجاب من الاختيارية واعترض عليه سعدى المفتى في حواشيه بأنه كيف لا تكون المحبة اختيارية ونحن مكلفون بمحبة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا تكليف بغير الاختيارى الا يرى الى قوله عليه السلام لعمر رضى الله عنه الآن يا عمر يعنى في قول عمر ورسول الله آخذ بيده يا رسول الله انت احب الى من كل شئ الانفسى فقال عليه السلام لا والذى نفسى بيده حتى اكون احب اليك من نفسك فقال عمر الآن والله انت احب الى من نفسى فقال الآن يا عمر اى صار ايمانك كاملا والجواب على ما في شرح المشارق لابن الملك أن المراد من هذه المحبة محبة الاختيار

لا حجة الطبع لأن كل أحد مجبول على حب نفسه اشد من غيرها فمضى الحديث لا يكون  
 إيمانك كاملاً حتى تؤثر رضاي على رضى نفسك وإن كان فيه هلاكك ونظيره قوله تعالى  
 ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة فهم مع احتياجاتهم آثروا أنفسهم على أنفسهم  
 وكذا المحب آثر رضى المحبوب على رضى نفسه مع كون محبة لنفسه اشد من محبة له  
 وقيل إن ثمود فى الابتداء آمنوا وصدقوا ثم ارتدوا وكذبوا فاجراهم مجرى اخوانهم  
 فى الاستئصال فتكون الهداية بمعنى الدلالة المقيدة قال ابن عطاء البسوا لباس الهداية ظاهراً  
 وهم عواري فيتحقق عليهم لباس الحقيقة فاستحبوا المعنى على الهدى فردوا الى الذى سبق  
 لهم فى الازل يعنى أن جبة القوم كانت جبة الضلالة فمالوا الى ما قبلوا عليه من قبول الضلال  
 فان السوابق تؤثر فى العواقب بدون العكس فلا عبرة بالهداية المتوسطة لأنها عارضة (قال  
 الحافظ) چون حسن عاقبت نه برندى و زاهديست . آن به كه كار خود بعنايت رها كنند  
 ﴿فأخذتهم صاعقة العذاب الهون﴾ الهون مصدر بمعنى الهوان والذلة يقال هان هونا وهواناً ذل  
 كافى القاموس وصف به العذاب للمبالغة أى أخذتهم داهية العذاب المهيمن كأنه عين الهوان  
 وبالفارسية صاعقة عذاب خوار كئنده يعنى صيحة جبراً ثيل إشاراً هلاك كرده فالصاعقة  
 هى العذاب الهون شبه به الشدة وهوله كباين فيما سبق وقيل صاعقة من السماء أى نار  
 فاهلكتهم واحرقتهم فيكون من اضافة النوع الى الجنس بتقدير من أى من جنس العذاب  
 المهيمن الذى بلغ فى افادة الهوان للمعذب الى حيث كان عين الهوان ﴿بما كانوا يكسبون﴾  
 من اختيار الضلالة والكفر والمعصية (قال الكاشفى) بسبب آنچه بودند كسب كردند  
 از تكذيب صالح و عقرباقت . يقول الفقير اما حكمه الابتلاء بالصيحة فلمدم اسماعهم الحق  
 من لسان صالح عليه السلام مع أن الاستجاب المذكور صفة الباطن وبالصيحة تنشق  
 المرارة فيفسد الداخل والخارج واما بالنار فلا حراقهم باطن ولد الناقة بعقرامه فابتلوا  
 بالاحراق الظاهر ألا ترى ان يعقوب ذبح جدياً بين يدي امه فابتلى بفراق يوسف واحرقاه  
 على ما قاله البعض ﴿ونحننا الذين آمنوا﴾ من تلك الصاعقة وكانوا مائة وعشرة انفس  
 ﴿وكانوا يتقون﴾ الشرك او عقر الناقة وفيه اشارة الى النجاة من عذاب النار وهى انواع  
 فمنهم من نجاهم من غير ان رأوا النار عبروا القنطرة ولم يعلموا وقوم كالبرق الحاطف وهم  
 الاعلام وقوم كالرا كض وهم ايضا الاكابر وقوم على الصراط يسقطون وتردهم الملائكة  
 على الصراط فبعد وبعد وقوم بعد ما دخلوا النار فمنهم من تأخذه الى كعبه ثم الى ركبته  
 ثم الى حقويه فاذا بلغت القلب قال الحق تعالى للنار لا تحرقى قلبه فانه محترق فى وقوم  
 يخرجون من النار بعدما امتحشوا وصاروا حمماً الامتحاش سوخته شدة والحلم جمع حمة  
 بالضم وهو الفحم كافى القاموس وفى الحديث يدخل اهل الجنة الجنة واهل النار النار ثم يقول  
 الله تعالى أخرجوا من النار من كان فى قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان فيخرجون منها  
 قد اسودوا فيلقون فى نهر الحياة فينبئون كأنبت الجنة فى جانب السيل واشارت الآية الى ان  
 سبب النجاة من النار هو الايمان والتقوى وهما من صفات القلب فاذا هرب العبد من

مقام النفس ودخل في مقام القلب كان امنا سالما من انواع الالم في الدنيا والآخرة والا  
 كان معذبا (حكى) أن ابا يزيد البسطامي قدس سره دخل الحمام يوما فاصابه الحرقصاح فسمع  
 نداء من الزوايا الاربع يابا يزيد ما لم تسلط عليك نار الدنيا لم تذكرنا ولم تستغث بنا وفيه  
 اشارة الى أن المقبول لهو التدارك وقت الاختيار والايمان وقت التكلف والاخراج  
 الامر من اليد ولا تفيد الصيحة وقت الوقوع في العذاب . توبيش از عقوبت در عفو كوب .  
 كه سودى ندارد فغان زير جوب . والكافر تنزل عليه ملائكة العذاب والمؤمن تصافحه  
 الملائكة قال الله تعالى اسمع يا موسى ما اقول فالحق ما اقول انه من تكبر على مسكين  
 حشرته يوم القيامة على صورة الذر ومن تواضع لعالم رفعته في الدنيا والآخرة ومن رضى  
 بهتك ستر مسلم هتكت ستره سبعين مرة ومن اهان مسلما فقد بارزنى بالمحاربة ومن امن  
 بى سافحته الملائكة في الدنيا والآخرة جهرها اللهم وفقنا لما رضى ﴿ ويوم يحشر اعداء الله ﴾  
 الحشر اخراج الجماعة من مقرهم وازعاجهم عنه الى الحرب وغيرها ولا يقال الا في الجماعة  
 ويوم منصوب باذكر المقدر والمعنى واذكر يا محمد لقومك يوم يحشر اعداء الله المذكورون  
 من عادوهم ولا اعداء من الاولين والآخرين بمعنى انهم يجمعون الى النار كقوله قل ان  
 الاولين والآخرين لمجموعون الى ميقات يوم معلوم للمساكين من قوله تعالى في اثم قد دخلت  
 من قبلهم من الجن والانس والتعبير بالاعداء للذم والايذان بطة ما يحق بهم من فنون العذاب  
 ﴿ الى النار ﴾ الى موقف الحساب اذ هناك تتحقق الشهادة الآتية لا بعد تمام السؤال  
 والجواب وسوقهم الى النار والتعبير عنه بالنار امال لا يذان بانها عاقبة حشرهم وانهم على شرف  
 دخولها واما لان حسابهم يكون على شفيرها وفي الآية اشارة الى ان من لم يمثل الى اوامر  
 الله ولم يجتنب عن نواهيه ولم يتابع رسوله فهو عدو الله وان كان مؤمنا بالله مقرا بوحدايته  
 وان ولى الله من كان يؤمن بالله ورسوله ويمثل اوامر الله في متابعة الرسول ويحشر الاولياء  
 الى الله وجنته كما يحشر الاعداء الى نار البعد وجحيمه ﴿ فهم يوزعون ﴾ يقال وزعته عن  
 كذا كوضع كففته اى يحبس اولهم على آخرهم ليتلاحقوا وهو كناية عن كثرة اهل النار  
 وفيه اشارة الى ان في الوزع عقوبة لهم ﴿ حتى اذا ما جاؤاها ﴾ غاية ليحشر وليوزعون اى  
 حتى اذا حضروا النار جميعا وبالفارسية تاووقى كه بيايند بائس . وما مزيدة لتأكيد اتصال  
 الشهادة بالحضور يعنى ان وقت مجيئهم النار لا بد ان يكون وقت الشهادة عليهم ﴿ شهد  
 عليهم سمعهم ﴾ الخ لانهم كانوا استعملوها في معاصي الله بغير اختيارهم فشهدت الاذان  
 بما سمعت من شر وافرد السمع لكونه مصدرا في الاصل ﴿ وابصارهم ﴾ بما نظرت الى حرام  
 ﴿ وجلودهم ﴾ ظواهر انفسهم وبشراتهم بما لامست محظورا والجلد قشر البدن وقبل المراد  
 بالجلود الجوارح والاعضاء . واول عضوى كه تكلم كند زان كف دست راست بود  
 ﴿ بما كانوا يعملون ﴾ في الدنيا ويقال تخبر كل جارحة بما صدر من افعال صاحبها لان  
 كلا منها تخبر بخباياها المعهودة فقط فالوصول عبارة عن جميع اعمالهم السيئة وفنون كفرهم  
 ومما صيهم وتلك الشهادة بان ينطقها الله كما انطق اللسان اذ ليس نطقها باغرب من نطق

اللسان عقلا وكما انطق الشجرة والشاة المشوية المسومة بان يخاق فيها كلاما كما عند اهل السنة فان البنية ليست بشرط غنهم للحياة والعقل والقدرة كما عند المعتزلة وفي حواشي سعدى المفتي بان ينطقها لاعلى ان تكون تلك الاعضاء آياته ولا على ان تكون القدرة والارادة آلة في الانطاق وكيف وهي كارهة لما نطقوا به بل على ان تكون الاعضاء هي الناطقة بالحقيقة موصوفة بالقدرة والارادة وفيه تأمل انتهى روى انه عليه السلام ضحك يوما حتى بدت نواجذه ثم قال الاتسألون مم ضحكت قلوا انم ضحكت يا رسول الله قال عجبت من مجادلة العبد ربه يوم القيامة قال يقول يارب اليس قد وعدتني ان لاتظلمني قال فان لك ذلك قال فاني لا قبل شاهدا الا من نفسي قل الله تعالى اوليس كفى بي شهيدا وبالملائكة الكرام الكاتبين فيقول اي رب اجرتني من الظلم فان اقبل على شاهدا الا من نفسي قال فيختم على فيه وتكلم الاركان بما كان يعمل قل عليه السلام فيقول لهن بعدا لكن وسحقا عنكن كنت اجادل وهذه الرواية تنطق بان المراد بالجلود الجوارح وفيه اشارة الى ان الجلود في الآخرة يكون حيوانا ناطقا كما قال تعالى وان الدار الآخرة لمهي الحيوان ﴿١﴾ وقالوا لجلودهم ﴿٢﴾ توبخا ﴿٣﴾ لمشهدتم علينا ﴿٤﴾ وصيغة جمع العقلاء في خطاب الجلود وكذا في قوله تعالى قالوا انطقنا الخ لوقوعها في موقع السؤال والجواب المختصين بالعقلاء ولعل تخصيص الجلود لائنها بمرآئي منهم بخلاف غيرها اولائن الشهادة منها اعجب وابعداذ ليس شأنها الادراك بخلاف السمع والبصر والمراد الادراك اللازم للشهادة وهو الابصار او الاسماع اذ الشهادة لا تكون الا بالمعينة او السماع والادراك اللمسى لا مدخل له في الشهادة فيحصل التعجب والبعده عن ابن عباس رضي الله عنهما المراد بشهادة الجلود شهادة الفروج لائنها لاتخلو عن الجلود والله حيي يكنى وهو الانسب بتخصيص السؤال بها في قوله وقالوا لجلودهم لمشهدتم علينا قلوا ماشهدبه من الرزق اعظم جناية وقبحا واجلب للخزي والعقوبة مما يشهد به السمع والابصار من الجنائيات المكتسبة بتوسطها ﴿٥﴾ قالوا ﴿٦﴾ اي الجلود ﴿٧﴾ انطقنا الله الذي انطق كل شيء ﴿٨﴾ ناطق واقدرنا على بيان الواقع فشهدنا عليكم بما عملتم بواسطتنا من القبائح وما كتمناها وفي الآية اشارة الى ان الارواح والاجسام متساوية في قدرة الله تعالى ان شاء جعل الارواح بوصف الاجسام صابكيا عما فهم لا يعقلون وان شاء جعل الاجسام بوصف الارواح تنطق وتسمع وتبصر وتعقل ﴿٩﴾ وهو خلقكم اول مرة ﴿١٠﴾ وازعدم بوجود آورد ﴿١١﴾ واليه ترجعون ﴿١٢﴾ فان من قدر على خلقكم وانشاءكم اولا وعلى اعادتكم ورجعكم اي ردكم الى جزائه ثانيا لا يتعجب من انطاقه لجوارحكم وفي تفسير الجلالين هو ابتداء اخبار عن الله تعالى وليس من كلام الجلود ولعل صيغة المضارع مع ان هذه المحاوراة بعد البعث والرجع لما ان المراد بالرجع ليس مجرد الرد الى الحياة بالبعث بل ما يعمه وما يترتب عليه من العذاب الخالد المترقب عند التخاطب على تغليب المتوقع على الواقع على ان فيه مراعاة الفواصل ﴿١٣﴾ يقول الفقير قد ثبت في علم الكلام ان الله تعالى قد خلق كلاما من الحواس لادراك اشياء مخصوصة كالسمع للاصوات والذوق للطعوم والشم للروائح لكن ذلك الادراك ينحصر خلق الله تعالى من غير تأثير الحواس فلا يمنع

ان يخلق عقيب صرف الباصرة ادراك الاصوات مثلا وان لم يكن واقعا بالفعل وقد صرح ان موسى عليه السلام سمع كلام الله تعالى من كل جانب بكل جانب وقس عليه الرؤية لآلة المعراج فانه عليه السلام كان بصيرا محضا في صورة الجسم وكذلك اللسان فانه مخلوق للنطق لكن الله تعالى اذا اراد كان جميع البدن لسانا مع ان الانسان لما تشرف بالحياة والنطق كان جميع اجزائه ناطقا حكما كما كان حيا حقيقة وذلك لاضافته الى الحى الناطق بل وسر الحياة والنطق سار في جميع اجزاء العالم فضلا عن اعضاء بنى آدم وقد ورد ان كل شئ سمع صوت المؤذن من رطب ويابس يشهده يوم القيامة فهذه الشهادة من باب النطق لاعن علم وتعلل فليحذر العبد عن شهادة الاعضاء وكذا المكان والزمان وعن علاء بن زياد قال ليس يوم يأتى من ايام الدنيا الا يتكلم ويقول يا ايها الناس انى يوم جديد وانا على ما يعمل في شهيد وانى لو غربت شمسى لم ارجع اليكم الى يوم القيامة ﴿ قال الصائب ﴾ غبار قابله عمر چون نمايان نيست . دواسبه رفتن ليل ونهار را درياب ﴿ وما كنتم تسترون ان يشهد عليكم سمعكم ولا ابصاركم ولا جلودكم ﴾ قوله ان يشهد في موضع النصب باسقاط الحافض اى من ان يشهد لأن استتر لا يتعدى نفسه او في موضع الجر على تقدير المصاف اى مخافة ان يشهد ولا في الموضوعين زائدة لتأكيد النفي وهذه حكاية لما يقال للاعداء يومئذ من جهته تعالى بطريق التوبيخ والتقريع تقرير الجواب الجلود والمعنى وما كنتم تسترون في الدنيا عند مباشرتكم الفواحش مخافة ان تشهد عليكم جوارحكم بذلك لانها كانت اجساما صامتة غير ناطقة ولم يكن في حسابكم ما استقبلكم كما كنتم تسترون من الناس بالحيطان والحجب وظلمة الليل مخافة الافتضاح عندهم بل كنتم جاحدين بالبعث والجزاء راسا فضلا عن شهادة الاعضاء وفيه تنبيه على ان المؤمن ينبغي ان يتحقق ان لا يمر عليه حال الا وعليه رقيب وان الله معه اينما كان وفي الحديث افضل ايمان المرء ان يعلم ان الله معه حيث كان . يارب انت هر كجا هستى . جاى ديكر چه خواهى اى او باش . باتو در زيريك كلیم چو اوست . پس برو اى حريف خود را باش . فعلى العبد ان يحفظ نفسه ويحاسبها قبل ان تحاسب قال البقل فى عرائسه من باشر المعصية تظهر آثارها على جوارحه لا يقدر ان يسترها ولو كان عالما بنفسه يستغفر فى السر عند الله حتى تضمحل آثارها ولا يرى وجود تلك الآثار صاحب كل نظرة قال ابو عثمان رحمه الله من لم يذكر فى وقت مباشرته الذنوب شهادة جوارحه عليه يجترى على الذنوب ومن ذكر ذلك حين مباشرتها ربما تلحقه العصمة والتوفيق فيمنعانه عنها وفضوح الدنيا فالنار ولا العار ﴿ ولكن ظننتم ﴾ عند استناركم ﴿ ان الله لا يعلم كثيرا مما تعملون ﴾ من القبائح الخفية فلا يظهرها فى الآخرة على تقدير وقوعها ولذلك اجتأتم على ما فعلتم يشير الى معتقد الفلاسفة الزنادقة فانهم يعتقدون ان الله لا يكون عالم الجزئيات وفيه ايدان بان شهادة الجوارح باعلامه تعالى حينئذ لا بانها كانت عامة بما شهدت به عند صدور عنهم وادخل الكثير لكونهم يزعمون ان الله يعلم ما يجهر به دون ما يسر عن ابن مسعود رضى الله عنه كنت مستترا باستتار الكعبة فدخل ثلاثة نفر ثقيان وقرشي او قرشيان وثقفي كثير شحم بضونهم قليل فقه بطونهم قيل

التقى عبد اليل والقرشيان ختاه ربيعة وصفوان بن امية فقال احدهم اترون أن الله يسمع ما نقول قال الآخر يسمع ان جهنما ولا يسمع ان اخفينا فذكرت ذلك للنبي عليه السلام فانزل الله تعالى وما كنتم تستترون الا فالحكم المحكى حينئذ يكون خاصا بمن كان على ذلك الاعتقاد من الكفرة ولعل الانسب ان يراد بالظن معنى مجازي يعم المعنى الحقيقي وما جرى مجراه من الاعمال المنبئة عنه كافي قوله تعالى يحسب أن ماله اخذه فان ماله يعمل عمل من يظن أن ماله يبقية حياليم ما حكى من الحال جميع اصناف الكفرة فتدبر كذا في الارشاد ﴿وذلكم﴾ الظن ايها الاعداء وهو مبتدأ خبره قوله ﴿ظنكم﴾ الذي ظنتم بربكم ﴿والا فانه﴾ تعالى عالم بجميع الكليات والجزئيات لانه متجل باسمائه وصفاته في جميع الموجودات وهو خالق الاعمال وسائر الاعراض والجواهر والمطلع على البواطن والسرائر كما على الظواهر والتفاير بين العنوانين امر جلي لظهور ان ظن عدم علم الله غير الظن بالرب فيصح ان يكون خبره ﴿وارديكم﴾ خبر آخره اي اهلككم وطرحكم في النار ﴿فاسبحتم﴾ اي صرتم بسبب ذلك الظن السوء الذي اهلككم ﴿من الخاسرين﴾ اذ زيانكاران اذ صار ممانحو السعادة الدارين من القوة العاقلة والاعضاء سببا لشقاء النشأتين اما كونها سببا لشقاء الآخرة فظاهر واما كونها سببا لشقاء الدنيا فن حيث انها كانت مفضية في حقهم بسوء اختيارهم الى الجهل المركب بالله سبحانه وصفاته واتباع الشهوات وارتكاب المعاصي وفي التأويلات النجمية من الخاسرين الذين خسروا بذور ارواحهم في ارض اجسادهم بان لم يصل اليه مادي الايمان والعمل الصالح ففسد حتى صاروا بوصف الاجساد صابكها عميا فهم لا يعقلون وفي بحر العلوم من الخاسرين اي الكاملين في الحسرات حيث ظنتم بالله ظن السوء وسوء الظن بالله من اكبر الكبائر كحب الدنيا وقال الحسن رحمه الله ان قوما المهتم الاماني حتى خرجوا من الدنيا وما لهم حسنة يقول احدهم اني احسن الظن بربي وكذب لو احسن الظن لاحسن العمل وتلا قوله تعالى و ذلكم ظنكم الآية فالظن اثنان ظن ينحى وهو ما قارن حسن الاعتقاد وصالح العمل وظن يردى وهو ما لم يقارن ذلك فلا بد من السعي درين دركاه سعي هيچكس ضايع نيكردد. بقدر آنچه فرمان ميرى فرمان روا كردى ﴿فان يصبروا﴾ في النار على العذاب وامسكوا عن الاستغاثة والجزع فمهم فيه انتظارا للفرج زاعمين أن الصبر مفتاح الفرج ﴿فالنار مثوى لهم﴾ اي محل ثواب واقامة ابدت لهم بحيث لا خلاص لهم منها فلا ينفعهم صبرهم والاتفات الى الغيبة للاشعار بابعدهم عن حيز الخطاب والابقاء في غاية دركات النار ﴿وان يستعابوا﴾ اي يسألوا العتي وهو الر جوع الى ما يحبونه جزعا فمهم فيه ﴿فماهم من المعبين﴾ اي المجابين الى العتي فيكون صبرهم وجزعهم سواء في أن شيئا منهما لا يؤدي الى الخلاص و نظيره قوله تعالى سواء علينا اجزعنا صبرنا مالنا من محيص (قال في تاج المصادر) الاعتاب خشود كردن والاستعاب از كسى حق خواستن كه ترا خشود كندو آشتى خواستن وفي القاموس العتي الرضى واستعبه اعطاء العتي كاعته و طلب اليه العتي ضدوفي المفردات اعتبه ازلت عنه عته نحو واشكيت

ومنه فاهم من المعتبين والاستعاب ان يطلب من الانسان ان يذكر عتبه فيعتب والعتب الشدة والامر الكريه والغلظة التي يجدها الانسان في نفسه على غيره ﴿وقيضنا لهم﴾ التقيض تقدير كردن وسبب ساختن . اى قدرنا وقرنا للكفرة في الدنيا ﴿قرنا﴾ جمع قرين اى اخدانا من شياطين الانس والجن واصدقاء يستولون عليهم استيلاء التقيض على البيض وهو القشر الاعلى وفيه حجة على القدريه فان هذا على التخلية بينهم وبين التوفيق لاجله صاروا قرنا هم وهم لا يقولون بموجب الآيه ﴿فزينوا لهم﴾ اى قرناؤهم ﴿ما بين ايديهم﴾ من امور الدنيا واتباع الشهوات ﴿وما خلفهم﴾ من امور الآخرة حيث اروهم أن لا يبعث ولا حساب ولا مكروه قط جعل امر الدنيا بين ايديهم كما يقال قدمت المائدة بين ايديهم والآخرة لما كانت تأتيتهم بعدهذا جعلت خلفهم كما يقال لمن يحيى بعد الشخص انه خافه وهذا هو الذى تقتضيه ملاحظة الترتيب الوجودى وقيل ما بين ايديهم الآخرة لانها اقدامهم وهم متوجهون اليها وما خلفهم الدنيا لانهم يتركونها خلفهم وفى عرائس البيان زينت النفس الشهوات والشياطين التسويف والامهال وهذا ما بين ايديهم وما خلفهم قل الجنيذ لانألف النفس الحق ابدًا وقل ابن عطاء النفس قرين الشيطان والقه ومتبعه فيما يشر اليه مفارق للحق مخالف له لا يألف الحق ولا يتبعه قال الله تعالى وقيضنا لهم قرنا فزينوا لهم ما بين ايديهم من طول الامل وما خلفهم من نسيان الذنوب . در سر اين غافلان طول امل داني كه چيست آشيان كردست ماري در كبو ترخانه ﴿وحق عليهم القول﴾ اى ثبت وتقرر عليهم كلمة العذاب وتحقيق موجبها ومصادقها وهى قوله لا ملان جهنم منك ومن تبعك منهم اجمعين ونحوه ﴿فى اثم﴾ حال من الضمير المجرور اى كاشين فى جملة اثم وقيل فى بمعنى مع وهذا كما ترى صريح فى ان المراد باعداء الله فيما سبق المهودون من عاد وثمود لا الكفار من الاولين والآخرين كما قيل ﴿قد خات﴾ صفة الائم اى مضت ﴿من قبلهم﴾ من الجن والانس ﴿على الكفر والعصيان كدأب هؤلاء الكفار﴾ انهم كانوا خاسرين ﴿تعليل لاستحقاقهم العذاب والضمير للاولين والآخرين . زهد معرفت امروز مقاس . زسود آخرت فردا تهي دست . وفى كشف الاسرار اذا اراد الله بعد خيرا قيس له قرنا خير يعينونه على الطاعة ويدعونه اليها واذا اراد الله بعد سوءا قيس له اخدان سوء يحملونه على المخالفات ويدعونه اليها ومن ذلك الشيطان فانه مسلط على الانسان بالوسوسة وشر من ذلك النفس الامارة بالسوء تدعو اليوم الى ما فيه هلاكها وهلاك العبد وتشهد غدا عليه بما دعت اليه واوحى الى داود عليه السلام عاد نفسك يا داود فقد عزمت على معاداتك ولهذا قال عليه السلام رجعنا من الجهاد الا صغر الى الجهاد الا كبر وفى الخبر من مقت نفسه فى ذات الله امنه الله من عذاب يوم القيامة قبر ابو على دقاق را قدس سره پرسيدند كه خويشتن را چه كونه مى بينى گفت چنان مى بينم كه اگر نجات ساله عمر مرا بر طبق نهند و كردهفت آسمان وهفت زمين بگردانند مرا از هيچ ملك مقرب در آسان شرم نبايد داشت راز هيچ آفريده در زمين حلالى نبايد خواست اى مرد دين صفت كه شنيدى بوقت نزع كوزه آب پيش وى

داشتند گفتند در حرارت جان داد جگر را تبریدی بده گفت هنگام آن نیست که این  
 دشمن اصلی را و این نفس ناکس را شربی سازم نباید که چون قوت یابد دمار از من بر  
 آرد ، نفس از درهاست او کی مرده است ، از غم بی آلتی افسرده است ، کرباب آلتی  
 فرعون او ، که با مر او همی رفت آب جو ، آنکه او بنیاد فرعون کند ، راه صد موسی  
 و صد هارون زند ، و اذا كانت النفس بهذه الشقاوة والحسارة فلا بد من اصلاحها وتزكيتها  
 للاتباع عليها القول وتدخل النار مع الداخلين واصل الحسرة افساد الاستعداد الفطري  
 كفساد بعض الاسباب البيضة فانها اذا فسدت لم ينفع بها نسال الله سبحانه وتعالى ان يجعلنا  
 من الراجحين لا من الخاسرين وان يكون عوننا على النفس وابليس وسائر الشياطين ﴿وقال  
 الذين كفروا﴾ من رؤساء المشركين لا عقابهم واشقيائهم او قال بعضهم لبعض ﴿لا تسمعوا﴾  
 مشنويد و كوش منهد ﴿لهذا القرآن﴾ لسماعه ﴿والغوا فيه﴾ اللغو من الكلام ما لا يتدبه  
 وهو الذي لا عن روية وفكر فيجری مجرى اللغاء وهو صوت العصفير ونحوها من الطيور  
 اى اتوا فيه بالباطل من الكلام الذى لا طائل تحته و عارضوه بالحرافات وهى الهذيان  
 والاحاديث التى لا اصل لها مثل قصة رستم واسفنديار وبانشاء الارجاز والاشعار والتصديده والمكاء  
 اى التصفيق والصفير و ارفعوا اصواتكم بها لتشوشوا على القارى فيختلط عليه ما يقرأ  
 ﴿لعلكم تغلبون﴾ اى تغلبونه على قرأته فيترك القراءة ولا يتمكن السامع ايضا من سماعه  
 ارادوا بذلك التليس والتشويش الاذية وايضا خافوا من انه لو سمعه الناس لا منوا به وكان  
 ذلك غالبا شان ابى جهل واصحابه وفيه اشارة الى ان من شأن النفوس المتمردة انشاء اللغو  
 والباطل وحديث النفس على الدوام اشتغالا للقلوب بها عن استماع الالهامات الربانية لعلها  
 تغلب عليها ولم تعلم ان من استغرق في سماع اسرار الغيب فليس له عماسوى الله خبر ولا حديث  
 النفس فيه اثر ﴿فلنذيقن الذين كفروا﴾ اى فوالله لنذيقن هؤلاء القائلين واللاعنين او  
 جميع الكفرة وهم داخلون فيهم دخولا اوليا ﴿عذابا شديدا﴾ لا يقادر قدره كادل التكبر  
 الوصف وهذا تهديد شديد لآن لفظ الذوق انما يذكر في القدر القليل يؤتى به لاجل التجربة  
 واذا كان ذلك الذوق وهو قدر قليل عذابا شديدا فقس عليه ما بعده وفيه اشارة الى ان الله  
 تعالى اذا تجلى للقلوب احترقت النفوس بالبقاء عن اوصافها وهو عذابها فكانت كأهل الجزية  
 والحراج في ارض الاسلام فكما كان اهل الايمان في سلامة من اذاهم فكذا القلوب مع  
 النفوس اذ لا كفروا اعتراض مع الايمان والتسليم ﴿ولنجزيهم اسوأ الذى كانوا يعملون﴾  
 اى جزاء سيئات اعمالهم التى هى في انفسها اسوأ فاذا كانت اعمالهم اسوأ كان جزاؤها  
 كذلك فالاسوأ قصده الزيادة المطابقة وانما اضيف الى ما عملوا للبيان والتخصيص وعن ابن  
 عباس رضى الله عنهما عذابا شديدا يوم بدر واسوأ الذى كانوا يعملون فى الآخرة  
 ﴿ذلك﴾ المذكور من الجزاء وهو مبتدأ خبره قوله ﴿جزاء أعداء الله﴾ اى جزاء  
 معدلاعدائه ﴿النار﴾ عطف ببيان لاجزاء اوذلك خبر مبتدأ محذوف اى الامر ذلك على  
 أنه عبارة عن مضمون الجملة لا عن الجزاء وما بعده جملة مستقلة مبنية لما قبلها او النار مبتدأ



خبره قوله ﴿لَهُمْ فِيهَا دَارُ الْخُلْدِ﴾ أى هى بعينها دار اقامتهم لا انتقال لهم منها على أن فى التجريد للظرفية وهوان يتنزع من امرضى صفة امر آخر مثله مبالغة لكماله فيها كما يقال فى البيضة عشرون منا من حديد وقيل هى على معناها أى للظرفية وانراد أن لهم فى النار المشتعلة على الدر كات دار مخصوصة هم فيها خالدون ﴿يَجْزَاءُ بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ﴾ منصوب بفعل مقدر أى يجزون جزاء والباء الاولى متعلقة بجزاء والثانية ينجحدون وقدمت عليه لمراعاة الفواصل أى بسبب ما كانوا ينجحدون بآياتنا الحق اويافون فيها وذ كر الجحود لكونه سببا للغو ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ وهم متقبلون فيما ذكر من العذاب ﴿رَبَّنَا ارنا الذين اضلانا من الجن والانس﴾ أى ارنا الشيطانين الذين حملانا على الضلال بالتسويل والتزيين من نوعى الجن والانس لأن الشيطان بين جنى وانسى بدليل قوله شياطين الانس والجن وقوله من الجنة والناس ويقال احدهما قابيل بن آدم سن القتل بغير حق والذي من الجن ابليس سن الكفر والشرك فيكون معنى اضلانا سنالنا الكفر والمعصية كما فى عين المعاني ويشهد لهذا القول الحديث المرفوع مامن مسلم يقتل ظلما الا كان على ابن آدم كف من دمه لانه اول من سن القتل اخرجه الترمذى و يروى أن قابيل شدت ساقاه بفخذه يدور مع الشمس حيث دارت يكون فى الشتاء فى حظيرة تلج وفى الصيف فى حظيرة نار ﴿يَجْعَلُهَا تَحْتَ أَقْدَامِنَا﴾ أى ندسهما انتقاما منهما ﴿يَكُونَا مِنَ الْاسْفَلِينَ﴾ أى ذلا ومهانة او نجعلهما فى الدرك الاسفل من النار تشفيا منهما بذلك ليكونا من الاسفلين مكانا واشد عذابا منا وفى الآية اشارة الى أن النفوس اذا قنيت عن اوصافها بنار انوار التجلى وذاقت حلاوة القرب تلتبس من ربها اطلاقها على بقايا الاوصاف الشيطانية والحيوانية التى جبلت النفوس عليها ليكنها منها فتجعلها تحت اقدام همها باقنائها فتعلوها الى مقامات القرب ليكونا من الاسفلين وتكون من الاعلون وهذا انما يكون فى الترقى من مقام الى مقام اذ بقية المقام الادنى لا تزول الا بالترقى الى المقام الاعلى وهكذا الى نهاية المقامات فعلى العبد ان يجتهد حتى يخرج من الدنيا مع فناء النفس لامج بقائها فانه اذا خرج منها بالقضاء خالص من الجزع والافقع فيه كواقع الكفرة ولا فائدة فى الجزع يوم القيامة وفى الآية تنبيه على أن الاخلاء يومئذ اعداء فالخايل للمؤمن فى الدارين ليس الا الله وكان رجل له حبيب فتوفى فجزع عليه جزعا شديدا حتى صار مجنونا فذكر حاله لآبى يزيد البسطامى قدس سره فأتى اليه وهو مقيد فى دار المرضى فقال له ابو يزيد يا هذا غلطت فى الابتداء حيث احببت الحى الذى يموت وهلا احببت الحى الذى لا يموت فأفاق المجنون من جنونه واقبل على عبادة الله حتى صار من جملة الكبراء (وفى المتنوى) چون زعلت وارهىدى اى رهين . سرکه را بکذار ومیخور انکبین . تحت دل معمور شد پاک از هوا . بروی الرحمن على العرش استوى . حکم بردل بعد ازین بی واسطه . حق کند چون یافت دل این رابطه . یشير الى أنه لا بد من رياضة النفس الى أن تتخلص من العلة فمادامت العلة فتتقمع بالحلل فإذا ذهبت فقد حکم عليها القلب وليس شأنه الا ابقاء الخلاوى واطعام اللذائذ بل لو ظهر السر غم سوى الله

استوى الرحمن على عرش القلب فكان دوران العبد مع الله في كل حال فلا يجدا الا الحضور  
والسكون نسأل الله ذلك الفوز العظيم ﴿ان الذين قالوا ربنا الله﴾ اعترافا بربوبيته واقارارا  
بوحدايته فربنا الله من باب صديق زيد فيد الحصر ﴿ثم استقاموا﴾ اي ثبتوا على الاقرار  
بقولهم ربنا الله ومقتضياته بان لا تزل قدمهم عن طريق العبودية قلبا وقالبا ولا يتخطاه وفيه  
يندرج كل العبادات والاعتقادات بصفة الدوام الى وقت الوفاة فتم للتراخي في الزمان او في الرتبة  
فان الاستقامة لها الشان كله يعني ان المنتهى وهي الاستقامة لكونه مقصودا اعلى حالا من المبدأ  
وهو الاقرار واستقامة الانسان لزومه للمنهج المستقيم وما روى عن الخلفاء الراشدين رضى  
الله عنهم في معناها من الثبات على الايمان كما روى عن عمر رضى الله عنه و من اخلاص  
العمل كما روى عن عثمان رضى الله عنه ومن اداء الفرائض كما روى عن علي رضى الله عنه  
في بيان جزئياتها . انس ابن مالك رضى الله عنه كفت ان روز كه اين آيت فرود آمد  
رسول خدا شاد شد و از شادی كفت امتي و رب الكعبة . وذلك لان اليهود والنصارى  
لم تستقم على دينهم حتى قالوا عزير ابن الله والمسيح ابن الله ونحو ذلك وكفروا بنبوة رسول  
الله عليه السلام ومن الاستقامة ان لا يرى المرء النفع والضرر الا من الله ولا يرجو من احد  
دون الله ولا يخاف احدا غيره وعن سفيان بن عبدالله الثقفي رضى الله عنه قلت يا رسول الله  
اخبرني بأمر أعصم به قال قل ربي الله ثم استقم قال قلت ما اخوف ما يخاف عني فأخذ رسول  
الله بلسان نفسه وقال هذا و كان الحسن اذا تلا هذه الآية قال اللهم انت ربنا فارزقنا  
الاستقامة ﴿ صاحب كشف الاسرار ﴾ فرموده كه ربنا الله عبارت از توحيد اقرار است كه  
عائد مؤمنان راست ثم استقاموا اشارت بتوحيد معرفت كه عارفان و صديقان راست توحيد  
اقرار آنست كه الله را يكتا كوبي و توحيد معرفت آنست كه او را يكتا شناسي يعني از همه جهت  
بوحدة او پنا كردى با آنكه در عالم وحدت جهت بنسبت . نى جهت مى كنجد اينجا  
نى صفت . نى تفكر نى بيان نى معرفت . آئى از سر وحدت بر فروخت . غير واحد هر چه  
پيش آمد بسوخت . ابو يزيد بسطامى قدس سره وقتى بر مقام علم ايستاده بود از توحيد  
اقرار نشان ميداد مريدى كفت اى شيخ خداى را شناسى كفت در كل عالم خود كسى  
باشد كه خداى را نشناسد يانداند وقتى ديكر غريق بحر توحيد معرفت بود و حريق نار  
محبت او را كشتند خداى را شناسى كفت من كه باشم كه او را شناسم و در كل عالم خود كسى  
باشد كه او را شناسد . در عشق تو من كيم كه در منزل من . از وصل رخت كللى دمد بر . كل  
من . بى طريقت كفت محبت باحق دو حرفست اجابت واستقامت اجابت عهدست استقامت  
وفا اجابت شريعت است واستقامت حقيقت درك شريعت هزار سال بساعتى در توان يافت  
و درك حقيقت ساعتى بهزار سال در نتوان يافت . و فى التأويلات النجمية تشيرا لآية الى  
يوم الميثاق لما خاطبوا بقوله ألسنت بربكم قالوا بلى اى ربنا الله وهم الذريات المستخرجة  
من ظهر آدم عليه السلام اقروا بر بوبته ثم استقاموا على اقرارهم بالربوبية ثابتين على  
اقدام العبودية لما اخرجوا الى عالم الصورة ولهذا ذكر بلفظهم لانه للتراخي فأقروا فى

عالم الارواح ثم استقاموا في عالم الاشباح وهم المؤمنون بخلاف المنافقين والكافرين فانهم  
اقروا ولم يستقيموا على ذلك فاستقامة العوام في الظاهر بالاوامر والنواهي وفي الباطن بالايمان  
والتصديق واستقامة الخواص في الظاهر بالتجريد عن الدنيا وترك ذينها وشهواتها وفي الباطن  
بالتفريد عن نعيم الجنان شوقا الى لقاء الرحمن وطلب العرفان واستقامة الاخص في الظاهر  
برعاية حقوق المتابعة على وفق المبايعة بتسليم النفس والمال وفي الباطن بالتوحيد في استهلاك الناسوتية  
في اللاهوتية ليستقيم بالله مع الله فانها عن الانانية باقيا بالهوية بالاارب من المحبوب مكتفيا  
عن عطائه ببقائه ومن مقتضى جوده بدوام فائه في وجوده ﴿ تَنْزِلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ ﴾ من جهته  
تعالى يمدونهم فيما يعرض لهم من الامور الدينية والدنيوية بما يشرح صدورهم ويدفع عنهم الخوف  
والحزن بطريق الالهام كما أن الكفرة يمدهم ما قبض لهم من قرناء السوء بتزيين القبائح وكذا  
تنزل عند الموت بالبشرى وفي القبر وعند البعث اذا قاموا من قبورهم ﴿ اِنْ ﴾ مفسرة بمعنى  
اي او مخففة من الثقيلة والاصل بانه والهاء ضمير الشأن اي يتنزلون ملتبسين بهذه البشارة  
وهي ﴿ لا تخافوا ﴾ ما تقدمون عليه من امر الآخرة فلا ترونها مكروها فان الخوف غم يلحق  
لتوقع المكروه ﴿ ولا تحزنوا ﴾ على ما خلفتم من اهل وولد فانه تعالى يخلفكم عليهم بخبرو  
يعطيكم في الجنة اكثر من ذلك واحسن ويجمع بينكم وبين اهاليكم واولادكم المسامين  
في الجنة فان الجزن غم يلحق من فوات نافع او حصول ضار وفي التأويلات النجمية الخوف  
انما يكون في المستقبل من الوقت وهو محلول مكروه او فوات محبوب والملائكة يشرونهم بان  
كل مطلوب لهم سيكون وكل محذور لهم لا يكون والحزن من حزنونة الوقت والذي  
هو راض بجميع ما يجري مستسلم للاحكام الازلية فلا حزنونة في عيشه بل من يكون قائما بالله  
وهاثما في الله دائما مع الله لا يدركه الخوف والحزن والملائكة يشرونهم ان لا تخافوا ولا تحزنوا  
على فوات العناية في السابقة ﴿ وابشروا ﴾ اي سروروا بالفارسية شاد شويد فان الاشارة شادن  
﴿ بالجنة التي كنتم توعدون ﴾ في الدنيا على السنة الرسل هذا من بشارتهم في احد المواطن  
الثلاثة وعن ثابت بلغنا اذا انشقت الارض يوم القيامة ينظر المؤمن الى حافظه قائمين على  
رأسه يقولان له لا تخف ولا تحزن وابشر بالجنة الموعودة وانك ستري اليوم امورالن ترى  
مثلا فلا تهولنك فانما يراد بها غيرك وفي التأويلات النجمية و ابشروا بجنة الوصلة فان الوعد  
صار نقدا فما بقي الوعد والوعيد وما هو الا عيد في القيد فاوعد الله للعوام من جميع الثواب للخواص  
من حسن المآب نقدا لخص الخواص من اولى الالباب ( ع ) جنت تقدست انجما حالت  
ذوق و حضور . ويقال لا تخافوا من عزل الولاية ولا تحزنوا على ما سلفتم من  
الجنابة وابشروا بحسن العناية في البداية لا تخافوا فطما لما كنتم من الخائفين ولا تحزنوا فقد  
كنتم من العارفين وابشروا بالجنة فلتم اجر الامامين ﴿ فردا سر چه شرايست هم را قلم  
نسخ در كشد نماز وروزه حج و جهاد روا باشد كه بيايان رسد و منسوخ شود اما عقد  
محبت وعهد معرفت هر كز نشايد كه منسوخ شود چون در بهشت زوى هر روزى كه  
بر تو بگذرد از شناخت حق سبحانه وتعالى بر تو عالمى كشاده شود كه پيش از ان نبوده

این کاریست که هرگز بسرنیاید و مبادا که بسر آید . تا من بریم پیشه و کارم اینست . آرام  
و قرار و غمکسارم اینست . روزم اینست و روز کارم اینست . جوینده صیدم و شکارم  
اینست . قال البقلی قدس سره عجبت ممن استقام مع الله فی مشاهدته و ادراك جماله کیف  
یطبق الملائكة ان یبشروه این الملك و الفلک بین الحیب و المحب و لیس رراء بشاره الحق  
بشارة فان بشاره الحق سمعوها قبل بشاره الملائكة بقوله الا ان اولیاء الله لا خوف علیهم  
ولا هم یحزنون لیس لهم خوف القطیعة و لاحزن الحجاب و هم فی مشاهدة الجبار و قول  
الملائكة ههنا معهم تشریف لهم لانهم یحتاجون الی مخاطبة القوم و هم احباؤنا فی نسب المعرفة  
و خدامنا من حیث الحقیقة الا ترى کیف سجدوا لایننا ﴿ نحن اولیاءکم فی الحیاة الدنیا ﴾ الخ  
من بشارتهم فی الدنیا ای اعوانکم فی امورکم نلهمکم الحق و ترشدکم الی مافیه خیرکم و صلاحکم  
بدل ما كانت الشیاطین تفعل بالکفرة و لعل ذلك عبارة عما یخطر ببال المؤمنین المستمرین  
علی الطاعات من ان ذلك بتوفیق الله و تأییده لهم بواسطة الملائكة قال جعفر رضی الله عنه  
من لاحظ فی اعماله الثواب و الاغراض كانت الملائكة اولیاءه و من عملها علی مشاهدته تعالی  
فهو ولیه لانه یقول الله ولی الذین آمنوا ﴿ و فی الآخرة ﴾ نمدکم بالشفاعة و نلقاکم بالکرامة  
حین یقع بین الکفرة و قرنائهم ما یقع من التعادی و التخاصم و فی الیابویات النجیمة یشیر الی  
ولایة الرحمة للعوام و ولایة النصرة للخواص و ولایة المحبة لخاص الخواص فبولایة الرحمة للعوام  
فی الحیاة الدنیا یوفیهم لاقامة الشریعة و فی الآخرة یجازیم بالجنة و بولایة النصرة للخواص  
فی الحیاة الدنیا یسلطهم علی اعدی عدوهم و هو نفسهم الامارة بالسوء لیجعلوها مزیاة من  
احلاقها الذمیمة و اوصافها الدنیة و فی الآخرة یجذبها ارجی الی ربک و بولایة المحبة لخاص  
الخواص فی الحیاة الدنیا یفتح علیهم ابواب المشاهدات و المکاشفات و فی الآخرة یجعلهم من  
اهل القربات و المعاینات و من ولایة الله تعالی ﴿ فو الزلزل فان الزلزل لا یزاحم الازل ﴾ ابو یزید  
بسطامی قدس سره در راهی میرفت او از جمعی بکوش ری رسید خواست که آن حال باز  
داند فرا رسید که کودکی را دید در کل سیاه افتاده و خاکی بنظراره ایستاده ناکاه مادر آن  
کودک از کوشه در دوید و خود را در میان کل افکند و آن کودک را بر گرفت و برفت  
ابو یزید چون آن بدید و قشش خوش کشت نعره بزد ایستاده و میگفت شفققت بیامد  
آلایش ببرد و محبت بیامد معصیت ببرد و عنایت بیامد جنایت ببرد العذر عندی لک  
مبسوط و الذنب عن مثاک مخطوط ﴿ قال الحافظ ﴾ بپوش دامن عفو بذلت من مست .  
که آب روی شریعت بدین قدر نزود ﴿ و لکم ﴾ لا لغيرکم من الاعداء ﴿ فیها ﴾ ای فی  
الآخرة ﴿ ماتشهی انفسکم ﴾ من فنون الذآئذ ﴿ و لکم فیها مآدعون ﴾ ماتمنون  
و بالفارسیة هرچه شما آرزو خواهید . افتعال من الدعاء بمعنی الطلب و هو اعم من الاول  
اذ لا یلزم ان یکون کل مطلوب مشتهی کالفضائل العالمة و ان کان الاول اعم ایضا من وجه  
بحسب حال الدنیا فالمریض لا یرید ما یشتهیه و یضر مرضه الا ان یقال التمنی اعم من الارادة  
و عدم الاكتفاء بعطف مآدعون علی ماتشهی بان یقول و ما تدعون للاشیاع فی البشارة

والايدان باستقلال كل منهما ﴿نزلاً﴾ رزقا كأننا ﴿من غفور﴾ للذنوب العظام مبدل للسيئات بالחסنات ﴿رحيم﴾ بالمؤمنين من اهل الطاعات بزيادة الدرجات والقرابات قوله نزلاً حال مما تدعون اى من الموسول او من ضميره المحذوف اى متدعونه مفيدة لكون ما يتمونه بالنسبة الى ما يعطون من عطاء الامور كالنزل وهو ما يهب للنزول اى الضيف من الرزق كأنه قيل وثبت لكم فيها الذى تدعونه حال كونه كالنزل للضيف واما اصل كرامتكم فما لا يخطر ببالكم فضلا عن الاشتهاء او التمنى وفى التأويلات النجمية نزلاً اى فضلا وعطاء وتقدمة لما سيدم الى الازل من فنون الاعطاف واصناف اللطاف وذلك لأن عطاء الله تعالى تجدد فى كل آن خصوصا لاهل الاستقامة من اكامل الانسان ويظهر فى كل وقت وموطن مالم يظهر قبله وفى غيره ويكون مافى الماضى كالنزل لما يظهر فى الحال ومن هنا قالوا ما ازداد القوم شربا الا ازداد واعطشا وذلك لأنه لانهية السير الى الله فى الدنيا والآخرة ( وفى المتنوى ) هرکه جز ماہی ز آبش سیر شد . هر که بی روزیست روزش دیر شد . وفيه اشارة الى ان بعض الناس لانصيب له من العشق والذوق والتجلى ويومه يتقضى بالهموم وتطول حسرته ولذلك كن يوم القيامة خمسين الف سنة قال ابن الفارض فى آخر القصيدة الحمزية على نفسه فليكن من ضاع عمره . وليس له منها نصيب ولا منهم ( وقال الصائب ) ازين چه سود که در کليستان وطن دارم . مرا که عمر چون کس بخواب ميگذرد . ومن الناس من له نصيب من هذا الامر لكن لا على وجه الكمال ومنهم من لم يحصل له الرى اصلا وهو حال الكمل ( حكي ) ان يحيى بن معاذ الرازى رضى الله عنه كتب الى ابى يزيد البسطامى قدس سره سكرت من كثرة ما شربت من كأس حبه فكتب اليه ابو يزيد

❁ شربت الحب كأسا بعد كأس ❁ فنافذ الشراب ولا رويت ❁

اشار الى ان حصول الرى انما هو للصغفاء واما الاقوياء فانهم يقولون هل من مزيد ولو شربوا سبعة اجار جعلنا الله و اياك هكذا من فضله ﴿ومن﴾ استفهام والمعنى بالفارسية وكيست ﴿احسن﴾ نيکو تر ﴿قولا﴾ از جهت سخن ﴿من﴾ ممن دعا الى الله ﴿اى﴾ الى توحيد. وطاعته ﴿وعمل صالحا﴾ فيما بينه وبين ربه ﴿وقال اتى من المسلمين﴾ استهزاء بانه منهم او اتخاذ الاسلام ديننا ونحلة اذ لا يقبل طاعة بغير دين الاسلام من قولهم هذا قول فلان اى مذهبه لانه تتكلم بذلك وفيه رد على من يقول انا مسلم ان شاء الله فانه تعالى قال مطلقا غير مقيد بشرط ان شاء الله وقال علماء الكلام ان قاله للشك فهو كفر لاحالة وان كان للتأدب مع الله واحالة الامور الى مشيئة الله اولئك فى العاقبة والمآل لافى الآن والحال وسير كذا ذكر الله والتبرى من تزكية نفسه والاعجاب بحاله خائز لكن الاولى تركه لما انه يومه الشك وحكم الآية عام لكل من جمع مافيه من الحاصل الحميدة التى هى الدعوة والعمل والقول وان نزلت فى رسول الله صلى الله عليه وسلم او فى اصحابه رضى الله عنهم او فى المؤمنين فمنهم يدعون الناس الى الصلاة فان قات السورة بكمالها مكية بلا خلاف والاذان انما نزع بالمدينة قلت

يجعل من باب متأخر حكمه عن نزوله وكم في انقراء آن منه واليه ذهب بعض الحفاظ كابن حجر وغيره اعلم ان الدعوة مراتب الاولى دعوة الانبياء عليهم السلام فانهم يدعون الى الله بالمعجزات والبراهين وبالسيف وفي التأويلات النجمية تفسير الآية الى ان احسن قول قاله الانبياء والاولياء قولهم بدعوة الخالق الى الله وكان عليه السلام مخصوصا بهذه الدعوة كما قل تعالى يا ايها النبي انا ارسلناك شاهدا ونبيا ونبيرا وداعيا الى الله باذنه وهو ان يكتبني بالله من الله لم يطأ به منه غيره .  
خازن طريقت بود كاوليا . تمنا كنند از خدا جز خدا

وقل وعمل صالحا اي كما يدعوا الخالق الى الله يأتي بما يدعوه اليه يعني سلوكوا طريق الله الى ان وصلوا الى الله وصولا بالاتصال ولا انفصال فيسلوكم ومناراتهم عرفوا الطريق الى الله ثم دعوا بعد ما عرفوا الطريق اليه الخالق الى الله وقال اتى من المسلمين لحكمه الراضين بقضائه وتقديره .  
والمرتبة الثانية دعوة العلماء فانهم يدعون الى الله تعالى بالحجج والبراهين فقط ( قال الكاشفي )  
امام ابواليث فرموده که مراد یعنی از آیت مذکورہ علما اند کہ معالم دین بمردم آموزند وعمل صالح ایشان آنست کہ هر چه دانند بدان کار کنند با محاسبانند کہ قواعد امر معروف ونهی منکر را تمهید دهند وعمل صالح ایشان صبر و تحمل است بر آنچه بایشان رسد از مکاره .  
ثمان العلماء ثلاثة اقسام عالم بالله غير عالم بامر الله وعالم بامر الله غير عالم بالله وعالم بالله وبامر الله اما الاول فهو عبد استولت المعرفة الالهية على قلبه فصار مستغرقا في مشاهدة الجلال وصفات الكبرياء فلا يتفرغ لتعلم علم الاحكام الا قدر ما لا بدله واما الثاني فهم الذين عرفوا الحلال والحرام ودقائق الاحكام ولكنهم لا يعرفون اسرار جلال الله وجماله اما مع الاقرار باحساب هذا الشأن او بانكارهم والثاني ليس من عداد العلماء واما الثالث فهم بالجماعون لفنائل القسمين الاولين وهم تارة مع الله بالحب والارادة وتارة مع الخلق بالشفقة والرحمة فاذا رجعوا الى الخالق صاروا معهم كواحد منهم كائهم لا يعرفون الله واذا خلوا مع ربهم صاروا مشتغلين بذكره كائهم لا يعرفون الخالق وهذا سبيل المرسلين والصديقين فالعارف يدعوا الخلق الى الله ويذكر لهم شمائل القدم ويعرفهم صفات الحق وجلال ذاته ويحبب الله في قلوبهم ثم يقول بعد كماله وتمكينه اتى واحد من المسلمين من تواضعه ولطف حاله .

از ژنك كبر آينه خویش ساده كن . در زیر پا نظر كن وحج پیاده كن

والمرتبة الثالثة الدعوة بالسيف وهي للملوك فانهم يجاهدون الكفار حتى يدخلون في دين الله وطاعته فالعلماء خلف الانبياء في عالم الارواح والملوك خلف الانبياء في عالم الاجسام .  
والمرتبة الرابعة دعوة المؤذنين الى الصلاة وهي اضعف مراتب الدعوة الى الله وذلك ان ذكر كرات الاذان وان كان دعوة الى الصلاة لكنهم يذكرون تلك الالفاظ الشريفة بحيث لا يحيطون بمعناها ولا يقصدون الدعوة الى الله فاذا لم يلتفتوا الى مال الوقف وراعوا شرائط الاذان ظاهرا وباطنا وقصدوا بذلك مقصدا حيجا كانوا كغيرهم من اهل الدعوة فضيل رفيده كفت مؤذن بودم در روزگار اصحاب رضی الله عنهم عبدالله بن مسعود و عاصم بن هبيرة مرا كفت چون زبانت نماز فارغ شوی بگو وانا من المسلمين نبینی كه رب العالمين

كفت وقل اني من المسلمين وفي الحديث الملك في قریش والقضاء للانصار والاذان للحبشة  
 وفيه مدح لبلال الحبشي رضي الله عنه وكذا في الآية تعظيم لشأه خصوصاً لانه مؤذن  
 الداعي الى الله على بصيرة وهو المصطفى صلى الله تعالى عليه وسلم (صاحب عين المعاني)  
 آورده كه چون بلال بانك نماز آغاز كردی يهود گفتندی كلا غدا می كند و نماز میخواند  
 و سخنان بیهوده بر زبان ایشان كذشتی این آیت نازل شد و بر تقدیری كه مؤذنان باشند  
 عمل صالح ایشان آنست در میان اذان و اقامت دو ركعت نماز گذارند قال عمر  
 رضي الله عنه لو كنت مؤذناً ما باليت أن لا احج ولا اجاهد ولا اعتمر بعد حجة الاسلام  
 (صاحب كشف الاسرار) فرموده كه حق جل و علا مؤذنان امت احمد پنج كرامت كرده  
 حسن الثناء و كمال العطاء و مقارنة الشهداء و مرافقة الانبياء و الخلاص من دار الشقاء كرامت اول  
 ثناء جميل است و سند خداوند كريم كه در حق مؤذن ميگويد و من احسن قولاً الخ احسن  
 بر لفظ مبالغت كفت همچنانكه تعظيم قرآناً كفت الله نزل احسن الحديث قرآن احسن  
 الآيات است و بانك نماز احسن الكلمات زیرا در و تكبير و تعظيم و اثبات وحدانيت خداوند  
 اعلى و اثبات نبوت مصطفى و في الخبر من كثرت ذنوبه فليؤذن بالاسحار عمر بن الخطاب رضي  
 الله عنه كفت يا رسول الله اين وقت سحر را باين معنى چه خاصيت است كفت والذي  
 بعث بالحق محمدا ان النصارى اذا ضربت نواقيسها في اديارها فيقتل العرش على مناكب  
 حملة العرش فيتوقعون المؤذنين من امتي فاذا قال المؤذن الله اكبر الله اكبر خف العرش  
 على مناكب حملة العرش قال الامام السيوطي رحمه الله اول ما حدث التسبيح بالاسحار على  
 المنابر في زمن موسى عليه السلام حين كان بالتيه واستمر بعده الى أن كان زمن داود عليه  
 السلام و بنى بيت المقدس فرتب فيه عدة تومون بذلك البيت على الآلات و بغيره بلا آلات من  
 الثلث الاخير من الليل الى الفجر الى ان خرب بيت المقدس بعد قتل يحيى عليه السلام و قام اليهود  
 على عيسى عليه السلام فيقتل ذلك في جملة ما بطل من شر آتيع بنى اسرائيل و اما في هذه الملة  
 الحمدية فكان ابتداء عماله بصر و سببه ان مسلمة بن مخلد الصحابي رضي الله عنه بنى و هو امير  
 مصر منارا بجامع عمرو و اعتكف فيه فسمع اصوات النواقيس عالية فسكا ذلك الى شرحبيل  
 بن عامر عريف المؤذنين فقال اني امد الاذان من نصف الليل الى قرب الفجر فانهم  
 لا ينقسون اذا اذنت ففعل ثم لما كان احمد بن طولون رتب جماعة نوبا يكبرون ويسبحون  
 و يحمدون و يقولون قصائد زهدية و جعل لهم ارزاقاً واسعة و من ثمة اتخذ الناس قيام المؤذنين  
 في الال على المنابر فلما ولي السلطان صلاح الدين بن ايوب امر المؤذنين في وقت التسبيح  
 أن يعانوا بذكر العقيدة الاشعرية فواظب المؤذنون على ذكرها كل ليلة و يوم  
 يقول الفتير آل الامر في زماننا هذا في بلاد الروم الى أن السلاطين من ضعف حالهم في ادين  
 صاروا منلوبين فانتقل كثير من البلاد الاسلاميه الى اهل الحرب خربوا المساجد كنائس  
 و المنارات مواضع النواقيس و لما كان الناس على دين ملوكهم صار الامر في البلاد الباقية  
 في ايدي المسلمين الى الوهن و الهدم بحيث تحربت بعض المحلات بالكهنة مع المساجد

الواقعة فيها وتعطل بعضها عن العمار من المسلمين بسبب توطن اهل الذمة فيها وبقيت المساجد بينهم غريبة فتعالوا بك على غربة هذا الدين واما كمال العطاء فما روى أن النبي عليه السلام قال المؤذنون امناء المؤمنين على صلاتهم و صيامهم ولحومهم ودمائهم لا يسألون الله شيئا الا اعطاهم ولا يشفعون بشيء الا شفّعوا فيه قال ويفر للمؤذن مدى صوته يعني أمرزده ميشويد مؤذن بمقدار أنك آوازوى رسد. ويتهدله كل شيء سمع صوته من شجر او حجر او مدر اورطب او ايبس ويكتب للمؤذن بكل انسان صلى معه في ذلك المسجد مثل حسنة واما مقارنة الشهداء فما روى أن النبي عليه السلام قال من اذن في سبيل الله ايماناً واحتساباً جمع بينه وبين الشهداء في الجنة واما مرافقة الانبياء فما روى أن رجلاً جاء الى النبي عليه السلام فقال يا رسول الله من اول الناس دخولا الجنة قال الانبياء قال ثم من قال الشهداء قال ثم من قال مؤذنوا مسجدى هذا قال ثم من قال سائر المؤذنين على قدر اعمالهم وقال عليه السلام من اذن عشرين سنة متوالية اسكنه الله تعالى مع ابراهيم عليه السلام في الجنة واما الخلاص من دار الاشقياء فما روى أن النبي عليه السلام قال اذا قال المؤذن الله اكبر الله اكبر اغلقت ابواب النيران السبعة واذا قال اشهد ان لا اله الا الله فتحت ابواب الجنة الثمانية واذا قال اشهد أن محمداً رسول الله اشرفت عليه الحور العين واذا قال حى على الصلاة تدلت ثمار الجنة واذا قال حى على الفلاح قالت الملائكة افلحت وافلح من اجابك واذا قال الله اكبر الله اكبر قالت الملائكة كبرت كبيراً وعظمت عظيماً واذا قال لا اله الا الله قال الله تعالى حرمت بدنك وبدن من اجابك على النار وفي الحديث المؤذنون اطول الناس اعناقاً يوم القيامة اى يكونون سادات واكثر الناس ثواباً او جماعات او رجاء لأن من رجاشاً اطال اليه عنقه والناس حين يكونون في الكرب يكون المؤذنون اكثر رجاء بأن يؤذن لهم في دخول الجنة كان ذلك جزءاً مد أعناقهم عند رفع اصواتهم او طول العنق كناية عن الفرح كما أن خضوعها كناية عن الحزن او معناه اذا وصل العرق الى افواه الناس يوم القيامة طالت اعناق المؤذنين في الحقيقة لئلا ينالهم ذلك ومن اجاب دعوة المؤذنين يكون معه قال الفقهاء يقطع سامع الاذان كل عمل باليد والرجل واللسان حتى تلاوة القرآن ان كان في غير المسجد وان كان فيه فلا يقطع ولا يسلم على احد وامارده فقد اختلفوا فيه فقل يجوز وقيل لا يجوز ويشغل بالاجابة واختلفوا في الوجوب والاستحباب فقال بعضهم الاجابة واجبة عند الاذان والاقامة منهم صاحب التحفة والبدائع وقال الآخرون هي مستحبة و عليه صاحب الهداية ويستحب ان يقول عند سماع الاولى من الشهادة الثانية صلى الله تعالى عليك يا رسول الله وعند سماع الثانية قرعة عيني بك يا رسول الله ثم يقول اللهم متعني بالسمع والبصر بعد وضع ظفر الابهامين على العينين كما في شرح الفهستانى وفي تحفة الصلوات للكاشفى صاحب التفسير نقلاً عن الفقهاء الكبار ويقول بعد الاذان اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمداً الوسيلة والفضيلة والدرجة الرفيعة وابعثه المقام المحمود الذى وعدته ويقول عند اذان المغرب خصوصاً اللهم هذا اقبال ليلك وادبار نهارك واصوات دعائك فاغفرلى واول



من اذن في السماء جبرائيل وأم ميكائيل عليهما السلام عنداليت المعمور واول من اذن في الاسلام بلال الحبشي رضى الله عنه وكان اول مشروعيته في اذان الصبح قالت النوار امزيد بن ثابت كان يتي اطول بيت حول المسجد فكان بلال يؤذن فوقة من اول ما اذن الى ان بنى رسول الله عليه السلام مسجده فكان يؤذن بعده على ظهر المسجد وقد رفع له شئ فوق ظهره واول من اقام عبدالله بن زيد وزاد بلال في اذان الصبح بعد الحيلعات الصلوات خير من النوم مرتين فاقرها عليه السلام اى اليقظة الحاصلة للصلاة خير من الراحة الحاصلة بالنوم ويقول المجيب عنده صدقت وبالخير نطقته وعند قوله في الاقامة قد قامت الصلاة اقامها الله وادامها ويقم من اذن لاغيره الا بأذنه وفي بعض الروايات أنه عليه السلام اذن مرة واحدة في السفر على راحلته ويروى ان بلالا كان يبدل الشين في اشهد سينا فقال عليه السلام سين بلال عند الله شين كما في انسان العيون ( وفي المتنوى )

آن بلال صدق در بانك نماز . حی راهی هی همی خواند از نیاز  
تا بگفتندای پیمبر نیست راست . این خطا ا کنون که آغاز بناست  
ای نبی وای رسول کردکار . یک مؤذن کو بود افصح بیار  
عیب باشد اول دین و صلاح . لحن خواندن لفظ حی علی الفلاح  
ختم پینمبر بجوشید و بگفت . یک دو رمزی از عنایات نهفت  
کای خسان نزدخدای هی بلال . بهتر از صد حی حی وقیل وقال  
وامشو رانید تا من را زتان . و انکویم آخر و آغاز تان

و اول من زاد الاذان الاول في الجمعة عثمان رضى الله عنه زاده يؤذن اهل السوق فيأتون الى المسجد وكان في زمانه عليه السلام و زمان ابى بكر رضى الله عنه وعمر رضى الله عنه اذان واحد حين يجلس الامام على المنبر والتذكير قبل الاذان الاول الذى هو التسبيح احدث بعد السبعمائة في زمن الناصر محمد بن قلوون لاجل التذكير المطلوب في الجمعة واول ما احدث الصلاة و السلام على النبي عليه السلام بعد تمام الاذان في زمن السلطان المنصور الحاجي ابن الاشرف شعبان بن حسن بن محمد بن قلوون في اواخر القرن الثامن واول من احدث اذان اثنين معابنوا امية و اول من وضع احدى يديه عند اذنيه في الاذان ابن الاصم مؤذن الحجاج بن يوسف وكان المؤذنون يحملون اصابعهم في اذانهم واول من رقى منارة مصر للاذان شرحبيل المذكور وفي عرافته بنى مسلة المنابر للاذان باصر معاوية ولم تكن قبل ذلك واول من عرف على المؤذنين سالم بن عامر اقامه عمرو بن العاص فلما مات عرف تلاميذ اخاه شرحبيل و اول من رزق المؤذنين عثمان رضى الله عنه والجهر واجب في الاذان لاشغال الناس ولذا سن ان يكون في موضع عال ولو اذن لنفسه خافت واما التكريرات في الصلاة فالمؤذن يرفع صوته لتبلغ التكريرات من بعد عن الامام من المقتدين فان كان في صوت الامام كفاية فالتبليغ مكرود كما في انسان العيون . يقول الفقير اما سر عدد المنارات في الحرم

النوى وهى اليوم خمس فاشارة الى الاوقات الحسة فهو صورة الدعوات الخمس فى الساعات الاربع والعشرين المشتمل عليها الليل والنهار واول من قدر الساعات الاثنى عشرة نوح عليه السلام فى السفينة ليعرف بها مواقيت الصلوات واماسر عددها فى الحرم المكي وهى سبع الآن فاشارة الى مراتب الدعوة الى الفناء وهى سبع عددا لاسماء السبعة التى آخرها النهار فان الكعبة اشارة الى الذات الاحدية ومراتبها عروجا هى مراتب الفناء اذ البقاء انما هو بعد الزول ولذا امر عليه السلام بالهجرة الى المدينة لتحقيق مرتبة البقاء فالكعبة منارة اخرى هى الثامنة من المنارات وهى منارة البقاء لكنها فى بطن الكعبة مدفونة تحتها ولم يكن لها ظهور فوق الارض الا بحسب المكاشفة كوشفت عنها حين مجاورتي فى الحرم وكان للحرم المكي فى الاوائل خمسون منارة على ما طالعته فى تاريخ القطبي بعضها فى الحرم وبعضها على رؤوس الجبال التى هى بينها كل ذلك لاعلام الاوقات فهى اشارة الى اصل الصلوات المفروضة ليلة المعراج وهى خمسون حتى خففها الله تعالى فبقيت منها خمس والله فى كل شئ حكمة عجيبة ومصلحة بديعة ﴿ ولا تستوى الحسنة ولا السيئة ﴾ بيان لمحاسن الاعمال الجارية بين البعد وبين الرب ترغيبا لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى الصبر على اذية المشركين ومقابلة اسائتهم بالاخصان ولا الثانية مزيدة انا كيد النفي اى لا تستوى الحسنة والسيئة فى الجزاء وحسن العاقبة فالك اذا صبرت على اذيتهم وجهالتهم وترك الانتقام منهم ولم تلتفت الى سفاهتهم فقد استوجبت التعظيم فى الدنيا والثواب فى الآخرة وهم بالضد من ذلك فلا يكن اقدامهم على تلك السيئة مانعا لك من الاشتغال بهذه الحسنة واذا فسرت الحسنة والسيئة بالجنس على ان يكون المعنى لا تستوى الحسنات اذ هى متفاوتة فى انفسها كشعب الايمان التى ادناها امامطة الاذى ولا السيئات لتفاوتها ايضا من حيث انها كباثرو صفائر لم تكن زيادة لا الثانية لتأكيد النفي على ما اشير اليه فى الكشف ﴿ ادفع بالتي هى احسن ﴾ بيان لحسن عاقبة الحسنة اى ادفع السيئة حين اعترضتك من بعض اعاديك بالتي هى احسن ما يمكن دفعها به من الحسنات كالاخصان الى من اساء فانه احسن من العفو .

بدى را بدى سهل باشد جزا . اكر مردى احسن الى من اساء

وكان عليه السلام يقول صل من قطعك واعف عن ظلمك واحسن الى من اساء اليك وما امر عليه السلام غيره بشئ الا بعد التخلق به واخراجه مخرج الجواب عن سؤال من قال كيف اصنع مع ان الظاهر ان يقول فادفع بالفاء السببية للمبالغة ولذلك وضع احسن موضع الحسنة لانه ابلغ فى الدفع بالحسنة فان من دفع بالحسنى هان عليه الدفع بمعادونها ﴿ فاذا الذى بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم ﴾ بيان لتيجة الدفع بالمأمورة اى فاذا فعلت ذلك صار عدوك المشاق اى المخالف مثل الولي الشفيق روى انها نزلت فى ابي سفيان ابن حرب وذلك انه لان للمسلمين بعد الشدة اى شدة عداوته بالمصاهرة التى جعلت بينه وبين النبي عليه السلام ثم اسلم فصار وليا بالاسلام حيا بالقرابة . ازامام اعظم نقلت كسى بمن رساندكه مرادى كويد من درشان او سخن نيكو ترمى كويم تاوقتى من بايم كه او نيكوي من ميكويد .

بدی در قفا عیب من کرد و خفت . بترز و قریبی که آو رد و کفت  
عدو را بالطاف کردن بیند . که نتوان بریدن بتیغ این کند  
چو دشمن کرم بیند و لطف وجود . نیاید دگر خبث ازو در وجود  
چو بادوست دشوار گیری و تنک . نخواهد که بیند ترا نقش رنک  
و کرخواجه بادشمنان نیک خوست . کسی بر نیاید که کردند دوست

قال البقلی بین الله ههنا ان الخلق الحسن ليس كالخلق السيئ و امرنا بتبديل الاخلاق  
المذمومة بالاخلاق المحمودة و احسن الاخلاق الحلم اذ يكون به العدو صديقا و البعد  
قريبا حين دفع غضبه بحلمه و ظلمه بعفوه و سوء جانبه بكرمه قال ابن عطاء لا يستوى  
من احسن الدخول في خدمتنا و الخروج منها و من اساء الادب في الخدمة فان سوء الادب  
في القرب اصعب من سوء الادب في البعد فقد يصفح عن الجاهل في الكبر و يؤاخذ  
الصديقون بالاحظة و الالتفات و ما يلقاها ﴿ و ما يلقاها ﴾ التلقية چیزی پیش کسی آوردن . ای و ما  
يلقى و ما يعطى هذه الحصة و السجية التي هي مقابلة الاساءة بالاحسان و بالفارسية  
و ندهند اين خصلت که مقابله بدیست بنیکی ﴿ الالذين صبروا ﴾ ای شأنهم الصبر فانها  
تجسس النفس عن الانتقام ﴿ و ما يلقاها ﴾ و عطا نکند اين خصلت و صفت ﴿ الا ذو حظ  
عظيم ﴾ من الفضائل النفسانية و القوة الروحية فان الاشتغال بالانتقام لا يكون الا لضعف  
النفس و تأثرها من الواردات الخارجية فان النفس اذا كانت قوية الجوهر لم تتأثر من الواردات  
الخارجية و اذا لم تتأثر منها لم يصعب عليها تحمل و لم تشتغل بالانتقام و الحاصل انه يلزم تركية  
النفس حتى يستوى الحلو و المر و يكون حضور المکرود کفایته في الآیة مدح لهم بفعل  
الصبر و الحظ النصيب المتقدر قال الجنيد قدس سره في قوله و ما يلقاها الا ذو حظ عظيم ای  
ما يوفق لهذا المقام الا ذو حظ من غایة الحق فيه و قال ابن عطاء ذو معرفة بالله و ايامه ﴿ و اما  
يتزغك من الشيطان نزغ ﴾ اصله ان ماعلى ان شرطية و ما مزيدة لتأكيد معنى الشرط  
و الاستلزام فلذا حقت نون التأكيد بفعل الشرط فانها لا تلحق الشرط مالم يؤكد و النزغ شبه  
النخس کافی الارشاد شبه به و سوسة الشيطان لانها بعث على الشر و تحريك على ما لا ينبغي  
و جعل نازغا على طريقة جد جده فمن ابتدأية ای نزغ صادر من جهته او ارید و اما يتزغك  
نازغ و صفا للشيطان بالمصدر فكلمة من تجريدية جرد من الشيطان شیطانا آخر و سمي نازغا  
و المعنى وان يوسوس اليك الشيطان و يصرفك عما وصيت به من الدفع بالتي هي احسن و دعاك  
الى خلافه ﴿ فاستعذ بالله ﴾ من شره و لا تطعه ﴿ و انه هو السميع ﴾ باستعاذتك ﴿ العليم ﴾ بنيتك  
و في جعل ترك الدع بالاحسن من آثار نزغات الشيطان مزید تحذیر و تفسیر عنه و في الآیه  
اشارة الى ان النبي او الولي لا ينبغي ان يكون آمنا من مكر الله و ان سلطان صورة مكر الحق  
امالی بل يكون على حذر من نزغاته فليستعذ بالله من همزاته فلا يذرها ان تصل الى القلب  
بل يرجع اليه في اول الخطرة فانه ان لم يخالف اول الخطرة صار فکرة ثم بعد ذلك يحصل

العزم على ما يدعوا اليه الشيطان ثم ان لم يتدارك ذلك تحصل الزلة فان لم يتدارك بحسن الرجعة صر قسوة ويتمادي به الوقت فهو يخطر كل آفة ولا يتخلص العبد من نزغات الشيطان الا بصدق الاستعانة بالله والاخلاص في العبودية قال الله تعالى ان عبادي ليس لك عليهم سلطان فكلما زاد العبد في تربيته من حوله وقوته واخلاص بين يدي الله تعالى بتضرعه واستعانه زاد الله في حفظه ودفع الله الشيطان عنه بل يسلط عليه ليسلم على يديه كذا في التأويلات النجمية قال البقلي هذا تعليم لامته اذ كان الشيطان اسلم على يده قال في حياة الحيوان اجعت الامة على على عصاة النبي عليه السلام من الشيطان وانما المراد تحذير غيره من فتنة القرين وسوسته له واغوائه فاعلمنا انه معنا لتحترز منه حسب الامكان .

آدمي را دشمن پنهان بسيست . آدمي با حذر عاقل كسيست

و في الحديث ما منكم من احد الا و معه قرينه من الجن وقرينه من الملائكة قالوا و اياك قال و اياي و لكن الله اعاني عليه فاسلم فلا يأمرني الا بخير قال سفيان ابن عيينة معناه فاسلم من شره فان الشيطان لا يسلم و قال غيره هو على صيغة الفعل الماضي و يدل عليه ما قاله عليه السلام فضلت على آدم بمخصاتين كان شيطاني كافرا فاعاني الله عليه فاسلم و كن ازواجي عونالي و كان شيطان آدم كافرا و زوجته عوننا على خطيئته فهذا صريح في اسلام قرين النبي عليه السلام وان هذا خاص بقرين النبي عليه السلام فيكون عليه السلام مختصا باسلام قرينه كذا في آكام المرجان . يقول الفقير لاشك ان الشيطان لا يدخل في دائرة الاسلام حقيقة كما ان النفس لا تبدل حقيقتها كما قال يوسف الصديق عليه السلام ان النفس لامارة بالسوء بل تبدل صفتها فالنبي والولي والعدو في هذا سواء الا ان النبي معصوم والولي محفوظ والعدو موكلول ولذا لم يقولوا ان النبي والولي ليس لهما نفس اصلا بل قالوا هو معصوم ومحفوظ فدل على اصل النفس وهذا من مزالق الاقدام فلا بد من حسن الفهم وصحة الكشف فمعنى اسلام شيطان النبي عليه السلام دخوله في السلم كأهل الذمة في دار الاسلام حيث لا يقدر على اذية المسلمين بحال ولكن فرق بين اسلام قرين النبي وقرين الولي كادل عليه لفظ العصمة والحفظ فان العصمة تم الذات كلها والحفظ يتعلق بالجوارح مطلقا ولا يشترط استصحابه في السر فقد تخطر للولي خواطر لا يقتضيها طريق الحفظ لكن يظهر لها حكم على الجوارح صاحب كشف الاسرار فرمودة كه نزغ شيطان سورة غضب است يعني تيزي خشم كه از حد اعتدال در كذرد و بتهود كشد و از ان خصلتهاي بد خيزد چون كبر و عجب و عداوت اما اصل خشم از خود بيفكندن ممكن نباشد زيرا كه آن در خلقت است و چون از حد اعتدال بكاهد بددلى بود و بى حيتى باشد و چون معتدل بود آنرا شجاعت كويند و از ان حلم و كرم و كظم غيظ خيزد و فى الخبر خلق الغضب من النار التى خلق منها ابليس و فى الحديث الغضب من نار الشيطان الا ترى الى حمرة عينيه وانتفاخ اوداجه والمتناصبان شيطانان يتهايران ويتكاذبان . يعنى دو كس بريكديكر غضب ميكند باطل ميكويد و دروغ

میسازند فان التهاثر بریکدیگر دعویٰ باطل کردن کما فی تاج المصادر وقال ضلی الله تعالی علیه وسلم اذا غضبت و کنت قائما فاقعد و ان کنت قاعدا فقم قاستعذ بالله من الشیطان عصمنا الله وایاکم من کیده ورد مکرمه الیه فلا تتوکل ولا تعتمد الا علیه ﴿ ومن آیاته ﴿ وازنشانهای قدرت الهیست ﴿ الیل والنهار ﴿ قال الامام المرزوق الیل بازاء النهار واللیل بازاء الیوم ﴿ والشمس ﴿ المشتمل علیها النهار یعنی خورشید عالم آرای چون جام سیاب ﴿ والقمر ﴿ المشتمل علیه الیل یعنی هیکل ماه کاه چون نعل زرین وکاه چون سر سیمین کل منها مخلوق من مخلوقاته مسخر لأمره یعنی تعاقب الیل والنهار علی الوجه الذی یتفرع علیه منافع الخلق ومصالحهم و تذلل الشمس والقمر لما براد منهما من اظهر العلامات الدالة علی وجوده تعالی و وحدانیته و کمال علمه وحکمته .

بر صنع اله بיעدد برهانت . در برك کلی هزار کون الوانت

روزارچه سپید و روشن و تابانت . آرا که ندید روز شب یکسانست

رب العزة گفت ربی اکر خواهی که در ولایت نکری لله ملک السموات و الارض و اکر خواهی که در سپاهم نکری لله جنود السموات و الارض و رخوای که در فعم نکری فانظر الی آثار رحمة الله کیف یحیی الارض بعد موتها درخوای که در صنع نکری و من آیاته الیل والنهار و الشمس والقمر و خواهی که فردا درمن نکری امروز از صنع من بامن نکر بیدۀ دل الم تر الی ربک کیف مدالظل تا فردا بفضل من دو نکری بیدۀ سر وجوه یومئذنا ضرة الی ربها ناظرة ﴿ لا تسجدوا للشمس ولا للقمر ﴿ لانهما من جلة مخلوقاته المسخرة لاوامره مثاکم و المراد الامر التکوینی لا التکلیفی اذ لا علم لهما ولا اختیار عنداهل الظاهر و اما عنداهل الحقیقة فالامر بخلافه و یدل علیه ﴿ قوال الشیخ سعدی ﴿ همه از بهر تو سر کشته و فرمان بردار شرط انصاف نباشد که تو فرمان نبری ﴿ و اسجد والله الذی خلقهن ﴿ التزمیر للاربعة لآن حکم جماعه مالا یعقل حکم الاتی و ان کان المناسب تغلب المذکر و هو ماعدا الشمس علی المؤنث و هو الشمس اولانها عبارة عن الايات و تعلیق الفعل بالکل مع کفایة بیان مخلوقیة الشمس والقمر للایذان بکمال سقوطهما عن رتبة المسجودية بنظمهما فی سلك الاغراض التي لا یتقیا لهما بذاتها و هو السر فی نظم الكل فی آیاته تعالی ﴿ و فی المثوی ﴾

آفتاب از امر حق طباخ ماست . اباهی باشد که کویم او خداست

آفتاب کر بکیرد چون کنی . آن سیاهی زونو چون بیرون کنی

نی بدرکاه خدا آری صداع . که سیاهی را بیر داده شعاع

کر کشندن نیمشب خورشید کو . تا نیایی با امان خوای ازو

حادثات اغلب بسبب واقع شود . و ان زمان معبود تو غایب بود

سوی حق کر راستانه خم شوی . وارهی از اختران محرم شوی

﴿ ان کنتم ایاه ﴿ تعالی لا غیره ﴿ تعبدون ﴿ ای ان کنتم تعبدون ایاه لا تسجدوا لغيره

فإن السجود أقصى مراتب العبادة فلا بد من تخصيصه بدته إلى ولد ناسا منهم كانوا  
يسجدون للشمس والقمر كالصائين في عبادتهم الكواكب ويزعمون أنهم يقصدون  
بالسجود لهما السجود لله فهو عن هذه الوساطة فامروا أن لا يسجدوا إلا لله  
الذي خلق الأشياء فإن قيل لم يجر أن تكون الشمس قبلة للناس عند سجودهم قلنا  
لأنها جوهر مشرق عظيم الرفة لها منافع في صلاح احوال الخلق فلو اذن في جعلها قبلة  
في الصلاة بان يتوجه إليها ويركع ويسجد نحوها لربما غلب على بعض الاوهام أن ذلك الركوع  
والسجود للشمس لأنه بخلاف الاحجار المعينة فانها ليس في جعلها قبلة ما يوجب الالهية وعن  
عكرمة قال ان الشمس اذا غربت دخلت دحان تحت العرش فتسبح الله حتى اذا مضى اصبحت  
استغفرت ربها من الخروج فقال الرب ولم ذلك والرب اعلم قالت اني اذا خرجت عبت من  
دونك فقال لها الرب اخرجي فليس عليك من ذلك شيء حسبهم جهنم انما هيهم من ثلاثة عشر  
ألف ملك يقودونها حتى يدخلوهم فيها وفي الحديث ليس في امتي رياء ان راوا فبالاعمال فاما  
الايمان فثبت في قلوبهم امثال الجبال واما الكبر فان احدهم اذا وضع جبهته لله تعالى ساجدا  
فقد برى من الكبر فان استكبروا اي تعظموا عن امثال امرك في ترك السجود لغير الله  
وابوا الا اتخاذ الوساطة فذلك لا يقلل عدد من يخلص عبادته لله فيقال الذين عند ربك فان  
الملائكة المقربين عند الله فهو آلة للجزاء المحذوف يسبحون له فيزهدونه عن الانداد وسائر  
ما لا يليق به بالليل والنهار اي دائما وفي جميع الاوقات وظهر من هذا التقرير أن تخصيص  
الملائكة مع وجود غيرهم من العباد المخلصين لكثرتهم وايضا الشمس والنمر عندهم فيردون  
العبادة عنهما غير تخصيصها بالله تعالى وهم لا يستثمون في السماء الملائكة اي لا يفترون  
ولا يملكون من التسبيح والعبادة فان التسبيح منهم كالنفس من الناس وبالفارسية وايشان  
ملول وسيرنمي شوند از كثر عبادت وبسباري ستايش وبرستش . روى أن الله ملكا قال له  
حوقبايل له ثمانية عشر الف جناح ما بين الجناح الى الجناح خمسمائة عام فخطره خال المرهل فوق  
العرش شيء فزاد الله مثلها اجنحة اخرى فكان له ستة وثلاثون ألف جناح بين الجناح الى  
الجناح خمسمائة عام ثم اوحى الله اليها الملك طرفطار مقدار عشرين ألف سنة فلم يزل رأس قائما من  
قوائم العرش ثم ضاعف الله له في الجناح والقوة وامره أن يطير فطار مقدار ثلاثين ألف سنة  
فلم يزل ايضا فأوحى الله اليها الملك لو طرت الى نفخ الصور مع اجنحتك وقوتك لم تبلغ  
ساق عرشى فقال الملك سبحان ربى الاعلى فانزل الله سبحانه اسم ربى الاعلى فقال عليه السلام  
اجعلوها في سجودكم قل عبد العزيز المبكى في هذه الآية سبحان الذى من عرفه لا يسأم من  
ذكره سبحان الذى من انسه استوحش من غيره سبحان الذى من احبه اعرض بالكافية عما  
سواه وفي التاويلات النجمية لاتخذوا ما كشف لكم عند تجلى شمس الروح من المعقولات  
وتوابع العلوم الدقيقة مقصدا ومعيدا كما اتخذت الفلاسفة ولا تتخذوا ايضا ما شهدتم عند تجلى  
شواهد حق في قمر القلب من المشاهدات ومكاشفات العلوم الاينية مقصدا ومعيدا كما اتخذوا بعض  
ارباب السنوك ووتوا عند عقبات العرفان والكرامات فشغلوا بالمعرفة عن المعروف وبالكرامات

عن المكرم واتخذوا المقصود والمعبود حضرة جلال الله الذي خلق ماسوا من منازل السائرین به اليه ان كنتم من جملة المحبين الصادقين الذين اياه يعبدون طمعا في وصاله والوصول اليه لامن الذين يعبدونه خوفا من النار وطمعا في الجنة فان استكبر ادل الالهواء والبدع ولا يوفقون للسجود بجميع الوجود فالذين عند ربك من ارواح الانبياء والاولياء ينزهونه عن احتياجه الى سجدة احد من العالمين وهم لا يسمون من التسبيح والتزنية (قال الكاشفي) اين سجدة يازد هم است از سجدة قرآنی و حضرة شيخ اكبر قدس سره الاطهر در فتوحات اين را سجدة احتیاد كفت و فرموده كه اگر در آخر آیت اولی سجدة ایشان شرط باشد چه مقارنست قول ان كنتم اياه تعبدون واكر بعد از آیت دوم بسجود و روند سجدة نشاط و محبت بود چه مقرونست باین كلمات وهم لا یسأمون والحاصل ان قوله تعبدون موضح السجود عند الشافعی ومالك لا قتران الامر به یعنی تا سجدة مقترن امر باشد و عند ابی حنیفة وفي وجهه عن الشافعی و عند احمد آخر الآیة وهم لا یسأمون لانه تمام المعنی وكل من الائمة علی اصله فی السجود فابو حنیفة هو واجب ومالك وهو فضیلة والشافعی و احمد هو سنة ﴿ومن آياته﴾ دلائل قدرته تعالی ﴿انك﴾ یا محمد اوبا ایها الناظر ﴿ترى الارض﴾ حال كونها ﴿خاشعة﴾ یابسة لانبات فیها متطامنة یعنی فرسوده و خشك شده . مستعار من الخشوع بمعنی التذلل شبه بیس الارض و خلوعا عن الجبر و البركة بكون الشخص خاشعا ذلیلا عاريا لا یؤثر به الدناءة هیئته وهی استعارة نعیبة بمعنی یابسة جدبة ﴿فاذا انزلنا عليها الماء اهتزت﴾ الاهتزاز التحرك ای تحركت بالنبات یعنی بجنش در آدرستن كیاه ازو ﴿وربت﴾ وانتفضت لان التبت اذا دنا ان یظهر ارتفعت له الارض وانتفضت ثم تصدعت عن النبات ای انشقت یقال ربا ربوا وربا زاد ونما والفرس ربوا انتفخ من عدو أوفزع وقال الراغب وربت ای زادت زبادة المتربی ﴿ان الذى احيانا﴾ بما ذكر بعد موتها والاحیاء فی الحقيقة اعطاء الحیاة وهی صفة تقتضي الحس والحركة فالمراد باحیاء الارض تهییج القوى النامية فیها واحداث نصارتها بانواع النباتات ﴿المحي الموتی﴾ بالبعث ﴿انه على كل شیء﴾ من الاشیاء التي من جملتها الاحیاء ﴿قدير﴾ مبالغ فی القدرة وقدموعد بذلك فلا بد من ان یفی به والحكمة فی الاحیاء هو المجازاة والمكافاة وفي الآیة اشارة الى احياء النفوس و احياء القلوب اما الاول فلائن ارض الشرية قد تصیر یابسة عند فقد ان الدواعی والاسباب فاذا نزل علیها ماء الابتلاء والاستدراج تراها تهتز نباتات المعاصی واشجار المناهی (فی المنوی)

آتشت را هیزم فرعون نیست . زانكه چون فرعون اوراعون نیست  
نفس از درهاست اوکی مرده است . از غم بی التي افسرده است  
كرمك است آن ازدها ازدهسته فقر . پشه كردد ز جاه و مال صفر

ولذا كان اصعب دعاء عليه ان يقال له اذاقك الله . لم نفسك فانه من ذاق طعم نفسه واستحلى ماعنده وشغل به عن المقصود فلا يرجى فلاحه ابدا و اما احياء القلوب فبنور الايمان وصدق

الطلب و غلبات الشوق وذلك عند نزول مطر اللطف وماء الرحمة وعن بعض الصالحين قال رأيت سمنون في الطواف وهو يتمايل فقبضت على يده وقلت له يا شيخ بموقفك بين يديه الا اخبرتني بالامر الذي اوصلك اليه فلما سمع بذكر الموقف بين يديه سقط مغشيا عليه فلما افاق انشد

- ومكتئب إلى السقام بحجسه • كذا قلبه بين القلوب سقيم •
- يحق له لومات خوفا ولوعة • فوقفه يوم الحساب عظيم •

ثم قال يا اخي اخذت نفسي بخصال احكمتها فاما الحصلة الاولى أمت مني ما كان حيا وهو هوى النفس واحيت مني ما كان ميتا وهو القلب واما الثانية فاني احضرت ما كان عنى غائبا وهو حظي من الدار الآخرة وغيب ما كان حاضرا عندي وهو نصيبي من الدنيا واما الثالثة فاني ابيت ما كان فانيا عندي وهو التقي وافيت ما كان باقيا عندي وهو الهوى واما الرابعة فاني انتست بالامر الذي منه تستوحشون وفررت من الامر الذي اليه تسكنون اشار الى الاستئناس بالله وبذكره والى الاستيحاش مما سوى الله وهو المراد بحسن الخاتمة واما التوحش من الله والانس بما سواه فهو المراد بسوء العاقبة نعوذ بالله وربما كان سوء العاقبة بالخروج من الدنيا بغير ايمان وكان في زمان حاتم الاصم نياش فحضر مجلس حاتم يوما فتاب على يده واحياه الله بسبب نفس حاتم فقال له حاتم كم نبشت من القبور فقال سبعة الاف قال في كم سنة قال في عشرين سنة فغشى على حاتم فلما افاق قال قبور المسلمين ام قبور الكافرين قال بل قبور المسلمين فقال كم قبرا وجدت صاحبه على غير القبلة قال وجدت ثلاثمائة قبر صاحبه على القبلة والباقيون على غير القبلة فغشى على حاتم وذلك لأن خوف كل احد بحسب مقامه من المعرفة فاذا عرف المرء أن في امامه موتا وابتلاء ثم حشرا وامتحانا لا يزال في ناحية وربما يغلب عليه حاله فيغشى عليه قال بعضهم اذا عرج روح المؤمن الى السماء قالت الملائكة سبحان الذي نجى هذا العبد من الشيطان يا ويحه كيف نجا ولكثرة فتن الشيطان وتشبها بالقلوب عزت السلامة فلا بد من الاستقامة في الله وادامة الذكر والاستعاذة بالله من كل شيطان مضل وفتنة مهلكة ﴿ان الذين يلحدون﴾ الاحاد في الاصل مطلق الميل والانحراف ومنه اللحد لانه في جانب القبر ثم خص في العرف بالانحراف عن الحق الى الباطل اي يميلون عن الاستقامة ﴿في آياتنا﴾ بالظن فيها بأنها كذب اوسحر اوشعر وتحريفها محملها على المحامل الباطلة ﴿لا يخفون علينا﴾ فنجازيمهم بالحادهم ثم نبه على كيفية الجزاء فقال ﴿افمن﴾ ايا كسى كه ﴿يلقى في النار﴾ على وجهه وهم الكفرة بانواعهم ﴿خير أم من يأتي آمنا﴾ من النار ﴿يوم القيامة﴾ وهم المؤمنون على طبقاتهم قابل الالتقاء في النار بالآتيان آمنا مبالغة في احماد حال المؤمنين بالتفصيل على انهم آمنون يوم القيامة من جميع المخاوف فلو قال ام من يدخل الجنة لجاز من طريق الاحتمال أن يبدلهم الله من بعد خوفهم اما ولك ان تقول الآية من الاحتباك حذف من الاول مقابل الثاني ومن الثاني مقابل الاول والتقدير افمن يأتي خائفا ويبقى في النار خير ام من يأتي آمنا ويدخل الجنة يعني ان الثاني خير



من الاول ﴿اعملوا ما شئتم﴾ من الاعمال المؤدية الى ما ذكر من الالتقاء في النار والانيان آما و  
آثروا ما شئتم فانكم لاتضرون الا انفسكم وفيه تهديد شديد لظهور أن ليس المقصود الامر بكل  
عمل شاؤا قال في الاسئلة المفحمة هو امر وعيد ومعناه أن المهلة ما هي لعجزو لالغفلة وانما  
يعجل من يخاف الفوت وهو ابلغ اسباب الوعيد ﴿فانه﴾ بما تعملون بصيركم فيجازيكم بحسب  
اعمالكم .

حيل ومكر رها كن كه خدا می داند . نقد مغشوش میاور كه معامل بیناست  
وفي الآية تحوير لاهل الشطح والطامات الذين يريدون العزة عند العامة ويزعقون ويزقون  
ثيابهم ويجلسون في الزوايا ويتزهدون وينظرون في تصانيف المشايخ ويقولون عليها ما يجهلون  
ويتزخرفون وينظرون دخول الامراء عليهم ويدعون المكاشفة والاحوال والمواجيد  
لا يخفي على الله كذبهم وزورهم وبيئاتهم ونياتهم الفاسدة وقلوبهم الغافلة وكذا على اوليائه  
من الصديقين والعارفين الذين يرون خفايا قلوب الخلق بنور الله لورائهم كيف يفتضحون  
يوم القيامة على رؤوس الاشهاد وترى اهل الحق ينظرون الى الحق بابصار نافذة وقلوب عاشقة  
لا يستوى اصحاب النار واصحاب الجنة وقدو صف النبي هؤلاء الملحدون وشبههم بالقراعة وشبه  
قلوبهم بقلوب الذئاب كما قال عليه السلام يخرج في امتي اقوام لسانهم لسان الانبياء وقلوبهم  
كقلوب الفراغة وقال في موضع آخر كقلوب الذئاب يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية  
افتوا بغير علم فضلوا واصلوا قال بعضهم معنى هذه الآية ان الذين يجهلون علينا على غير  
سبيل الجريمة فانه لا يخفي علينا جرائمهم علينا وتعدبهم في دعواهم وقال ابن عطاء في هذه الآية  
ان المدعى عن غير حقيقة سيري منا ما يستحقه من تكذيبه على لسانه وتفضيحه في احواله  
﴿فان الذين كفروا بالذکر﴾ اي القرءان فيكون من وضع الظاهر موضع ضمير الآيات ﴿فما جاءهم﴾  
اي باد هو بالكنفروا الانكار ساعة جاءهم واول ماسمعه من غير اجالة ففكروا عاده نظر وكذبوا  
به على البديهة قبل التدبر ومعرفة التأويل قوله ان الذين الخ بدل من قوله ان الذين يلحدون الخ  
بدل الكل بتكرير العامل وخبر ان هو الخبر السابق وهو لا يخفون علينا لأن الحادهم في الآيات  
كفر بالقرءان فانهذا اكتفى بخبر الاول عن الثاني الا أنه غير معهود الا في الجار والمجرور لشدة  
الاتصال قال الرضى ولا يتكرر في للنظ في البدل من العوامل الاحرف الجر لكونه ك بعض  
حروف المجزور وقيل مستأنف وخبرها محذوف مثل سرف نصايهم نارا وذلك بعد قوله  
حميد وقال الكسائي سد مسد الخبر السابق ﴿فما جاءهم﴾ الخ جملة حالية مفيدة لغاية شناعة الكفر به  
اي والحال أن الذكر ﴿فما﴾ لكتاب عزيز ﴿اي﴾ كثير المنافع عديم النظير فهو من العزالذي هو  
خلاف الذل او منيع لاتتأني معارضته وابطاله وتحريفه فهو من العزة بمعنى الغلبة فالقرءان  
وان كان لا يخلو عن طعن باطل من الطاعنين وتأويل فاسد من المبطلين الا أنه يؤتى بحفظه  
ويقدره في كل عصر منعه يحرسونه بابطال شبه اهل الزيغ والاهواء ورد تأويلاتهم الفاسدة  
فهو غالب بحفظ الله اياه وكثرة منعه على كل من يتعرض له بالسوء امام قشيري قدس سره  
فرموده كه قرآن عزيز است زیرا كلام رب عزیزست كه ملك عزیز بر رسول عزیز آورده

برای امت عزیز با آنکه نامه دوست است بنزدیک دوست و نامه دوست نزد دوستان عزیز باشد  
 ز نامه و نامه تو یافتم عزو کرامت . هزار جان کرامی فدای خامه و نامت  
 قال ابن عطاء عزیر لانه لا یبلغ حد حقیقة حقه نغزه فی نفسه وعز من انزل علیه وعز من خطوب  
 به من اولیائه واهل صفوته **﴿ لا یأتیه الباطل ﴾** . بن یدیه ولامن خلفه **﴿ صفة اخرى ﴾**  
 لکتاب ای لا یطرق الیه الباطل ولا یجد الیه سبیل من جهة من الجهات حتی یصل الیه  
 ویتملق به ای متى رامو فیہ ان یکون لیس حقاً ثباتاً من عند الله وابطالاً له لم یصلوا الیه ذکر  
 اظهر الجهات واكثرها فی الاعتبار وهو جهة القدم والخلف وارید الجهات باسرها فیکون  
 قوله لا یأتیه الباطل من بین الخ استعارة تمثيلية شبه الکتاب فی عدم تطرق الباطل الیه  
 بوجه من الوجود بمن هو محمی بحماية غالب قاهر یمنع جاره من أن یتعرض له العدو من جهة  
 من جهاته ثم اخرجه مخرج الاستعارة بان عبر عن المشبه بما یمثله عن المشبه به فقال لا یأتیه  
 الخ اولاً یأتیه الباطل فیما اخبر عما مضی ولافیما اخبر عن الامور الآتیه او الباطل هو الشیطان  
 لا یتطیع ان ینفرد بان یرید فیہ او یتنص منه او لا یأتیه التکذیب من الکتاب الی قبله ولا یجی  
 بعده کتاب یبطله او ینسخه **﴿ تنزیل ﴾** ای هو تنزیل او صفة اخرى لکتاب مفیده لفخامته الاضافیه  
 بعد افادة فخامته الذاتیه وکل ذلك لتأکید بطلان الکفر بالقرءان **﴿ من حکیم ﴾** ای حکیم  
 مانع عن تبديل معانیه باحکام مبنیه **﴿ حمید ﴾** ای حمید مستحق للتحمید بالهام معانیه او یحمده  
 کل خلق فی کل مکان بلسان الحال والمقال بما وصل الیه من نعمه وفی التالیات النجمیه  
 ان من عزه الکتاب لا یأتیه الباطل یعنی اهل الخذلان من بین یدیه بالایمان به ولامن خلفه  
 بالعمل به تنزیل من حکیم ینزل حکمته علی من یشاء من عبادہ لمن یشاء ان یعمل به حمید  
 فی احکامه وافعاله لانها صادرة منه بالحکمة وعن علی رضی الله عنه قال سمعت رسول الله  
 علیه السلام یقول **﴿ ألا انھا ﴾** الضمیر للقصة **﴿ ستكون فتنة فقلت ما المخرج منها یارسول الله قال ﴾**  
 کتاب الله فیہ نبأ ما قبلکم وخبر ما بعدکم وحکم ما بینکم هو الفصل لیس بالهزل من ترکه  
 من جبار **﴿ بیان لمن والجبار اذا اطلق علی انسان یشعر بالصفة الذمومة ینبه بذلك علی ان ترک القرءان ﴾**  
 والاعراض عنه وعن العمل به انما هو الجبر والحقاقة **﴿ قصمه الله ﴾** کسره واهلکه دعاء علیه او خبر  
**﴿ ومن ابتغی الهدی فی غیره اضله الله ﴾** دعاء علیه واخبار بثبوت الضلالة فان طلب الشی فی غیر محله  
 ضلال **﴿ وهو جبل الله ﴾** ای عهدده وامانه الذی يؤمن به العذاب وقیل هو نور هدهاء وفی الحديث  
 القرءان کتاب الله جبل ممدود من السماء الی الارض ای نور ممدود وقیل هو السبب القوی  
 والوصلة الی من یوثق علیه فیتمسک به من اراد التجافی عن دار الغرور والابابة الی دار السرور  
**﴿ المتین ﴾** ای القوی یعنی هو السبب القوی المأمون الانقطاع المؤدی الی رحمة الرب **﴿ وهو ﴾**  
 الذکر **﴿ ای القرءان ما یتذکره یتعظ به ﴾** **﴿ الحکیم ﴾** ای المحکم آیاته ای قوی ثابت لا ینسخ  
 الی یوم القیامة او ذو الحکمة فی تألیفه **﴿ وهو الصراط المستقیم الذی لا ترغیه الا هواء ﴾**  
 ای لا یمیل بسببه اهل الاهواء یعنی لا یصیر به مبتدعاً وضالاً **﴿ ولا تلتبس به الالسة ﴾** ای لا یختلط به  
 غیره بحيث یشبهه کلام الرب بکلام غیره لکونه معصوماً **﴿ ولا یشیع منه العلماء ﴾** ای لا یحیط

علمهم بكنهه بل كما تفكروا تجلت لهم معان جديدة كانت في حجب مخفية (ولا يخلق) خلق الشيء يخلق بالضم فيها خلقة اذا بلى اي لا يزول رونقه ولا يقل اطرافه ولذة قرآته واستماعه (عن كثرة الرد) اي عن تكرر تلاوته على السنة الثالين واذان المستمعين واذهان المتفكرين مرة بعد اخرى بل يصير كل مرة يتلوه التالي اكثر لذة على خلاف ما عليه كلام المخلقين وهذا - دي الآيات المشهورة (ولا تنفي عجايبه) اي لا ينهي احدا الى كنه معانيه العجيبة وفوائده الكثيرة (هو الذي لم تنته الجن) اي لم تقف اذ سمعته حتى (ولو اناسمعا قرأنا عجبا) مصدر وسف به للمبالغة اي عجيبا احسن نظمه (يهدي الى الرشدا) اي يدل الى الايمان والخير (فآمنابه) وصدقناه (من قال به صدق ومن عمل به رشد) اي يكون راشدا مهديا (ومن حده) ومن دعا اليه هدى الى صراط مستقيم) كذا في المصابيح وفي الحديث يدعى يوم القيامة بأهل القرء ان فيتوج كل انسان بتاج لكل تاج سبعون ألف ركن مامن ركن الاوفيه يا قوتة حمراء تصي من مسيرة كاذ من الايام والليالي ثم يقال له ارض فيقول نعم فيقول له المالك اللذان كانا عليه يعني الكرام الكاتبين زده يارب فيقول الرب اكسوه حلة الكرامة فيلبس حلة الكرامة ثم يقال له ارضيت فيقول نعم فيقول ملكاه زده يارب فيقول لاهل القرء ان ابسط يمينك فتحلا من الرضوان اي رضوان الله ويقال له ابسط شمالك فتحلا من الخلد ثم يقال له ارضيت فيقول نعم يارب فيقول ملكاه زده يارب فيقول الله اني قد اعطتة رضواني وخذى ثم يعطى من النور مثل الشمس فينسيه سبعون ألف ملك الى الجنة فيقول الرب انطلقوا به الى الجنة فاعطوه بكل حرف حسنة وبكل حسنة ما بين الدرجتين مسيرة مائة عام وفي حديث آخر يجاء بأبويه فيفعل بهما من الكرامة مفعول بولدهما تكريمة لصاحب القرء ان فيقولان من اين لنا هذا فيقول بتعليمكما ولدك القرء ان

بحردي درش زجر و تعليم كن • به نيك و بدش وعده و يم كن  
هر آن طفل كو جور آموز كار • نه بيند جفا بيند از روز كار

ما يقال لك ان تسلم لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عما يصيبه من اذية الكفار اي ما يقال في شأنك وشأن ما انزل اليك من القرء ان من جهة كفار قومك لا ما قد قيل للرسول من قبلك ان الامثل ما قد قيل في حقهم وفي حق الكتب السموية والمنزلة عليهم مما اخبر به من الساحر والكاهن والمجنون والاساطير ونحوها ان ربك لذو مغفرة لانبياء ومن امن بهم يؤذو عقاب اليم لا عداهم الذين يؤمنوا هم وبما انزل اليهم والتموا الاذية وقد نصر من قبلك من الرسل وانتقم من اعدائهم وسيجعل مثل ذلك بك وبعدائك ايضا وفيه اشارة الى حل الاولياء ايضا فانهم ورثة الانبياء فلم اعداء وحساد يطافون ألسنتهم في حقهم باليوم والطعن بالجنون والجهل ونحو ذلك ولكنهم يسبرون على الجفاء والاذى فيضرون مراداتهم كاصبر الاسباء فظفروا وفي آية اخرى ولقد كذبت رسل من قبلك فصبوا على ما كذبوا واودوا حتى اتهم نصرنا اي ظاهرا بهلاك القوم او باجابة الدعوة وباطنا بالتخلف بالاخلاق الالهية مثل الصبر فانه نصر

اي نصر اذ به يحصل المرام (وفي المتنوى)  
صد هزاران كيميا حق آفريد . كيميائي همجو صبر آدم نديد

و بذلك ينقلب الانسان بالصبر من حال الى حال اخرى احسن من الاولى كما ينقلب النحاس بالاكسير فضة او ذهباً ودلت الآية على انه ليس من الحكمة ان يقطع لسان الخلق بعضهم عن بعض الا ترى انه تعالى لم يقطع لسان الخلق عن ذاته الكريمة حتى قالوا في حقه تعالى ان له صاحبة وولدا ونحو ذلك فكيف غيره تعالى من الانبياء والمرسلين والاولياء والمقربين فالنار لا ترتفع من الدنيا الا يوم القيامة وانما يرتفع الاحتراق بها كواقع لبراهيم عليه السلام وغيره من الخواص فكل البلايا كالنار فيطون الاولياء وقلوب الصديقين في سلامة من الاحتراق بها فانه لا يجري الا ما قضاه الله تعالى ومن آمن بقضاء الله سلم من الاعتراض والانتقاض وهكذا شأن الكبار نسأل الله الغفار السلامة من عذاب النار ﴿ ولوجعلناه ﴾ اي الذكر ﴿ قرء آنا اعجميا ﴾ منتظما على لغة العجم مؤلفا عليها والاعجمي في الاصل يقال لذات من لا يفصح عن مراده بلغة لسانه وان كان من العرب ولكلامه المتبس الذي لا يوضح المعنى المقصود اطلق ههنا على كلام مؤلف على لغة العجم بطريق الاستعارة تشبيهاه بكلام من لا يفصح من حيث أنه لا يفهم معناه بالنسبة الى العرب وهذا جواب لقول قريش تعنتا هلا انزل القرآن بلغة العجم . يعني قرآن چرا بلغت عجم فروانيامد ﴿ لقالوا ﴾ هراينه ميكفتند كفار قريش ﴿ لولا ﴾ حرف تخفيض بمعنى هلاو حرف التخصيص اذا دخل على الماضي كان معناه اللوم والتوبيخ على ترك الفعل فهو في الماضي بمعنى الانكار ﴿ فصلت آياته ﴾ اي بينت بلسان فقهه من غير ترجمان عجمي وهو من كان منسوباً الى امة العجم فصيحاً كان او غير فصيح ﴿ اعجمي وعربي ﴾ انكار مقرر للتخصيص فالهمزة الاولى همزة الاستفهام المعنى بها الانكار والاعجمي كلام لا يفهم معناه ولغة العجم كذلك بالنسبة الى العرب كما اشير اليه آفا والياء ليست للنسبة الحقيقة بل للمبالغة في الوصف كالأحرى والمعنى لا نكروا وقالوا الكلام او قرء آنا اعجمي ورسول او مرسل اليه عربي اي لقالوا كيف ارسل الكلام العجمي الى القوم العرب فكان ذلك اشد لتكذيبهم على ان الاقرار مع كون المنزل اليهم امة حجة لما ان المراد بيان التاني والتاني بين الكلام وبين المخاطب به لا بيان كون المخاطب واحدا او جمعا وقرأه شام اعجمي على الاخبار لا على الاستفهام والانشاء اي بهمزة واحدة هي من اصل الكلمة فالتفصيل يجوز أن يكون بمعنى التفريق والتمييز لا بمعنى التبيين كافي القراءة الاولى فالمعنى ولو جعلنا المنزل كله اعجميا لقالوا لولا فرقت آياته وميزت بأن جعل بعضها اعجميا لفهام العجم وبعضها عربيا لفهام العرب اعجمي وعربي والمقصود بيان أن آيات الله على اي وجه جاءتهم وجدوا فيها متعتا يتعللون به لأن القوم غير طالبين للحق وانما يتبعون اهواءهم .

در چشم اين سپاه دلان صبح كاذبست . در روشني اكر يد بيضا شود كسي

و في التأويلات النجمية يشير الى ازاحة العلة لمن اراد ان يعرف صدق الدعوة و صحة

الشریعة فانه لانهاية لتعديل بمثل هذه التعللات لانه تعالى لو جعل القرء ان اعجميا وعربيا لقالوا  
 لو لاجمله عبرانيا وسريانيا ﴿فل هو﴾ ای الذکر ﴿الذین آمنوا هدی﴾ یدھم الی الحق والی  
 طریق مستقیم ﴿وشفاء﴾ لما فی الصدور من شک وشبهة اوشفاء حیث استراحوا به من کذا الذکرة  
 وتحیر الحواطر اوشفاء لضیق صدور المریدین لما فیہ من التئم بقرء آتہ والتأذ بالتفکر فیہ  
 اوشفاء لقلوب المحبین من لواعیج الاشتیاق لما فیہ من لطائف المواعید اوشفاء لقلوب العارفین  
 لما یتوالی علیہا من انوار التحقیق وآنار خطاب الرب العزیز ﴿والذین لا یؤمنون﴾ مبتدأ خبرہ  
 قوله ﴿فی آذانہم وقر﴾ ای نقل وصمم علی أن التقدير هو ای القرء ان فی آذانہم وقر علی  
 أن وقر خبر للضمیر المقدر وفی آذانہم متعلق بمحذوف وقع حالا لوقر لیان محل الوقوف هو  
 اوفق لقوله تعالی ﴿وهو﴾ ای القرء ان ﴿علیہم﴾ ای علی الکفار المعاندين ﴿عمی﴾ وذلك  
 لتصاممهم عن سمائه وتعامیمهم عما یریمهم من الآیات وهو یفتح المیم المونۃ ای ذو عمی علی معنی  
 عمیت قلوبہم عنه وهو مصدر عمی یعنی کلم وفی المفردات محتمل لعمی البصر والبصیرۃ جمعا  
 وقرأ ابن عباس رضی اللہ عنہما بکسر المیم معنی خفی وبالفارسیۃ واین کتاب برایشان پوشید  
 کیست تاجلوه جمال کمال اونه بیند ﴿اولئک﴾ البعداء الموصوفون بما ذکر من التصام  
 عن الحق الذی یسمعونه والتعامی عن الآیات الظاہرة الی یشاهدونها ﴿ینادون من مکان بعد﴾  
 تمثیل لهم فی عدم قبولهم واستماعهم للقرآن بمن ینادی ویصیح به من مسافة بعيدة لا یکاد یسمع  
 من مثلها الاصوات. یعنی مثل ایشان چون کیست کہ اورا از مسافه دور ودراز بخوانند  
 نہ خوانندہ را بیند ونہ آواز اورا شنود پس اورا ازان ندا چه نفع رسد

نادی اقبال میگوید کہ ای ناقابلان • مابسی نزدیک نزدیک و شما بس دور دور  
 قال الشیخ سعدی در جامع بعلک کلمہ چند بر طریق وعظم میگویم باطائفة افسردہ و دل مردہ  
 وراه از عالم صورت بمعنی نبرده دیدم کہ قسم در نمی گیر دو آتش در هیزم تراشان اثر نمی  
 کنند در یغ آدم تربیہ ستوران و آینه داری در محله کوران ولیکن در معنی باز بود و سلسله  
 سخن دراز و در بیان این آیت کہ گفت خدای تعالی ونحن اقرب الیه من جبل الوریث سخن  
 بجایی رسیدہ بود کہ میگویم

دوست نزدیکتر از من نیست • وین محبت کہ من از وی دورم  
 چه کنم با کہ توان گفت کہ او • در کنار من ومن • مہجورم

من از شرح این سخن مست و فضلہ قدح در دست کہ رونده از کنار مجلس گذر کرد و دور آخر  
 رواتر کرد نعرہ خان رد کہ دیگران در موافقت او در خروش مند و خامن مجلس  
 در جوش کفتم سبحان اللہ دوران با خبر در حضورست و نزدیکان بی بصر دور

فہم سخن چون نکند مستمع • قوت طبع از متکام مجوی  
 فسحت میدان ارادت بیار • تا نزد مرد سخن کوی کوی

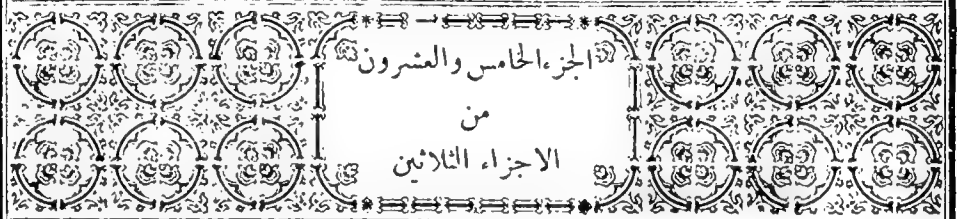
وعن الضحاک ینادون یوم القيامة باقیح اسمائهم من مکان بعید یعنی یقال یاہ سق یا منافق یا کذا

ويا كذا فيكون ذلك اشد لتوبيخهم و خزيهم وفي التأويلات النجمية اولئك ينادون من مكان بعيد لأن النداء انما يحى من فوق اعلى عليين وهم في اسفل السافين من الطبيعة الانسانية وهم ابعد البعداء وقال ذواتون رحمته الله من وقر سمعه وصم عن نداء الحق في الازل لا يسمع نداءه عند اليجاد وان سمعه كان عليه عمي ويكون عن حقائقه بعيدا وذلك انهم نودوا عن بعد ولم يكونوا بالقرب نسأل الله القرب على كل حال ﴿ ولقد آتينا موسى الكتاب فاختلف فيه ﴾ اى وبالله لقد آتينا التوراة فاختلف فيها فمن مصدق لها ومن مكذب وغيروها من بعده بخمسمائة عام وهكذا حال قومك في شأن ما آتيناك من القرءان فمن مؤمن به ومن كافر وان كانوا لا يقدررون على تحريفه فاناله لحافظون فالاختلاف في شأن الكتب عادة قديمة للامم غير مختص بقومك ففيه نسليه له عليه السلام ﴿ ولولا كلمة سبقت من ربك ﴾ في حق امتك المكذبة وهى العدة بتأخير عذابهم والقصل بينهم وبين المؤمنين من الخصومة الى يوم القيامة بنحو قوله تعالى بل الساعة موعدهم وقوله تعالى ولكن يؤخرهم الى اجل مسمى ﴿ لقضى ﴾ في الدنيا وحكم ﴿ بينهم ﴾ باستئصال المكذبين كافعل بمكذبي الامم السالفة . يقول الفقير انما لم يفعل الاستئصال لان نينا عيه السلام كان نبي الرحمة ولان مكة كانت مهاجرا لانياء والمرسلين ومهبط الملائكة المقربين بانواع رحمة رب العالمين فلو وقع فيها الاستئصال لكانت مثل ديار عاد وثمود ووقعت الفرة لقلوب الناس وقد دعا ابراهيم عليه السلام بقوله فاجعل اقنعة من اللس تهوى اليهم فكان من حكمته ان لا يجعل الحرم المبارك الا من مصارع السوء وان يقيه من نتائج سخطه ﴿ وانهم ﴾ اى كفار قومك ﴿ لفي شك منه ﴾ اى من القرءان ﴿ مررب ﴾ موجب للاضطراب موقع فيه وبالفارسية كاني باضطراب آوردد . وتماه في آخر سورة سبا فارجع والشك عبارة عن تساوى الطرفين ولتردد فيهما من غير ترجيح والوهم ملاحظة الطرف المروج وكلاهما تصور لاحكم معه اى لاتصديق معه اصلا ﴿ من ﴾ هركه ﴿ عمل صالحا ﴾ بان آمن بالكتب وعمل بموجبها ﴿ فلنفسه ﴾ فعمله او ففقهه لنفسه لا لغيره ﴿ ومن اساء ﴾ وهركه بكند عمل بد والاساءة بدى كردن ﴿ فعلمها ﴾ ضرره لاعلى غيرها ﴿ وما ربك بظلام للعبيد ﴾ فيفعل هم ما ليس له ان يفعله بل هو العادل المتفضل الذى يجازى كل احد بكسبه وهو اغتراض تذييل مقرر لمضمون ما قبله مبنى على تنزيل ترك ائابة المحسن بعمله او ائابة الغير بعمله و تنزيل التعذيب بغير اساءة او باساءة غيره منزلة الظلم الذى يستحيل صدوره عنه سبحانه اى هو منزله عن الظلم يقال من ظلم وعلم أنه يظلم فهو ظلام وقال بعضهم اصله وما ربك بظالم ثم نقل مع نفيه الى صيغة المبالغة فكانت المبالغة راجعة الى النفي على معنى أن الظلم مبنى عنه نفيا مؤكدا مضاعفا ولو جعل النفي داخلا على صيغة المبالغة بتضعيف ظالم بدون نفيه ثم ادخل عليه النفي لكان المعنى أن تضعيف الظلم منفي عنه تعالى ولا يلزم منه نفيه عن اصله والله تعالى منزله عن الظلم مطاقتا ويجوز ان يقال صيغة المبالغة باعتبار كثرة العبيد لا باعتبار كثرة الظلم كما قال تعالى ولا يظلم ربك احدا وفي الحديث القدسي انى حرمت الظلم على نفسي وعلى عبادى ألا فلا تظالموا بفتح التاء اصله تتظالموا

والظلم هو التصرف في ملك الغير او مجاوزة الحد و هذا محال في حق الله تعالى لأن العالم كله ملك وليس فوقه احد يجذله حدا ولا تجاوز عنه فالمعنى تقدست وتعاليت عن الظلم وهو ممكن في حق العباد ولكن الله منهم عنه وفي الحديث من مشى مع ظالم ليعينه وهو يعلم أنه ظالم فقد خرج من الاسلام وفي حديث آخر من مشى خلف ظالم سبع خطوات فقد اجرم قال الله تعالى انا من المجرمين منتقمون وكان من ديدن السلطان بسمرقند الامتحان بنفسه مرات لطلبة مدرسته المرتبين اطالى واواسط وادانى بعد تعيين جماعة كثيرة من العدول غير المدرس للامتحان من الافضل حذرا من الحيف وكان يعد الحيف في الرتبة بين المستعدين من قبيل الكفر في الدين واكثر المستعدين في هذا الزمان على الخذلان والحرمان (قال الصائب) تير بخى لازم طبع بلند افتاده است باى خود را چون تواند داشتن روشن چراغ . فينبى للعاقل ان يسارع الى الاعمال الصالحة دأتما خصوصا في زمان انتشار الظلم والفساد وغلبة الهوى على النفوس والطباع فان الثبات على الحق في مثل ذلك الوقت افضل واعظم قال ابن الماجشون وهو اى الماجسون كان من اهل المدينة وكان مع عمر بن عبدالعزيز في ولايته على المدينة لما خرج روح ابى وضعناه على السرير فدخل عليه غاسل فرأى عرفا يتحرك في اسفل قدمه فمكث ثلاثة ايام ثم استوى جالسا وقال اثنونى بسويق فأتوا به فشرب فقتلناه خبرنا ما رأيت قل عرج بروحى فصعدنى الملك حتى اتى الى السماء الدنيا فاستفتح ففتح له حتى انتهى الى السابعة فقبل له من ملك قال الماجشون فقبل لم يؤذن له بعدى من عمره كذا ثم هبطنى فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم وابوبكر عن يمينه وعمر عن يساره وعمر بن عبدالعزيز بين يديه فقلت للملك انه لقريب المقعد من رسول الله عليه السلام قل انه عمل بالحق في زمن الجور وانهما عملا بالحق في زمن الحق بقومى كه نيكي پسندد خدای

دهد خسرو عادل ونيك راى . چو خواهد كه ويران كند عالمی

كند ملك در پيچه ظالمی . و من الله الامن والسلامة



﴿اليه﴾ تعالى لا الى غيره ﴿يرد علم الساعة﴾ اذا سئل عن القيامة يقال الله يعلم اذ لا يعلمها الا الله فاذا جاءت يقضى بين المحسن والمسي بالجنة والنار ﴿وماء﴾ نافية ﴿تخرج من ثمرات﴾ من مزينة للتخصيص على الاستغراق فانه قبل دخولها يحتمل نفى الجنس ونفى الوحدة والمعنى بالفارسية ويرون نيابد هيچ ميود ﴿من اكمامها﴾ من اوعيتها يعنى الكفرى قبل أن ينشق وقيل قشرها الاعلى من الجوز واللوز والفسق وغيرها جمع كم بالكسر وهو وعاء الثمرة وغلافها اى ما يغطى الثمرة كأن الكم بالضم ما يغطى اليد من القميص ﴿وماء تحمل من اثني﴾

وبارنكيرد هيچ مدۀ از انسان وساير حيوانات ﴿ ولا تضع ﴾ حملها بمكان على وجه الارض ﴿ الا بعلمه ﴾ استثناء مفرغ من اعم الاحوال ولم يذكر متعلق العلم للتعميم اى وما يحدث شئ من خروج ثمرة ولا حمل حامل ولا وضع واضع ملابسا بشئ من الاشياء الا ملابسا بعلمه المحيط واقما حسب تعلقه به يعلم وقت خروج الثمرة من اكمامها وعددها وساير ما يتعلق بها من انها تبلغ اوان النضج او تفسد قبل ونحوه ووقت الحمل وعدد ايامه وساعاته واحواله من الحدايج والتهام والذكورة والانوثة والحسن والقبح وغير ذلك و وقت الوضع وما يتعلق به ولعل ذكر هذه الجمل الثلاث بعد ذكر الساعة لاشتغالها على جواز البعث واحياء الموتى وفي حواشى ابن الشيخ المعنى أن اليه يضاف علم الساعة اى علم وقت وقوع القيامة فاذا سئلت عنه فرد العلم اليه فقل الله اعلم كما يرد اليه علم جميع الحوادث الآتية من الثمار والنبات وغيرهما ﴿ روى ﴾ أن منصورا الدوانقى اهمه مدة عمره فرأى في منامه شخصا اخرج يده من البحر و اشار بالاصابع الخمس فاستفتى العلماء في ذلك فتأولوه بخمس سنين وبخمس اشهر وبغير ذلك حتى قال ابو حنيفة تأويله ان مفاتيح الغيب خمسة لا يعلمها الا الله وان ما طلبت معرفته لاسبيل لك اليه اخذه ابو حنيفة رحمه الله من قوله عليه السلام مفاتيح الغيب خمسة وتلا قوله تعالى ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما فى الارحام وما تدرى نفس ماذا تكسب غدا وما تدرى نفس باى ارض تموت . يقول الفقير ظهر من هذا وجه الجمع بين علم الساعة وعلم خروج الثمرات اذ هو داخل في تنزيل الغيث لانه بالغيث والرياح تخرج النباتات وتظهر الثمرات ﴿ ويوم يناديه ﴾ اى اذكر يا محمد لقومك يوم يناديه الله ﴿ اين شركائى ﴾ بزعمكم كانوا على قوله تعالى اين شركائى الذين زعمتم وبالفارسية بجا اند انبازان بزعم شما ﴿ قالوا آذناك ﴾ اى اخبرناك واعلمناك ﴿ ما منا ﴾ نيست از ما ﴿ من شهيد ﴾ من احد يشهدهم بالشركة اذ تبرأنا منهم لما عاينا الحال فيكون السؤال عنهم للتوبيخ والشهيد من الشهادة او ما منا من احد يشهدهم لأنهم ضلوا عنهم حينئذ فهم لا يبصرونهم فى ساعة التوبيخ فالشهيد من الشهود قال فى حواشى سعدى المفتى والظاهر أنه كقولهم والله ربنا ما كنا مشركين بل الاشارة بقولهم آذناك الى هذا القول الذى اجابوا به اولا متعمدين للكذب انتهى وفى الارشاد قولهم آذناك املا لأن هذا التوبيخ مسبوق بتوبيخ آخر محاب بهذا الجواب اولا لأن معناه الانشام لا الاخبار بايدان قد كان انتهى ﴿ وضل عنهم ما كانوا يدعون من قبل ﴾ اى غاب عن المشركين الآلهة التى كانوا يعبدونها من قبل يوم القيامة او ظهر عدم نفعهم فكان حضورهم كغيبهم ﴿ وطنوا ﴾ اى ايقنوا ﴿ ما لهم من محيص ﴾ مهرب وبالفارسية ويقين دانند كه اذ عذاب وعقوبت نيست ايشانرا هيچ كرىز كاهى . من حاص يحيص حيصاو محيصا اذا هرب وفى المفردات أصله من قولهم وقع فى حيص بيص اى فى شدة وحاص عن الحق يحيص اى حادغه الى شدة ومكروه وفى القاموس حاص عنه عدل وحادوا الحيص الحيد والمعدل والميل والمهرب والظن معلق عنه بحرف النقي والتعليق ان يقع بعده ما ينوب عن المفعولين جميعا وفى الآية اشارة الى أن الله تعالى ينادى فيقول اين شركائى الذين كانوا يرون انهم يخلقون



افعالهم واعمالهم قالوا اذنك مامنا من شهيد يشهد أنه خالق فعله وكوشفوا بأنه لا خلق الا الله وهم المعتزلة وقد سئل الرستغنى عن المناكحة بين اهل السنة وبين اهل الاعتزال فقال لا يجوز كافي مجمع الفتاوى وذلك لأن اهل الاعتزال مشركون يقولون ان العباد خالقون لا افعالهم وقد قل تعالى ولا تشكوا المشركين حتى يؤمنوا اى يوحدا ويقولوا لا خلق الا الله ولا وجود في الحقيقة الا الله وخل عنهم يوم القيامة ما كانوا يدعون من قبل ان له وجودا وزال وبطل (ع) چه كونه غير تويند كسى كه غير تو يست . وايقنوا مالهم من مهرب الى الله عند قيام الساعة بتجلى صفة التهارية ولو كانوا ارباب الغلب في الدنيا لالتوا لطفه في العقب فعلى العاقل ان يهرب ويفر الى الله تعالى كقول ففروا الى الله فذافر اليه انس به والانس لا يخاف من قهر الانيس اذهو على الملاحظة معه على كل حال فل ذوالنون المصرى قدس سره ركب امرة فى مركب وركب معنشاب صبيح وجهه مشرق فلما توسطنا فقد صاحب المركب كيسافيه مال ففتش كل من فى المركب فلما وصلوا الى الشاب ليفتشوه وثب وثبة من المركب حتى جلس على امواج البحر وقام له الموج على مثال السرير ونحن ننظر اليه من المركب وقال يامولاى ان هولاء اتهمونى وانى اقم عليك يا حبيب قابى ان تأمر كل دابة فى هذا المكان ان تخرج رأسها وفى افواهها جواهر قل ذوالنون فقام كلامه حتى رأينا دواب البحر امة المركب قد اخرجت رؤوسها وفى فم كل واحدة منها جوهرة تتلألأ وتلمع ثمونب الساب من الموج الى البحر وجعل يتبختر على وجه الماء ويقول اياك نعبد واياك نستعين حتى غاب عن بصرى فحمانى هذا على السياحة وذكرت قوله عليه السلام لا يزال فى امتى ثلاثون فلومهم على قاب ابراهيم خليل الرحمن وكلمات منهم واحد ابدل الله مكانه واحدا ظهر من هذه الحكاية أن الله تعالى تجلى لذلك الشاب بصفة اللطف فسلم من قهر البحر وذلك لتحققه بحقيقة قوله اياك نعبد فانه من اختصاص العبادة يحصل اختصاص التوحيد وبالتوحيد الحقانى يزول كل ما كان من طريق القهر لأن من قهر وجوده لا يههر مرة اخرى ونشاهد ذوالنون هذه الحال من الشاب لانها حال تنافى حال اهل الدنيا (كقَالَ الشَّيْخُ الْمَغْرَبِيّ)

هیچ کس کر چه زحالی نیست خالی در جهان . لیکن این خالی که ما را هست حل دیگر است سلك طريق اللطف وساح فى الارض حتى وصل الى اللطيف الخير ﴿ لا يسم الانسان ﴾ اى لا يمل ولا يضجر وبالفارسية ملول نمیشود كافر . فهذا وصف للجنس بوصف غالب افراده لما أن اليأس من رحمة الله لا يتأتى الا من الكافر وسيصرح به ﴿ من دعا الخير ﴾ اى من دعاه الخير و طابه السعة فى النعمة و اسباب المعيشة تحذف الفاعل واضيف الى المفعول والمعنى أن الانسان فى حال اقبال الخير اليه لا ينتهى الى درجة الا يطلب الزيادة عليها ولا يمل من طمها ابدًا وفيه اشارة الى أن الانسان محبوب على طلب الخير بحيث لا تنطرق اليه السآمة بهذه الخاصة بلغ من بلغ رتبة خير البرية وبها بلغ من بلغ در كة شر البرية وذلك لانه لما خلق حمل الامانة التى اشفق منها البرية وابين ان يحملها وهى عبارة عن الفيض الالهى بلا واسطة وذلك فيض لانها له فاحملها احتاج الانسان الى طلب غير متناه فطلب بعضهم هذا الطلب

في تحصيل الدنيا وزينتها وشهواتها واستيفائها لذاتها فأنسهم من الطلب وصار شر البرية (قال الحافظ)  
تاكي غم دنيای دنی ای دل دانا • حیفت زخوبی که شود عاشق زشتی

﴿وان منه الشر﴾ ای العسر والضيق ﴿فیؤس قنوط﴾ ای یسألغ فی قطع الرجاء من فضل الله ورحمته وبالفارسية واكر برسد ويرابدی چون تنگی وتنكدستی وبیماری پس نویدست از راحت امید برنده از رحمت • والقنوط عبارة عن یأس مفراط يظهر اثره فی الشخص فيتضائل وينكسر فهذا ظهر الفرق بين اليأس والقنوط وفي التأويلات النجبية وان منه الشر وهو فطامه عن مألوفات نفسه وهواه فیؤوس قنوط لا يرجو زوال البلايا والمحن لعدم علمه بربه وانسداد الطريق على قلبه فی الرجوع الى الله ليدفع عنه ذلك (قال الحافظ)  
سروش عالم غیم بشارتی خوش داد • که کس همیشه بکیتی دژم نخوراهد ماند

وفيه اشارة الى أن الانسان لا يدعو عارفا بربه طاعة لربه بل لتحصيل مراده واربه ولهذا وقع في ورطة الفرار واليأس عند ظهور اليأس ﴿ولئن اذقناه رحمة منا﴾ من عندنا ﴿من بعد ضراء مسته﴾ ای اصابته وذلك بتفريج تلك الضراء عنه كالمرض والضيق بالرحمة كالصحة والسعة ﴿ليقولن هذا﴾ الخبر ﴿لي﴾ ای حق وصل الى لا أني استحقه لمالي من الفضل وعمل البر فاللام للاستحقاق اولي لا لغيري فلا يزول عني ابدا فاللام للاختصاص فيكون اخبارا عن لازم الاستحقاق لاعن نفسه كافي الوجه الاول ومعنى الدوام استفيد من لام الاختصاص لأن ما يختص باحد الظاهر انه لا يزول عنه فذلك المسكين لم ير فضل الله وتوفيقه فادعى الاستحقاق في الصورة الاولى واشتغل بالنعمة عن النعم وجهل أن الله تعالى اعطاه ليلوه ايشكرام يكفر فلواراد لقطعها منه وذلك في الصورة الثانية ﴿وما ظن الساءة قائمة﴾ ای تقوم وتحضر وتكون فيما سياتي كما يزعم محمد ﴿ولئن رجعت﴾ رددت ﴿الى ربی﴾ على تقدير قيامها وبعثت وهو الذي ارادوا بقولهم ان نظن الاطافلا يخالف وما ظن الساءة قائمة لأن المراد الظن منه الكامل ﴿ان لي عنده للحسنی﴾ وهو جواب القسم لسبقه الشرطية ای للحالة الحسنى من الكرامة يعنى استحقاق من مر نعمت وكرمت راثبات است خواه در دنیا خواه در عقباً (ع)

زهی تصور باطل زهی خیال محال

اعتقد أن ما اصابه من نعم الدنيا لاستحقاقه لها وان نعم الآخرة كذلك لأن سبب الاعطاء متحقق في الآخرة ايضا وهو استحقاقه اياها فاقاس امر الآخرة على امر الدنيا بالوهم المحض والامنية الكاذبة وعن بعضهم للكفار أمثنتان يقول في الدنيا ولئن رجعت الخ وفي الآخرة ياليتني كنت ترابا وهي جكدام ازين معنى وجودي نحو اهد كرفت • وعن بعض اهل التفسير ان لي عنده للحسنی ای الجنة يقول ذلك استهزاء ﴿فلننبئن الذين كفروا بما عملوا﴾ ای لنعلمنهم بحقيقة اعمالهم حين اظهرناها بصورها الحقيقية فيرون انها مقايح يهان عليها لا محاسن يكرم عليها ﴿ولنذيقهم من عذاب غليظ﴾ لا يعرف كنهه ولا يمكنهم التفصي منه كأنه لغلظه يحيط بجميع جهاهم وقد كان معذبا في الدنيا بعذاب

الطرد والبعد ولكن لما لم يجد ذوق العذاب وألمه اذا فقه الله تعد انتباهه من نومة غفلته اى بعد الموت لقول على كرم الله وجهه الناس نيام فاذا ماتوا انتبهوا وفي بحر العلوم غليظ اى شديد او عظيم ومن ابتدأ به اوبانية والمبين محذوف كأنه قيل ولنديقهم عذابا مهينا من عذاب كبير بدل ما اعتقدوه لانفسهم من الاكرام والاعزاز من الله تعالى . يقول الفقير يجوز ان يقال وصف العذاب بالغلظة للغلظة بدن المعبذب به قال حضرة الشيخ صد الدين القنوي قدس سره الغالب على الاشقياء خواص التركيب ولكثافة كما اشار اليه عليه السلام بقوله ان غلظ جلد الكافر يوم القيامة مسيرة ثلاثة ايام وكان به الحق على ذلك بقوله كلا ان كتاب الفجار لى سجين وهو العالم السفلى المضاف الى اليد المسماة بالقبضة وبالشمال ايضا وقال فى اصحاب اليمين كلا ان كتاب الابرار لى عليين وهذا مثل قوله والسموات مطويات بيمينه والسر فى أن الابرار وكتابهم فى عليين هو ان اجزاء نشأتهم الكثيفة وقواهم الطبيعية المزاجية تجوهرت وزكت واستحالت بالتقديس والتركية الحاصلين بالعلم والعمل والتحلية بالصقات الحمودة والاخلاق السنية قوى وصفات ملكية ثابتة زكية ذاتية لنفوسهم المطمئنة كما اخبر الحق عن ذلك بقوله فى بيان احوال النفوس قد افلح من زكاهما وكما اشار اليه عليه السلام فى دعائه اللهم آت نفسى تقواها وزكها أنت خير من زكاهما والحال فى الاشقياء بعكس ذلك فان قواهم وصفاتهم الروحانية لما استهلكت فى القوى الطبيعية المتصفة باحكام اعتقاداتهم وظنونهم الفاسدة وافعالهم الرديئة واخلاقهم المذمومة زمان بقائهم السنين الكثيرة فى هذه النشأة وهذه الدار ركبها الحق فى النشأة الخشيرة بحيث يحصل منها ما يقتضى ان يكون غاظ جلد بدن احدهم مسيرة ثلاثة ايام عكس ما نهت عليه من حال الابرار ولهذا ورد فى شأن النشأة الجنانية أن اصحابها يظهرون فى الوقت الواحد فى الصور المتعددة منعمين فى كل طائفة من اهلهم منقولين فيما اشتبهوا من الصور وليس هذا الامن اجل ما ذكرنا من استهلاك اجزاء نشأتهم الكثيفة فى لطائف جواهرها وانصافها بصفاتهما وغلبة خواص نفوسهم وقواهم الروحانية على قوى امزجتهن الطبيعية فصاروا كالملائكة يظهرون فيما شاؤوا من الصور

بال بكشا وصفيراز شجر طوبى زن . حيف باشد چوتو مرغى كه اسير نفسى

﴿واذا نعمنا على الانسان اعرض﴾ اى عن الشكر على انعامه وهذا نوع آخر من طغيان الكافر اذا اصابه الله بنعمة ابطرته النعمة وكأنه لم يلق شدة قط فنسى المنعم وكفر بنعمته بترك الشكر ﴿ونا بجانبه﴾ الناي دور شدن . ويعدى بنفسه ويعن كفى تاج المصادر اى تباعد بملكته عن الشكر لاجنابه فقط ولم يمل الى الشكر والطاعة تكبرا وتعظما فالجانب مجاز عن النفس كفى قوله تعالى فى جنب الله ويجوز ان يراد به عطفه فيكون على حقيقة وعبرة عن الانحراف والازورار لأن نأى الجانب عن الشكر يستلزم الانحراف عنه كما قالوا نأى عطفه وتولى بركنه فالباء للتعدية وفى التأويلات النجمية اذا خللنا الى الطبيعة الانسانية وهى الظلومية والجهولية لا يميز بين العطاء والبلاء فكثير مما يتوهمه عطاء وعو مكرو استدراج هو يسديته وكثير مما هو فضل فى نعمة وعطاء فى الشر وهو يظنه بلاء فيكرهه بل اذا نعمنا

عليه صاحبه بالبطر واذا ابلناه قابله بالضجر بل واذا انعمنا عليه اعجب بنفسه فتكبر مختالا في زهوه لا يشكر ربه ولا يذكر فضله ويستغل بالنعمة عن التمع ويتباعد عن بساط طاعته فكالمستغنى عنايهم على وجهه ﴿قال الحافظ﴾

ببال و برمر و ازره كه تير بر تابی . هوا گرفت زمانی ولی بخال نشست

﴿واذا مسه الشر﴾ اي اذا مس هذا الانسان المعرض للتكبر جنس الشر كالبلاء والمحنة وانما جيء بلفظ الماضي واذا لأن المراد الشر المطلق الذي حصوله مقطوع به ﴿فدودعاء عريض﴾ اي فهو ذودعاء كثير كما يقال اسأل فلان الكلام والدعاء واعرض اي اكثروه مستعار بماله عرض متسع للاشعار بكثرة فان العريض يكون ذا اجزاء كثيرة وامتداد فمعنى الاتساع يؤخذ من تكبير عريض فانه يدل على التعظيم ومعنى الامتداد يؤخذ من معنى الطول اللازم للعرض وهو اي عريض ابلغ من طويل اذا الطول اطول الامتدادين فاذا كان عرضه كذلك اي متسعا فما ظنك بطوله ولعن شأن بعض غير البعض الذي حكى عنه اليأس والقنوط اذا اليأس والقنوط يتنافيان الدعاء لانه فرع الطمع والرجاء او شأن الكل في بعض الاوقات وقيل قنوط من الصنم دعاء الله او قنوط بالقلب دعاء باللسان ﴿قل ارايتم﴾ اي اخبروني لأن الرؤية سبب للاخبار ﴿ان كان﴾ اي القراء ان ﴿من عند الله﴾ ثم كفرتم به ﴿من غير نظر واتباع دليل مع تعاضد موجبات الايمان به﴾ من ﴿استفهام﴾ اضل ممن هو في شقاق بعيد ﴿اي من اضل منكم فوضع الموصول موضع الضمير شر حالهم وتعليل لمزيد ضلالهم وخلافهم بانه لكونهم في شقاق بعيد فان من كفر بما نزل من عند الله بان قال اساطير الاولين ونحوه فقد كان مشاقا لله اي معاديا ومخالفا له خلافا بعيدا عن الوفاق ومعاداة بعيدة عن الموالاته ولا شك ان من كان كذا فهو في غاية الضلال وفي الاية اشارة الى أن كل بلاء وعناء ونعمة ورحمة ومصرة ينزل بالعبد فهو من عند الله فان استقبله بالتسليم والرضى صابرا شاكرا للمولى في الشدة والرخاء والسرور والضراء فهو من المهتدين المقربين وان استقبله بالكفر والجزع بالخذلان فهو من الاشقياء المبعدين المضلين وفي الحديث القدسي اذا وجهت الى عبد من عبيدي مصيبة في بدنه او ماله او ولده ثم استقبل ذلك بصبر جميل استحيت منه يوم القيامة ان انصب له ميزانا وانشر له ديوانا وفي الحديث اذا احب الله عبدا ابتلاه اذا احبه حباشيدا افتناه فان صبر ورضى اجتبه قيل يا رسول الله وما افتناؤه قال ان لا يبقى له مالا ولا ولدا قال بعض الكبار النعمة توجب الاعراض كما قال الله تعالى واذا انعمنا على الانسان الح ومس الضر يوجب الاقبال على الله كما قال الله تعالى واذا مسه الشر الح قاله تعالى رحيم على العبد بدفع النعمة والصحة عنه لانها مظنة الاعراض والبلاء للولاء كاللهب للذهب والبلاء كالنار فكما أن النار لا تبقى من الحطب شيئا الا واحرقته فكذا البلاء لا يبقى من ضر الوجود شيئا فالطريق الى الله على جادة المحنة اقرب من جادة المنحة اذا الانبياء والاولياء جاؤا وذهبوا من طريق البلاء وقد ثبت أن النار لا ترتفع من الدنيا ابداف كيف يؤمل العاقل الراحة في الدنيا فهي دار محنة وقد ورد الدنيا سجن المؤمن فالؤمن لا يسترخ في الدنيا ولا يخلو من قلة او غلة او ذلة وله راحة عظمى في الآخرة والكافر خاسر في الدنيا والآخرة فعلى العبد ان يمشي على الصراط السوي

وَيَخَافُ مِنَ الزَّلْقِ وَمَنْ مَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى ( قَالَ لِحَافِظٍ )

چه جای من که بنزد سپهر شعبده باز . ازین حیل که در انبانه بهانه یست  
﴿ سزیم ﴾ زود باشد که بنام ایشانرا یعنی کفار قریش را ﴿ آیتنا ﴾ الدالة علی حقیقة  
القرآن و کونه من عند الله ﴿ فی الآفاق ﴾ جمع افق و هی الناحیه من نواحی الارض و کذا  
آفاق السماء نواحیها و اطرافها و الآفاق ما خرج عنک و هو العالم الکبیر من الفرش الی العرش  
و الانفس مدخل و یک و هو العالم الصغیر و هو کل انسان بانفراده و المراد بالآیات الآفاقیه  
ما خبرهم النبی علیه السلام من الحوادث الآتیة کغلبة الروم علی فارس فی بضع سنین و آثار  
التوازل الماضیه الموافقة لما هو المضبوط المقرر عند اصحاب التواریخ و الحال انه علیه السلام  
امی لم یقرأ و لم یکتب و لم یخالط احد او ما یسر الله و لحفائه من الفتوح و الظهور علی آفاق  
الدنیا و الاستیلاء علی بلاد المشارق و المغرب علی وجه خارق للعادة اذ لم یتسر امثالها لاحد  
من خلفاء الارض قبلهم ﴿ و فی انفسهم ﴾ هو مظهر فیما بین اهل مکه من القحط و الخوف  
و محال بهم یوم بدر و یوم الفتح من القتل و المقهوریه و لم یقل البنا أن مکه فتحت علی ید  
احد قبل رسول الله صلی الله تعالی علیه و سلم و کذا قتل اهلها و اسرهم و قیل فی الآفاق  
ای فی اقطار السموات و الارض من الشمس و القمر و النجوم و ما یرتب علیها من الیل و النهار  
و الاضواء و الظلال و الظلمات و من النبات و الاشجار و الانهار و فی انفسهم من لطیف الصنعة  
و بدیع الحکمة فی تکرین الاجنة فی ظلمات الارحام و حدوث الاعضاء العجیة و التراکیب  
الغریبه کتقوله تعالی و فی انفسکم افلا تبصرون و اعتذر بان معنی السین مع أن ارادة تلك  
الآیات قد حصصت قبل ذلك انه تعالی سیطلعهوم علی تلك لآیات زمانا فزمانا و یریدهم وقوفاً علی  
حقائقها یوما فیوما قولا الا فقه هو العالم الکبیر و الانفس هو العلم الصغیر . و هر چه از دلائل  
قدرت در عالم کبیر است نمودار آن عالم صغیر است و تزعم انک جرم صغیر و فیک انطوی العالم الاکبر  
جمع آنچه در عالم است مضاف در نشأت انسان است بجمال انسان عالم صغیر عالم بجمیلت از روی  
صورت و عالم انسان کبیر اما از روی قدرت مرتبه انسان کبیرست و عالم انسان صغیر  
ای آنکه تر است مملک اسکندر و جم . از حرص مایش در پی یم درم  
عالم همه در تست و لیکن از جهل . پنداشتت تو خویش را در عالم

جسم الانسان كالعرش ونفسه كالكرسى وقابه كالبيت الممور والطائف القلیة كالجنان والقوى  
الروحانية كاللائكة والعیان والاذنان والمنخران والسیلان والثدیان والسرة والفم كالبروج  
الاثنی عشر والقوة الباصرة والسامعة والذاتة والشامة والامسة والناطقة والمعلقة كالکواکب  
السبعة السیارة و كما أن ریاسة الكواکب بالشمس والقمر واحد هما یستمد من الآخر  
فكذلك ریاسة القوى بالمقل والنطق وهو ای انطق مستمد من العقل و كما أن فی العالم  
الكبیر ستین وثلاثمائة یوم فكذا فی الانسان ستون وثلاثمائة مفصل و كما أن للقمر ثمانية  
وعشرین منزلاً یدور فیها فی كل سهر فكذا فی الفة ثمانية وعشرون مخرحاً لحرور و كما  
أن القمر یظهر فی خمس عشرة لیلة و یخفی فی الباقي كذلك النون والنون السبعة

يخفيان عند ملاقاتهما خمسة عشر حرفا وكما أن في العالم الكبير ارضا وجبالا ومعادن وبحارا  
وانهارا وجداول وسواقي تجسد الانسان كالارض وعظامه كالجبال التي هي اوتاد الارض  
وغه كالمعادن وجوفه كالبحار وامعاؤه كالانهار وعروق كالجداول والسواقي وشحمه كالطين  
وشعره كالنبات ومنبت الشعر كالتربة الطيبة وانسه كالعمران وظاهره كالقفاوز ووحشته كالخراب  
وتنفسه كالرياح وكلامه كالرعد واصواته كالصواعق وبكاؤه كالطرر وسروره كضوء النهار  
وحزنه كظلمة الليل ونومه كال موت ويقظته كال حياة وولادته كبده سفره وايام صباه كالربيع  
وشبابه كالصيف كهولته كالخريف وشيخوخته كالشتاء وموته كاتقضاء مدة سفره والسنون  
من عمره كالبلدان والشهور كالمنازل والاسباع كالقراسخ وايامه كالاميال وانقائه كالخطي  
فكلما تنفس نفسا كانه بخطو خطوة الى اجله

هر دم از عمر ميرود نفسی . چون نکه میکنم نمادبسی

وله في كل يوم اثنا عشر ألف نفس وفي كل ليلة كذلك في يوم القيمة ينظر في كل نفس اخرجه  
في غفلة عن ذكر الله فياطول حسرة من مضى نفس من انفاسه بالغفلة ثم الارض سبع طباق  
ارض سوداء وغبراء وحمراء وصفراء وبيضاء وزرقاء وخضراء فنظائرهما من الانسان في  
جسمه الجلد والشحم واللحم والعروق والعصب والقصب والعظام وهذه المرة السوداء بمنزلة  
الارض ليسها وبردها وهذه المرة الصفراء بمنزلة النار ليسها وحرارتها وهذا الدم بمنزلة  
الهواء لحرارته ورطوبته وهذا البلغم بمنزلة الماء لبرودته ولزوجته وكما أن المياه مختلفة فمنها  
الحلو والمالح والمنتن كذلك مياه بدن الانسان هذا ماء العين ملح لأن العين شحمة ولولا  
ملوحة ماؤها لفسدت وهذا الريق عذب ولولا ذلك ما استعذب طعام ولا شراب وهذا الماء  
الذي في صباخ الاذنين مرلا منهما عضوان مفتوحان لا انطباق لهما حتى أن تنق الماء يصد  
كل شيء عن اذنه ولو أن دودة دخلتهما ماتت لمرارة ذلك الماء ونقته ولولا ذلك لوصل الديدان الى دماغه  
فافسده ثم فيه اخلاق جميع الحيوانات فهو كالملك من جهة المرفة والصفاء وكالشیطان من جهة  
المكر والكدورة وكالاسد في الجرأة والشجاعة وكالبهيمة في الجهل وكالثمر في الكبر وكالفهد  
والاسد في النضب وكالذئب في الافساد والاغارة وكالحمار في الصبر وكذا كالحمار والصغور في  
الشهوة وكالثعلب في الحيلة وكالفارة والنملة في الحرص والجمع وكالكب في البخل وكذا  
في الوفاء كالخزير في الشره وكالحية في الحقد وكالجمل في الخلم وكذا في الحقد وكالدب  
في السخاوة وكالبوم في الصناعة وكالهريرة في التواضع والتملق وكالغراب في البكور وكالبازي  
والسحفاة في الهمة الى غير ذلك ويزيد على الجميع بالنظر ووجود التمييز والاستدلال بالشاهد  
على الغائب وانواع الحرف والصناعات فهذه كلها آيات الله تعالى في انفسنا فبارك الله احسن  
الخالقين (قال الصائب)

عجیتر از تو ندارد جهان تماشاگاه . چرا بچشم تعجب بخود نظر نکنی (وقال)  
ای رازنه فلک ز وجودت عیان هم . دردادن تو حاصل دریا وکان هم  
بیش تو سر بخاک مذلت نهاده اند . با آن علوم و مرتبه روحانیان هم

درکوش کرده خلقه فرمان پذیرتست . خاك و هوا و آتش و آب روان همه  
﴿حتى يتبين لهم﴾ بذلك ﴿انه الحق﴾ اى القراء آن او الرسول فالقصر المستفاد من  
تعريف المسند حقيقى ادعائى او الله او التوحيد فالقصر اضافى تحقيقى اى لا الشركاء ولا التشريك  
والضائر فى سزيمهم وفى انفسهم ولهم للمشارفين على الاهتداء منهم اولالجميع على أنه من  
وصف الكل بوصف البعض كفى حواشى سعدى المفتى . وجمعى ضمير راعايد بأ دميان دارند  
يعنى بنمايم مردمانرا دلائل آفاقى وآيات انفسى . فعبارة الآية مقام التوحيد و اشارتها  
مقام التجريد والتفريد و ظهور الحق فى مظاهر الآفاق والانفس وتبينه بآيات توحيد المربيه  
فيهما توحيد واستقطاع التوحيد الموحد عن الالتفات الى الآفاق تجريد وعن النظر الى  
الانفس تفريد لكن هذا التوحيد والتجريد والتفريد كونى لا الهى لانه باعتبار ظهور  
الحق فى المظاهر الكونية دون الالهية ففوقها توحيد وتجريد وتفريد الهى باعتبار ظهور  
الحق فى مظاهر الالهية من مراتب التعينات الذاتية والاسماوية والصفائية والافعالية والكونية  
من الالهى بمنزلة الظاهر من الباطن فمرتبة التعين ذاتيا اولا وصفاتبا ثانيا وافعالبا ثالثا مرتبة  
التوحيد ومرتبة اللاتعین الذى فوق التعین مطلقا مرتبة التجريد ومرتبة الجامعة بين المرتبتين  
مرتبة التفريد اذا لفردها لى الاولى جمعية المراتب الثلاث مطلقا وجمع العلوم والاعمال  
والآثار جمالية اوجلالية شؤونات ذاتية مستجنة فى غيب الذات اولا وصور واعيان علمية  
ثابتة فى عرصه العلم ثانيا وحقائق موجودات عينية متحققة فى عرصه العين ولهذا التحقق  
العینى والوجود الخارجى خالق الله الانفس والآفاق والسموات والارضين والملائ الاعلى  
والاسفل حتى يكون المعلوم مرتباً ومشاهدا ويتم الامر الالهى الجمالى والجلالى والكمالى  
ويكمل مطلقا بالوجود العینى الخارجى حكمه الارزلى الابدی جلاء واستجلاء سر بنجرى  
كرار اموج بر صحرانهاد . كنچ مخبى آشكارا شد نهان آمدديد ﴿اولم يكف ربك﴾ استئناف  
وارد لتوبيخهم على ترددهم فى شأن القراء آن وعنادهم الخوج الى ارادة الآيات وعدم  
اكتفائهم باخباره تعالى والهمزة للانكار والواو للعطف على مقدر يقتضيه المقام والباء  
مزيدة للتأكيد اى لم يغن ولم يكف ربك ﴿انه﴾ على كل شى شهيد ﴿بدل منه﴾ اى الم  
يفهم عن ارادة الآيات الموعودة المدينة الحقية القراء آن ولم يكفهم فى ذلك انه تعالى شهيد على  
جمع الاشياء وقد اخبر بانه من عنده فعدم الكفاية معتبر بالنسبة اليهم كما يصح حقه قوله تعالى  
﴿اولا﴾ كلمة تنبيه ﴿انهم﴾ اى كفار مكة ﴿فى مربة﴾ شك عظيم وشبهة شديدة ﴿من﴾  
لقاء ربهم ﴿بالبعث والجزاء فانهم استبعدوا احياء الموتى بعد ما تفرقت اجزائهم وتبددت  
اعضاؤهم وفيه اشارة الى أن الشك احاط بجميع جوانبهم احاطة الظرف بالمظروف لا خلاص  
لهم منه وهم مستمرون دأثمون فيه ﴿الا انه بكل شى محيط﴾ الاحاطة ادراك الشىء بكماله  
اى عالم بجميع الاشياء جماعها وتقاضيا لها وظواهرها وبواطنها فلا يخفى عليه خفية منهم وهو  
مجازهم على كفرهم ومربيتهم لاحالة ومرجع تأكيد العلم الى تأكيد الوعيد  
علم بى جهل وقدرت بى عجز . خاص مرحضرت الهى راست

مرجه بايد در انفس و آفاق . كند از حكم بادشاهي راست

واحاطة الله سبحانه وتعالى عند العارفين بالموجودات كلها عبارة عن تجليه بصور الموجودات فهو سبحانه باحدية جميع اسمائه سارفي الموجودات كلها ذاتا وحياة وعلمها وقدرة الى غير ذلك من الصفات والمراد باحاطته تعالى هذه السراية ولا يعزب عنه ذرة في السموات والارض وكل ما يعزب يلحق بالعدم وقلوا هذه الاحاطة ليست كاحاطة الظرف بالمظروف ولا كاحاطة الكل باجزائه ولا كاحاطة السكلى بجزئياته بل كاحاطة الملزوم باللازمه فان التعينات اللاحقة لذاته المطابقة انما هي لوازمه بواسطة او بغيره واسطة وبشرط او بغير شرط ولا تقدر كثرة اللوازم في وحدة الملزوم ولا تنافيا والله اعلم بالحقائق . واعلم ان الاشياء كلها قد اتفقت على الشهادة بوحدة خالقها وانه مظهرها من كتم العدم والمظهر لا يفارق المظهر في معرفة ارباب البصائر فسبحان من هو عند كل شئ ومعه وقبليه ومن ههنا قال بعضهم ما رأيت شأ الا ورأيت الله معه وقال بعضهم ما رأيت شأ الا ورأيت الله بعده وقال بعضهم ما رأيت شأ الا ورأيت الله قبله فمنهم من يرى الاشياء به ومنهم من يراه بالاشياء والى الاول الاشارة بقوله اولم يكف بربك انه على كل شئ شهيد والى الثاني بقوله سنريهم آياتنا في الآفاق والاول صاحب مشاهدة ودرجة الصديقين والثاني صاحب استدلال ودرجة العلماء الراسخين فبايدها الادرجة الغافلين المحجوبين وفي الآيات اشارات منها ان الحق لا يرون الآيات الا بآية الله ايهم ومنها أن الله تعالى خلق الآفاق ونفس الانسان مظهر آياته ومنها أنه ليس للآفاق شعور على الآيات وعلى مظهريتها للآيات بخلاف الانسان ومنها أن نفس الانسان مرءاة مستعدة لمظهرية جميع آيات الله ومظهريتها بآية الحق تعالى بحيث يتبين له أنه الحق ويبين لغيره أنه الحق ومنها أن العوام يتبين لهم باختلاف الليل والنهار والاحداث التي تجري في احوال العالم واختلاف الاحوال التي تجري عليهم من الطفولية الى الشيخوخة واختلاف احكام الاعيان مع اختلاف جواهرها في التجانس وهذه هي آيات حدوث العالم واقتفاء المحدث بصفاته ومنها أن الخواص يتبين لهم ببصائر قلوبهم من شواهد الحق واختلاف الاحوال في القبض والبسط والجمع والفرق والحجب والجذب والستور والتجلي والكشوف والبراهين وانوار الغيب وما يجدونه من حقائق معاملاتهم ومنازلاتهم بآية الحق تعالى ومنها أن اخص الخواص يتبين لهم بالخروج من ظلمات حجب الانسانية الى نور الحضرة الربانية تجلي صفات الجمال والحلال وكشف القناع الخفي عن العين والعيان ولهذا قل اولم يكف بربك اي بآية آياته وتعريف ذاته وصفاته بكشف القناع ورفع الاستارانه على كل شئ شهيد لا يفتي عن قدرته شئ وبقوله الا انهم في مرية من لقاء ربهم يشير الى أن اهل الصورة لقي شك من تجويز ما يكشف به اهل الحقيقة من انواع المشاهدات والمعانيات الا انه بكل شئ محيط وهو قادر على التجلي لكل شئ كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم اذا تجلى الله لشئ خضع له

تمت سورة حم السجدة في العشر العاشر من العشر الاول من صفر الخير

من سنة ثلاث عشرة ومائة والف



سورة حم عسق وتسمى سورة الشورى مكية وهى ثلاث وخسون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿حم عسق﴾ اسمان للسورة ولذلك فصل بينهما فى الكتابة وعد آيتين بخلاف كهيعص والمنص والمرفاها آية واحدة وان اسما واحد او آية واحدة فالفضل لتطابق سائر الحواميم وفى القاموس الحواميم وذوات حواميم السور المفتحة بها ولا تقل حواميم وقد جاء فى شعر وهو اسم الله الاعظم او قسم او حروف الرحمن مقطعة وتماه الرون انتهى روى الطبرى أنه جاء رجل الى ابن عباس رضى الله عنهما وعنده حذيفة الباقى رضى الله عنه فسأله عن تفسير حم عسق فأطرق واعرض عنه حتى اعاد عليه ثلاثا فأعرض فقال له حذيفة انا انبئك بها قد عرفت لم كرهها وتركها نزلت فى رجل من اهل بيته يقال له عبدالله او عبدالله ينزل على نهر من انهار المشرق فيبنى عليه مدينتين يشق النهر بينهما شقا فاذا اراد الله زوال ملكهم وانقطاع دولتهم ينزل على احداهما نارا ليلا فتصبح سوداء مظلمة قد احترقت كأنها لم تكن مكانها وتصبح صاحبها سالمة متعجبة كيف افلتت فما هو الابيض يومها حتى يجتمع فيها كل جبار عند منهم اى من اهل المدينتين ثم يخسف الله بها وبهم جميعا فى الالة القابلة فذلك قوله تعالى حم عسق اى عزيمة من عزيمات الله وفتة حم اى قضى وقدر عدلامنه سيكون واقعا فى هاتين المدينتين ونظير هذا التفسير ماروى جرير بن عبدالله البجلي رضى الله عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول تبنى مدينتان بين دخلة ودجيل وقطربل والصراة يجتمع فيهما جبابرة الارض يحبى اليهما الحزآن يخسف بهما وفى رواية باهلهما فلهما اسرع ذهابا فى الارض من الوند الحديد فى الارض الرخوة قوله دخلة مالحاء المعجمة على وزن حمزة قرية كثيرة التمر ودجيل بالجيم كزير شعب من دجلة نهر بغداد وقطربل بالضم وتشديد الباء الموحدة او تخفيفها موضعان احدهما بالعراق ينسب اليه الحمر والصراة بالفتح نهر بالعراق وقال الضحاك قضى عذاب سيكون واقعا وارجو ان يكون قدمضى يوم بدرو ذكر الثعلبى والقشيري أن النبي عليه السلام لما نزلت هذه الآية عرف الكتابة فى وجهه اى اثر الحزن والملافة فقبل يا رسول الله ما احزنك قال اخبرت ببلايا تنزل بامتى من خسف ومسح ونار تحترقهم وريح تقذفهم فى البحر وآيات متابعات متصلات بنزول عيسى وخروج الدجال . كفته اند حارفت وميم مهلكة وعين عذاب وسين مسح وقاف قذف ونعلبي كويد ابن عباس رضى الله عنهما حم عسق خواندى وكفتى على رضى الله عنه فتبارا بآين دولفظ دانست . وروى عن على رضى عنه أنه كان يستفيد علم الفتن والحروب من هذه الحروف التى فى اوائل السور وقال شهر بن حوشب حم عسق حرب يذل فيها العزيز ويهز فيها الدليل من قریش ثم تقضى الى العرب الى العجم ثم هى متعالة الى خروج الدجال . يقول الفقير الفتن المتصلة بخروج الدجال بعضها قدمضى وبعضها سيقع فيما بين المائتين بعد الالف دل عليه حم وهو ثمان واربعون والعين وهو سبعون والسین وهو ستون والقاف وهو مائة لانه

قد صح أن الدجال متأخر عن المهدي وإن المهدي يخرج على رأس المائة الثالثة أو على أربعة ومائتين فيقع قبيل ظهور المهدي الطامات الكبرى وقال عطاء الحاء حرب وهو موت ذريع في الناس وفي الحيوان حتى يبيدهم ويفنيهم والميم تحويل ملك من قوم إلى قوم والعين عدو لقريش يقصدهم ثم ترجع إليهم الدولة لحرمة البيت والسين هو استئصال بالسين كسني يوسف عليه السلام وسبي يكون فيهم والقفاف قدرة الله نافذة في ملكوت الأرض لا يخرجون من قدرة الله وهي نافذة فيهم وقال ابن عباس رضي الله عنهما الحاء حكم الله والميم ملك الله والعين علو الله والسين سنا الله والقفاف قدرة الله أقسم الله بها فكأنه يقول فيحكمي وملكاي وعلوي وسناي وقد رتقي لأعذب عبد أقال لا اله الا الله مخلصا فلقيني بها ومعناه على ما قال أبو الليث في تفسيره لا يعذبه عذابا دأبنا خالدنا وفي الحديث افتتحوا صيانتكم لا اله الا الله ولقنوا امواتكم لا اله الا الله والحكمة في ذلك أن حال الصبيان حال حسن لا غل ولا غش في قلوبهم وحال الموتى حال الاضطراب فاذا قاتم في اول ما يجري عليكم القلم وآخر ما يحجب عليكم القلم فعسى الله أن يتجاوز ما بين ذلك ويقال الحاء من الرحمن والميم من المجيد والعين من العليم والسين من القدوس والقفاف من القاهر ويقال الحاء حلمه والميم مجده والعين عظيمته والسين سناؤه والقفاف قدرته ويقال ان القاف اسم لجليل يحيط بالدينا . دركشف اسرار آورده که این حروف ایمانیست بان عطایا که حق سبحانه وتعالی بحضورت رسالت ارزانی داشت حاء حوض مورد اوست یعنی حوض کوثر که نشئه لیان امت را ازان سیراب گردانند ومیم ملک ممدود او که از مشرق تا مغرب بتصرف امت اودر آید و عین عز موجود او که اعز همه اشیا نزد حق سبحانه بوده و سین سناء مشهود او که مرتبه هیچکس برتبه رفعت او همه نرسید و قاف مقام محمود او که در شب معراج درجه او اداناست و در روز میامت شفاعت کبری

مقام تومحمود و نامت محمد . بدین سان مقامی و نامی که دارد

وفي التأويلات النجمة يشير الى القسم بحاء حبه و ميم محبوه محمد وعين عشقه على سيدة وقاف قربه الى سيدة بكمال لا يبلغه احد من خلقه . يقول الفقير الحاء هو الحجر الاسود والميم مقام ابرهم والعين عين زمزم والسين والقفاف سقياها فن استلم الحجر الاسود سادسيادة معنوية ومن صلى خلف المقام اكرم الله بالخلة ومن دعا عند زمزم اجابه الله ومن شرب من زمزم سقاها الله شرابا طهورا لا يبق في فيه وجعا ولا مرضا كذلك يوخي اليك والى الذين من قبلك الله العزيز الحكيم في حيز النصب على أنه مفعول ليوحي والجلالة قاعله اى مثل ما في هذه السورة من المعاني يوحي الله العزيز الحكيم اليك في سائر السور والى من قبلك من الرسل في كتبهم على ان مناط المائدة هو الدعوة الى التوحيد والارشاد الى الحق وما فيه صلاح العباد في المعاش والمعاد ويجوز ان يكون الكاف في حيز النصب على انه نعت لمصدر مؤكد ليوحي اى مثل ايماء هذه السورة يوحي الله العزيز الحكيم اليك عند ايماء سائر السور والى سائر الرسل عند ايماء كتبهم اليهم لا ايماء مفيرا على أن مدار المثلية كونه بواسطة الملك وانما ذكر بلفظ المضارع مع أن مقتضى المقام ان يذكر بلفظ الماضي ضرورة ان الوحي الى الذين من قبله

قدمضى دلالة على استمرار الوحي ونجدده وقتا فوقتا وان ايجاء مثله عادته تعالى وبحوز ان يكون ايذا ان الماضى والمستقبل بالنسبة اليه تعالى واحد كافي الكواشى والعزير الحكيم صفتان مقررتان للوشان الموحى به لانه اثر من اتصف بكمال القدرة والعلم به ما فى السموات وما فى الارض اي ان الله تعالى يختص به جميع ما فى العوالم العلوية والسفلية خلقا وملكا وعلماء وهو العلى الشان العظيم الملك والقدرة والحكمة او هو العلى اي المرتفع عن مدارك العقول اذ ليس كذاته ذات ولا كصفاته صفات ولا كاسمه اسم ولا كفعله فعل وهو العظيم الذى يصغر عند ذكره وصف كل شئ سواء والعظيم من العباد الانبياء والعلماء الوارثون لهم فالنبي عظيم فى حق امته والشيخ عظيم فى حق مريده والاستاذ فى حق تلميذه وانما العظيم المطلق هو الله تعالى تكاد السموات يزدك شدة آسمانها يتفطرن التفطر شكافته شذن . واصل الفطر الشق طولا اي يتشققن من عظمة الله وخشيته واجلاله كقوله تعالى لوا نزلنا هذا القرءان على جبل لرأيت خاشعا متصدعا من خشية الله من فوقهن اي يتبدى التفطر من جهتهن الفوقانية الى جهتهن التحتانية وتخصيصها لما أن اعظم الآيات وادلها على العظمة والجلال من تلك الجهة من العرش والكرسى وصفوف الملائكة المرتجة بالتسبيح والتحميد والتكبير والهيل حول العرش وما لا يعلم كنهه الا الله من آثار الملكوت العظمى فكان المناسب ان يكون فطر السموات مبتدأ من تلك الجهة بان يتفطر او لا أعلى السموات ثم وثم الى ان يتسبى الى اسفلها بان لا يتبقى سماء الاسقطت على الاخرى ويقال تتشققن من دعاء الولد كقَالَ تعالى فى سورة مريم تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض وتخر الجبال هذا أن دعوا للرحمن ولدا فتخصيصها للدلالة على التفطر من تحتهن بالطريق الاولى لأن تلك الكلمة الشنعاء الواقعة فى الارض اذا اثرت فى جهة الفوق فلا تثر فى جهة التحت اولى وقيل لنزول العذاب منهن والملائكة يسبحون بحمد ربهم ينزهونه تعالى عما لا يليق به من الشريك والولد وسائر صفات الاجسام ملتبسين بحمده تعالى . يعنى تسبيح وحمد باهم ميكوند چه يكي نفى ناسزا ست ويكي اثبات سزا فقدم التسبيح على الحمد لان التحلية مقدمة على التحلية وهذا جانب الاستفاضة من الله والقبول ثم اثارا جانب الافاضة والتأثير بقوله ويستغفرون لمن فى الارض اي للمؤمنين بالشفاعة لقوله تعالى ويستغفرون للذين آمنوا فامطابق محمول على المقيد او للمؤمن والكافر بالسعى فيما يستدعى مغفرتهم من الشفاعة والالهام وترتيب الاسباب المقربة الى الطاعة واستدعاء تأخير العقوبة جمعا فى ايمان الكافر وتوبة الفاسق وهذا لا ينافى كون الملائكة لا عين للكفار من وجه آخر كما قال تعالى اولئك عابهم اغنى الله والملائكة والناس اجمعين وفى الحديث ما فيها موضع اربع اصابع الا وملك واضع جبهته ساجدا لله يسبحون بحمد ربهم ويستغفرون لمن فى الارض وهذا يدل على ان المراد بالملائكة فى الآية ملائكة السموات كلها وقال مقاتل حملة العرش واليه ذهب الكاشفى فى تفسيره وبدل عليه قوله تعالى فى اوائل حم المؤمن الذين يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمد ربهم ويؤمنون به ويستغفرون للذين آمنوا . يقول الفقير تخصيص ملائكة العرش لا ينافى

من عداهم فلعله من باب الترقى لان آية حم المؤمن مقيدة بحملة العرش واستغفار المؤمنين وهذه الآية مطلقة في حق كل من الملائكة والاستغفار ﴿إلا﴾ اعلموا ﴿ان الله هو الغفور﴾ ينفر ذنوب المقبلين ﴿الرحيم﴾ يرحم بان يرزقهم جنته وقربه ووصاله وبرحمته يأمر الملائكة بالاستغفار لبني آدم مع كثرة عصيانهم والكفار الذين يرتكبون الشرك والذنوب العظام لا يقطع رزقهم ولا صحتهم ولا تمتعاتهم من الدنيا وان كان يريد ان يعذبهم في الآخرة . يقول الفقير ان الملائكة وان كانوا يستغفرون للمؤمنين فالؤمنون يسلمون عليهم كما يقولون في التشهد السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اذ لا يمضون ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون فالمنة لله تعالى على كل حال وفي الآية اشارة الى ان قوما من الجاهلة يقولون على الله ما لا يعلمون ومن عظم افتراءهم تكاد السموات تنشق من فوقهم لان الله تعالى البسها انوار قدرته وادخلها روح فعله حتى عقلت عبوديته صانعها وعرفت قدسه وطهارته عن قول الزائنين واشارة الملحددين والملائكة يقدسون الله عما يقولون فيه من الزور والمهتان والدعاوى الباطلة ويستغفرون للمؤمنين الذين لم يبلغوا حقيقة عبوديته فانهم هم القابلون للاصلاح لاعترافهم بعجزهم وقصورهم دون المصيرين المتدعين

فاسد شده راز روزگار و ارون . لا يمكن ان يصلحه العطارون

﴿والذين اتخذوا من دونه اولياء﴾ شركاء وان دادا و اشركوهم معه في العبادة ﴿الله حفيظ عليهم﴾ رقيب على احوالهم واعمالهم مطلع ليس بغافل فيجازيهم لارقيب عليهم الا هو وحده ومعنى الحفيظ بالفارسية نكهبان . وقال في المفردات معناه محفوظ لا يضيع كقوله علمها عند ربّي في كتاب لا يضل ربّي ولا ينسى ﴿وما انت عليهم بوكيل﴾ بموكول اليه امرهم حتى تسأل عنهم وتؤخذهم وانما وظيفتك الانذار وتبليغ الاحكام وفيه اشارة الى ان كل من عمل بمتابعة هواه وترك الله حدا او تقص له عهدا فهو متخذ الشياطين اولياء لانه يعمل باوامرهم وافعاله موافقة لطباعهم الله حفيظ عليهم باعمال سرهم وعلايتهم ان شاء عذبهم وان شاء عفا عنهم ومانت عليهم بوكيل لتمتعهم عن معاملاتهم فعلى العاقل أن لا يتخذ من دون الله اولياء بل يتفرد بمحبة الله وولايته كما قال تعالى قل الله ثم ذرهم حتى يتولاه في جميع اموره وما احوجه الى احد سواه وقال الاستاذ ابو علي الدقاق قدس سره ظهرت علة بالملك يعقوب بن الليث اعيت الاطباء فقالوا له في ولايتك رجل صالح يسمى سهل ابن عبد الله لودعالك لعل الله يستجيب له فاستحضره فقال ادع الله لي فقال كيف يستجاب دعائي فيك وفي حبسك مظلومون فاطلق كل من حبسه فقال سهل اللهم كما ريته ذل المعصية فأره عز الطاعة وفرج عنه فمروني فمرض ما لا على سهل فأبى ان يقبله فقيل له لوقبلته ودفعته الى الفقر آ فنظر الى الحصباء في الصحراء فاذا هي جواهر فقال من يعطى مثل هذا يحتاج الى مال يعقوب بن الليث فالعطى والمانع والضار والنافع هو الله الولي الوكيل الذي لا اله غيره نقش او كردست و نقاش من اوست . غير اكر دعوى كند او ظم جوست

﴿وكذلك اوحينا اليك قرآنا عربيا﴾ ذلك اشارة الى مصدر اوحينا ومحل الكاف النصب

على المصدرية وقرء أنا عربيا مفعول لاوحينا اى ومثل ذلك الايحاء البديع الين المفهم  
اوحينا اليك احاء لا ليس فيه عليك وعلى قومك (وقل الكاشف) وهمجانكه وحى كريم  
بهر بيمبر بزبان قوم او ووحى كريم بتو قرآنى بلغت عرب كه قوم تواند تا كه فهم  
حاصل شود ﴿وتنذر أم القرى﴾ اى لتخوف اهل مكة بعذاب الله على تقدير اصرارهم  
على الكفر والعرب تسمى اصل كل شئ بالامو سميت مكة ام القرى تشریفالها واجلالا  
لاشمالها على البيت المعظم ومقام ابرهيم ولما روى من أن الارض دحيت من تحتها فحمل القرى  
منها محل البنات من الامهات ﴿ومن حولها﴾ من العرب وهذاى التيين بالعرب لاينافى عموم  
رسالته لأن تخصيص الشئ بالذكر لاينافى حكم ماعداه وقيل من اهل الارض كلها وبذلك  
فسره البغوى فقال قرى الارض كلها وكذا القشيري حيث قال العالم محقق بالكعبة ومكة  
لاهما سررة الاض

بس هم اهل اى بلاد برحوالى ويند

قال فى التأويلات النجمية يشير الى انذار نفسه الشريفة لانها ام قرى نفوس آدم واولاده  
لأنه صلى الله تعالى عليه وسلم هو الذى تعلقت القدرة بايجاده قبل كل شئ كما قال اول ما خلق  
الله روى ومنه تنشا الارواح والنفوس ولهذا المعنى قال آدم ومن دونه تحت لوائى يوم القيامة  
فالمنى كما يوحى اليك والى الذين من قبلك الله العزيز الحكيم لينذروا الامم كذلك اوحينا  
قرء أنا عربيا لتنذر نفسك الشريفة بالقرء أن العربى لأن نفسك عربية ومن حولها من  
نفوس اهل العالم لأنها محدقة بنفسك الشريفة ولذلك قال تعالى وما ارسلناك الا راحة  
للعالمين وقال عليه السلام بعثت الى الخلق كافة

مه طلعتى كه برقد قد ريش بریدماند ديبای قم فانذر واستبرق دنا

﴿وتنذر﴾ اهل مكة ومن حولها ﴿يوم الجمع﴾ اى بيوم القيامة وما فيه من العذاب لأنه  
يجمع فيه الخلائق من الاولين والاخرين واهل السموات واهل الارض والارواح والاشباح و  
الاعمال وانعمال فالباء محذوف من اليوم كما قال لتنذرنا شديدا اى ببأس شديد كما قاله ابو الليث  
فيكون مفعولا به لا ظرفا كفى كشف الاسرار وقد سبق غير ذلك فى حم المؤمن عند قوله تعالى لتنذر  
يوم التلاق ﴿لا ريب فيه﴾ اعتراض لا محل له اى لا بد من محيى ذلك اليوم وليس بمرتاب فيه فى نفسه  
وذاته لانه لا بد من جزاء العالمين من المنذرين والمنذرين واهل الجنة واهل النار وارتباب الكفار فيه  
لا يعتد به اولاشك فى الجمع انه كان ولا بد من تحققه ﴿فريق﴾ وهم المؤمنون ﴿فى الجنة وفريق﴾  
وهم الكافرون ﴿فى السعير﴾ اى النار سميت بها لالتها بها وذلك بعد جمعهم فى الموقف  
لأنهم يجمعون فيه اولاً ثم يفرقون بعد الحساب والتقدير منهم فريق على أن فريق مبتدأ  
حذف خبره وجاز الابتداء بالكرة لأمرين تقديم خبرها وهو الجار والمجرور المحذوف  
ووصفها بقوله فى الجنة والضمير المجرور فى منهم للمجموعين لدلالة لفظا الجمع عليه فان  
المعنى يوم يجمع الخلائق فى موقف الحساب وفى التأويلات النجمية وتنذر يوم الجمع بين  
الارواح والاجساد لاشك فى كونه وكما أنهم اليوم فريقان فريق فى جنة القلوب وراحات

الطاعات وحلاوات العبادات وتسعات القربات وفريق في سفير النفوس وظلمات المعاصي وعقوبات الشرك والجحود فكذلك غدا فريق هم اهل اللقاء فريق هم اهل الشقاء والبلاء وفي الحديث ان الله خلق الجنة خلقا وهم في اصلاب آبائهم وعنه عليه السلام ان الله خلق الخلق وقضى القضية واخذ ميثاق النبين وعرضه على الماء فاهل الجنة اهلها واهل النار اهلها وروى عن عبدالله بن عمرو بن العاص رضى الله عنه قال خرج علينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي يده كتابان وفي رواية خرج ذات يوم قابضا على كفيه ومعه كتابان فقال اتدرون ماهذان الكتابان قلنا لا يا رسول الله فقال للذي في يده اليمنى هذا كتاب من رب العالمين باسماء اهل الجنة واسماء آبائهم وعشائرتهم وعدتهم قبل ان يستقروا نطفة في الاصلاب وقبل ان يستقروا نطفة في الارحام اذ هم في الطينة منجدلون فليس بزائد فيهم ولا بناقص منهم اجمال من الله عليهم الى يوم القيامة فقال عبدالله بن عمرو فقيم العمل اذا فقال اعملوا وسددوا وقاربوا فان صاحب الجنة يحتم له بعمل اهل الجنة وان عمل اى عمل وان صاحب النار يحتم له بعمل اهل النار وان عمل اى عمل ثم قال فريق في الجنة وفريق في السعير عدل من الله تعالى قوله سدودا وقاربوا اى اقصدوا السدادى الصواب ولا تفرطوا فتجهدوا انفسكم في العبادة لئلا يفضى ذلك بكم الى الملal فتركوا العمل كفى المقاصد الحسنة للامام السخاوى ونظيره قوله عليه السلام ان هذا الدين يسر ولن يشاد الدين احد الاغلبه يعنى ان الدين يشتمل على اعمال سهلة فمن تكلف والتزم في عبادات شاقة وتكلفات لربما لم يتيسر اقامتها عليه فتغلب عليه فالكسب طريق الجنة ولا بد منه وان علم أنه من اهل الجنة

كسب راحميجون زراعت دان عمو . تانكارى دخل نبود آن تو

ولو شاء الله لجمعهم اى في الدنيا والضمير لجميع الناس المشار اليهم بالفريقين امة واحدة فرقا واحدا وجماعة واحدة مهتدين اوضاعين وهو تفصيل لما اجمعه ابن عباس رضى الله عنهما في قوله تعالى دين واحد ولكن يدخل من يشاء ان يدخله في رحمة في رحمة وجنته ويدخل من يشاء ان يدخله في عذابه ونقمه ولا ريب في أن مشيئة تعالى لكل من الداخلين تابعة لاستحقاق كل من الفريقين لدخول مدخله ومن ضرورة اختلاف الرحمة والعذاب اختلاف حال الداخلين فيهما قطعا فلهذا يشأ جعل الكل امة واحدة بل جعلهم فريقين والظالمون اى المشركون مالهم من ولى اى مالهم ولى ما يلى امرهم ويفنيهم وينفعهم فمن مزيدة لاستغراق النفي ولا نصير يدفع العذاب عنهم ويخلصهم منه وفيه ايدان بان الادخال في العذاب من جهة الداخلين بموجب سوء اختيارهم لان جهته تعالى كفى الادخال في الرحمة قال سعدى المفتى في حواشيه لعل تغيير المقابل حيث لم يأت المقابل ويدخل من يشاء في نعمته بل عدل الى ما في النظم للمبالغة في الوعيد فان في نفي من يتولاهم وينصرهم في دفع العذاب عنهم دلالة على ان كونهم في العذاب امر معلوم مفروغ عنه وايضا فيه سلوك طريق واذا مرضت فهو يشفين وايضا ذكر السبب الاصلى في جانب الرحمة ليجهدوا في الشكر

والسبب الظاهرى في جانب التهمة ليرتدعوا عن الكفر وفي التأويلات التجمية ولو شاء الله لجعلهم امة واحدة كالملائكة المقربين لا يعصون الله ما امرهم الاية او جعلهم كالشياطين المبعدين المطرودين المتمردين ولكن الحكمة الالهية اقتضت ان يجعلهم مركبين من جوهر المادى والشرى ليكونوا مختلفين بعضهم الغالب عليه الوصف المادى مطيعا لله تعالى وبعضهم الغالب عليه الوصف الشيطانى متمردا على الله تعالى ليكونوا مظاهر صفات لطفه وقهره مستعدين لبره آتية صفات جماله وجلاله متخلقين باخلاقه وهذا سر قوله تعالى وعلم آدم الاسماء كلها ومن ههنا قالت الملائكة سبحانك لا علم لنا الا ما علمتنا ويدل على هذا التأويل قوله ولكن يدخل من يشاء في رحمته اى ليكون مظهر صفات لطفه والظالمون مالمهم من ولى ولا نصير اى ليكونوا مظاهر صفات قهره ﴿فام اتخذوا من دونه اولياء﴾ ام منقطعة مقدره ببل والهمزة وما فيها من بل للانتقال من بيان ما قبلها الى بيان ما بعدها والهمزة لانكار الوقوع ونفيه على ابلغ وجه واكده لانكار الواقع واستقباحه كاقيل اذا مراد بيان أن ما فعلوا ليس من اتخاذ الاولياء فى شىء لأن ذلك فرع كون الاصنام اولياء وهو اظهر الممتنعات اى بل اتخذوا متجاوزين الله اولياء من الاصنام وغيرها

• لاف دوستى ايشان مى زند هيهات •

﴿فالله هو الولي﴾ جواب شرط محذوف كأنه قيل بعد ابطال ولاية ما اتخذوه اولياء ان ارادوا اولياء فى الحقيقة فالله هو الولي الذى يجب ان يتولى ويعتقد أنه المولى والسيد لا ولى سواه وهو متولى الامور من الخير والشر والنفع والضرر ﴿قال فى كشف الاسرار﴾ الله اوست كه يار فرياد رس است قال سعد المفقى ولك ان تحمل الغاء على السببية الداخلة على السبب لكون ذكره مسببا عن ذكر السبب فانحصار الولي فى الله سبب لانكار اتخاذ الاولياء من دون الله كما يجوز ان يقال انضرب زيدا فهو اخوك على معنى لا ينبغي ان تضربه فانه اخوك وهو يحيى الموتى ﴿اى من شأنه ذلك ليس فى السماء والارض معبود يحيى الموتى غيره وهو قول ابراهيم عليه السلام ربى الذى يحيى ويميت ولما نزل العذاب بهوم يونس عليه السلام لجأوا الى عالم فيهم كان عنده من العلم شىء وكان يونس ذهب مغاضبا فزال لهم قولوا يحيى حين لاحى لاحى يحيى الموتى يحيى لانه الا انت فقالوها فكشف عنهم العذاب • يقول الفقير سره أن الله تعالى انما يرسل العذاب للامانة والاهلاك وفى الحى والحى ما يدفع ذلك اذا تجتمع الحياة والموت فى محل واحد وفيه اشارة الى غلبة الرحمة والشفقة ﴿وهو على كل شىء قدير﴾ فهو الحقيق بان يتخذ وليا فليتحصوه بالاتخاذ دون من لا يقدر على شىء

اوست قادر بحكم كن فيكون • غير او جمله عاجزند وزبون

عجز را سوى قدرتش ره نيست • عقل ازين كارخانه آكه نيست

وفى التأويلات التجمية وهو يحيى الموتى اى النفوس والقنوب الميتة ويميت النفوس والقلوب اليوم وغدا وهو على كل شىء قدير من الابدان والاعدام وقال الواسطى رحمه الله يحيى القلوب بالتجلى ويميت الانفس بالاستتار وقال سهل لا يحيى النفوس حتى تموت اى من اوصافها

وقال بعضهم فيه شكايه من المشغولين بغيره الباقين في حجاب الوسائط يعرض نفسه بالجمال والحلال على المقصرين ليجذب بحسنه وجماله قلوبهم الى محبته وعشقه ويحبها بنورانيه وسنا قدسه فلا بد للمرء من الاجتهاد والتضرع الى رب العباد ليصل الى المطلوب ويعانق المحبوب (قال في المتنوى)

پیش یوسف نازش و خوبی مکن • جز نیاز واه بعقوبی مکن  
از بهاران کی شود سرسبز سنک • خاک شویا کل بروی رنگ رنگ  
سالها توستک بودی دلخراش • آزمون رایک زمانی خاک باش

ففي هذا الفناء حياة عظيمة ألا ترى أن الارض تموت عن نفسها وقت الحريف فحييها الله تعالى وقت الربيع بما لا مزيد عليه ﴿وما اختلفتم فيه من شيء﴾ حكاية لقول رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم للمؤمنين لقوله بعده ذلكم الله ربى الخ اى ما خالفكم الكفار فيه من أمور الدين فاختلفتم اتم وهم ﴿فحكمهم﴾ راجع ﴿الى الله﴾ وهو اناية المحقين وعقاب المبطلين يوم الفصل والجزاء فعلى هذا لا يجوز ان يحمل على الاختلاف بين المجتهدين لأن الاجتهاد بحضرة عليه السلام لا يجوز وفي لتأيلات النجمية يشير الى اختلاف العلماء في شيء من الشرعيات والمعارف الالهية فالحكم في ذلك الى كتاب الله وسنة نبيه عليه السلام واجماع الامة وشواهد القياس او الى اهل الذكر كاقال تعالى فستلوا اهل الذكر ان كنتم لاتعلمون ولا يرجعون الى العقول المنسوبة بافة الوهم والخيال فان فيها للنفس والشيطان مدخلا بالقاء الشبهات وادنى الشبهة في التوحيد كفر وقد زلت اقداء جميع اهل الاهواء والبدع والفلاسفة عن الصراط المستقيم والدين القويم بهذه المزلة ﴿ذلكم﴾ الحاكم العظيم الشأن وهو مبتدأ ﴿الله﴾ خبر ﴿ربى﴾ ومالكى لقب لله عليه خاصة لاعلى غيره ﴿توكلت﴾ في كل امورى التى من جلتها رد كيد أعداء الدين ﴿واله﴾ لالى أحد سواه ﴿ايب﴾ ارجع في كل ما يعنى الى من معضلات الامور التى منها كفاية شرهم والنصر عليهم وحيث كان التوكل امرا وحدا مستمرا والاناية متعددة متجددة حسب تجدد موادها اوثر في الاول صيغة الماضى وفي الثانى صيغة المضارع وفيه اشارة الى أنه اذا اشتغلت قلوبكم بحديث نفوسكم لاتدرون أبا السعادة جرى حكمكم ام بالشقاوة مضى اسمكم فكلوا الامر فيه الى الله واشتغلوا في الوقت بامر الله دون التفكير فيما ليس امه ولكم سبيل الى معرفته وعلمه من عواقبكم ﴿فاطر السموات والارض﴾ خبر آخر لذلكم اى خالق الآفاق من العلويات والسفليات ويدخل فيه بطريق الاشارة الارواح والنفوس ﴿جعل لكم من انفسكم﴾ اى من جنسكم ﴿ازواج﴾ نساء وحلائل وبالفارسة چفتال ﴿ومن الانعام﴾ اى وجعل للانعام من جنسها ﴿ازواج﴾ او خلق لكم من الانعام اصنافا يعنى خاقى كرد از چهار بايان صنفهاى كونا كون اكراما لكم لترتفقوا بها اذ يضاف الزوج على معنى الصنف كما في قوله تعالى وكنتم ازواج ثلثة اودكوراً وانا انا فانه يطاق على مجموع الزوجين و هو خلاف الفرد ﴿يذروكم﴾ يترككم ايها الناس والانعام من الذرة و هو البث قال في القاموس ذراً كجعل خلق والشيء كثره ومنه



التهرية مثله لنسل الثقلين ﴿فيه﴾ أى فى هذا التدبير وهو جعل الناس والانعام ازواجا يكون بينهم تواذفاختيرفيه على به مع أن التدبير ليس طرفا للث والتكثير بل هو سبب لهما لأن هذا التدبير كالمنبع والمدن لهما ففيه تغليان تغليب المخاطب على الغائب حيث لم يقل يذراكم واياهن لأن الانعام ذكرت بلفظ الغيبة وتغليب العقلاء على غيرهم حيث لم يقل يذراها واياكم فان كم مخصوص بالعقلاء ﴿وليس كمنه شئ﴾ المثل كناية عن الذات كفى قولهم مثلك لايفعل كذا على قصد المبالغة فى نفيه عنه فانه اذا نفي عمن يناسبه كان نفيه عنه اولى وهذا لايتوقف على ان يتحقق مثل فى الخارج بل يكفى تقدير المثل ثم سلكت هذه الطريقة فى شأن من لا مثله والشئ عبارة عن الموجود وهو اسم لجميع المكونات عرضا كان او حوهر ا وعند سيديوه الشئ ما يصح ان يعلم ويخبر عنه موجودا او معدوما والمعنى ليس كذاته شئ من شأن من الشؤون التى من جملتها هذ التدبير البديع لأن ذاته لا يماثل ذات احد بوجه من الوجوه ولا من جميع الوجوه لأن الاشياء كلها اما اجسام او اعراض تعالى ربنا عن ذلك ولا كاسمه اسم كقال تعالى هل تعالىه سميا ولا كصفته صفة الا من جهة موافقة اللفظ والحال كل الحال ان تكون الذات القديمة مثلا للذات الحادثة و ان يكون لها صفة حدثه كاستحال ان تكون للذات الحديثة صفة قديمة

ذات تراصورت او يوندند . توبكس وكس بتو مانندند

جل المهيمن ان تدرى حقيقته . من لاله المثل لا تضرب له مثلا

(وفى المنوى)

ذات اورا در تصور كنج كو . تادر آي در تصور مثل او

هذا ما عليه المحققون والمشهور عند القوم ان الكاف زائدة فى خبر ليس وشئ اسمها والتقدير ليس مثله شئ والا كان المعنى ليس مثل مثله شئ وهو محال قال بعضهم لعل من قال الكاف زائدة اراد انه يعطى معنى ليس مثله شئ غير انه اكدماذ كر من انه اذا نفي عمن يناسبه كان نفيه عنه اولى وقال بعضهم كلمة مثل هى الزائدة والتقدير ليس كهو شئ ودخول الكاف على الضمائر لا يجوز فالوجه الرجوع الى طريق الكناية لأن القول بزيادة ماله فائدة جليلة وبلاغة مقبولة بعيد كل البعد قال فى بحر العلوم ومما يجب التنبه له ان المثل عبارة عن المساوات فى بعض الصفات لافى جميعها كما زعم كثير من المحققين فانه سهو بدليل قول تعالى قل انما انا بشر مثلكم يوحى الى الآيات فانه ثبت مماثلته بالاشتراك والمساواة فى وصف البشرية فقط لافى جميع الاوصاف كما لا يخفى للقطع بأن بينه وبينهم مخالفة بوجود كثيرة من اختصاصه بالنبوة والرسالة والوحى الى غير ذلك ألا يرى الى قوله يوحى الى كيف اثبت المخالفة بان خصه بالانحاء اليه ذكرنا فظهر أن ما ذكره الامام الغزالى رحمه الله من أن المثل عبارة عن المساوى فى جميع الصفات ليس كما ينبغي انتمى يقول الفقير انما جاء التخصيص من قبل قوله بشر كفى قوله زيد مثل عمرو فى النحو والا فلو قال انما مثلكم لافادت المماثلة فى جميع الصفات كفى قوله زيد مثل عمرو أى من كل الوجوه قال الامام الراغب فى المفردات المثل عبارة عن المشابه لغيره فى معنى من المعانى أى معنى

كان وهو اعم الالفاظ الموضوعة للشبهة وذلك أن الند يقال لما يشارك في الجوهر فقط والشبه يقال فيها يشاركه في القدر والمساحة فقط والمثل عام في جميع ذلك ولهذا لما اراد الله سبحانه وتعالى نفى التشبيه من كل وجه خصه بالذكر فقال تعالى ليس كمثل شئ انتهى وحيث ترى في مرآة القلب صورة او خطر بالخطر مثال ودكنت النفس الى كيمته فليجزم بأن الله بخلافه اذ كل ذلك من سمات الحدوث لدخوله في دائرة التجديد والتكليف اللازمين للمخلوقين المنزه عنهما الخالق ولقد اقسم سيد الطائفة الجنيد قدس سره بأنه ما عرف الله الا الله وقال بعض سادات الصوفية قدس الله اسرارهم المثل ليس بزائد عند اهل الحقيقة فان الهاء كناية عن الهوية الذاتية والمثل اشارة الى التجلي الالهي والمعنى ليس كالتجلي الالهي الذي هو اول التجليات شئ اذهو محيط بكل التجليات الباقية المرتبة عليه قال الواسطي قدس سره امور التوحيد كلها خرجت من هذا الاية ليس كمثل شئ لأنه ما عبر عن الحقيقة بشئ الا والعلة مصحوبة والعبارة منقوضة لأن الحق تعالى لا ينعث على اقداره لان كل ناعت مشرف على المنعوت وجل ان يشرف عليه المخلوق (قال الشيخ سعدى)

نه بر اوج ذاتش برد مرغ وهم • نه در ذيل وصفش رسد دست فهم  
توان در بلاغت سبحان رسيد • كنه در نه بيجون سبحان رسيد  
جه خاصان درين رد فرس زانده اند • بلا احصى ازتك فرومانده اند

وهو السميع البصير المبالغ في العلم بكل ما يسمع وببصر قال الزروقي السميع الذي انكشف كل موجود لصفة سمعه فكان مدركا لكل مسموع من كلامه وغيره والبصير الذي يدرك كل موجود برؤيته والسمع والبصر صفتان من صفاته المنعوتة ثابتتان له تعالى كإليق بوضعه الكريم ورده بعضهم لأمم ولا يصح انتهى قال الغزالي رحمه الله السمع في حقه عبارة عن صفة ينكشف بها كمال صفات المسموعات والبصر عبارة عن الوصف الذي به ينكشف كمال نعوت والمبصرات وسمع العبد قاصر فإنه يدرك ما قرب لا ما بعد بجارحة وربما بطل السمع بعظم الصوت وانما يحفظ العبد منه امر ان احد هما ان يعلم أن الله سميع فيحفظ لسانه والثاني ان يعلم أن الله لم يخالفه السمع الا لسمع كلامه وحديث رسوله فيستفيد به الهداية الى طريق الله فلا يستعمل سمعه الا فيه واستماع صوت الملائه حرام وان سمع بفتنة فلاثم عليه والواجب عليه ان يجتهد حتى لا يسمع لأنه عليه السلام ادخل اصبعه في اذنه كما في الزاوية وفي الحديث استماع صوت الملائه معصية والجلوس عليها فسق والتلذذ بها كفر على وجه التهديد وبصر العبد قاصر اذا امتد الى ما بعد ولا يتغلغل الى باطن ما قرب منه وحظه الدني امر ان يعلم أنه خالق البصر لينظر الى الآيات الآفاقية والانفسية وان يعلم أنه تراءى من الله وسمع اى بحيث يراه ويسمعه فمن قارف معصية وهو يعلم ان الله يراه فما اجبره واخسره ومن ظن أنه لا يراه فما اكفره قال في كشف الاسرار ثم قال وهو السميع البصير للآيتوهم أنه لاصفات له كما لا مثل له فقد تضمنت الآية اثبات الصفة ونفى التشبيه والتوحيد كله بين هذين الحرفين اثبات صفة من غير تشبيه ونفى تشبيه من غير تعطيل فمن نزل عن الاثبات

وادعى آتاء التشبيه وقع فى التعطيل ومن ارتقى عن الظاهر وادعى آتاء التعطيل حصل على التشبيه واخطأ وجه الدليل وعلى الله قصد السبيل وفى التأويلات النجمية أن قوما وقعوا فى تشبيه ذاته بذات المخلوقين فوصفوه بالحد والنهاية والكون والمكان واقبح قولاً منهم من وصفه بالجوارح والالات وقوم وصفوه بما هو تشبيه فى الصفات فظنوا أن بصره فى حدة وسمعه فى عضو وقدرته فى يد الى غير ذلك وقوم قاسوا حكمه على حكم عباده فقالوا ما يكون من الحق قبيحا فنه قبيح وما يكون من الخلق حسنا فنه حسن فهؤلاء كلهم اختاب التشبيه والحق تعالى مستحق التزيه لا التشبيه محقق بالتحصيل دون التعطيل والتشبيه مستحق التوحيد دون التحديد موصوف بكمال الصفات مسلوب عن العيوب والافتقان ﴿قال الجوالقي فى كتابه العرب المقلد المفتاح فارسى معرب ﴾ لفة فى الاقليد والجمع مقاليد فالمقاليد المفاتيح وهى كناية عن الخزائن وقدرته عليها وحفظه لها وفيه مزيد دلالة على الاختصاص لأن الخزائن لا يدخلها ولا يتصرف فيها الا من بيده مفاتيحها ﴿وقال الكاشفى ﴾ كليدهاى آسمانها وزمينها يعنى مفاتيح رزق جه خزائنه آسمان مطراست وكنجينه زمين نبات. قال ابن عطاء مقاليد الارزاق صحة التوكل ومقاليد القلوب صحة المعرفة بالله ومقاليد العلوم فى الجوع

نداردن بروران آكهى . كد پر معده باشد ز حكمت تهى

وقل بعضهم مقاليد سمواته مافى قلوب ملائكته من احكام الغيوب ومقاليد ارضه ماودع الحق صدور اوليائه من عجائب القلوب ﴿يسيطر الرزق لمن يشاء ويقدر ﴾ يوسف ويضيق ﴿انه بكل شئ عليم ﴾ مبالغ فى الاحاطة به فيفعل كل مايفعل على ماينبغى ان يفعله عليه فلا يوسع الرزق الا اذا علم أن سمته خير لا بعد وكذا التضييق وفى التأويلات النجمية له مفاتيح سموات القلوب وفيها خزائن لطيفة ورحمة وارص النفوس وفيها خزائن قهره وعزته فكل قاب مخزن انواع من الطافة فبعضها مخزن المعرفة وبعضها مخزن المحبة وبعضها مخزن الشوق وبعضها مخزن الارادة وغير ذلك من الاحوال كالنوحيد والتفريد والهيبة والانس والرضى وغير ذلك وكل نفس مخزن لنوع من اوصاف قهره فبعضها مخزن النكرة وبعضها مخزن الجحود وبعضها مخزن الانكار وغير ذلك من الاخلاق الذميمة كالشرك والنفاق والحرص والكبر والبخل والشره والغضب والشهوة وغير ذلك وفائدة التعريف أن المقاليد قطع ادكار العباد من الخلق اليه فى جلب ما يريدونه ودفع ما يكرهونه فانه تعالى يوسع ويضيق رزق النفوس ورزق القلوب والخلق بمعزل عن هذا الوصف وفى الحديث لا اله الا الله مفتاح الجنة ولا شك أن الجنة جنة صورية هى دار النعيم وجنة معنوية هى القاب ومفتاح كليهما هو التوحيد وهو بيد الله يطميه من يشاء من عباده ويجمله من اهل النعيم مطاقا ثم ان الرزق الصورى هى المأكولات والمشروبات الحسية والرزق المعنوى هى العلوم الحقيقية والمعارف الالهية فالاول داخل فى الآية بطريق العبارة والثانى بطريق الاشارة ﴿وفى المشوى ﴾

فهم نان کردن نه حکمت ای رهی . زانکه حق گفتت کلومن رزقه  
رزق حق حکمت بود در مرتبت . کان کلو کیرت نباشد ماقبت  
این دهان بستی دهانی باز شد . که خورنده لقمهای راز شد  
کر ز شیر دیوتن را وا بری . در فطام اوبسی حکمت خوری

نسأل الله فیضه وعطاءه بحق مصطفاه ﴿شرع لكم من الدين﴾ شرع بمعنى سن وجعل سنة  
وطريقا واضحا ای سن الله لكم یا امة محمد من التوحيد ودين الاسلام واصول الشرائع والاحكام  
وبالفارسية وراء روشن ساخت شمار از دين ﴿ما وصی به نوحا﴾ التوصية وصیت کردن  
و فرمودن والتوصية التقدم الى الغير بما يعمل به مقترنا بوعظه ای امر به نوحا امر  
مؤكد فان التوصية معربة عن تأكيد الامر والاعتناء بشأن الأمور به قدم نوح عليه السلام  
لأنه اول انبياء الشريعة فانه اول من اوحى اليه الحلال والحرام واول من اوحى  
اليه تحريم الامهات والاخوات والبنات وسائر ذوات المحارم فبقيت تلك الحرمة الى هذا  
الآن ﴿والذي اوحينا اليك﴾ ای وشرع لكم الذي اوحينا الى محمد عايه السلام وتغيير  
التوصية الى الاخفاء في جانب النبي صلى الله وسلم للتصريح برسائله انفاع لانكار الكفرة  
والالتفات الى نون العظمة لاطهار كمال الاعتناء بايحاءه وهو السر في تقديمه على ما بعده مع  
تقدمه عليه زمانا وتقديم توصية نوح للمسارة الى بيان كون المشروع لهم دينا قديما  
والتعبير بالاصل في الموصولات وهو الذي للتعظيم وتوجيه الخطاب اليه عليه السلام بطريق  
التلويح للتحريف والتنبية على أنه تعالى شرعه لهم على لسانه ﴿وما وصينا ابراهيم وموسى  
وعيسى﴾ وجه تخصيص هؤلاء الخمسة بالذكر انهم اكابر الانبياء ومشاهيرهم من اولي  
العزم واجاب الشرائع العظيمة والاتباع الكثيرة ﴿ان اقيموا الدين﴾ محله النصب على  
أنه بدل من مفعول شرع والمعطوفين عليه ارفع على الاستئناف كأنه قيل وما ذلك المشروع  
المشرك بين هؤلاء الرسل فقل هو اقامة الدين ای دين الاسلام الذي هو توحيد الله وطاعته  
والايمان بكتبه ورسله وباليوم الآخر وسائر ما يكون الرجل به مؤمنا والمراد باقامته تعديل  
اركانه وحفظه من ان يقع فيه زيغ او المواظبة عليه والتشمير له ﴿ولا تنفروا فيه﴾ في الدين  
الذي هو عبارة عن الاصول والخطاب متوجه الى امته عليه السلام فهذه وصية لجميع العباد .  
واعلم أن الانبياء عليهم السلام مشتركون ومتفقون في اصل الدين وجميعهم اقاموا الدين وقاموا  
بخدمته وداموا بالدعوة اليه ولم يتخلفوا في ذلك وباعتبار هذا الاتفاق والاتحاد في الاصول  
قال الله تعالى ان الدين عند الله الاسلام من غير تفرقة بين بني وبنو ويختلفون في الفروع والاحكام  
قال تعالى لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا وهذا لا اختلاف الناشئ من اختلاف الامم وتفاوت  
طبائعهم لا يقدح في ذلك الاتفاق ثم امر عباد باقامة الدين والاجتماع عليه ونهاهم عن التفرق  
فيه فان يد الله ونصرته مع الجماعة وانما يأكل الذئب الشاة البعيدة النافرة والمنفردة عن الجماعة  
اوصى حكيم اولاده عند موته وكانوا جماعة فقال لهم اثوني بمصطفى فجمعها فقال لهم اكسروها  
وهي مجموعة فلم يقدروا على ذلك ثم فرقها فقال خذوا واحدة واحدة فاكسروها فاكسروها

فقال لهم هكذا اتم بعدى لن تغلبوا ما اجتمعتم فاذا تفرقتم تمكن منكم عدوكم فاهلككم وكذا القائلون بالدين اذا اجتمعوا على اقامته ولم يتفرقوا فيه لم يقهرهم عدو وكذا الانسان في نفسه اذا اجتمع في نفسه على اقامة الدين لم يغلبه شيطان من الانس والجن بما يوسوس به اليه مع مساعدة الايمان والملك باقامته له قال على رضى الله عنه لا تفرقوا فان الجماعة رحمة والفرقة عذاب وكونوا عباد الله اخوانا قال سهل الشرائع مختلفة وشريعة نوح هو الصبر على اذى المخالفين انتهى فعلى هذا شريعة ابراهيم عليه السلام هو الانقياد والتسليم وشريعة موسى عليه السلام هو الاشتياق الى جمال الرب الكريم وشريعة عيسى عليه السلام هو الزهد والتجرد العظيم وشريعة نبينا عليه السلام هو الفقر الحقيقي المغبوط عند كل ذى قلب سليم كما قال اللهم اغنى بالافتقار اليك وهذه الشرائع الباطنة باقية ابدًا ومن اصول الدين التوجه الى الله تعالى بالكلية في صدق الطلب وتزكية النفس عن الصفات الذميمة وتصفية القلب عن تعلقات الكونين وتخليّة الروح بالاخلاق الربانية ومراقبة السر لكشف الحقائق وشواهد الحق وكان نبينا عليه السلام قبل البعثة متعبدا في الفروع بشرع من قبله مطلقا آدم وغيره وفي كلام الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر تعبد عليه السلام قبل نبوته كان بشريعة ابراهيم عليه السلام حتى جاءه الوحي وجاءته الرسالة ولم يكن على ما كان عليه قومه باتفاق الائمة واجماع الامة فالولى الكامل يجب عليه متابعة العمل بالشريعة المطهرة حتى يفتح الله له في قلبه عين الفهم عنه فليهم معانى القرآن ويكون من المحدثين بفتح الدال ثم يصير الى ارشاد الخلق (وفي المتنوى)

لوح محفوظست اورا پيشوا • از چه محفوظست محفوظ از خطا

نى نجو مست ونه رملست ونه خواب • وحى حق والله اعلم بالصواب

﴿كبر على المشركين اى عظم وشق عليهم﴾ مآدعوهم اليه ﴿يا محمد من التوحيد ورفض عبادة الاصنام واستبعدوه حيث قالوا اجعل الآلهة الها واحدا ان هذا لشيء عجاب وقال قتادة شهادة ان لا اله الا الله وحده ضاق بها ابليس وجنوده فابى الله الا ان يظهرها على من ناواها اى عاذاها﴾ الله يجتبي اليه من يشاء ﴿قال الراغب جيت الماء في الحوض جمعه والحوض الجامع له جابية ومنه استعير جيت الحراج جباية والاجتباء الجمع على طريق الاصطفاء وهو هنا مأخوذ من الجباية وهى جلب الحراج وجمعه لمناسبة النهى عن التفرق في الدين ولا ان الاجتباء بمعنى الاصطفاء لا يتعدى الى الاعتبار تضمين معنى الضم والصرف والمعنى الله يجتلب الى مآدعوهم اليه من يشاء ان يجتلبه اليه وهو من صرف اختياره الى مآدعى اليه ﴿ويهدى اليه﴾ بالارشاد والتوفيق وامداد اللطاف ﴿من ينب﴾ يقبل اليه ويجوز ان يكون الضمير لله في كلا الموضعين فالله يجمع الى جنبه على طريق الاصطفاء من يشاء من عباده بحسب استعدادهم ويهدى اليه بالعناية من ينب واجتباء الله تعالى العبد تخصيصه اياه بفيض الهى يحصل منه انواع من النعم بلاسعى من العبد وذلك للانبياء عليهم السلام ولبعض من يقرهم من الصديقين والشهداء (قال الكاشفى) يبنى هر كه از همه اعراض كند وحق را خواهد

حق سبحانه راء راست بد و نمايد

نخست از طالبي از جمله بكذر روبدو آور . كران حضرت ندا آرد كه اى سر كشته رام اينك  
وفي التأويلات النجمية يشير بقوله الله يحبني اليه الآية الى مقامى المجذوب والسالك  
فان المجذوب من الخواص اجتناب الله في الازل وسلكه في سلك من يحبه واصطنعه لنفسه  
وجذبه عن الدارين بمجذبة توازي عمل الثقلين في مقعد صدق عند مليك مقتدر والسالك  
من العوام الذين سلكهم في سلك من يحبونه موفقين للهداية على قدمي الجهد والانابة الى  
سبيل الرشاد من طريق العناد انتهى والانابة نتيجة التوبة فاذا صحت التوبة حصلت الانابة الى  
الله تعالى قال بعض الكبار من جاهد في اقامة الدين في مقام الشريعة والطبيعة يهديه الله  
الى اقامته في مقام الطريقة والنفس ومن اقامه في هذا المقام يهديه الله الى اقامته في مقام  
المعرفة والروح ومن اقامه في هذا المقام يهديه الله الى اقامته في مقام الحقيقة والسر ومن اقامه  
في هذا المقام تمامه و كمل شأنه في العلم والعرفان والذوق والوجدان والشهود والعيان واليه  
يشير قوله تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا فعليك باثبات جميع القرب قدرا لاستطاعة  
في كل زمان وحال فان المؤمن لن يخلص له معصية ابدا من غير ان تخالطها طاعة لانه  
مؤمن بها انها معصية فان اضاف الى هذا التخليط استغفارا وتوبة فطاعة على طاعة وقربة  
على قربة فيقوى جزاء الطاعة التي خالطها العمل السيئ وهو الايمان بانها معصية والايمان  
من اقوى القرب واعظمها عند الله فانه الاساس الذي ابني عليه جميع القرب وقال تعالى  
في الخبر الصحيح وان تقرب مني شبرا تقربت منه ذراعا وان تقرب الى ذراعا تقربت منه باعا  
وان اتاني يمشي ابته هرولة وكان قربه تعالى من العبد ضعف قرب العبد منه وعلى كل حال  
لا يخلو المؤمن من الطاعة والقرب والعمل الصالح يمحو الخطايا فان العبد اذا رجع عن السيئة  
واناب الى الله واصلاح عمله اصلح الله شأنه واعاد عليه نعمه الفائلة (عن ابراهيم بن ادهم  
قدس سره) بلغني ان رجلا من بني اسرائيل ذبح بحملا بين يدي امه فبيست يده فيبنا  
هو جالس اذ سقط فرخ من وكره وهو يتبصص فأخذه وردده الى وكره فرحمه الله تعالى لذلك  
ورد عليه يده بما صنع والوكر بالفتح عش الطائر بالفارسية آسيان . والتبصص التلق  
وتحريك الذنب وفي الآية اشارة الى اهل الوحدة والرياء والسمعة فكما ان المشركين بالشرك  
الجلي يكبر عليهم امر التوحيد فكذا المشركون بالشرك الخفي يكبر عليهم امر الوحدة والاخلاص  
نسأل الله سبحانه ان يجذبنا اليه بمجذبة عنايته ويشرفنا بمخاص هدايته ﴿ وما تفرقوا ﴾  
اي وما تفرق اليهود والنصارى في الدين الذي دعوا اليه ولم يؤمنوا كما آمن بعضهم في حال  
من الاحوال او في وقت من الاوقات ﴿ الا من بعد ما جاءهم العلم ﴾ اي الاحال بي العلم  
او الا وقت مجي العلم بحقيقة ما شاهدوا في رسول الله والقرءان من دلائل الحقيقة حسبما وجدوه  
في كتابهم او العلم بمبعثه ﴿ بغيا بينهم ﴾ من بغى بمعنى طاب وحقيقة البغي الاستنطال بغير  
حق كما في المفردات اي لابتغاء طلب الدنيا وطلب ملكها وسياستها وجاهها وشهرتها  
وللحبة الجاهلية لالا ان لهم في ذلك شبهة ﴿ ولولا كلمة سبقت من ربك ﴾ وهي العدة

( بتأخير )

بتأخير العقوبة ﴿ الى اجل منسى ﴾ اى وقت معين معلوم عند الله هو يوم القيامة او آخر  
اعمارهم المقدرة ﴿ لقضى بينهم ﴾ لا وقع القضاء بينهم باستئصالهم لاستيجاب جازيتهم  
لذلك قطعا ﴿ وان الذين اورثوا الكتاب من بعدهم ﴾ اى وان المشركين الذين اورثوا الكتاب  
اى القرءان من بعد ما اوتى اهل الكتاب كتابهم والايراث فى الاصل ميراث دادن  
﴿ لاني شك منه ﴾ اى من القرءان والشك اعتدال التقضين عند الانسان وتساويهما  
﴿ و مريب ﴾ موقع فى القلق اى الاضطراب ولذلك لا يؤمنون بالخص البنى والمكبرة  
بعد ما علموا بحقيقته كدأب اهل الكتابين والريبة قاتق النفس واضطرابها ويسمى الشك بالريب  
لانه يقلق النفس ويزيل الطمأنينة والظاهر ان شك مريب من باب جدجده اى وصف الشك  
بمريب بمعنى ذى ريب مبالغه فيه وفى القاموس ارباب الامر صار ذارب ﴿ فلذلك ﴾ اى  
فلاجل ما ذكر من الفرق والشك المريب او فلاجل أنه شرع لهم الدين القويم القديم  
الحقيق بان يتنافس فيه المتنافسون ﴿ فادع ﴾ الاس كافة الى اقامة ذلك الدين والعمل  
بموجبه فان كلا من تفرقهم وكونهم فى شك مريب ومن شرع ذلك الدين لهم على لسان  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سبب للدعوة اليه والامر بها وليس المشار اليه ما ذكر  
من التوصية والامر بالاقامة والنهى عن التفرق حتى يتوهم شائبة التكرار وفيه اشارة الى  
افتراق اهل الاهواء والبدع ثنتين وسبعين فرقة ودعوتهم الى صراط مستقيم السنة لا بطلان  
مذاهبهم وفى الحديث ﴿ من اتهم ﴾ اى منع بكلام غليظ ﴿ صاحب بدعة ﴾ سيئه ما هو  
عليه من سوء الاعتقاد والفحش من القول والعمل ﴿ ملا الله قلبه امانة و ايمانا ومن اهان  
صاحب بدعة آمنه الله يوم القيامة من الفزع الاكبر ﴾ وهو حين الانصراف الى النار كقال  
ابن السكك ان الخوف المنصرف للمتفرقين قطع بياط قلوب العارفين وقال فى البرازية روى ان  
ابن المبارك روى فى المنام ف قيل له ما فعل ربك بك فقال طابى واوقنى ثلاثين سنة بسبب  
انى نظرت بالطف يوم ما الى مبتدع فقال لك لم تعاد عدوى فى الدين فكيف حال القاعد  
بعد الذكر مع القوم الظالمين ﴿ واستقم ﴾ عليه وعلى الدعوة اليه ﴿ كما امرت ﴾ واوحى اليك  
من عند الله تعالى والمراد الثبات والدوام عليهما لانه كان مستقيا فى هذا المعنى وفى الحديث  
شيتنى هود واخوانها ف قيل له لم ذلك يا رسول الله فقال لأن فيها فاستقم كما امرت وهذا  
الخطاب له عليه السلام بحسب قوته فى امر الله وقال هو لا ائمة بحسب صفتهم استقيموا ولن  
تخلصوا اى لن تطيقوا الاستقامة التى امرت بها فحقيقة الاستقامة لا يطبقها الا الانبياء  
واكابر الاولياء لانها الخروج من المعهودات ومفارقة الرسوم والعادات والقيام بين يدي الحق  
على حقيقة الصدق ﴿ قال الكاشغرى ﴾ در بيان آورده كه وليد مغيره با آن حضرت كفت  
از دين ودعوى كه دارى رجوع كن تا من نصي از اموال خود بتودهم وشبه وعده كرده كه  
اكر بدى پدران باز آي دختر خود در عقد تو ارم اين آيت نازل شده كه بر دعوت خود مقيم  
ودر دين وملت خود مستقيم باش ﴿ ولا تتبع احواءهم ﴾ المختلفة الباطلة والضمير للمشركين  
وكانوا يهود ان يعظم عليه السلام آلهتهم وغير ذلك وفى الخبر لكل شى آفة وآفة الدين الهوى

هو اوهوس رانماند ستيز . چو بوند سربچه عقل تيز  
﴿ وقل آمنت بما انزل الله من كتاب ﴾ اى كتاب كان من الكتب المنزلة لا كالذين آمنوا  
ببعض منها وكفروا ببعض و ذلك فان كلمة مامن الفاظ العموم وفيه اشارة الى وجوب  
اليمان بجميع الحقائق وان اختلف مظاهرها فان كلها الهام صحيح من الله تعالى ﴿ وامرت ﴾  
بذلك ﴿ لا اعدل بينكم ﴾ بين شريفكم و ضيعكم فى تبليغ الشرائع والاحكام وفصل  
القضايا عند المحاكمة والمخاصمة الى فاللام على حقيقتها والمأمور به محذوف او زائدة والباء  
محذوفة اى امرت بأن اعدل واسوى بين شريفكم ووضيعكم فلا اخص البعض بامر او نهى  
قوله وقل آمنت الخ تعليم من الله لاستكمال القوة النظرية وقوله وامرت الخ لاستكمال  
القوة العملية روى أن داود عليه السلام قال ثلاث خصال من كن فيه فهو الفائز القصد  
فى الغنى والفقر والعدل فى الرضى والنضب والحشية فى السر والعلائية و ثلاث من كن فيه  
اهلكته شح مطاع وهوى متبع واعجاب المرء بنفسه واربع من اعطيهن فقد اعطى خيرا الدنيا  
والآخرة لسان ذا كر وقاب شا كرويدن صابرو زوجة مؤمنة وفى التأويلات النجمية لا عدل  
بينكم اى لا سوى بين اهل الاهواء وبين اهل السنة بترك البدعة ولزوم الكتاب والسنة  
لندفع الافتراق ويكون الاجتماع ﴿ الله ربنا وربكم ﴾ اى خالقنا جميعا ومتولى امورنا  
لاالانعام والهوى ﴿ لنا اعمالنا ﴾ لا نخطانا جزاؤها ثوابا كان او عقابا ﴿ ولكم اعمالكم ﴾  
لا يجاوزكم آثارها لانستفيد بحسناتكم ولا تنضرر بسيئاتكم ﴿ لاجحة بيننا وبينكم ﴾ الحجة  
فى الاصل البرهان والدليل ثم يقال لاجحة بيننا وبينكم اى لا ايراد حجة بيننا وراى به لخصومة  
بيننا بناء على أن ايراد الحجة من الجانبين لازم لخصومة فيكنى بذكر اللازم عن الملزوم  
فالغنى لا محاجة ولا خصومة لأن الحق قد ظهر ولم يبق للمحاجة حاجة ولا للمخالفة محل  
سوى المكابرة وفيه اشارة الى أنه لا خصومة بالاهداء والمعصية ﴿ الله يجمع بيننا ﴾  
يوم القيامة ﴿ واليه المصير ﴾ مرجع الكل لفصل القضاء فيظهر هناك حالنا وحالكم وليس  
فى الآية الا ما يدل على المتاركة فى المقابلة لامطابقا حتى لا تكون منسوخة بآية القتال يعنى  
هذه الآية انما تدل على المتاركة القولية لحصول الاستغناء عن المحاجة القولية معهم لانهم  
قد عرفوا صدقه من الحجج وانما كفروا عنادا وبعد ما ظهر الحق وصاروا محجوجين كيف  
يحتاج الى المحاجة القولية فلا يبقى بعد هذا الا السيف او الاسلام وقد قوتلوا بعد ذلك  
فعلى العبد قبول الحق بعد ظهوره والمشي خلف النصح بعد اضاءة نوره فان المصير الى الله  
والدنيا دار عبور واز الحضور فى الآخرة والدنيا دار التفرق والفتور فلا بد من التهيؤ  
للموت قال ابراهيم بن ادهم قدس سره لرجل فى الطواف اعلم انك لاتنال درجة الصالحين  
حتى تجوز ست عقبات اولها تغلق باب النعمة وتفتح باب الشدة والثانية تغلق باب العز  
وتفتح باب الذل والثالثة تغلق باب الراحة وتفتح باب الجهد والرابعة تغلق باب النوم وتفتح  
باب السهر والخامسة تغلق باب الغنى وتفتح باب الفقر والسادسة تغلق باب الامل وتفتح  
باب الاستعداد للموت وانشدوا



ان الله عبادة فطنا • طلقوا الدنيا وخافوا الفتنة  
نظروا فيها فاعلموا • انها ليست لحي وطينا  
جعلوها لجة واتخذوا • صالح الاعمال فيها سقنا

( وفي المنشوى )

ملك برهم زن تو آدم وارزود • تابيابی همجو او ملك خلود  
این جهان خود حبس جانهای شماست • هین رویدان سو که سخرای شماست  
﴿ والذين يحاجون في الله ﴾ اى يخاضعون في دينه نبيه وهو مبتدأ ﴿ من بعدما استجب له ﴾  
اى من بعدما استجاب له الناس و دخلوا فيه لظهور حجته ووضوح محجته والتعير عن ذلك  
بالاستجابة باعتبار دعوتهم اليه وفيه اشارة الى أنهم استجابوا له تعالى يوم الميثاق بقولهم  
بلى حين قل لهم انست بربكم ثم لما نزلوا من عالم الارواح الى عالم الاجسام نسوا الاقرار  
والعهد فأخذوا في المحاجة والانكار بخلاف المؤمنين فانهم ثبتوا على التصديق والاقرار  
( قال الحافظ )

ازدم صبح ازل تا آخر شام ابد • دوستی ومهر بريك عهد ويك ميثاق بود  
﴿ حجتهم ﴾ مبتدأ نان ﴿ داخضة عند ربهم ﴾ خبر الثانى والجملة خبر الاول اى زالت الآلة  
باطلة • يعنى ناجيز ونابر جاى • بلى لاجحة لهم اصلا وانما عبر عن اباطيهم بالحجة بمجاراة  
معهم على زعمهم الباطل والمجاراة بالفارسية رفتن وبا كسى چیزی واراندن ﴿ وعالمهم غضب ﴾  
عظيم لمكا رتهم الحق بعد ظهوره ﴿ ولهم عذاب شديد ﴾ على كفرهم الشديد وضلالهم  
البعيد لا يعرف كنهه وهو عذاب النار • يقول الفقير وجه الغضب والعذاب ان الدين الحق  
وما جاء به من القرء آن سبب الرحمة والنعمة فاذا اعرضوا عنها وجدوا عند الله الغضب  
والنقمة بدلها معوذ بالله من ذلك وهذا من نتائج احوالهم وثمرات اعمالهم  
ابرا كرات زندكى بارد • هرگز از شاخ بيد بر نخورى  
بافر ومايه روزگار مبر • كزنى بور يا شكر نخورى

﴿ الله الذى انزل الكتاب ﴾ اى جنس الكتاب حال كونه ملتبسا ﴿ بالحق ﴾ فى احكامه  
واخباره بعيدا من الباطل او بما يحق انزاله من العقائد والاحكام ﴿ والميزان ﴾ اى واصل  
الميزان اى الشرع الذى يوزن به الحقوق ويسوى بين الناس على ان يكون لفظ الميزان مستعارا  
لشرع تشبيهه بالميزان العرفى من حيث يوزن به الحقوق الواجبة الاداء سواء كان من حقوق  
الله او من حقوق العباد او انزل نفس العدل والتسوية بان انزل الامر به فى الكتب الالهية  
فيكون تسمية العدل بالميزان تسمية المسمى باسم آله فان الميزان آله العدل او انزل آله الوزن  
والوزن معرفة قدر الشئ • يعنى منزل كردانيد ترازورا كه موزونات را بان سنجند ادر  
بارء خزنه و فروشنده ستم نرود • فيكون المراد بالميزان معناه الاصلى وانزاله اما حقيقة  
لما روى أن جبرائيل عليه السلام نزل بالميزان فدفعه الى نوح عليه السلام فقال له مرقومك  
يزنوا به وقيل نزل آدم عليه السلام بجميع آلات الصنائع واما مجاز عن انزال الامر به

واستعماله في الايفاء والاستيفاء . ودرعين المعاني آورده که مراد از میزان حضرت بهتر کائنات محمد است صلی الله تعالی علیه وسلم قانون عدل بدل و تمهیدی باید و نزال و ارسال اوست . وفي التأويلات النجمية يشير الى كتاب الايمان الذي كتب الله في القلوب وميزان العقل يوزن به احكام الشرع والخير والشر والحسن والقبح فانهما قرينان متلازمان لا بد لاحد هما من الآخر وسماها البصرة فقال قد جاءكم بصائر من ربكم فمن ابصر فلنفسه ومن عمى فعليه ففي انتفاء احد هما انتفاء الآخر كما قال تعالى صم بكم عمى فهم لا يعقلون ففي العقل والبصرة بانتفاء الايمان ﴿ وما يدريك الا انك لا تدري ﴾ بمعنى الاعلام اي اي شئ يجعلك داريا اي عالما بحال الساعة التي هي من العظم والشدة والحفاء بحيث لا يبلغه دراية احد وانما يدري ذلك بوحى منا وبالفارسية وجه چيز دانا كرد براوجه داني . قال الراغب كل موضع ذكر في القرءان وما ادراك فقد عقب ببيان نحو و ما ادراك ماهيه نار حامية وكل موضع ذكر فيه وما يدريك لم يعقبه بذلك نحو وما يدريك لعل الساعة قريب ﴿ لعل الساعة ﴾ التي يخبر بمجيئها الكتاب الناطق بالحق ﴿ قريب ﴾ اي شئ قريب او قريب مجيئها والا فالفعل بمعنى الفاعل لا يستوي فيه المذكر والمؤنث عند سيويه فكان الظاهر ان يقال قريبة لكونه مسند الى ضمير الساعة الا انه قد ذكر لكونه صفة جارية على غير من هي له وقيل القريب بمعنى ذات قرب على معنى النسب وان كان على صورة اسم الفاعل كلا بن و تاسر بمعنى ذولبن وذوتمر اي لبني وتمرى لاعلى معنى الحدث كالفعل فلما لم يكن في معنى الفعل حقيقة لم يلحقه تاء التأنيث او الساعة بمعنى البعث تسمية باسم ماحل فيه وقال الزمخشري لعل مجيئ الساعة قريب بتقدير المضاف والمعنى ان القيامة على جناح الايمان فاتبع الكتاب يا محمد واعمل به وواظب على العدل قبل ان يفاجئك اليوم الذي يوزن فيه الاعمال ويوفي جزاؤها امام زاهدى فرموده که لعل برلى تحقيق است يعنى البتة ساعتى که بدان قیامت قائم شود زردیگست . وفيه زجرهم عن طول الامل وتنبههم على انتظار الاجل وهجومه نهنا الله تعالى واياكم اجمعين آمين ﴿ يستعجل بها ﴾ شتاب ميكند بساعت يعنى بامداو ﴿ الذين لا يؤمنون بها ﴾ استعجال انكار واستهزاء ولا يشفقون منها ويقولون متى هي ليها قامت حتى يظهر لنا الحق اهو الذى نحن عليه ام الذى عليه محمد واصحابه فانهم لما لم يؤمنوا بها لم يخافوا ما فيها فهم يطلبون وقوعها استبعادا لقيامها والعجلة طلب الشئ وتحريره قبل آوانه ﴿ والذين آمنوا ﴾ بها ﴿ مشفقون منها ﴾ خائفون منها مع اعتنائها لتوقع الثواب فان المؤمنين يكونون ابداء بين الخوف والرجاء فلا يستعجلون بها . يعنى ترسانند از قیامت چه ميدانند که خدای تعالی با ایشان چه کند ومحاسبه ومجازات برچه وجه بود . فالآية من الاحتباك ذكر الاستعجال اولاً دليلاً على حذف ضده ثانياً والاشفاق ثانياً دليلاً على حذف ضده اولاً ﴿ ويعلمون انها الحق ﴾ اي الكائن لاحالة وفيه اشارة الى ان المؤمنين لا يتمنون الموت خوف الابتلاء بما بعده فيستعدون له واذا ورد لم يكرهوه وذلك ان الموت لا يتمناه الا جاهل او مشتاق ﴿ الا ان الذين يمارون في الساعة ﴾ يجادلون فيها وينكرون مجيئها عناداً

من المربة فغناه في الاصل تداخلهم المربة والشك فيؤدى ذلك الى المجادلة ففسر المماراة بلازمها قال الراغب المربة التردد في الامر وهو خص من الشك والمماراة الحاجة فيما فيه مربة انتهى ويجوز ان يكون من مريت الناقة اذا مسحت ضرعها بشدة الحلب فيكون تفسيره يجادلون حملاله على الاستعارة التبعية بأن شبه المجادلة بمماراة الحالب للضرع لاستخراج ما فيه من اللبن من حيث أن كلام المتجادلين يستخرج ما عند صاحبه بكلام فيه شدة لئلا يضل بعيد عن الحق فان البعث اشبه الغائبات بالمحسوسات لانه كاحياء الارض بعد موتها فمن لم يهتدى الى تجوزة فهو من الاهتداء الى ما وراءه ابعد وابعد وصف الضلال بالبعد من الحجاز العقل لأن العبد في الحقيقة للضلال لانه هو الذى يتباعد عن الطريق فوصف به فعله ويحتمل ان يكون المعنى في ضلال ذى بعد اوفيه بعد لأن الضال قد يضل عن الطريق مكانا قريبا وبعيدا وفي التأويلات النجمية لئلا يضل بعيد لانه ازل وفي الآية امور الاول ذم الاستعجال ولذا قيل العجلة من الشيطان الا في ستة متواضع اداء الصلاة اذا دخل الوقت ودفن الميت اذا حضر وترويع البكر اذا ادركت وقضاء الدين اذا وجب واطعام الضيف اذا نزل وتعجيل التوبة اذا اذنب والثاني الايمان والتصديق فانه الاصل وذلك بجميع ما يكون به المرء مؤمنا خصوصا الساعة وكذا الاستعداد لها بالاعمال الصالحات روى أن رجلا من الاعراب قال للنبي صلى الله عليه وسلم متى الساعة فقال عليه السلام وما اعددت لها قال لا شئ الا انى احب الله ورسوله فقال انت مع من احببت ولا شك أن من احب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم احب الاقتداء به في جميع الاحوال فاذا كان محبا للرسول الله والاقتداء به كان رسول الله محبا له كما قال عليه السلام متى ألقى احبائى فقال اصحابه بأبائنا وامهاتنا يا رسول الله اولسنا احبا لك فقال اتم اصحابى احبائى قوم لم يرونى وآمنوا بى انا اليهم بالاشواق وخصهم بالاخوة في الحديث الآخر فقال اصحابه نحن اخوانك يا رسول الله قال لا اتم اصحابى واخوانى الذين يأتون بعدى آمنوا بى ورونى وقال للعامل منهم اجر خمسين منكم قالوا بل منهم يا رسول الله قال بل منكم ردها لانهم قال لا نكنكم تجدون على الخير اعوانا والثالث مدح العلم لكن اذا قرن بالخوف والحشية والعمل كان امداح فان العلم ليس جالبا للسودد الا من حيث لمرده الجهل فلا تعجب بعلمك فان فرعون علم بنو موسى وابليس علم حال آدم واليهود علموا بنبو محمد وحرمو التوفيق للايمان والرابع ذم الشك والتردد فلا بد من اليقين الصريح بل من العيان الصحيح كما قال على كرم الله وجهه لو كشف الغطاء ما ازددت يقينا

حال خلد وجحيم دانستم • يتقين آنحنانك مى بايد

كر حجاب از ميانه بر كيرند • آن يقين ذره مي فرايد

والخامس ان السعادة والشقاوة از لبتان وانما يشقى السعيد لكون سعادته مازنة وانما يسعد الشقى لكون شقاوته عارضة فكل يرجع الى اصله فنسأل الله الهدى ونعوذ به من الهوى ﷻ الله لطيف بعباده ﷻ اى بربليغ البرهم يفيض عليهم من فنون الطافه ما لا يكاد يناله ايدى الافكار والظنون قوله من فنون الطافه يؤخذ ذلك من صيغة لطيف فانها للمبالغة وتشكيره ايضا

وقوله ما لا يكاد الخ مأخذه الكلمة فان اللطف ايصال تقع فيه دقة ﴿برزق من يشاء﴾  
 أن برزقه كيفما يشاء فيخص كلام من عباده الذين عمهم جنس لطفه بنوع من البر على ما تقتضيه  
 منيته المبنية على الحكم البالغة ولا مخالفة بين عموم الجنس وخصوص النوع يعني أن الخصوص  
 بمن يشاء هو نوع البر وصنفه وذلك لا ينافي عموم جنس بره بجميع عباده على ما قاده  
 اضافة العباد الى ضميره تعالى حتى يلزم التناقص بين الكلامين فالله تعالى يبرهم جميعا لا بمعنى  
 ان جميع انواع البر واصنافه يصل الى كل احد فانه مخالف للحكمة الالهية اذ لا يبقى الفرق  
 حينئذ بين الا على والادنى بل يصل بره اليهم على سبيل التوزيع بان يخص احد بنعمة  
 وآخر باخرى فيرجع بذلك كل واحد منهم الى الآخر فيما عنده من النعمة فينتظم باحوالهم  
 ويتم اسباب معاشهم وصلاح دنياهم وعمارته فيؤدي ذلك الى فراغهم لاكتساب سعادة  
 الآخرة وقال بعضهم برزق من يشاء بغير حساب اذ الآيات القرآنية يفسر بعضها بعضا  
 ﴿وهو القوي﴾ الباهر القدرة الغالب على كل شيء وهو يناسب عموم لطفه للعباد والقوة في الاصل  
 صلابة البنية وشدتها المضادة للضعف ولما كانت محالا في حق الله تعالى حملت على القدرة لكونها  
 مسببة عن القوة ﴿العزيز﴾ المنيع الذي لا يغلب وهو يلائم تخصيص من يشاء بما يشاء قال  
 بعض الكبار لطفه بعباده لطف الفطرة التي فطر الناس عليها في احسن تقويم مستعدة لقبول  
 الفيض الالهي بلا واسطة ولطف الجذبة للوصلة وايضا لطيف بعباده بأن جعلهم عباده لا عباد الدنيا  
 ولا عباد النفس والهوى والشيطان خاطب العابدين بقوله لطيف بعباده اي يعلم غوامض احوالكم  
 من دقيق الرياء والتضع لئلا يعجبوا باحوالهم واعمالهم وخاطب العصاة بقوله لطيف لئلا  
 يأسوا من احسانه وخاطب الفقراء بقوله لطيف اي انه محسن بكم لا يقتلكم جوما فانه  
 محسن بالكافرين فكيف بالمؤمنين

اديم زمين سفره عام اوست . برين خوان يغمچه دشمن چه دوست  
 وخاطب الاغنياء بقوله لطيف ليعلموا أنه يعلم دقائق معاملاتهم في جميع المال من غيروه  
 بنوع تأويل ومن لطفه بعباده انه جعلهم مظهر صفات لطفه ومن لطفه بعباده انه عرفهم  
 انه لطيف ولولا لطفه ماعرفوه ومن لطفه بعباده انه زين اسرارهم بانوار العرفان وكشفهم  
 بالبين والبيان در فصول آورده که لطيف جند معنی دارد اول مهربان امام قشیری فرموده که  
 لطف اوست که بیشتر از کفایت بدهد و کمتر از قوت کار فرماید دوم نوازنده و کذا  
 نوازندگی سوم پوشیده کار کسی بر قضا و قدر او راه نبرد و درگاه او چه و چون دخل ندارد  
 کسی زچون و چرا دم نمی تواند زد . که نقش کار حوادث و رای چون و چراست  
 چرا مگو که چرا دست بسته قدرست . زچون ملاف که چون تیر پامال قضاست  
 در موضح آورده که لطیف آنست که عوامض امور را بلمد و جرائم مجبور را بحلم گذراند  
 در کشف الاسرار آورده که لطیف آنست که نعمت بقدر خود داد و شکر بقدر بنده  
 خواست . وقال بعضهم اللطيف الذي ينسى العباد ذنوبهم في الآخرة لئلا يتشوشوا وقال  
 ابو سعيد الخراز قدس سره الله اللطيف بعباده موجود في الظاهر والباطن والاشياء كلها موجودة

به لکن یوجد ذکره فی قلب العبد مره و یفقد مره لیجدد بذلک افتقاره الیه و قال جعفر الصادق رضی الله عنه لطفه فی الرزق الحلال و تقسیمه علی الاحوال یعنی انه رزقک من الطیبات و لم یدفعه الیک مره واحده و قال علی بن موسی رضی الله عنه هو تضعیف الاجر و قال الجنید قدس سره هو الذی لطف باولیائه فعرّفوه و لو لطف باعدآئه ما جحدوه و قیل هو الذی ینشر المناقب و یستر المثالب و قال بعضهم لطف وی بوداز توطاعات موقت خواست و مثوبات مؤبد داد خدایرا لطف است و هم قهر بلطف او کعبه و مسجد ها را بنا کردند و بهرا و کلیساها و بتکدها بر آوردند پس بعضی بطریق لطف سلوک میکند بسبب توفیق و بعضی بطریق قهر می رود بمقتضای خذلان مؤذنی بود چندین سال بانک نماز گفته روزی بر مناره رفت دیدۀ وی بر زنی ترسا افتاد تعشق کرد چون از مناره فرو آمد بدر سرایش رفت قصه باوی بگفت آن زن گفت اگر دعوی راستست و در عشق صادق موافقت شرطست زنار بر میان باید بست آن بدبخت بطمع آن زن زنار ترسانی بر بست و خمر خورد و چون مست کشف قصد آن زن کرد زن بگریخت و در خانه شد آن بدبخت بر بام رفت تا بحیلتی خویش ترا در آن خانه افکند بخذلان ازلی از بام در افتاد و برسانی هلاک شد چندین سال مؤذنی کرد در شرائع اسلام و ورزید و بعاقبت برسانی هلاک شد و بمقصود نرسد (قال الحافظ)

حکم مستوری و مستی همه بر خاتمست • کس نداست که آخریچه حالت برود و قال الامام الغزالی رحمه الله اللطیف من یعلم دقائق المصالح و غوامضها و مادیق منها و مالطیف ثم یساک فی ایصالها الی المستصاح سبیل الرفق دون العنف و اذا اجتمع الرفق فی الفعل و اللطف فی العلم و الادراک ثم معنی اللطف و لا یتصور کمال ذلک فی العلم و الفعل الله وحده و من لطفه خلقه الجنین فی بطن امه فی ظلمات ثلاث و حفظه فیها و تغذیته بواسطه السرة الی ان ینفصل فیسقط بالتناول لانداء بالنم ثم الهامه ایاه عند الانفصال التمام الندی و امتصاصه و لوفی ظلمات الیل من غیر تعلیم و مشاهدۀ بل تتفق البیضاء عن الفرج و قد ألهمه التقاط الحب فی الحال ثم تأخیر خلق السن من اول الحائقة الی وقت انبائه للاستغناء بالابن عن السن ثم انبائه السن بعد ذلک عند الحاجة الی طحن الطعام ثم تقسیم الانسان الی عریضة للطحن و الی انیاب للکسر و الی ثنایا حادة الاطراف للقطع ثم استعمال اللسان الذی الغرض الاظهر منه النطق و رد الطعام الی المطحن کالمحرفة فیکون الانسان فی زمرة الجمادات و اول نعمة عابه أن الله تعالی کرمه فنقله من عالم الجمادات الی عالم النبات ثم عظم شأنه فنقله من عالم النبات الی عالم الحیوان فجعله حساسا متحرکا بالارادة ثم نقله الی عالم الانسان فجعله ناطقا و هی نعمه اخری اعظم مما سبق و من لطفه أنه یسر لهم الوصول الی سعادة الابد بسی خفیف فی مدة قصیره و هو العمر القلیل و من لطفه اخراج اللبن الصافی من بین فرت و دم و اخراج الجواهر النفیسة من الاحجار الصلبة و اخراج المسک من النحل و الابریم من الدود و الدر من الصدف الی غیر ذلک و حفظ العبد من هذا الوصف الرفق بعباد الله و التلطف بهم فی الدعوة الی الله و الهدایة الی سعادة الآخرة من غیر ازراء و عیب و من غیر

تعصب وخصام واحسن وجوه اللطف فيه الجذب الى قبول الحق بالشئائيل والسير المرضية والاعمال الصالحة فاما اوقع والطف من الالفاظ المزيينة ولذلك قل عليه السلام صلوا كرايموني اصلى ولم يقل صلوا كما قلت لكم لأن الفعل ارجح في نفس المقتدى من القول (وفي المتنوى)

بند فعلى خلق را جذاب تر • كه رسد در جان هربا كوش كر  
ثم أن الارزاق صورية ومعنوية فالصورية ظاهرة والمعنوية هي علم التوحيد والمعارف الالهية التي تتغذى بها الارواح يقال غذاء الطبيعة الاكل والشرب وغذاء النفس التكلم بما لا يعنى وغذاء القلب الفكر وغذاء الروح علم التوحيد من حيث الافعال والصفات والذات وسائر المعارف الالهية مما لا نهاية لها والمنظر الالهى في الوجود الانسانى هو القلب فاذا صلح هو بالتوحيد والذكر ونور الايمان والعرفان صلح سائر الاحوال و من الله البر واللطف والاحسان والنوال والافصال ﴿من﴾ هركه ﴿كان يري دحرت الآخرة﴾ الحرت في الاصل القاء البذر في الارض يطلق على ائزرع الحاصل منه ويستعمل في ثمرات الاعمال ونتائجها بطريق الاستعارة المبينة على تشبيهها بالغلال الحاصلة من البذور المتضمن لتشبيه الاعمال بالبذور من حيث انها فائدة تحصل بعمل الدنيا ولذلك قيل الدنيا مزرعة الآخرة والمعنى من كان يري باعماله ثواب الآخرة ﴿زردله في حرته﴾ تضاعف له ثوابه بالواحد عشرة الى سبعمائة فما موقها ﴿قال الكاشفى﴾ چنانكه كشت دانه مى افزايد تا يكي ازان بسيار ميشود همچنين عمل مؤمن روز بروز افزونى ميكرد تا حدى كه يك ذره برابر كوه احد ميشود ولم يقل في حقه وله في الدنيا نصيب مع أن الرزق المقسوم له يصل اليه لاحالة للاستهانة بذلك والاشعار بأنه في جنب ثواب الآخرة ليس بشئ ولذلك قل سليمان عليه السلام لتسبيحة خير من ملك سليمان كفته انده بر سليمان عليه السلام مال وملك وعلم عرضه كردند كه زين سه يكي اختيار كن سليمان علم اختيار كرد مال وملك فرا فرودنداد

دنيا طای بهر دنیات دهند • عقی طلبی هر دو بیک جات دهند  
فان قيل ظاهر اللفظ يدل على أن من صلى لاجل طلب الثواب او لاجل دفع العقاب فانه تصح صلاته واجموا على انها لا تصح لأن الرغبة في الايمان والطاعة لا تنفع الا اذا كانت تلك الرغبة رغبة فيه لكونه ايمانا وطاعة واما الرغبة فيه لطلب الثواب وللخوف من العقاب فغير مفيد لأنه يكون عليلة مريضا والجواب أن الحرت لا يتأتى الا بالقاء البذر الصحيح في الارض والبذر الصحيح الجامع للخيرات والسعادات ليس الابعودية الله تعالى فلا يكون العمل اخرويا الابان يطلب فيه رضى الله ﴿ومن كان يري دحرت بالعماله﴾ حرث الدنيا وهو متاعها وطيباتها والمراد الكافر أو المنافق حيث كانوا مع المؤمنين في المغازى وغرضهم الغنمة ودخل فيه اصحاب الاغراض الفاسدة جميعا ﴿نوته منها﴾ اى شئاً منها حسبما قسمناه لاما لا يريده ويتغيبه منها متعلق بكائنات المحذوف الواقع صفة للمفعول الثانى ويجوز أن يكون كلمة من للتبعض اى بعضها ومآل المعنى واحددلت الآية على أن طالب الدنيا لا ينال مراده

من الدنيا وفي الحديث من كانت نيته الآخرة جمع الله شمله وجعل غناه في قلبه واتته الدنيا وهي راغمة ومن كانت نيته الدنيا فرق الله عليه أمره وجعل فقره بين عينيه ولم يأته من الدنيا الا ما كتب الله له ﴿وماله في الآخرة من نصيب﴾ من مزينة للاستغراق اى ماله نصيب ما في الآخرة اذ كانت همته مقصورة على الدنيا ولكل امرئ ما نوى فيكون محروما من ثواب الآخرة بالكلية وقال الامام الراغب ان الانسان في دنياه حارث وعمله حرثه ودنياه محرثه ووقت الموت وقت حصاده والآخرة بيدره ولا يحصد الا ما زرعه ولا يكيل الا ما حصده (حكى) أن رجلا ببلغ امر عبده ان يزرع حنطة فزرع شعيرا فراه وقت الحصاد وسأله فقال العبد زرعت شعيرا على ظن أن ينبت حنطة فقال مولاه يا احق هل رأيت احدا زرع شعيرا فحصد حنطة فقال العبد فكيف تصي انت وترجو رحمة وتغتر بالاماني ولا تعمل العمل الصالح

ازرباط تن چوبكذشتي ذكر معموره نیست . زاد راهی بر نمداری ازین منزل چرا و كان في البيدر مكيلا لوموازين وامناء وحفاظا وشهودا كذلك في الآخرة مثل ذلك وكأن للبيدر تذرية وتميزا بين الثفاوة والحطام كذلك في الآخرة تمييز بين الحسنى والآثام فمن عمل لآخرة بورك له في كيله ووزنه وجعل له منه زاد ابد ومن عمل لدنياه خاب سعيه وبطل عمله فاعمال الدنيا كشجرة الخلاف بل كالدفي والحنظل في الربيع يرى غصن الاوراق حتى اذا جاء حين الحصاد لم ينل طائلا واذا حضر مجتناه في البيدر لم يفدنا ئلا ومثل اعمال الآخرة كشجرة الكرم والنخل المستقيح المنظر في الشتاء فاذا حان وقت القطف والاجتناء افادتك زادا وادخرت عدة وعتادا ولما كانت زهرات الدنيا رآفة الظاهر خيثة الباطن نهى الله تعالى عن الاغترار بها فقال ولا تمدن عينيك الى ما متعنا به ازواجا منهم زهرة الحياة الدنيا لفتنهم فيه ورزق ربك خير وابقى فالقدر قدر وان كان في ظرف من الذهب فالعاقل لا يتأوله وفي التأويلات النجمية من كان يريد حرث الآخرة بجهده وسعيه زدله في حرثه بهدایتنا وتوفيق مزید طاعتنا وصفاء الاحوال في المعارف بعنايتنا اليوم وزیده في الآخرة قربة ومكانة ورفعة في الدرجات وشفاة الاصدقاء والقرابات ومن كان يريد حرث الدنيا مكثفيا به نؤته منها اى من آفات حب الدنيا من عمى القلب وبكمه وصممه وسفهه والحجب التي تتولد منها الاخلاق الذميمة النفسانية والافلاک الرديئة الشيطانية والصفات السبمية والبهيمية الحيوانية وماله في الآخرة من نصيب اى في الاوصاف الروحانية والاخلاق الربانية وفي عرائس البيان حرث الآخرة مشاهدته ووصاله وقربه وهذا للعارفين وحرث الدنيا الكرامات الظاهرة ومن شغلته الكرامات احتجب بها عن الحق وما يريد من حرث الدنيا فهو معرفة الله ومحبة وخدمته والافلاک ينزل الكون عنداهل المعرفة ذرة قال بعضهم في هذه الآية من عمل لله محبة له لا طلب للجزء اصغر عنده كل شئ دون الله ولا يطلب حرث الدنيا ولا حرث الآخرة بل يطلب الله عن الدنيا والآخرة وقال سهل حرث الدنيا القناعة وحرث الآخرة الرضى وقال ايضا حرث الآخرة القناعة في الدنيا والمغفرة في الآخرة والرضى من الله في كل الاحوال وحرث الدنيا قضاء الوطر منها والجمع منها والافتخار بها ومن كان بهذه الصفة فماله في الآخرة من نصيب قال

الشيخ العطار قدس سره

محبو طفلان منكراندر سرخ وزرد . چون زنان مغرور دنك وبو مكرد  
فالدنيا امرأة عجوز ومن افتخر بزيتها وزخار فيها فهو في حكم المرأة فعلى العاقل تحصيل  
الجاه الا خروى بالاعمال الصالحة الباقية فان الدنيا وما فيها باسرها زائلة فانية كما قال لبيد  
\* ألا كل شيء ما خلا الله باطل \* وكل نعيم لا محالة زائل \*

والمراد نعيم الدنيا بهمهم لهم شركاءهم ام منقطعة مقدرة ببل والهزمة قيل للاضطراب عن  
قوله شرع لكم من الدين والهزمة للتقرير والتحقيق وشركاؤهم شياطينهم من الانس والجن  
والضمير للمشركون من قريش والاضافة على حقيقتها والمعنى بل لهم شركاء من الشياطين  
اي نظراً يشار كونهم في الكفر والمصيان ويعاونونهم عليه بالتزيين والاغراء شرعوا  
لهم بالتسويل وبالفارسية نهاده اندر اى ايشان يعنى بيار استه اندردل ايشان من الدين  
الفاقد بهمهم ما لم يأذن به الله كالشرك وانكار البعث والعمل للدنيا وسائر مخالفات الشريعة  
وموافقات الطبيعة لانهم لا يعلمون غيرها وتعالى الله عن الاذن في مثل هذا والامر به  
والدين للمشاكلة لانه ذكر في مقابلة دين الله اولائهم وقيل شركاؤهم اوثانهم فالهزمة  
للانكار فان الجهاد الذى لا يعقل شيئاً كيف يصح ان يشرع ديناً والحال ان الله تعالى لم  
يشرع لهم ذلك الدين الباطل وازادها اليهم لانهم الذين جعلوها شركاء لله واسناد الشرع  
اليها مع كونها بمنزل عن الفاعلية اسناد مجازى من قيل اسناد الفعل الى السبب لانها  
سبب ضاللتهم وافتنانهم كقوله تعالى انهم اضلن كثيرا من الناس ولولا كلمة الفصل  
اي القضاء السابق بتأخير العذاب او العدة بان الفصل يكون يوم القامة والفصل القضاء بين  
الحق والباطل كما في القاموس ويوم الفصل اليوم الذى فيه يبين الحق من الباطل وفصل  
بين الناس بالحكم كالى المفردات في لفظى بينهم حكم كرده شده بودى ميان كافران ومؤمنان  
ياميان مشركان وشركاء وهريك جزا بسزا يافته بودندى اما وعدة فصل ميان ايشان  
در مقام تست وان الظالمين لهم عذاب اليم في الآخرة اى نوع من العذاب متفانم اله  
وبالفارسية عذابى درونان دآتم وبى انقطاع بود . واقام المظهر مقام المضر تسجيلا عليهم  
بالظلم ودلالة على ان العذاب الاليم الذى لا يكتسه كنهه انما يلحقهم بسبب ظلمهم وانهما  
كهم فيه وفي الآية اشارات منها ان كفار النفوس شرعوا عند استيلائهم على الدين بالهوى  
للارواح والقلوب ما لم يرض به الله من مخالفات الشريعة وموافقات الطبيعة كاهل الحرب  
شرعوا لاسارى المسلمين عند استيلائهم عليهم ما ليس في دينهم من اكل لحم الخنزير وشرب  
الخمر وعقد الزنار ونحوها فلا بد من التوجه الى الله ليندفع الشر وينعكس الامر (روى)  
ان سالم بن عوف رضى الله عنه امره العدو فشكاه ابو الهيثم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال  
عليه السلام اتق الله واكثر قول لا حول ولا قوة الا بالله ففعل فجاء ابنه ومعه مائة من الابل  
(قال الحافظ)

سروش عالم غيم بشارتى خوش داد . كه كس هميشه بكبتى دزم نخواهد ماند

(ومنها)



ومنها أن الله تعالى لم يقض بين الخلق بالتكاليف والمجاهدات قبل البلوغ لضعف البشرية وتقل حمل الشريعة وأجر بحكمته تكاليف الشرع تربية للقلب ليحصل القوة لتقمع الطبع ﴿قال الصائب﴾

تأجه آبدروشن است از دست این يك قطعه خاك . چرخ نتوانست كردن زه كان عشق را  
ومنها أن من ظلم نفسه بمتابعة الهوى فله عذاب اليم بعد البلوغ من الفصام عن المألوفات الطبيعية بالاحكام الشرعية وهذا العذاب للنفس والطبيعة رحمة عظيمة للقلب والروح ولذا من قال هذه الطاعات جعلها الله عذابا علينا من غير تأويل كفران اول مراده بالتعب لا يكفر ولو قال لولم يفرص الله لكان خيرا لنا بل تأويل كفر لأن الخير فيما اختاره الله الا ان يؤول ويريد بالخير الاهون والاسهل وفي القصيدة البردية

\* وراعها وهى فى الاعمال سائمة \* وان هى استحلت المرعى فلا تسم \*

اى راع النفس فى اشتغالها بالاعمال عما هو مفسد ومنقص للكمال من الرياء والعجب والغفلة والضلال وان عدت النفس بعض التطوعات حلوا واعتادت به والفت فاجتهد فى ان تقطع نفسك عنها واشتغل بما هو أشق عليها لأن اعتبار العبادة اتمهاو بامتيازها عن العادة واما ترتفع الكفة مطلقا عن العارفين

\* كم حسنت لذة للمرء قاتلة \* من حيث لم يدرك السم فى الدم \*

يعنى كثيرا من المرات زينت النفس لذة للمرء من اللذات قاتلة للمرء كالدم والمرء لا يدرك أن السم فى الدم لاسيا اذا كان المرء من اهل المحبة والوداد فهلاكه فى لذة الطعم وطيب الرقاد ومن الله التوفيق لاصلاح النفس وتركيتها ﴿ترى الظالمين﴾ اى المشركين يوم القيامة يامن يصلح للرؤية ﴿مشفقين﴾ خائفين ﴿مما كسبوا﴾ اى اشتقا ناشئا من السيئات التى عملوها فى الدنيا ومن اجلها فكلمة من التعليل وليست صلة مشفقين

حتى يحتاج الى تقدير المضاف هنامع أنه ايضا معنى صحيح لأن الاول ابلغ وادخل فى الوعيد ﴿وهو واقع بهم﴾ اى وبالله وجزاؤه لاحق بهم لاحالة اشفقوا أو لم يشفقوا والجملة حال من ضمير مشفقين او اعتراض قال سعدى المفتى يعنى ينعكس الحال فى الآخرة فالآمنون فى الدنيا يشفقون فى الآخرة والمشفقون فى الدنيا يأمنون فى الآخرة ﴿وفى المشوى﴾

لاتخافوا هت نزل خائفان . هت درخوراز براى حائف آن

هر كه ترسد مرورا ايمن كنند . هر دل ترسند راسا كن كنند

آنكه خوفش نيست چون كوي مبرس . درس چه دهى نيست او محتاج درس

وفيه اشارة الى أن عذاب اهل الهوى والشهوات واقع بهم اما فى الدنيا بكمرة الرياضات وانواع المجاهدات لتزكية النفس من اوصافها وتحايثها باضدادها واما فى الآخرة بورودها النار لتنفيتها وعذاب الدنيا اهون فلابد من الاجتهاد قبل فوات الوقت ﴿والذين آمنوا وعملوا الصالحات﴾ اى استعملوا تكاليف الشرع لقمع الطبع وكسر الهوى وتركبة النفس و تصفية القلب وتحلية الروح ﴿فى روضات الجنات﴾ مستقرون فى اطيب بقاعها

وانزهها فان روضة الارض تكون كذلك وبالفارسية اندرمر غزار هاي بهشت انديعنى خوشترين بقعها وزهت فزاي ترين آن قال في حواشي الكشف الروضة اسم لكل موضع فيه ماء وعشب وفي كشف الاسرار هي الاماكن المتسعة الموثقة ذات الرياحين والزهرة انتهى وفي الحديث ثلاث يجلون البصر النظر الى الحضرة والى الماء الجارى والى الوجه الحسن قال ابن عباس رضى الله عنها والاثمد عند النوم قال الراغب قوله في روضات الجنات اشارة الى مااعد لهم في العقبى من حيث الظاهر وقيل اشارة الى ماهاهم له من العلوم والاخلاق التي من تخصص بها طاب قلبه ﴿لهم مايشاؤون عند ربهم﴾ اى مايشتهونه من فنون المستلذات حاصل لهم عند ربهم على ان عند ربهم ظرف للاستقرار العامل فيهم وقيل ظرف ليشاؤون على ان يكون عبارة عن كونهم عند الله والآية من الاحتكاك انبت الاشفاق اولا دليلا على حذف الامن ثانيا والجنات ثانيا دليلا على حذف النيران اولا ﴿ذلك﴾ المذكور من اجر المؤمنين ﴿هو الفضل الكبير﴾ الذى يصغردونه ماغيرهم من الدنيا او تحقر عنده الدنيا بخلاف غيرها من اولها الى آخرها وهذا في حق الامة واما النبي عليه السلام فمخصوص بالفضل العظيم كقال تعالى وكان فضل الله عليك عظيما ﴿ذلك﴾ اى الفضل الكبير وهو مبتدأ خبره قوله ﴿الذى﴾ اى الثواب الذى يبشر الله عباده الذين آمنوا وعملوا الصالحات ﴿اى يبشرهم به على لسان النبي عليه السلام﴾ حذف الجار ثم العائد الى الموصول لانهم لايجوزون حذف المفعول الجار والمجرور الا على التدريج بخلاف مثل السمن منوان بدرهم اى منه ﴿قال الكاشفى﴾ وتقديم خبرها بى كرامتها جهت ازدياد سرور مؤمنانت وآنكه دانندكه عمل ايشان ضائع نيست پس در مراسم عبوديت اجتهاد نمايند وبروظائف عبادت بيفزايند

كار نيكوكن اكر مردنكو ميطلبى . كز چراهر كه نكوتر بنكوكار دهند

كار اكر نيست ترادر طمع اجر مباحش . مزد مزدور باندازه كردار دهند

يقول الفقير وجه تخصيص الروضة وتعميم المشيئة أن أكثر بلاد العرب خالية عن الأنهار الجارية والروضات وانهم لايجدون كل المشتهيات فيشوقهم بذلك ليكونوا على اهبة وتدارك ولا يفتسوا الآخرة على الدنيا فان الدنيا محل البلاء والآفات والآخرة دار النعيم والضيافات وتدارك كل مافات فمن احب مولاه اجتهد في طريق رضاء قال شقيق البلخي قدس سره رأيت في طريق مكة متعبدا يزحف على الارض فقلت له من اين اقبلت قال من سمرقند قلت وكم لك في الطريق فذكر اعواما تزيد على العشرة فرفعت طرفي النظر اليه متعجبا فقال لي يا شقيق ملك تنظر الى فقلت متعجبا من ضعف مهجتي وبعد سفرتك فقال لي يا شقيق اما بعد سفرتي فالشوق يقربها واما ضعف مهجتي فولاها يحملها يا شقيق التعجب من عبد ضعيف يحمله المولى اللطيف فمن وصل اليه بشاراة الله بفضله وجوده هان عليه بذل وجوده ﴿قل لايسالكم عليه﴾ روى أنه اجتمع المشركون في مجمع لهم فقال بعضهم اترون محمدا يسأل على مايتعاطاه اجرا يعنى هيج دريافته آيدكه محمد عملى كه مباشر آنست از ابلاغ مزدى ميخوا هدياني فزلت والمعنى لااطلب منكم على ماانا عليه من التبليغ

والبشارة كالم يطلب الانبياء من قبل ﴿اجرا﴾ اى نقعا قال سعدى المفتى فسر الاجر بالنفع ليظهر جعل استثناء المودة منه متصلا مع أن ادعاء كونها من افراد الاجر يكفى في ذلك كما في قوله ﴿وبلدة ليس بها انيس . الا اليعافير والا العيس﴾ وفي التأويلات التحية قل يا محمد لا اسألكم على التبشير أجرا لأن الله ليس يطلب منكم على الفضل عوضا فانا ايضا لا اسألكم على التبشير أجرا فان المؤمن اخذ من الله خاتما حسنا فكما أن الله تعالى بنضاه يوفق العبد للإيمان ويهطى الثواب لمن آمن به وليس يرضى بان يعطيك فضله مجانا بل يعطيك عليه اجرا كذلك ليس يرضى لرسوله صلى الله تعالى عليه وسلم بان يطلب منك اجرا على التبليغ والتبشير بل يشفع لك ايضا ﴿الا المودة في القربى﴾ المودة مودة الرسول عليه السلام والقربى مصدر كالزلفى بمعنى القرابة التي هي بمعنى الرحم وفي السببية وبمعنى اللام متعلقة بانودة ومودته كناية عن ترك اذيته والجرى على موجب قرابته سمي عليه السلام امودة اجرا واستثناءه منه تشبيها لها به والاستثناء من قيل قول من قال

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم . بهن فلول من قراع الكتاب

وذلك لأنه لا يجوز من النبي عليه السلام ان يطلب الاجرا يا كان على تبليغ الرسالة لأن الانبياء لم يطلبوه وهو اولى بذلك لأنه افضل ولأنه صرح بنفيه في قوله قل ما اسألكم عليه من اجر ولا ان التبليغ واجب عليه لقوله تعالى بلغ ما نزل اليك وطلب الاجر على اداء الواجب لا يليق ولأن متاع الدنيا اخس الاشياء فكيف يطلب في مقابلة تبليغ الوحي الالهى الذى هو أعز الاشياء لأن العلم جوهر مبین والدنيا خرف مهين ولأن طلب الاجر يومهم التهمة وذلك ينافي القطع بصحة النبوة بمعنى الآية لا اسألكم على التبليغ اجرا اصلا الان تودونى لاجل قرابتى منكم وبسببها وتكفوا عني الاذى ولا تعادونى ان كان ذلك اجرا يخص بى لكنه ليس باجر لأنه لم يكن بطن من بطونكم يا قريش الا وبنى وبينها قرابة فاذا كانت قرابتى قرابتكم فصلاى ودفع الاذى عني لازم لكم في الشرع والعادة والمروءة سواء كان منى التبليغ اولا وقد كنتم تتفاخرون بصلة الرحم ودفع الاذى عن الاقارب فما لكم تؤذونى والحال ما ذكر ويجوز ان يراد بالقربى اهل قرابته عليه السلام على اضرار المضاف وبالمودة مودة اقربائه وترك اذيتهم فكلمة في على هذا للظرفية والظرف حال من المودة والمعنى الان تودوا اهل قرابتى مودة ثابتة متمكنة فيهم روى أنها لما نزلت قيل يا رسول الله من قرابتك هؤلاء الذين وجبت علينا مودتهم قال على وفاطمة وابناى اى الحسن والحسين رضى الله عنهم ويدل عليه ما روى عن على رضى الله عنه أنه قال شكوت الى رسول الله عليه السلام حسد الناس لى فقال اما ترضى ان تكون رابع اربعة اى في الخلافة اول من يدخل الجنة انا وانت والحسن والحسين وازاجنا عن ايماننا وشئنا وذرياتنا خلف ازواجنا قال سعدى المفتى فيه ان السورة مكينة من غير استثناء منها ولم يكن لفاطمة حينئذ اولاد وعنه عليه السلام حرمت الجنة على من ظلم اهل بيتى وآذانى في عترتى ومن اصطنع صنيعا الى احد من ولد عبد المطلب ولم يجازده فانا اجازيه عليها غدا اذا لقينى يوم القيامة وقال . سول الله صلى الله عليه

وسلم من مات على حب آل محمد مات شهيدا الا ومن مات على حب آل محمد مات مغفورا له الا ومن مات على حب آل محمد مات تأبيا الا ومن مات على حب آل محمد مات مؤمنا مستكملا الايمان الا ومن مات على حب آل محمد بشره ملك الموت بالجنة ثم منكر ونكير الا ومن مات على حب آل محمد يزف الى الجنة كما تزف العروس الى بيت زوجها الا ومن مات على حب آل محمد فتح له في قبره بابان الى الجنة الا ومن مات على حب آل محمد جعل الله قبره مزار ملائكة الرحمة الا ومن مات على حب آل محمد مات على السنة والجماعة الا ومن مات على بغض آل محمد جاء يوم القيامة مكتوب بين عينيه آيس من رحمة الله الا ومن مات على بغض آل محمد مات كافرا الا ومن مات على بغض آل محمد لم يشم رائحة الجنة . وآل محمد هم الذين يؤول امرهم اليه عليه السلام فكل من كانه ما ل امرهم اليه اكمل واشد كانوا هم الآل ولا شك أن فاطمة وعلي وابناهما و آل علي و آل عقيل و آل جعفر و آل العباس او من حرمت عليهم الصدقة وهم بنو هاشم وبنو المطلب وقيل آل الرسول الذين قبلوا دعوته قال ابن عطاء لا اسألكم على دعوتكم اجرا الا ان تتوددوا الى بتوحيد الله وتقربوا اليه بدوام طاعته وملازمة او امره وقال الحسين كل من تقرب الى الله بطاعته وجبت عليكم محبته اي فان المحب يحب المحب لكونهما محبين لمحبوب واحد وكذا المطيع مع المطيع لشركتهما في الاطاعة والاقبال (حكي) عن الشيخ ابن العربي قدس سره أنه قال بانني عن رجل انه يبينض الشيخ ابامدين فكرهت ذلك الشخص لبغضه الشيخ ابامدين فرأيت رسول الله في المنام فقال لي لم تكره فلا نقلت لبغضه في ابى مدين فقال اليس يحب الله ورسوله فقلت له بلى يا رسول الله فقال لي فلم تبغضه لبغضه ابامدين وماتجه لحبه الله ورسوله فقلت له يا رسول الله الى الآن انى والله زلت وغفأت فاما الآن فأنا تأتب وهو من احب الناس الى فلقديهنه ونصحت صلى الله عليه وآله وسلم فاما استيقظت جئت الى منزله فاخبرته بما جرى فيكى واعتد الرؤيا تبينها من الله فزال بغضه ابامدين واجبه ﴿ ومن يقترف حسنة ﴾ اى يكتسب اى حسنة كانت سيحجب آل رسول الله قال الراغب اصل القرف والاقتراف قشر اللحاء عن الشجرة والجلية عن الجذع وما يؤخذ منه قرف واستمير الاقتراف للاكتساب حسبا كان اوسوئيا وفي الاساءة اكثر استعمالا ولهذا يقال الاعتراف يزيل الاقتراف ﴿ وتزدله فيها ﴾ اى فى الحسنة يعنى بر اى آن حسنه كما قال الكاشفى ﴿ حسنا ﴾ بمضاعفة والتوفيق لئلا يخلو والاخلاص فيها وبزيادة لا يصل العبد اليها بوسعه مما لا يدخل تحت طوق البشر ﴿ ان الله غفور ﴾ ن اذنب ﴿ شكور ﴾ لمن اطاع بتوفية الثواب والتفضل عليه بازياة فاشكر من الله مجاز عن هذا المعنى لأن معناه الحقيقى وهو فعل يبنى عن تعظيم المنعم لكونه منعما لا يتصور من الله لا متناع ان ينعم عليه احد حتى يقابل بالشكر شبهت الانابة والتفضل بالشكر من حيث ان كل واحد منهما يتضمن الاعتداد بفعل الغير واكراما لاجله

وفي بحر العلوم ارمعت بالحسنة القليلة حتى يضاعفها فان القليل عند الله كثير وفي الحديث ان عيسى بن مريم قال اخبرني يارب عن هذه الامة المرحومة فأوحى الله اليه انها امة محمد حكما علماء كانوا منهم من الحكمة والعلم انبياء يرضون باليسير من العطاء وارضى منهم باليسير من العمل ادخل احدثهم الجنة بان يقول لا اله الا الله قال الامام الغزالي رحمه الله العبد يتصور ان يكون شاكرا في حق عبد آخر مرة بالثناء عليه باحسانه اليه واخرى بمجازاته اكثر مما صنع اليه وذلك من الجھل الحبيد قال رسول الله عليه السلام من لم يشكر الناس لم يشكر الله واما شكره لله تعالى فلا يكون الابنوع من المجاز والتوسع فانه ان اثنى فتاؤه قاصر لانه لا يحصى ثناء عليه فان اطاع فطاعته نعمة اخرى من الله عليه بل عين شكره نعمة اخرى وراة النعمة المشكورة وانما احسن وجوه الشكر لنعم الله ان لا يستعملها في معاصيه بل في طاعته وذلك ايضا توفيق الله وتيسيره

عطايست هر موى ازو بر تنم • چه كونه بهر موى شكرى كنم  
ترا آنكه چشتم ودهان داد و كوش • اكر عاقلى در خلافتش مكوش

﴿ام يقولون﴾ ام منقطعة اى بل يقولون يعنى كفار مكة على انه اضراب عن قوله ام لهم شركاء الخ ﴿افترى﴾ محمد ﴿على الله كذبا﴾ بدعوى النبوة وتلاوة القرءان على ان الهمزة للانكار التوبيخي كانه قيل اتجا لكون ان ينسبوا مثله عليه السلام و هو هو الى الافتراء لاسيما الافتراء على الله الذى هو اعظم الفرى واخشها والفرق بين الافتراء والكذب ان الافتراء هو افتعال الكذب من قول نفسه والكذب قد يكون على وجه التقليد للغير فيه ﴿فان يشأ الله﴾ يحتم على قلبك ﴿استشهاد على بطلان ما قالوا﴾ بيان انه عليه السلام لو افترى على الله لمنعه من ذلك قطعا وتحقيقه ان دعوى كون القرءان افتراء على الله قول منهم بانه تعالى لا يشاء صدوره عن النبي بل يشاء عدم صدوره عنه ومن ضرورته منعه عنه قطعا فكأنه قيل لو كان افتراء عليه تعالى لشاء عدم صدوره عنه وان يشأ ذلك يحتم على قلبك بحيث لم يخطر ببالك معنى من معانيه ولم تنطق بحرف من حروفه وحيث لم يكن الامر كذلك بل تواتر الوحي حينا فجنا تبين انه من عند الله كما قال في التأولات النجمية يعنى انك ان افتريته ختم الله على قلبك ولكنك لم تكذب على ربك فلم يحتم على قلبك • يعنى مهرنهد بردل تو وبيغام خویش ازان ببرد • وفيه اشارة الى ان الملائكة والرسل والورثة محفوظون عن المغالطة في بيان الشريعة والافتراء على الله فى شئ من الاشياء • در حقائق سلمى از سهل بن عبدالله التستري قدس سره نقل ميکنند که مهر شوق ازلى و محبتى لم يزل بردلى تونهدنا التفات بغير نكتى و از اجابت و ابای خلق فارغ کردى ﴿و يمج الله الباطل ويحق اى بكلماته﴾ استئناف مقرر لنفى الافتراء غير معطوف على يحتم كما ينبى عنه اظهار الاسم الجليل وصفية المضارع للاستمرار وكتبت يمج فى المصحف بحاء مرسله كما كتبوا ويدع الانسان ويدع الداع وسندع الزبانية مما ذهبو فيه الى الحذف والاختصار نظرا الى اللفظ وحلا للوقف على الوصل يعنى أن سقوط الواو افظا للاتقاء الساكنين حال الوصل وخطا ايضا حملا للخط على اللفظ

اى على أنه خلاف القياس وليس سقوطها منه لدونه مجزو ما "مطف على ما قبله لاستحالة المعنى لأنه تعالى يمحوا الباطل مطلقا لا معلقا بالشرط والمعنى ومن مادته تعالى ان يمحوا الباطل ويثبت الحق بوجهه او بقضائه فلو كانه افتراء كما زعموا المحققه ودفعه ويجوز ان يكونه عدة لرسول الله عليه السلام بأنه تعالى يمحوا الباطل الذى هم عليه عن البهت والتكذيب ويثبت الحق الذى هو عليه بالقرء أن او بقضائه الذى لا مرد له بنصرته عليهم بالصيغة على هذا للاستقبال فهو انه عليهم بذات الصدور <sup>ب</sup> بما تضره القلوب فيجرى عليها احكامها اللائقة بهما من المحو والانبات ( قال الكاشفى )

راسى تو و مظنة افتراى ايشان بتور و مخفى نيست

ولم يقل ذوات الصدور لارادة الجنس وذات ههنا تأنيث ذى بمعنى صاحب فحذف الموصوف واقيمت صفتة مقامه اى عليهم بالمضمرات صاحبة الصدور وهى الخواطر القائمة بالقلب من الدواعى والصوارف الموجودة فيه وجملت صاحبة للصدور بملازمتها و حلولها فيها كما يقال للبن ذوالاناء ولولد المرأة هوجين ذوبطنها وفى الآية اشارة الى أن الله تعالى يتصرف فى عباده بما يشاء من ابعاد قريب و ادناء بعيد ( روى ) أن رجلا مات فارحى الله تعالى الى موسى عليه السلام مات ولى من اوليائى فاعسله فنجاء موسى عليه السلام فوجده قد طرحه الناس فى المزابل لفسقه فقال موسى عليه السلام يارب انت تسمع مقالة الناس فقال الله يا موسى انه تشفع عند موته بثلاثة اشياء لو سألت منى جميع المذنبين لغفرت لهم الاول انه قال يارب انت تعلم انى وان كنت ارتكبت المعاصى بتسويل الشيطان و قرين سوء ولكنى كنت اكرهها بقلبي والثانى انى وان كنت مع الفسقه بارتكاب المعاصى ولكن الجلوس مع الصالحين احب الى والثالث لو استقبانى صالح وفاجر كنت اقدم حاجة الصالح وهذه الثلاثة ادناه الله منه وجملة من المقربين عنده بعدما ابعده هو والناس فعلى العاقل اصلاح الصدر و السريرة وفى الخبر ان الله لا ينظر الى صوركم و اموالكم بل الى قلوبكم واعمالكم يعنى ان كانت لكم قلوب واعمال سالحة تكونوا مقبولين مطلقا والافلا وربما يهتدى الى الطريق المستقيم من مضى عمره فى الضلال وذلك لأن شقاوته كانت شقاوة مازضة والعبرة للحكم الازلى والسعادة الاصلية فاذا كان كذلك فيمحوا الله الباطل وهو الكفر ويثبت الحق وهو الاسلام وربما يفتح على قلب من مضى وقته على الطاعة فيصير عاقبة الى المعصية بل الى الكفر كلعام وبر صيضا ومحوما لما كانت شقاوته اصلية وسعادته عارضة ( قال الحافظ )

چون حسن عاقبت نه برندى وزاهد يست . آن به كه كار خود بعبادت رها كنند

والله المعين <sup>ب</sup> وهو الذى يقبل التوبة عن عباده <sup>ب</sup> بالتجاوز عما تابوا عنه لأنه ان لم يقبل كان اغراء بالمعاصى عدى القبول بمن لضمنه معنى التجاوز قال ابن عباس رضى الله عنهما هى عامة للمؤمن والكافر والولى والعدو ومن تاب منهم قبل الله توبته والتوبة هى الرجوع عن المعاصى بالندم عليها والعزم ان لا يرد لها ابدا وقال السرى البوشنجى هو ان لا تجد حلاوة الذنب فى القلب عند ذكره ( وروى ) جابر رضى الله عنه ان اعرابيا دخل مسجد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

وقال اللهم انى استغفرك واتوب اليك و كبر فلما فرغ من صلاته قل له على رضى الله عنه  
يا هذا ان سرعة اللسان بالاستغفار توبة الكذابين وتوبتك هذه تحتاج الى التوبة فقال يا امير-  
المؤمنين وما التوبة قال التوبة اسم يقع على ستة معان على الماضى من الذنوب بالندامة وتضييع  
الفرائض بالاعادة ورد المظالم واذا ابة النفس فى الطاعة كما ربيتها فى المعصية واذا اقتها مرارة  
الطاعة كما اذقتها حلاوة المعصية والبكاء بدل كل ضحك ضحكته وفى الاثر لله تعالى افرح  
بتوبة العبد من المضل الواجد ومن العقيم الوالد ومن الظمئان الوارد فمن تاب الى الله توبة  
نصوحا أنسى الله حافظه وبقاع الارض خطاياهم ( روى ) عبدالعزيز بن اسمعيل قال يقول الله  
تعالى ويح ابن آدم يذنب الذنب ثم يستغفر فاغفر له لاهو يترك ذنوبه ولا هو يئس من  
رحمى اشهدكم انى قد غفرت له وفى التأويلات النجمية اذا اراد الله تعالى ان يتوب على عبد  
من عباده ليرجع من اسفل سافلين البعد الى اعلى عليين القرب يخلصه من رق عبودية  
ماسواه يتصرف جذبات العناية ثم يوفقه للرجوع بالتقرب اليه كما قال من تقرب الى شبرا  
تقربت اليه ذراعا اى من تقرب الى شبرا بالتوبة تقربت اليه ذراعا بالقبول ولو لم يكن القبول  
سابقا على التوبة لما تاب كما قال بعضهم لبعض المشايخ ان اتب الى الله هل يقبل قال ان  
يقبل الله تتوب وفى الخبر ان بعض مواضع الجنة تبقى خالية فيخلق الله تعالى خلقا جديدا  
فيملأها بهم . اكر روا باشد از روى كرم كه خلقى آفريند عبادت نابرده ورنج نابرده  
درجات جنت بايشان دهدا و بر سر و سزا واربر كه بندكان ديرينه را و درويشان دلخسته را زدر  
بيرون نكند و از ثواب و عطاي خود محروم نكرداند . فكيف بالتائبين منهم والمستغفرين  
﴿ و يعفو عن السيئات ﴾ صغيرها و كبيرها غير الشرك لمن يشاء بمحض رحمته وشفاعة شافع  
وان لم يتوبوا وهو مذهب اهل السنة وفى التأويلات النجمية ويعفو عن كثير من الذنوب  
التي لا يطاع العبد عليها ليتوب عنها وايضا ويعفو عن كثير من الذنوب قبل التوبة ليصير العبد  
به قابلا للتوبة والامتنان ﴿ و يعلم ما يفعلون ﴾ كأننا ما كان من خير وشر فيجازى التائب  
ويتجاوز عن غير التائب حسبما تقتضيه مشيئته المبنية على الحكم والمصالح وفى التأويلات النجمية  
ويعلم ما يفعلون من السيئات والحسنات مما لاتعامون انهما من السيئات والحسنات فتلك الحسنات  
يعفو عن السيئات وعن عرائس البقلى يقبل توبتهم حين خرجوا من النفس والكون وصاروا  
اهلاله مقدسين بقده ويعفو عن سيئاتهم ما يخطر بقلوبهم من غير ذكره ويعلم ما يفعلون  
من التضرع بين يديه فى الحلوات وفى صحف ابراهيم عليه السلام على العاقل ان يكون له  
ساعات ساعة يناجي فيها ربه ويفكر فى صنع الله وساعة يحاسب نفسه فيما قدم واخر وساعة  
يخلو فيها بحاجته من الحلال فى المطعم والمشرب وغيرها وروى ان رجلا قال للدينورى  
رحم الله ما صنع فكلما وقفت على باب المولى صرفنى البلوى فقال كن كالصبي مع امه فكلما  
ضربت يجرع بين يديها ويتضرع فلا يزال كذلك حتى تضمه اليها وفى الخبر ان بعض المذنبين  
يرفع يده الى جناب الحق فلا ينظر اليه اى بعين الرحمة ثم يدعو ناديا فيعرض عنه ثم يدعو  
ويتضرع ثالثا فيقول يا ملائكتى قد استحييت من عبدى وليس له رب غبرى فقد غفرت له

واستجبت اى حصلت مرأه فأنى استجى من تضرع العباد .

كرم بين ولطف خداوندكار . كنه بنده كردست واو شرمسار

ومعنى استجابه تعالى تركه تخيب البعد فى رجائه ﴿﴾ ويستجيب الذين آمنوا وعملوا الصالحات ﴿﴾ الفاعل ضمير اسم الله والموصول مفعول به على اضرار المضاف اى ويستجيب الله دعاء الذين آمنوا وعملوا الصالحات اى المؤمنين الصالحين اذا دعوه . ويذهبهم على طاعتهم يعنى يعطيهم الثواب فى الآخرة والاثابة معنى مجازى للاجابة لآن الطاعة لما شئت بدعاء ما يترتب عاها من الثواب كانت الاثابة عليها بمنزلة اجابة الدعاء فعبر بها عنها ومنه قوله عليه السلام افضل الدعاء الحمد لله يعنى اطلق الدعاء على الحمد لله لشبهه به فى طلب ما يترتب عليه ويجوز ان يكون التقدير ويستجيب الله لهم فحذف اللام كفى قوله واذا كالوهم اى كالوا لهم قال سعدى المفتى الاظهر حمل الكلام على اضرار المضاف فانه كالمقاس بخلاف حذف الجار ﴿﴾ ويزيدهم من فضله ﴿﴾ على ماسألوا منه تفضلا وكرما ويجوز ان يكون الموصول فاعل الاستجابة والاستجابة فعلاهم لافعل الله تعالى واستجاب بمعنى اجاب او على ان يكون السين للطلب على اصلها فعلى هذا الوجه يكون ويزيدهم من فضله معطوفا على مقدر والمعنى ويستجيبون لله بالطاعة ويزيدهم على ما استحقوه من الثواب تفضلا ويؤيد هذا الوجه ما روى عن ابراهيم ابن ادهم قدس سره انه قيل ما لئان دعوا فلانجاب قال لا انه دعاكم فلم يجيبوه ثم قرأ والله يدعوا الى دار السلام ويستجيب الذين آمنوا فاشار بقرآته والله يدعوا الى دار السلام الى ان الله تعالى دعا عباده وبقراءته ويستجيب الذين آمنوا الى انه لم يجيب الى دعائه الا البعض قال فى بحر العلوم هذا الجواب مع سؤاله ليس بمضى عند اهل التحقيق من علماء الاخبار بل الحق الصريح ان الله يجيب دعاء كل عبد مؤمن بدليل قول النبي عليه السلام ان العبد لا يخطئه من الدعاء احد ثلاث اما ذنب يغفر واما خير يدخر واما خير يعمل رواد انس رضى الله عنه وقوله عليه السلام مامن مسلم ينصب وجهه لله فى مسألة الا اعطاء اياها اما ان يعجاها له واما ان يدخرها له وقوله عليه السلام ان المؤمن ليؤجر فى كل شئ حتى فى الكف عند الموت وقوله عليه السلام ان الله يدعوا بعبد يوم القيامة فيقول انى قلت ادعونى استجب لكم . فهل دعوتى فيقول نعم فيقول ارايت يوم نزل امر كذا وكذا مما كرهت فدعوتى فجعالت لك فى الدنيا فيقول نعم ويقول دعوتى يوم نزل بك كذا فله تر فرجا فقد ادخرته لك فى الجنة حتى يقول العبد ليه لم يستجب لى فى الدنيا دعوة رواء جابر رضى الله عنه وبدليل قوله عليه السلام من اعطى الدعاء لم يحرم من الاجابة وقال على رضى الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا احب الله عبدا صب عليه البلاء صبا ونجى عليه نجا فاذا دعا العبد ربه قال جبريل اى رب اقض حاجته فيقول تعالى دعه فانى احب ان اسمع صوته فاذا دعا يقول تعالى ليك عبدى وعزتى لاتسأنى شئ الا اعطيت ولا تدعوتنى بشئ الا استجيب فاما ان اعلم لك واما ان ادخلك افضل منه والاحاديث فى هذا الباب كثيرة وان الله يجيب الدعوات كلها من عبده المؤمن ولا يخفى فى شئ من دعواته



وكيف يخيب ولا يخيب من اذا لم يسأله عبده ينضب عليه قال ابو هريرة رضى الله عنه قال النبي عليه السلام ان الله ينضب على من لم يسأله ولا يفعل ذلك احد غيره انتهى ما في بحر العلوم يقول الفقير هذا كله مسلم مقبول فانه يدل على أن دعاء المؤمن المطيع لربه مستجاب على كل حال ولكن لا يلزم منه ان يستجاب لكل مؤمن فان بعضا من الذنوب يمنع الاستجابة ويرد الدعوة كما اذا كان الملبوس والمشروب حراما والقلب لاهيا غافلا وعلى الداعي مظالم وحقوق للعباد ونحو ذلك ويدل على ما ذكرنا ما قال عليه السلام لسعد بن ابى وقاص رضى الله عنه حين قال له يا رسول الله ادع الله ان يستجيب دعائى يا سعد اجنب الحرام فان كل بطن دخل فيه لقمة من حرام لا تستجاب دعوته اربعين يوما وايضا ما قال عليه السلام الرجل يطيل السفر اى في طريق الحق اشعث اغبر يمد يده الى السماء قائلا يارب يارب ومطعمه حرام ومشربه حرام وغذى بالحرام فاني يستجاب لذلك الرجل دعاؤه وايضا ما قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وانت يا عم اطاعك اطاعنى حين قال له عمه ابوطالب ما اطوعك ربك يا محمد وغير ذلك ثم ان الزيادة في الآية مفسرة بالشفاعة لمن وجبت له النار وبالرؤية فان الجنان ونعيمها مخلوقة تقع في مقابلة مخلوق مثلها وهو عمل العبد والرؤية بما يتعلق بالتقديم والاتقاع الا في مقابلة القديم وهو الفضل الرباني (وفي كشف الاسرار) بنده كما بديدار الله رسد بفضل الله ميرسد نه از طاعت خود . وفي الخبر الصحيح اذا دخل اهل الجنة الجنة نودوا يا اهل الجنة ان لكم عند الله موعدا يريد ان ينجزكموه فيكشف الحجاب فينظرون اليه ابوبكر الشبلي قدس سره وقتي در غلبات وجد وخروش كفت اى بار خدا فردا همه را نابينا انكيز تاجز من ترا كس نيند باز وقتي ديكر كفت بار خدا باشلي را نابينا انكيز كه دريغ بود كه چون منى ترايند وآن سخن اول غيرت بود بر جمال ازديده اغيار وآن سخن ديكر غيرت بود بر جمال ازديده خودو در راه جوانمردان اين قدم از ان قدم تما مترست وعزيز تر

از رشك تو پر كنم دل وديده خوئيش . تا اين تونه بيند ونه آن رايش و چون حق تعالى ديدار خود را دوستانرا كرامت كند بتقاضاى جمال خود كنده بتقاضاى بنده كه بشر محض راهر كز زهره آن نبود كه با اين تقاضا پيدا آيد والكافرون لهم عذاب شديد بدل مالا المؤمنين من الثواب والفضل المزيدي (قال الكاشقي) مرايشا راست عذابى سخت كه ذل حجاب ودوام عقابست وهيچ عقاب بدتر از مذلت حجاب نيست

زهيچ رنج تو مطلق دلم نتابد روى . جز آنكه بند كنى در حجاب حرمانش وفي التاويلات النجمية لما ذكر انه تعالى يقبل توبة التائبين ومن لم يتب يفر زلهم والمطيعون يدخلهم الجنة فلعلة يخطر ببال احدهم ان هذه النار لمن هى قال الله تعالى والكافرون لهم عذاب شديد فلعلة خطر ببالهم ان العصاة من المؤمنين لا عذاب لهم فقال والكافرون لهم عذاب شديد فدليل الخطاب ان المؤمنين لهم عذاب ولكن ليس بشديد ثم ان العبد لو لم يتب خوفا من النار ولا طمعا في الجنة لكان من حقه ان يتوب ليقبل الحق سبحانه توبته ثم ان

العالمى ابدا منكسر القلب فاذا علم ان الله يقبل الطاعة من المطيعين يتنى ان له طاعة مبسرة ليقبلها الله فيقول الحق عبدى ان لم يكن لك طاعة تصلح للقبول فلك توبة ان اتيت بها تصلح لقبولها ﴿ ولو بسط الله الرزق لعباده ﴿ ولو وسعه عليهم ﴿ لبلغوا فى الارض ﴿ لطغوا فى الارض وعصوا فن العصمة ان لا تجحد او لظلم بعضهم على بعض لان الغنى مبطرة مأسرة اى داع الى البطر والاشتر او البنى بمعنى الكبير فيكون كناية عن الفساد وقال ابن عباس رضى الله عنهما بهيم فى الارض طلبهم منزلة بعد منزلة ومركبا بعد مركب وملبسا بعد ملبس وقال بعضهم لو أن الله تعالى رزق العباد من غير كسب لفرغوا للفساد فى الارض ولكن شغلهم بالكسب حتى لا يتفرغوا للفساد ونعم ما قيل

ان الشباب والفراغ والجدد • مفسدة للمرء اى مفسده

اى داعية الى الفساد ومعنى الفراغ عدم الشغل ولزوم البنى على بسط الرزق على الغالب والا فقد يكون الفقير مستكبرا وظالما يعنى ان البنى مع الفقرا قل لأن الفقر مؤدى الى الانكسار والتواضع غالبا ومع الغنى اكثر واغلب لأن الغنى مؤدى الى البنى غالبا فلو علم البسط كل واحد من العباد لقلب البنى وانقلب الامر الى عكس ما عليه الآن ﴿ قال الكاشفى ﴾ واين در غالبست چه ذى النورين رضى الله عنه ما لدار ترين مردم بودند و هر كز ازايشان بنى و طغيان ظاهر نشد و كفته اند مال دنيا بمثال بارانست كه بر تمام زمين بارد و از هر قطعه ازان كياه ديكر رويد

باران كه در لطافت طبعش خلاف نيست • در باغ لاله رويد و در شوره بوم خس

و چون اغلب طباع خلق بجانب هوى وهوس مائلست و پرورش صفات سبى و بهيمى برايشان غالب و مال دنيا درين ابواب قوى ترين اسبابست پس اكر حق سبحانه و تعالى روزى بر خالق فراخ كرد اند اكثر باغى و طاغى كردند • و كفا بحال فرعون و هامان و قارون و نحوهم عبرة قال عليه السلام ان اخوف ما اخاف على امتى زهرة الدنيا و كثرتها ﴿ قال الصائب ﴾ نفس را بد خوبناز و نعمت دنيا مكن

آب و نان و سير كاهل ميكند مزد دور را • . ولكن ينزل بقدر ﴿ اى بتقدير يعنى باندازه كما فى كشف الاسرار ﴿ و قال الكاشفى ﴾ بتقدير ازلى و فى القاموس قدر الرزق قسمه و التقدير قياس النى بالشئ وفى بحر العلوم يقال قدره قدر او قدرا و قوله عليه السلام فان غم عليكم فقدروا بكسر الدال و الضم خطأ رواية اى فقدروا عدد الشهر حتى تكملوه ثلاثين يوما ﴿ ما يشاء ﴿ ان ينزله مما تقتضيه شئته وهو مفعول ينزل ﴿ انه بعباده خير بصير ﴿ محيط بخفايا امورهم و جلاياها فبقدر لكل واحد منهم فى كل وقت من اوقاتهم ما يليق بشأنهم فيفقر ويغنى ويمنع ويعطى و يقبض ويبسط حسبما تقتضيه الحكمة الربانية ولو اغناهم جميعا لبغوا ولو افقرهم لهلكوا روى انس بن مالك رضى الله عنه عن النبي عليه السلام عن جبرائيل عن الله تعالى انه قل من احان الى و ليا فقد بارزنى بالمحاربة و انى لا اسرع شئ الى نصرة اوليائى و انى لا غضب لهم كما يغضب الليث الجربى و ما تقرب الى عبدى المؤمن بمثل اداء

ما فرضت عليه وما زال عبدي يتقرب الى بالتواقل حتى احبه فاذا احبته كنت له سمعا وبصرا ويدا مؤيدا ان دعاني احبته وان سألني اعطيته وما ترددت في شيء انا فاعله ترددي في قبض روح عبدي المؤمن يكره الموت واكره مساءته ولا بدله منه وان من عبادي المؤمنين لمن يسألني الباب من العبادة فاكفه عنه لئلا يدخله عجب فيفسده ذلك وان من عبادي المؤمنين لمن لا يصلح ايمانه الا بالفقر ولو اغنيته لا فُسده ذلك وان من عبادي المؤمنين لمن لا يصلح ايمانه الا بالغنى ولو افقرته لا فُسده ذلك وان من عبادي المؤمنين لمن لا يصلح ايمانه الا بالصحة ولو اسقمته لا فُسده ذلك وان من عبادي المؤمنين لمن لا يصلح ايمانه الا بالسقم ولو اصححته لا فُسده ذلك اني ادبر امر عبادي بعلمي بقلوبهم اني بعبادي خير بصير وكان يقول انس رضي الله عنه اللهم اني من عبادك المؤمنين الذين لا يصلحهم الا الغنى فلا تفقرني برحمتك وفي التأويلات النجمية يشير الى قلب الفقير كأنه يقول انما لم ابسط ايها الفقير عليك الدنيا لما كان لي من المعلوم اني لو وسعت عليك لطنوت وسعيت في الارض بالفساد ويشير ايضا الى وعيد الحريص على الدنيا لينتبه من نوم الغفلة ويتحقق له ان لو بسط الله له الرزق بحسب الطالب لكان سبب بغيه وطمعانه وفساد حاله ولنسكن نائرة حرصه على الدنيا ثم قال بطريق الاستدراك ان لم اوسع عليك الرزق لصلاح حالك لم امنع عنك الكل ولكن ينزل بقدر ما يشاء لعلمه بصلاح ذلك وهو قوله انه بعباده خير بصير روى ان اهل الصفة رضي الله عنهم تمنو الغنى فنزلت يعني اصحاب صفه كه بفقر فاقه ميكذرا نيدند روزي در خاطر ایشان گذشت كه چه باشد كه ما توانكر شويم ومال خود بفلان وفلان چيز صرف كنيم اين آيت آمد قال خباب بن الارض رضي الله عنه فينا نزلت هذه الآية وذلك انا نظرنا الى اموال بني قريظة والنضير وبني قينقاع فتمنيهاها فانزال الله تعالى الآية قال سعدى المفتي وفيه أن الآية حينئذ مدنية فكان ينبغي ان يستثنى وقيل نزلت في العرب كانوا اذا اخصبوا تحاربوا واذا اجذبوا اى اصابهم الجذب والتجط استجمعوا اى طابو الماء والكلاء وتضرعو اوفى ذلك يقول الشاعر

\* قوم اذا نبت الربيع بارضهم \* نبتت عداوتهم مع البقل \*

وهو الذي ينزل الغيث في اي المطر الذي يغيث الناس من الجذب ولذلك خص بالنافع منه فان المطر قد يضر وقد لا يكون في وقته قل الراغب الغيث يقال في المطر والغوث في النصرة من بعد ما قنطوا في اي يسوا منه وتقيد تنزيله بذلك مع تحققه بدونه ايضا لتذكير كل النعمة فان حصول النعمة بعد اليأس والبلية اوجب لكمال الفرح فيكون ادعى الى الشكر وينشر وينشر ويبرا كنده كند في رحمة في اي بركات الغيث ومنافعه في كل شيء من السهل والجبل والنبات والحيوان وفي فتح الرحمن وينشر رحمة وهي الشمس وذلك تعدد نعمة غير الاولى وذلك ان المطر اذا جاء بعد القنوط حسن موقعه فاذا دام ستم وتجيبي الشمس بعده عظيمة الوقع في وهو الولي في الممالك السيد الذي يتولى عباده بالاحسان ونشر الرحمة (قال الكاشفي) واوست دوست مؤمنان وسازنده كار ایشان بفرسadan باران ونشر رحمت واحسان

تواز فشاندن تخم امید دست مدار • که در کرم نکند ابر نوبهار امساک  
 ﴿الحمد﴾ المستحق للحمد على ذلك وغيره لاغيره وقال بعضهم و هو الولي اى  
 مولى المطر ومتصرفه يرسله مرة بعد مرة الحمد اى الاهل لائن يحمد على صنعه اذ لا قبج  
 فيه لانه بالحكمة ودل الغيث على الاحتياج وعند الاحتياج تقوى العزيمه والله تعالى يحب  
 دعوة المضطر وقيل لعمر رضى الله عنه اشتد القحط وقط الناس فقال مطروا اذن واراد  
 هذه الآية ( وفى المنوى )

تافرو د آيد بلاى دافى • چون نباشد اذ تضرع شافى

تاسقاهم ربهم آيد خطاب • تشنه باش الله اعلم بالصواب

وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان تحت العرش بحر ينزل منه ارزاق الحيوانات يوحى الله  
 اليه فيمطر ماشاء من سماء الى سماء حتى ينتهى الى سماء الدنيا ويوحى الى السماء ان غربه  
 فتغربه فليس من قطرة تقطر الا ومعها ملك يضعها موضعها ولا ينزل من السماء قطرة  
 الا بكييل معلوم ووزن معلوم الا ما كان من يوم الطوفان من ماء فانه نزل بغير كيل ووزن  
 وروى أن الملائكة يعرفون عدد المطر ومقداره فى كل عام لانه لا يختلف فيه البلاد وفى  
 الحديث مامن سنة بامطر من اخرى ولكن اذا عمل قوم بالمعاصى حول الله ذلك الى غيرهم  
 فاذا عصوا جميعا صرف الله ذلك الى الفياق والبحار وفى الحديث القدوس لو أن عبادى اطاعونى  
 سقيتهم المطر بالليل واطلعت الشمس عليهم بالنهار وما اسمعتهم صوت الرعد قال سفيان  
 رحمه الله ليس الخائف من عصر عينه وبكى انما الخائف من ترك الامر الذى يخاف منه  
 وروى مر فوما مامن ساعة من ليل ولا نهار الا والسماء تمطر فيها يصرف الله حيث يشاء وفيه  
 اشارة الى دوام فيضه تعالى ظاهرا وباطنا والا لانتقل الوجود الى العدم وفى الآية اشارة  
 الى أن العبد اذا ذبل غصن وقته وتكدر صفوه ورده وكسف شمس انسه وبعد بالحضرة  
 وساحات القرب عهد فر بما ينظر الحق بنظر رحمته فينزل على سره امطار الرحمة ويعود عوده  
 طريا وينبت من مشاهد انسه وردا جنيا وفى عمر آئس البيان يكشف الله لهم انوار جماله  
 بعد ان ايسوا من وجدانهم فى مقام القبض وينشر عليهم لطائف بسط القرب لائق واهم  
 وحبيبهم محمود بلسان انتقارهم قال ابن عطاء ان الله تعالى يربى عباده بين طمع وبأس فاذا  
 طمعوا فيه اياهم بصفاتهم واذا ايسوا اطعمهم بصفاته واذا غلب على العبد القنوط وعلم  
 العبد ذلك واشفق منه اتاه من الله الفرج ألا تراهم يقول وهو الذى ينزل الغيث من بعد ما قنطوا  
 معناه ينزل غيث رحمته على قلوب اوليائه فينبت فيها التوبة والانابة والمراقبة والرعاية ابر جود  
 باران وجود ريزد سحاب افضال در اقبال فشاندن كل وصال در باغ نوال شكفته كرد آخراك  
 باول كار باز شود • يقول الفقير لاشك أن القبض والبسط يتعاقبان وان الانسان لا يضحك  
 دائما ولا يبكي دائما ومن اعاجيب ما وقع لى فى هذا الباب هو انه اغار العرب على الحجاج  
 فى طريق الشام فى سنة الالفات الاربعة وكنت اذذاك معهم فتجردت باختيارى عن جميع  
 مامى غير القميص والسر اويل و مشيت على وجهى فقيل لى فى باطنى على يمينك فأخذت

اليمين حتى لم يبقلى طاقة على المشى من الجوع والعطش فوقعت على الرمل فأبست من الحياة وليس معى احد الا الله فقيل لى فى سمعى قول الشاعر

﴿ عسى الكرب الذى امسيت فيه ﴾ يكون ورآءه فرج قريب ﴿ ثم ان الله تعالى فرج عنى بعد ساعات بما يطول بيانه بل يجب خفاؤه وهو الولى الحميد ﴿ ومن آياته ﴿ اى دلائل قدرته تعالى ﴿ خلق السموات والارض ﴿ على ماها عليه من تعاجيب الصنائع فانها بذاتها اوصافها تدل على شؤونه العظيمة قال فى الحواشى السعدية قوله فانها اشارة الى ما تقرر فى الكلام من المسالك الاربعة فى الاستلال على وجود الصانع تعالى حدوث الجواهر وامكانها وحدوث الاعراض القائمة بها وامكانها ايضا وفيه اشارة الى ان خلق السموات من اضافة الصفة الى الموصوف اى السموات المخلوقة انتهى ﴿ ومابث فيهما ﴿ عطف على السموات والخلق ومعنى بـث فرق يعنى برا كنده كرده . وقال الراغب اصل البث اثاره الشئ وتقريه كبث الريح التراب وبث النفس فانطوت عليه من الغم والسرور وقوله وبث اشارة الى ايجاده تعالى ما لم يكن موجودا واظهاره اياه ﴿ من دابة ﴿ حى على اطلاق اسم المسبب على السبب اى الدبيب مجازا اريد به سيده وهو الحياة فكون الدابة بمعنى الحى فتناول الملائكة ايضا لان الملائكة ذوات حركت طيارون فى السماء وان كانوا لا يمشون على الارض ويجوز ان يكون المعنى مما تدب على الارض فان ما يختص بأحد الشئين المجاورين يصح نسبته اليهما يعنى ما يكون فى احد الشئين يصدق انه فيهما فى الجملة كما فى قوله تعالى يخرج منهما اللاؤلؤ والمرجان وانما يخرج من الملح وقد جوز ان يكون للملائكة مشى مع الطيران فيوصفون بالدبيب وان يخلق الله فى السماء حيوانات يمشون فيها مشى الاناسى على الارض كما ينبى عنه قوله تعالى ويخلق ما لا تعلمون وقدروى ان النبى عليه السلام قال فوق السابعة بحريين أسفله واعلاه كما بين السماء والارض ثم فوق ذلك ثمانية اوعال بين ركهين و اظلافهن كما بين السماء والارض ثم فوقه العرش العظيم . يقول الفقير ان للملائكة احوالا شتى وصورا مختلفة لا يقتضى موطنهم الحصر فى شئ من المشى والطيران فطير انهم اشارة الى قوتهم فى قطع المسافة وان كان ذلك لا ينافى ان يكون لهم اجنحة ظاهرة فلهم اجنحة يطرون بها ولهم ارجل يمشون بها والله اعلم ﴿ وهو ﴿ تعالى ﴿ على جمعهم ﴿ اى حشر الاجسام بعد البعث للمحاسبة ﴿ اذا يشاء ﴿ فى اى وقت يشاء ﴿ تقدير ﴿ متمكن منه . يعنى تواناست ومتمكن ازان وغير عاجز دران . قوله هو مبتدأ وقدير خبره وعلى جمعهم متعلق بقدير واذا منصوب بجمعهم لا بقدير لفساد المعنى فان المقيد بالمشيئة جمعه تعالى لا قدرته واذا عند كونها بمعنى الوقت كما تدخل على الماضى تدخل على المضارع قال تعالى والليل اذا يغشى وفى الآية اشارة الى سموات الارواح واراض الاجساد ومابث فيهما من دابة النفوس والقلوب فلان مناسبة بين كل واحد منهم فان بين الارواح والاجساد بونا بعيدا فى الفناء لان الجسد من اسفل سافلين والروح من اعلى عليين والنفس تميل الى الشهوات الحيوانية الدنيوية والقلب يميل الى الشواهد الروحية الاخروية الربانية وهو على جمعهم على طلب الدنيا وزيتها وعلى طلب الآخرة ودرجاتها وعلى طلب الحضرة وقرباتها اذا يشاء تقدير والحشر على انواع عام وهو خروج

الاجساد من القبور الى المحشر يوم النشور و خاص وهو خروج الارواح الاخرية من قبور  
الاجسام الدنيوية بالسير والسلوك في حال حياتهم الى عالم الروحانية يحرق الحجب الظلمانية  
واخص وهو خروج الاسرار من قبور الروحانية الى عالم الهوية بقطع الحجب النورانية  
فعند ذلك يرجع الانسان الى اصله رجوعا اختياريا مرضيا ليس فيه شائبة غضب اصلا ونعم  
الرجوع والقدوم وهو قدوم الحبيب على الحبيب والحلوة معه

خلوت كزیده را تماشاً چه حاجتست • جون روی دوست هست بصحرا چه حاجتست  
ولا يمكن الخروج من النفس الاباللة وكان السلف يجهدون في اصلاح نفوسهم وكسر  
مقتضاها وقع هواها (حكى) ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه مر وعلى ظهره قربة ماء  
فقيل له في ذلك فقال ليس لي حاجة الى الماء وانما اردت به كسر نفسى لما حصل لها من اطاعة  
ملوك الاطراف ومجى الوفود فكما انه لا يبعث الى المحشر الا بعد فناء ظاهر الوجود فكذا  
لا حشر الى الله الا بعد فناء باطنه نسأل الله سبحانه ان يوصلنا الى جنبه ﴿وما اصابكم﴾  
وهرجه شمارا رسداى مؤمنان • فا شرطية وقال بعضهم موصول مبتدأ دخلت الفاء في  
خبره لئضمنه معنى الشرط اى الذى وصل اليكم ايها الناس ﴿من مصيبة﴾ اى مصيبة كانت  
من الآلام والاسقام والقحط والخوف حتى خدش العود وعثرة القدم واختلاج العرق  
وغير ذلك في البدن اوفى المال اوفى الاهل والعيال ويدخل فيها الحدود على المعاصى كما انه  
يدخل في قوله ويعفوا عن كثير مالم يجعل له حد ﴿فما كسبت ايديكم﴾ اى فهو بسبب  
معاصيكم التى اکتسبتموها فان ذكر الايدى لكون اكثر الاعمال مما يزاو بها فكل  
نكد لاحق انما هو بسبب ذنب سابق اقله التقصير (وفي المتنوى)

هرچه بر تو آید از ظلمات غم • آن روى باکى وکستاختست هم

وفي الحديث لا يرد القدر الا بالدعاء ولا يزيد في العمر الا بالبر وان الرجل ليحرم الرزق  
بالذنب يصيبه قوله لا يرد الخ لان من جملة القضاء ردا لبلاء بالدعاء فالدعاء سبب لدفع البلاء  
وجلب الرحمة كما ان الترس سبب لدفع السلاح والماء سبب لخروج النباتات من الارض قال  
الضحاك مات علم رجل القرء ان ثم نسيه الا بذنب واى معصية اقبح من نسيان القرء ان وتلا  
الآية ﴿ويعفوا عن كثير﴾ من الذنوب فلا يعاقب عليها ولولا عفو وتجاوز ما ترك على  
ظهرها من دابة وفي الآية تسلية لقلوب العباد واهل المصائب يعنى ان اصابكم مصيبة  
الذنوب والمعاصى الموجبة للعقوبة الاخرية الابدية تداركها باصابة المصيبة الدنيوية الفانية  
لتكون جزاء لما صدر منكم من سوء الادب وتطهير لما تلوثتم به من المعاصى ثم اذا كثرت  
الاسباب من البلايا على عبد وتوالى عليه ذلك فليفكر في افعاله المذمومة لم حصلت منه حتى  
يبلغ جزاء ما فعله مع عفو الكثير هذا المبلغ فعند هذا يزداد حزنه واسفه وخجلته لعلمه  
بكثرة ذنوبه وعصيانه وغاية كرم ربه وعفو وغفرانه قبل لابي سليمان الداراني قدس  
سره ما بال العقلاء ازالوا اللوم عن اساء اليهم قال لانهم علموا ان الله تعالى انما ابتلاهم  
بذنوبهم وقرأ هذه الآية ﴿وما اتم بمعجزين في الارض﴾ فائتن مافضى عليكم من المصائب

وان هربتم من اقطار الارض كل مهرت يعنى اذا اراد الله ابتلاءكم وعقوبتكم فلا تقوتونه  
حينما كنتم ولا تنسبونه ولا تقدرتون ان تمنعوه من تعذيبكم وبالفارسية ويستيد عاجز  
كنتدكان خدا يرا از انقاد امر يا از عذاب كردن مستحق . قال اهل اللغة اعجزته اى  
صيرته عاجزا واعجزته فيه سبقته قال فى تفسير المناسبات لما كان من يعاقب بما دون الموت ربما  
ظن انه عاجز قال وما اتم اى اجمعون العرب وغيرهم بمعجزين فى الارض لو اراد محققكم  
بالكلية ولا فى شئ اراده منكم كائن ما كان ﴿ومالكم﴾ اى عند الاجتماع فكيف عند  
الانفراد ﴿من دون الله﴾ المحيط بكل شئ عظيمة وكبرا وعزبة ﴿من ولى﴾ يكون متوليا  
لشئ من اموركم بالاستقلال يحميكم من المصائب ﴿ولا نصير﴾ يدفعها عنكم وهذه الآية  
الكريمة داعية لكل احد الى المبادرة عند وقوع المعصية الى محاسبة النفس ليعرف من اين  
أتى فيبادر الى التوبة عنه لينقذ نفسه من الهلكة وفائدة ذلك وان كان الكل بخلافه وارادته  
اظهار الخضوع والتذلل واستشعار الحاجة والافتقار الى الله الواحد القهار ولولا ورود الشريعة  
لم يوجد سبيل الى هذه الكمالات البديعة ومثل هذه التنبيهات تستخرج من العبد ما وودع فى  
طبيعته وركز فى غريزته كغرس وزرع سيق الى ماء وشمس لاستخراج ما فى طبيعته من  
المعلومات الالهية والحكم العلية . قال الامام الواحدى رحمه الله هذه الآية ارجى آية فى كتاب  
الله لان الله جعل ذنب المؤمن صنفين صنف كفر عنهم بالمصائب وصنفا عفا عنه فى الدنيا وهو كريم  
ولا يرجع فى الآخرة فى عفوه فهذه سنة الله مع المؤمنين واما الكافر فلا يعجل له عقوبة ذنبه حتى  
يوافى به يوم القيامة قال بعضهم اذا كسب العبد شيئا من الجرائم فهو من اسباب القهر ويكون مججوابه  
فاذا كان اهلا لله تعالى يعاقبه الله فى الدنيا ببعض المصائب ويخرجه من ذلك الحجاب والا فيمهله  
فى ضلالتة والآية مخصوصة بالمجرمين فان ما اصاب غيرهم من الانبياء وكل الإلياء والاطفال  
والمجانين فلا سباب اخر لا بما كسبت ايديهم لانهم معصومون محفوظون . منها التعريض  
للاجر العظيم بالصبر عليه قال بعضهم شوهده منه عليه السلام كرب عند الموت ليحصل لمن  
شاهده من اهله ومن غيرهم من المسلمين الثواب لما ياحقهم عليه من المشقة كما قيل يمثل  
ذلك فى حكمة ما يشاهد من حال الاطفال من الكرب الشديد وفى نوادر الاصول للحكيم  
الترمذى قدس سره البلاء على ثلاثة اضرب منها تعجيل عقوبة للعبد كمثل ما نزل بيوسف  
عليه السلام من لبثه فى السجن بالهم الذى هم به ومن لبثه بعد مضى المدة فى السجن بقوله اذ  
كرنى عند ربك فانسى الشيطان ذكر ربه ولبث فى السجن بضع سنين . ومنها امتحانه ليرز  
ما فى ضميره فيظهر خلقة درجته اين هو من ربه كمثل ما نزل بأيوب عليه السلام قال تعالى  
انا وجدناه صابرا نعم العبد انه اواب ومنها كرامته ليزداد عنده قربة وكرامة كمثل ما نزل  
بيحيى بن زكريا عليهما السلام ولم يعمل خطيئة قط ولم يهيم بها فذبح ذبحا واهدى رأسه  
الى بني من بغايا بنى اسرائيل وقد سأل النبي عليه السلام العافية من كل ذلك حيث قال  
و اسأل الله العافية من كل بلية والعافية ان يكون فى كل وجه من هذه الوجوه اذا حل به  
شئ من ذلك ان لا يكله الى نفسه ولا يخذله اى يكلاه و يرعاه فى كل من هذه الوجوه هذا

وجه والوجه الآخر ان يسأله ان يعافيه من كل شئ فيه شدة فان الشدة انما يحل اكثرها من اجل الذنوب فكأنه يسأل ان يعافيه من البلاء ويعفو عنه الذنوب التي من اجلها تحل الشدة بالنفس فقد قال عز وجل وما اصابكم من مصيبة فيما كسبت ايديكم ويعفوا عن كثير وقال تعالى ولذيقهم من العذاب الادنى دون العذاب الاكبر فعلى العاقل ان يسأل العفو والعافية في الدين والدنيا والآخرة فاذا ابتلى بشئ من البلاء صبر عليه ليكون مأجورا ومفكرا عنه ذنوبه ومصححاله حاله ومصفى باله ونعم ما قيل . ترى الناس دها في القوارير صافيا . ولم تدر ما يجري على رأس سمس (وقال الحافظ) شكر كمال حلاوت پس از رياضت يافت . نخست در شكن تنك ازان مكان كيرد (وما قال) كويند سنك لعل شود در مقام صبر . آرى شود وليك بخون جئر شود . نسأل الله العافية ﴿ ومن آياته ﴿ دلائل وحدته تعالى وقدرته وعظمته وحكمته ﴿ الجوار ﴿ السفن الجارية وهى بالياء في الاصل حذفت الكسر الدال عليها ﴿ في البحر ﴿ در دريا ﴿ كالا علام ﴿ جمع علم بفتحين بمعنى الجبل و كل مرتفع علم أى كالجبال على الاطلاق لا التي عليها النار للاهتمام خاصة وبالفارسية مانند كوها در عظمت . فقوله جوار جمع جارية بمعنى سائرة صفة للسفن المقدرة وفي البحر متعلق بالجوار وحال منه ان كانت الجارية جامدة اسما للسفينة بالغلبة سميت بها لجريها وكالا علام حال منه على التقديرين ﴿ ان يشأ ﴿ اى الله تعالى وهو شرط جوابه قوله ﴿ يسكن الريح ﴿ التي تجريها بمعنى ساكن كردان بادي را كه سبب رفتن كشتى است ﴿ فيظللان روا كد على ظهره ﴿ عطف على قوله يسكن وظل بمعنى صار وركدت السفينة اذا سكنت وثبتت اى فيصيرن تلكن السفن ثوابت بعدما كانت جوارى بريح طيبة وحاصل المعنى فيقين ثوابت على ظهر البحر غير جاريات لا غير متحركات اصلا ﴿ وجون آن كشتيا ساكن شوند بسبب سكون باد اهل كشتى در كرداب اضطراب افتد ﴿ ان في ذلك ﴿ الذى ذكر من السفن الاتى بحرين نارة وبركدن نارة اخرى على حسب مشيئة الله تعالى ﴿ لايات ﴿ عظيمة في انفسها كثيرة في العدد دالة على ما ذكر من شؤونه ﴿ لكل صبار ﴿ بليغ الصبر على احتمال البلاء في طاعة الله تعالى ﴿ شكور ﴿ بليغ الشكر له على نعمائه باستعمال كل عضو من الاعضاء فيما خلق له ﴿ وقال الكاشفى ﴿ مره صبر كننده رادر كشتى سپاس دارند برقت خروج از كشتى ﴿ ويجوز أن يكون مجموع صبار شكور كناية عن الاتى بجميع ما كلف به من الافعال والتزوك فالمعنى لكل مؤمن كامل في خصائل الايمان وثمراتها ترجع كلها الى الصبر والشكر فان الايمان نصفه صبر عن المعاصى ونصفه شكر وهو الاتيان بالواجبات ﴿ اويوبقهن بما كسبوا ﴿ عطف على يسكن يقال اوقفه اهلكه كافي القاموس والايباقي بالفارسية هلاك كردن كما في تاج المصادر والمعنى ان يشأ يسكن الريح فيركدن او يرسلها فتفرق بعضها اى السفن بعدله وايقاع الايباق عاين مع انه حال اهلهم للمبالغة والتهويل يعنى ان المراد اهلاك اهلها بسبب ما كسبوا من الذنوب موجبات الهلاك على اضرار المضاف او التجوز بعلاقة الحلول قال سعدى المفتى والظاهر انه لا منع من ابقاء الكلام على حقيقته فالآية مثل قوله تعالى وما اصابكم من مصيبة



الح اى يوبق سفائنهم بشؤم ما كسبوا ﴿١﴾ ويعف عن كثير ﴿٢﴾ فلا يوبق اموالهم انتهى واجراء حكمه على العفو فى قوله تعالى ويعف عن كثير لما ان المعنى او يرسلها فيوبق ناسا وينجى آخرين بطريق العفو عنهم ﴿٣﴾ ويعلم الذين يجادلون فى آياتنا ﴿٤﴾ عطف على علة مقدره مثل لينقم منهم ولعلم الذين يكذبون ويسعون فى دفعه وابطاله وقرئ بالرفع على الاستئناف عطفا على الشرطية لجزم وباعطفا على يعف فيكون المعنى وان يشأ يجمع بين اهلاك قوم وانجاء قوم وتحذير قوم ﴿٥﴾ مالهم من محيص ﴿٦﴾ اى من مهرب من العذاب والجملة معلق عنها الفعل فكما لا مخلص لهم اذا وقعت السفن او عصفت الرياح كذا لا مهرب لهم من عذابه بعد البعث فلا بد من الاعتراف بان الضرر والنافع ليس الا الله وان كل امر عرض فانما هو بتأثيره وفى الآيات اشارات منها ان الله تعالى حثهم على الفكرة المنبهة لهم فى السفن التى تجرى فى البحار فيرسل الله الرياح تارة ويسكنها اخرى وما يريهم من السلامة والهلاك والاشارة فى هذا الى امساك الناس فى خلال فتن الوقت عن الانواع المختلفة ثم حفظ العبد فى ابواب السلامة وذلك يوجب خلوص الشكر الموجبه جزيل المزيد ومنها كما ان السفن تجرى فى البحر بالريح الطيبة فتصل الى الساحل كذلك بعض الهمم تجرى فى الدنيا بريح العناية فتصل الى الحضرة وكما ان لبعض السفن وقفة لانقطاع الريح فكذا لبعض الهمم بانقطاع الفيض وكما ان بعضها نهلك فكذا بعض النفوس فى بحر الدنيا نعوذ بالله تعالى ومنها ان الريح لا تتحرك بنفسها بل لها محرك الى ان ينتهى الى المحرك الاول الذى لا محرك له وهو الله تعالى فلا يجوز الاعتماد على الريح فى استواء السفينة وسيرها والافتقار الى الشكر فى توحيد الافعال والجهل بحقيقة الامور ومنها ان الصابر من صبره الله والشكور من شكره الله فان الصبر الحقيقى والشكر الحقيقى لا يكون الا لمن كان صبره بالله وشكره بالله فانه تعالى هو الصبور الشكور ومنها ان علم الله قديم ليس بحادث واما علم الخلق فحادث متأخر ولذلك قال ويعلم الخ فالعاقل يرى عاقبة الامر فيحذر كما قيل ( ع ) درانتهى كار خود از ابتدا بين ﴿٧﴾ فما اوتيتم ﴿٨﴾ پس آنچه داده شده آيد ﴿٩﴾ من شئ ﴿١٠﴾ مما ترغبون ايها الناس وتنافسون فيه من مال ومعاش واولاد ﴿١١﴾ فتناع الحياة الدنيا ﴿١٢﴾ اى فهو متاعها ومنفعتها تتمعون وتتعمون به مدة حياتكم القليلة فيزول ويفنى فاما موصولة متضمنة لمعنى الشرط من حيث ان ايتاء ما اوتوا سبب للتمتع به فى الحياة الدنيا ولذا دخلت الفاء فى جوابها وقدر المبتدأ لان الجواب لا يكون الا جملة يعنى ان سببته مقصود فيها الاعلام لتضمنها الترغيب فى الشكر بخلاف الثانية وهى قوله تعالى وما عند الله الخ فان المقصود فيها بيان حال ان ما عند الله سبب للخيرية والدوام وقد يقال ان ما شرطية على انها مفعول ثان لا و يتيم معنى اعطيتم والاول وهو ضمير المخاطبين قائم مقام المفاعل ومن شئ بيان لها لما فيها من الابهام ﴿١٣﴾ وما عند الله ﴿١٤﴾ من ثواب الآخرة اشير اليه آنفا ﴿١٥﴾ خير ﴿١٦﴾ ذاتا لخلوص نفعه وهو خبر ما ﴿١٧﴾ وابقى ﴿١٨﴾ زمان حيث لا يزول ولا يفنى بخلاف ما فى ايدى الناس وفيه اشارة الى ان الرحات فى الدنيا لا تصفو ومن الشوائب لا تخلو وان اتفق لبعضهم منها فى الاحياء فانها سريرة الزوال وشبكة الارتحال وما عند الله من الثواب الموعود خير وابقى من هذا القليل الموجود بل ما عند الله من اللطاف الحفية والمقامات العلية

والمواهب السنية خير وابقى مما فى الدنيا والآخرة ﴿ للذين آمنوا ﴾ اخلصوا فى الايمان وهو متعلق بأبقى وفى الحوائى السعدية الظاهر ان اللام لليان اى لليان من له هذه النعمة وقد بينه ابو الليث فى تفسيره بقوله ثم بين لمن يكون ذلك الثواب فقال للذين آمنوا ﴿ وعلى ربهم يتوكلون ﴾ لا على غيره تعالى اى خصوا ربهم بالتوكل عليه فيما يعرض لهم من الامور لا يسندون امرا الا اليه ولا يعتمدون الا عليه وعن على رضى الله عنه انه تصدق ابو بكر رضى الله عنه بماله كله فلامه جمع من المسلمين فنزلت

• مستغرق كار خود چنانم كه ذكر پرواى ملائكتى كرم نيست •

بين ان ثواب الآخرة مع كونه خيرا مما فى الدنيا وابقى يحصل لمن اتصف بصفات وجمع بينهما وهو الايمان والتوكل وما ذكر بعدها فالمؤمن والكافر يستويان فى ان الدنيا متاع لهما يتمتعان بها كما قال فى البستان

• اديم زمين سفره عام اوست • برين خوان بغمچه دشمن چه دوست •

واذا صار الى الآخرة كان ما عند الله خيرا للمؤمن فمن عرف فناء متاع الدنيا وتيقن ان ما عند الله خير وابقى ترك الدنيا واختار العبدى وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء ( حكى ) انه كان لهرون الرشيد ابن فى سن ست عشرة فزهد فى الدنيا وتجرد واختار العبادة فمر يوما على الرشيد وحوله وزرآؤه فقالوا لقد فضح هذا الولد امير المؤمنين بين الملوك بهذه الهيئة الدنية فدماه هرون الرشيد وقال يا بنى لقد فضحتى بحالك هذه فلم يحبه الولد ثم التفت فرأى طائرا على حائط فقال ايها الطائر بحق خالفك الاجت على يدى فقعد الطائر على يده ثم قال ارجع الى مكانك فرجع ثم دماه الى يد امير المؤمنين فلبأت فقال لاسيه بل انت فضحتنى بين الاولياء بحبك للدنيا وقد عزمت على مفارقتك ثم خرج من بلده ولم يأخذ الا خاتما ومصحفا ودخل البصرة وكان يعمل يوم السبت عمل الطين ولا يأخذ الا درهما ودانقا للقوت قال ابو عامر الواعظ البصرى رحمه الله استأجرته يوما فعمل عمل عشرة وكان يأخذ كفا من الطين ويضعه على الحائط ويركب الحجارة بعضها على بعض فقلت هذه افعال الاولياء فانهم معانئون ثم طلبته يوما فوجدته مريضا فى خربة فقال ( يا صاحى لا تغتر بربهم • فالعمر ينفد والنعم يزول ) واذا حلت الى القبور وجازاة •

فاعة بامك بعدها تمحول ( ثم وصافى بالنمل والتكفين فى جنته فقلت يا حييى ولم لا كفك فى الجديده فقال الحى احوج الى الجديده من الميت يا ابا عامر الثياب تبلى والاعمال تبقى ثم قال ادفع هذا المصحف والخاتم الى الرشيد وقل له يقول لك ولدك الغريب لا تدوم على غفائك قال ابو عامر فاما غفائه وكففته بما وصى ودوته دفعت المصحف والخاتم الى الرشيد وحكى ما جرى فبكى وقال فبم استعملت قبرة عني وقطعة كبدي فأتى فى الطين والحجارة قال استعملته فى ذلك وله اتصال برسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت ما عرفته قال سم انت غسلته فأتى نعم فقبل يدي وجعلها على صدره ثم زار قبره ثم رأيت فى المنام على سرير عظيم فى قبة عظيمة فسلته عن حاله فقال صر الى رب راض اعطانى مالا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب

بشرو آل على نفسه الشريفة اى قال والله الذى خلقنى لا يخرج عبد من الدنيا كخروجى الا كرمه مثل كرامتى قال بعضهم مظهر من افعالك وطاعتك لايساوى اقل نعمة من نعيم الدنيا من سمع وبصر وكيف ترجو بها نجات الآخرة فالنعم كله بالفضل لا بالاستحقاق ودخل ابن السماك على بعض الخفاء وفي يده كوز ماء وهو يشربه فقال عطشى فقال لولم تعد هذه الشربة الا يبذل جميع اموالك والا بقيت عطشنا فهل كنت تعطيه قال نعم فقال لولم تعط الا بملكك كله فهل كنت تتركه قال نعم فقال لا تفرح بملك لا يستوى بشربة ماء يعنى فشربة ماء عند العطش اعظم من ملك الارض كلها بل كل نفس كذلك فلو أخذ لحظة ثم انقطع الهواء عنه مات ولو حبس في بيت حمام حار او برعيق مات فعلى العبد التوغل في العبادة شكرا لنعم الله تعالى ومن أفضل الطاعات التوكل وهو ترك التدبير والانخلاع عن الحول والقوة قال الجليل قدس سره حقيقة التوكل ان يكون العبد مع الله بعد وجوده كما كان قبل وجوده وهو مقتضى الحال كما ان الكسب مقتضى العلم ( روى ) ان النورى قدس سره تعبد مع عالم في مسجد وكان النورى يجمع ما ينده الناس في آخر النهار وينسله ويأكل معه فسأله سائل فاعطاه فقال له رفيقه العالم قد قنعنا من الدنيا بما يطرحه الناس وانت تنفقه ايها العابد لو كان معك علم فبعد ساعة جاء طعام من غنى فأكل ثم قال النورى ايها العالم لو كان معك حال فانظر حال التوكل واليقين والانتكال على الملك المتعال من خصائص توحيد الافعال الحاصل باصلاح الطبيعة في مقام الشريعة

• بالك وصافى شو واز چاه طبيعت بدرای •

كه صفای نهد آب تراب آلوده ﴿ والذين ﴾ الخ في موضع الجر عطفا على الذين آمنوا عطف الصفة على الصفة لان الذات واحدة والمطف انما هو بين الصفات ﴿ يحبون ﴾ الاجتناب بالك سوشدن وترك كردن ﴿ كباثر الاثم ﴾ الاثم الذنب كما في القاموس وقال الراغب الاثم والاثام اسم للافعال المبطة عن الثواب وقوله تعالى فيهما اثم كبير في تناو لهما ابطاء عن الخيرات وتسمية الكذب اثما كتسمية الانسان حيوانا لكونه من جنسهم والكبيرة ما اوجب الله عليه الحد في الدنيا والعذاب في الآخرة وفي المفردات الكبيرة متعارفة في كل ذنب تعظم عقوبته والمعنى يحبون الكباثر من هذا الجنس فلا ضافة بمعنى من ولكون المراد جنس الاثم لم يقل كباثر الاثم قال في كشف الاسرار اضاف الكباثر الى الاثم فان اثم الصغيرة مغفور اذا اجتنب الكبيرة كما قال الله تعالى ان تحبوا كباثر ماتنهن عنه نكفر عنكم سيئاتكم قرأ حمزة والكسائي وخاف كبير الاثم على التوحيد ارادة الجنس قال الراغب قوله والذين يحبون كباثر الاثم وقوله ان تحبوا كباثر ماتنهن عنه قيل اريد بهما الشرك لقوله ان الشرك لظلم عظيم قال ابن عباس كبير الاثم هو الشرك قال الامام الرازي هو عندي ضعيف لان ذكر الايمان يفنى عنه • يقول الفقير لا يفنى فانه بالايمان يحصل الاجتناب عن مطلق الشرك الشامل للجلبي والحقى بل عن الجلى فقط وقد اعاق عليه السلام الشرك على الرياء حيث قال اتقوا الشرك الاصغر فالتقول ما قال ترجان القرآن رضى الله عنه وقرأ الباقون

كبارناثم على ارادة جميع المعاصي الموبقة وهو الشرك بالله اى الكفر مطلقا وان لم يعبد  
الصنم وقتل النفس بغير حق سواء قتل نفسه او غيره وقذف المحصنة اى شتم الحرة المكلفة  
المسلمة العفيفة التى احصنها الله عن القبايح والزنى وهو وطئ فى قبل المرأة خال عن ملك وشبهة  
فوطئ البهيمة واللواطه ليس بزنى والسحر ويقتل الساحر ذكرا كان او انثى اذا كان سعيه  
بالافساد والاهلاك فى الارض واما اذا كان سعيه بالكفر فيقتل الذكرا وتضرب الانثى وتحبس  
واكل مال اليتيم الابجحة الشرع كما قال الله تعالى ولا تقربوا مال اليتيم الا بالتي هي احسن واما  
ما اخذه قضاة الزمان حقا للقسمة فأصله مشروع اذ لم يعين له من بيت المال حق وكمنه  
مشكلة وعقوق الوالدين المسلمين اذا كان مؤديا الى اضاعه الحقوق والافلا ءاعه الخلق  
فى معصية الخالق واما اذا كانا كافرين قال الله تعالى فى حقهما وان جاهداك على ان تشرك  
بى ما ليس لك به علم فلا تطعمهما والاحاد فى الحرم اى الذنب فيه ولو صغيرة فالكبيرة فيه  
كيران وقيل الاحاد فيه منع الناس عن عمارته ومن عمارته الحج فالأعراب الذين يقطعون  
طريق الحجاج فى هذه الزمان ان استحلوا ذلك كفروا والا اثموا اما كبيرا وأكل الربا اى  
الاستفاح بالربا سواء كان كالا او غيره وانما ذكر اكله لكونه معظم منافعه والسرقة ونصابها  
عند ابى حنيفة قدر عشرة دراهم عينا او قيمة وهذا نصاب السرقة فى حق القطع واما فى حق  
السيب فأخذ مادون عشر يعد سرقة ايضا شرعا وبعد عيا حتى يرد العبد به على بائعه وشرب  
الخمر وقطع الطريق خصوصا اذا كان مع اخذ المال فانه فوق السرقة وشهادة الزور واليمين  
الغموس وسوء الظن بالله وحب الدنيا ولعن الرجل والديه سواء كان بوسط او بغيره ومعنى  
بوسط ان يسب ابا رجل وامه فيسب هوأباه وامه واذية الرسول عليه السلام فانها فوق عقوق  
الوالدين وسب الشيخين ابى بكر وعمر رضى الله عنهما قال القهستاني سباحد من الصحابة  
ليس بكفر كما فى خزانة المفتين وغيرها لكن فى مجموع النوازل لوقول احد من سب الشيخين  
او يلغنها رضى الله عنهما لم يقتض منه فانه كافر لان سبهما ينصرف الى سب النبي عليه السلام  
وسب الحنين ليس بكفر كما فى الخلاصة وهو مشكل لان سب اهل العلم على وجه الاهانة  
اذا كان كفرا فكيف لا يكون سب الحنين كفرا وسب العالم بالعلوم الدينية على وجه المزاح  
فانه يزرر والاصرار على الصغيرة فانه عليه السلام قال لاصغيرة مع الاصرار ولا كبيرة مع  
الاستغفار وقد قال الامام علاء الدين التركستاني الحنفى رحمه الله فى منظومته عدد الكبار  
سبعون فمنها الغناء بالكسر والمد وقد يقصر وهو رفع الصوت بالاشعار والابيات على نحو  
مخصوص قال الامام الغزالي رحمه الله فى الاحياء واحتجوا على حرمة الغناء بما رواه ابو امامة  
رضي الله عنه عن النبي عليه السلام انه قال ما رفع احد صوته بغناء الا بعث الله له شيطانين على  
منكبيه يضربان باعقابهما على صدره حتى يمساك قال بعضهم المراد به الغناء الذى يحرك من  
القلب ما هو مراد الشيطان من الشهوة ومحبه المخلوقين لاما يحرك الشوق الى الله ويرغب  
فى الآخرة ومنها الظلم والغيبة والتجسس والتطفيف فى الكيل والوزن والكبر والعجب  
والحسد وترك الوفاء بالعهد والحيانة فى نسوة الجيران وترك الصلاة والصوم والزكاة والحج

اذا كان له استطاعة وفي الطريق امن ونسيان القرءان وكتب الشهادة وقطع الرحم والسعي بين اثنين بالفساد والخلف بغير الله والسجدة للخلق فانها كمباداة الصنم وترك الجمعة والجماعة وان يقول لمسلم يا كافر ومصادقة الامير الجائر ونكاح الكف وفي الحديث ناكح الكف ملعون وهو من يعالج ذكره بيده حتى يدفق كافي شرح المنار لابن الملك وقال الرهاوي لم اجده في كتب الحديث وانما ذكره المشايخ في كتب الفقه وفي حواشي البخاري والاستمنا باليد حرام بالكتاب والسنة قال الله تعالى والذين هم لفر وجهم حافظون الى قوله فاولئك هم العادون اي الظالمون المتجاوزون الحلال الى الحرام قال ابن جريج سألت عطاء عنه قال سمعت ان قوما يحشرون وايديهم حبالي واطنهم هؤلاء نعم يباح عند ابي حنيفة و احمد اذا خاف على نفسه الفتنة واراد تسكين الشهوة وكذلك يباح الاستمنا بيده امرأته وجاريته عند الضرورة ومنها تعيب احد من الناس والقصاص بغير عدل وترك العدل في القسم وترك الشكر في القسم واللاوطة واتيان المرأة في الحيض والسرور بالغلاء والحلوة بالاجنية واتيان البهيمة وقد كان بعض الجهال من الزهاد يفعلها تسكيناً للشهوة ثم علم حرمة وتاب وفي نوادر ابي يوسف وطى بهيمة نفسه تذبح وتحرق ان لم تكن مأكولة وان كانت مما يؤكل تذبح ولا تحرق وان كانت لغيره تدفع الى الفاعل على القيمة وتذبح وتحرق وقال بعضهم تؤكل وفي الاجناس من اصحابنا من قال تذبح وتحرق على وجه الاستحباب امام هذا الفعل لا يحرم أكل الحيوان المأكول كذا في خزائن الفتاوى ومنها تصديق الكاهن وهو الذي يخبر عن الكوآئن في مستقبل الزمان ويدعي معرفة الاسرار ومطالعة علم الغيب واللعب بالنردشير وفي الحديث من لعب بالشطرنج والنرد شير فكأنما غمس يده في دم الخنزير الشطرنج معرب صدرتك ورنك في الفارسية الحياة والنرد شير اللعب المعروف بالنرد قال صاحب الهداية يكره اللعب بالنرد والشطرنج والاربعة عشر وكل لهولائه ان قامر بها فاليسر حرام بالنص وهو اسم لكل قمار وان لم يقامر فهو عبث ومنها النباحة واستباحتها واطهار الصلاح واخفاء الفسق وتعيب الطعام واستماع الملاهي وفي الحديث استماع صوت الملاهي معصية والجلوس عليها فسق والتلذذ بها كفر وهو على وجه التهديد ولو امسك شيئا من المعازف كالطنبور والمزمار ونحوها يأنم وان كان لا يستعملهما لان امساكهما يكون للهو عادة ومنها الرقص بالرباب ونحوه ودخول بيت الغير بغير اذنه والنظر فيه والنظر الى الوجه المليح عن شهوة فان الصبيح في حكم النساء بل اشد ولذا قيل ان مع كل امرأة شيطانين ومع كل غلام ثمانية عشر شيطانا وكان محمد بن الحسن صبيحا وكان ابو حنيفة رحمه الله يجلسه في درسه خائف ظهره او خائف سنية المسجد حتى لا يقع عليه بصره مخافة من خيانة العين مع كمال تقواه وفي بستان الفقيه ويكره مجالسة الاحداث والصبيان والسفهاء لانه يذهب بالمهابة ورؤى واحد في المنام بعد موته وقد اسود وجهه فسئل عن ذلك فقال نظرت الى غلام فاحترق وجهي في النار وومئذ اترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر والسخرية واخذ الصلوة والعطاء من اهل الجور وقال قوم ان صلات السلاطين تحمل للفتنة والفقر اذا لم يتحقق انها حرام وانما التبعة على المعطى قال الامام الغزالي رحمه الله اذا كان ظاهرا الانسان

الصلاح والستر فلا حرج عليك في قبول صلاته وصدقته ولا يلزمك البحث بان تقول  
 فسد الزمان فان هذا سوء ظن بذلك الرجل المسلم ﴿وَالْفَوَاحِشُ﴾ وازكارها زشت. جمع فاحشة  
 وهي القبيحة او المفردة في القبح قال في القاموس الفاحشة الزنى وما يشتد قبحه من الذنوب  
 فيكون عطف الفواحش على الكبائر من عطف البعض على الكل ايذانا بكمال شناعته وقيل  
 هما واحد والعطف لتغاير الوصفين كانه قيل يجتنبون المعاصي وهي عظيمة عند الله في الوزن  
 وقبيحة في العقل والشرع وفي التأويلات النجاسة كبائر الانتم حب الدنيا ومتابعة الهوى قلها  
 رأس كل خطيئة ومنشأها والفواحش هي الاشتغال بطلب الدنيا و صرفها في اتباع الهوى  
﴿وَاِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ﴾ اذا ظرفية عمل فيها يغفرون والجملة الاسمية هي المعطوفة  
 على الصلة وهي يجتنبون عطف اسمية على فعلية والتقدير والذين يجتنبون وهم يغفرون لانها  
 شرطية والاسمية جوابها لخلوها عن الفاء وما زائدة مع اذا فانها وان كانت تراد مع اذا التي  
 للشرط لكن في اذا الزمانية معنى الشرط وهو ترتب مضمون جملة على اخرى فتضمنت معنى  
 حرف الشرط فلذلك اختير بعمدها الفعل المناسبة الفعل الشرط واذا الزمانية للمستقبل  
 وان كانت داخلية على الماضي كما عرف في النحو والغضب ثوران دم القلب ارادة الانتقام ولذلك  
 قال عليه السلام اتقوا الغضب فانه جمره توفد في قلب ابن آدم ألم تروا الى استفاخ او داجه  
 وحرارة عينيه وقوله هم مبتدأ ويغفرون خبره والمغفرة هنا بمعنى العفو والتجاوز والحلم  
 وكظم الغيظ والمعنى وهم يعفون ويتجاوزون ويحلمون ويكظمون الغيظ وقت غضبهم على احد  
 ويخرجون كاسات الغضب النفسانية بأفواه القلوب الروحانية الربانية ويسكنون صورة الصفة  
 الشيطانية وبالفارسية ووقتي كه حشم كبريد مردمان بيست رحجي وزياتي ومكروهي كه  
 بدیشان رساند ایشان در ميگذر اندازا وعمو ميكنند وفيه دلالة على انهم الاخضاء  
 بالمغفرة حال الغضب لغزاة منالها لا يربل الغضب اخلاقهم كساير الناس وذلك لان تقديم الفاعل  
 المعنوي او التقديم مطلقا يفيد الاختصاص ثم يجوز في النظم ان يكون هم تأكيذا للفاعل  
 في قوله غضبوا وعلى هذا فيغفرون جواب الشرط كذا في الحواشي السعدية قال بعض الكبار  
 في قوله للذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون اشارة الى مقام الرضى وتوحيد الافعال والصفات  
 وتوحيد الافعال باصلاح الطبيعة وتوحيد الصفات باصلاح النفس بالاجتناب عن كبائر الانتم  
 وهواشئ الشرك والسبب والاحترار عن الغضب وسائر رذائل الصفات قيل لبعض الانبياء  
 اذا خرجت من بيتك عدا فيك من استقبلك اولوا واستر الثاني وأعرض عن الثالث فلما كان  
 الغد استقبله جيل عظيم فقصد الى أكله امثالاً للامر فصار تفاحة فأكلها فوجدوها  
 الذ الاشياء ثم وجد طسنا من ذهب فكما استره خرج ثم رأى مزابيل فأعرض عنها فقيل  
 اما الجبل فالشدة والغضب وعند ظهورها ترى كالجبل فبا لصبر وقصد الهضم نصير حلوا  
 تحمل بما يد جو رهت محست . ولي شهد كردد چودر طبع رست  
 واما الطشت فالحسنات وحسن الحال فكما قصد صاحبها الى سترها انكشفت  
 اكر مسك خالص نداری مكوي . وكرهست خود فاش كردد بيوى

واما المزال فالدنيا

جاء روح باك عليين بود . كرم باشد كش وطن سر كين بود

﴿ والذين استجابوا لربهم ﴾ نزلت في الانصار دعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الايمان فاستجابوا له اى لرسول الله من صميم القلب كما هو المفهوم من اطلاق الاستجابة وفيه اشارة الى ان الاستجابة للرسول استجابة للمرسل فهو من عطف الخاص على العام لمزيد التشريف وذلك لان الاستجابة داخلية في الايمان فواجه العطف مع عدم التغير بين الوصفين ولا يلزم فيه ان تكون الآيه مدنية فان كثيرا منهم اسلموا بمكة قبل الهجرة وفي الآيه اشارة الى استجابة خطاب ارجى الى ربك فانها استجابة مخصوصة بالنفس حاصلة لها بالسلوك ﴿ واقاموا الصلوة ﴾ من اوصاف الانصار ايضا والمراد الصلوات الخمس فانهم يجدون اوقاتها وان كان تفاوت قليل في ساعات الليل والنهار في الحرمين الشريفين على ما جرت به عادة العلماء من الناس من لم يجد وقت المغرب والعشاء لانه يطالع الفجر حين تغرب الشمس فيسقط عنهم ما لا يجدون وقته وهذا كان رجلا اذا قطع يده مع المرفقين اورجلاء مع الكعنين فقرأ ناض وضوءه ثلاث لفوات محل الرأية واما ذكر اقامة الصلاة ولم يذكر غيرها من العبادات كاتناء الزكاة والصوم مثلا لانه ما بين العبد والايمان الا اقامة الصلاة كانه ما بينه وبين الكفر الا ترك الصلاة فاذا اقام الصلاة فقد آمن واقام الدين كما اذا تركها فقد كفر وهدم الدين وفي الحديث اول ما يحاسب العبد يوم القيامة بصلاته فان صاحته اقلح وأنجح وان فسدت فقد خاب وخسر وقال عليه السلام اول ما يحاسب الرجل على صلاته فان كملت والا كملت بالنافلة ثم يأخذ الاعمال على قدر ذلك ﴿ وامرهم شورى بينهم ﴾ مصدر كالفعل بمعنى التشاور واصله من الشور وهو الاخراج تسميه لان كل واحد من المتشاورين في الامر يستخرج من صاحبه ما عنده والمعنى وامرهم ذو شورى لا ينفردون برأى حتى يتشاوروا ويجمعوا عليه وبالغمارسية كارب ايشان باشور تست ميان ايشان . قال سعدى الملقى فان قلت لاحاجة الى اضممار المضاف لظهور صحته وشأنهم تشاور قلت المصدر المضاف من صيغ العموم فيكون المعنى جميع امورهم تشاور ولا صحة له الا ان يفصد المبالغة في كثرة ملاسهم به وعلى هذا فيجوز أن يكون قوله ذو شورى لبيان حاصل المعنى انتهى وكاوا قبل الهجرة وبعدها اذا حز بهم امر اجتمعوا وتشاوروا وذلك من فرط تدبرهم وتفتهم في الامور

مشورت هر آن صواب آمد . درهمه كار مشورت بايد

وفي عين الممانى وامرهم شورى بينهم حين سمعوا بظهوره عليه السلام فاجتمع رأيهم في دار ابى ابوب على الايمان به والنصر له وقيل لها العموم اى لا يستبدون برأيهم فيما لا وحى فيه من امر الدين بل يشاورون الفقهاء وقيل في كل معرض من الامور انتهى قل على رضى الله عنه نعم الموازنة المشاورة وبئس الاستعداد الاستبداد قل حكيم اجعل سرك الى واحد ومشورتك الى ألف وقيل ان من بدأ بالاستشارة وتنى بالاستشارة لحقيق ان لا يضل رأيه قال الاسكندر لا يستحق الرأى الجزيل من الرجل الحقير فان الدرة لا يستهان بها لهوان غائصها يقال اعقل

الرجال لا يستغنى عن مشاورة اولى الالباب و أفرد الدواب لا يستغنى عن السوط واورع النساء لا يستغنى عن الزوج وفي الآية اشارة الى التمسك بذيل ارادة المشايخ في السلوك الى الحضرة ليتسلکوا بمشا ورتهم وارشادهم لا باسترسال النفس والهوى و تلقين الشيطان كما قال الجنيد قدس سره من لم يكن له استاذ فاستاذ الشيطان ﴿ومارزقناهم﴾ من الاموال ﴿ينفقون﴾ اى فى سبيل الخير ولا التفات الى اتفاق الكافر فانه لم يستجب لربه بالايمان والطاعة فخبره محبط بكفره ولعل فصله عن قريته بذكر المشاورة لوقوعها عند اجتماعهم للصلوات كافي الارشاد وقال سعدى المفتى ثم ان ادخال هذه الجملة فى مرهم العين لعله لمزيد الاهتمام بشأن التشاور للمبادرة الى التنبه على ان استجابتهم للايمان كانت عن بصيرة ورأى سديد انتهى وفي الآية دلالة على فضيلة الاتفاق والتوكل على النفي الخلاق (حكى) ان بعض الشيوخ اخذه الناس ليشهدوا عند سلطان المغرب بفسقه وبكونه واجب القتل فر الشيوخ فى الطريق بخجاز فاستقرض منه نصف خبز فتصدق به فلما حضر وافى الديوان شهد والله بالخبر ولم يقدر و اعلى خلافه وذلك ببركة الصدقة كما قال عليه السلام اتقوا النار ولو بشق تمرة فاذا كان نصف تمرة وقاية من النار الكبرى فكيف لا يكون نصف خبز وقاية من النار الصغرى رسول الله . فرموده است كه صدقة نهانى خشم حق را بنشاند و در موقف قيامت صدقه را سايه است كه از حرارت آفتاب آن روز نگاه دارد و دوسايه صدقه خود آسوده باشد تا حكم خلق با آخر رسد (قال الصائب)

زمان خویش باحسان تمتی بردار . مشو جو کنج بنامی جوازدها قانع  
سئل الشبلى قدس سره عن الزكاة فقال اما عليك فى عشرين درهما خمسة دراهم و اما على  
فى عشرين درهما عشرون درهما يعنى ان مذهب الصوفية بذل الكل والتوجه من الاسباب  
الى المسبب فقال هذا مذهب من فقال مذهب ابى بكر الصديق رضى الله عنه وذلك  
ان الصديق رضى الله عنه اتفق جميع ماله للتجرد والخلاص من الشح ولم يبق له شئ يستتر به  
فارسلت اليه فاطمة رضى الله عنها خرقه فستر بها و عزم الى مجلس النبي عليه السلام فنزل  
جبرائيل عليه السلام على زى ابى بكر فسأله النبي فقال ان ملائكة السماء كلهم على هذا  
الزى اتباعا لابي بكر ثم قال ان الله تعالى يعلم عليك ويقول قل لابي بكر رضى الله عنه  
هل رضى منى فقد رضيت عنه وعلم منه ان ترك الدنيا وسيلة الى رضى الله تعالى كما ان ترك  
ماسوى الله موصل الى الله ثم ان الاتفاق لا يمحصر فى المال بل يتناول كل رومعروف كما قال  
عليه السلام كل معروف صدقة والمراد ما عرف فيه رضى الله تعالى من الاموال والاوقال  
والافعال واتفاق الواصلين الى التوحيد والمعرفة اشرف و افضل لان نفع الاموال للاجساد  
ونفع المعارف للقلب والارواح . در كشف الاسرار فرموده كه ابو بكر شبلې پيش از آنكه قدم  
در كوى طريقت نهاد پيش از ايشان بغداد مير سيد عادت داشت كه در ديده بمجلس جنيد  
رفتي روزي بر زبان جنيد برفت كه اكر همه بت پرستان و ناكسان عالم را بفردوس اعلى  
فرود آرد هنوز حق سبحانه و تعالى كرم خود را نكيزارده باشد شبلې از جاى بر جست



نعمه زنان و جامه در آن گفت منم از نا کسان چه کوی مرا بپذیرد درین حال جنید گفت ای جوان بمراسلت موسی و هرون چندین سال فرعون مدبر رامیخواندند تا بپذیرد اگر سوخته موحد که به پای خود آید اورا چون نپذیرد شبلی درکار آمد و هرچه داشت از ضیاع و اثواب و اموال جمله در باخت و مجرد ماندانکه گفت ای شیخ مرا چه باید کرد گفت در بازار باید شد و در یوزه باید کرد همچنان کرد تا چنان کشت که کس بوی خبری ندارد پس جنید تازیانه بوی داد و گفت درین سردابه شودرد را باندوه و خشم باب حسرت سپار و هرگاه که خبر حق بر خاطر گذر کند باین تازیانه اندامهای خویش درهم شکن شبلی سه سال دران سردابه آب حسرت از دیدگان همی ریخت و بروز کار گذشته دریغ و تحسر همی خورد بعد از سه سال سکری دروی بدید آمد همچو مستان واله و سرگردان ازان سردابه برون آمد کاردی بدست گرفت و در بغداد همی کشت و میگفت بجلال قدر حق که هر که نام دوست برد باین کارد سرش از تن جدا کنم آن خبر بجنید رسید جنید گفت اورا شریقی داده اند مست کشته از مستی و بیخودی میگوید آنچه میگوید چون با خود آید ساکن شود یکسال دران مقامش بداشتند چون ازان مقام در گذشت دامن خویش براز شکر کرده بکرد محلها میکشت و میگفت هر که بگوید الله دهانش پراز شکر کنم پس عشق وی روی در خرابی نهاد پیوسته درهمه اوقات همی گفت الله تاروی که جنید گفت یا ابابکر اگر دوست غایبست این غیب کردن چراست و اگر حاضر است این کستخی و ترک ادب از کجاست سخن جنید اورا ساکن کرد پس جنید فرمود تا اورا بحمام بردند و موی چند ساله از سر وی فرو کردند آنکه دست وی گرفت و بمسجد شو نیزه برد هشتاد کس از جوانمردان طریقت و سلاطین حقیقت حاضر بودند چون ابوالحسین نوری و ابوعلی رود باری و سمنون المحب و رویم بغدادی و جعفر خلدی و امثال ایشان جنید گفت ای مشایخ و اصحاب هر چه پیر سری سقطی از ریاضت و مجاهده از ما بدید ما ازین کودک بدیدیم اگر اجازت فرمایید ما لباس بگرداند باشد که برکات این لباس اورا بر استقامت دین بدارد و اگر حق این لباس فرو نهد لباس خود از وی داد خود بستاند جنید بر پای خاست و مرقع از سر خود بر کشید و در کردن شبلی افکند . يقول الفقیر فی هذه الحکایة اشارات منها ان الشبلی قدس سره خرج من جمیع ماله فصار نظیر الصدیق رضی الله عنه من هذه الامة .

صائب حریف سبلی\* باد خزان نه . پیش از خزان خود بفشان برك و بار را  
و منها ان الجنید قدس سره اتفق علی الشبلی من معارفه و انعم علیه حال ارشاده من عوارفه  
لان التقی مأمور بانفاق بعض ماله عند وجد ان مصارفه ( قال الحافظ )  
ای صاحب کرامت شکرانه سلامت . روزی تفقدی کن درویش بی نوارا  
و منها ان المرید لا یصلح لحرقه المشایخ الابد الاستعداد لها بمدة وان الحرقه من شأن اهل  
التجرد ( قال الجامی )

و صلش مجوی در اطلس شاهی که دوخت عشق . این جامه برتنی که نهان زیر زنده بود  
و منها ان ابتداء الامر من الله وانتهاه ايضا الى الله الا الى الله تصير الامور والله خير وابقى

چند بويدهاى تو بهر سو حافظ

يسر الله طريقك يا ملتقى <sup>عليه السلام</sup> والذين اذا اصابهم البنى هم ينتصرون <sup>عليه السلام</sup> معطوف على ما قبله  
من الموصول والا صابة بالفارسية پرسیدن . والبنى الظلم والتجاوز عن الحد والقصر المفهوم  
من تقديم هم اضافى والانتصار طلب النصرة وفى تاج المصادر دادستدن . والمعنى اذا وصل  
اليهم الظلم والتعدى من ظالم متعد ينتقمون ويقتصون ممن بنى عليهم على الوجه الذى جعله  
الله و رخصه لهم لا يتجاوزون ذلك الحد المعين وهو رعاية المائلة واما غيرهم فليسوا كذلك  
فهذا هو معنى التخصيص هنا وبه ايضا تندفع الخالفة بين وصفين كل منهما على طريق  
القصر وهذا وصف لهم بالشجاعة بعد وصفهم بسائر امهات الفضائل من الدين والتبليغ  
والحلم والسخاء و ذلك لان البنى انما يصيبهم من اهل الشوكة والغلبة واذا انتقموا منهم  
على الحد المشروع كراهة التذلل باجترآء الفساق عليهم وردعا للجاني عن الجرأة على الضعفاء  
فقد ثبت شجاعتهم و صلابتهم فى دين الله وكان النخعي رحمه الله اذا قرأ هذه الآية يقول  
كانوا ايكرو هون ان يلوا انفسهم فتجترى عليهم السفهاء قال الشاعر

ولا يقيم على ضيم يراد به . الا الاذلان غير الحى والوند

هذا على الحنف مربوط برمه . وذابشج فلا يرثى له احد

اى لا يصبر على ظلم يراد فى حقه الا الاذلان اللذان هما فى غاية الذل وهما الحمار المربوط  
على الذل بقطعة جبل بالية والوند الذى يدق ويشق رأسه فلا يرحم له احد ولفظ البيت  
خبر والمعنى نهى عن الصبر على الظلم وتحذير وتنفير للسامعين عنه فان قات لما كان عطف الذين  
استجابوا من عطف الخاص تضمن وصف المعطوف عليه وصف المعطوف قلت هذا الانتصار  
لاينافى وصفهم بالفقران فان كلا منهما فضيلة محمودة فى موقع نفسه ورزيلة مذمومة فى موقع  
صاحبه فان الحلم عن العاجز وعورات المكram محمودة وعن المتعذب وهفوات اللثام مذمومة فانه  
اغراء على البنى وعليه قول من قال

اذا انت اكرمت الكريم ملكته . وان انت اكرمت اللئيم تمردا

فوضع الندافى موضع السيف بالعلى . مضر كوضع السيف فى موضع النداء

فالغفو على قسمين احد هما ان يصير الغفو سببا لتسكين الفتنة ورجوع الجاني عن بغايته فأيات  
الغفو محمولة على هذا القسم فزال التناقض فمن اخذ حقه من ظالم غير عادلا مر الله فهو  
مطيع وقال ابن زيدو بعض المالكية جعل الله المؤمنين صنفين صنفان يغفون عن ظالمهم فبدأ  
بذكرهم فى قوله و اذا ما غضبوا هم يغفرون و صنفان ينتصرون من ظالمهم وقال بعضهم  
الاول وصف الخواص وهذا وصف العوام ( وقال الكاشفى ) جدين برسد ايشانرا ستمى  
از كافرين ايشان از دشمنان خود انصاف بستانند بشمشير يعنى از ايشان انتقام كشند  
زيرا كه انتقام از كفار فرض است و جهاد كردن با ايشان لازم . و اشارت الآية الى

ان الظالم مغلوب قال على كرم الله وجهه لا ظفر مع البغي .

هر که از راه بنی خیری جست . ظفر از راه او عیان بر تافت

و رظفر یافت منفعت نکردت . پس چنانست آن ظفر که بتافت

﴿ و جزاؤا سیئة ﴾ و باداش کردارید ﴿ سیئة مثلها ﴾ کردار نیست مانند آن . رهو بیان  
لوجه کون الانتصار من الحاصل الحميدة مع کونه فی نفسه اساءة الی الغير بالاشارة الی ان الیادی  
هو الذی فعله لنفسه فان الافعال مستتبعة لاجزیتها حتما ان خیرا فخیروان شر افشر و فیه  
تنبيه علی حرمة التعدی و اطلاق السيئة علی الثانية مع انها جزاء مشروع مأذون فیه و کل  
مأذون حسن لاسی لانها تسوء من نزلت به اوللازدواج یعنی المشاکلة کافی قوله تعالی فان  
عاقبتهم و علی هذا فالسيئة مقابل الحسنة بخلافها فی الوجه الاول و المعنی انه یجب اذا قوبلت  
الاساءة ان تقابل بمثلها من غیر زیادة قال الحسن اذا قال لعنک الله و اخزاک الله فلك ان تقول اخزاک  
الله اولعنک الله و اذا شتمک فلك ان تشتمه بما شتم مالم یکن فیه حد کلفظ الزنی او کلمة لا تصلح  
فلا تجری المقابلة فی الکذب و البهتان قال فی التویر قال لا آخر یازاتی فقال له الآخر لا بل  
انت الزانی حدا بخلاف ما لو قال له مثلا یا خبیث فقال انت تکافأ و لو لم یجب بل رفع الامر  
الی القاضی لیؤدبه جاز و عن بعض الفقهاء فی هذه الآیة و قد قیل انه الشافعی رحمه الله ان  
للانسان ان یأخذ من مال من خانه مثل ما خانه من غیر علمه و استشهد فی ذلك بقول النبی علیه السلام  
لهند و زوجة ابی سفیان خدی من ماله ما یکفیک و ولدک فأجاز لها اخذ ذلك بنیر اذنه کذا ذکره  
القرطبی فی تفسیره ﴿ فمن عفا ﴾ عن المسیء الیه جنايته ای ترک القصاص ﴿ و قال الکاشفی ﴾  
پس هر که عفو کند از ستمکار خود که مسلمان باشد و ترک انتقام نماید از وی ﴿ و اصلح ﴾ بین  
و بین من یعادیه بالعفو و الاعضاء قال فی الحواشی السعدیة الفاء للتفریع ای اذا کان الواجب  
فی الجزاء رعاية المماثلة من غیر زیادة و هی عسرة جدا فالاولی العفو و الاصلاح اذا کان قابلا  
للاصلاح بأن لم یسر علی البنی و فی الحدیث ما زاد الله عبد الفو الاعزا ﴿ فأجره علی الله ﴾  
عدة مهمة منبهة عن عظمة شأن الموعود و خروجه عن الحد المعهود ﴿ انه لا یحب الظالمین ﴾  
البادین بالسيئة و المتعدين فی الانتقام و هو استئناف تعلیلی متعلق بقوله و جزاء الخ و قوله  
﴿ فمن عفا الخ ﴾ اعتراض یعنی انما شرعت المجازاة و شرطت المساواة لانه لا یحب الظالمین و ذکر ان  
ابا بکر الصدیق رضی الله عنه کان عند النبی صل الله علیه وسلم و رجل من المنافقین یسبه  
و ابو بکر لم یجبه و رسول الله ساکت یتبسّم فأجابه ابو بکر فقام النبی علیه السلام و ذهب  
فقال ابو بکر یا رسول الله مادام یسبّنی کنت جالسا فلما اجبته قمت فقال النبی علیه السلام  
ان ملکا کان یحبیه عنک فلما اجبته ذهب الملک و جاء الشیطان و انا لا اكون فی مجلس یشکون  
هناک الشیطان فنزل فمن عفا و اصلح فأجره علی الله و فی الحدیث اذا کان یوم القیامة نادى مناد  
این المافون عن الناس هلموا الی ربکم و خذوا اجورکم و حق لكل مسلم اذا عفا ان ید  
خله الجنة

عفو از کناء سیرت اهل فتوتست . بی حلم و عفو کار فتوت تمام نیست

وعنه عليه السلام اذا جمع الله الخلائق يوم القيمة نادى مناد أين أهل الفضل فيقوم ناس وهم قليلون فينطلقون سراعا الى الجنة فيستلقاهم الملائكة فيقولون انا نراكم سراعا الى الجنة فمن انتم فيقولون نحن أهل الفضل فيقولون وما كان فضلكم فيقولون كنا اذا ظلمنا صبرنا واذا اسيبنا اغتفرنا واذا جهل علينا حلمنا فيقولون لهم ادخلوا الجنة فتم اجر العاملين وفي التأويلات النجمية يشير الى ان ارباب القلوب الذين اصابهم الظلم من قبل انفسهم هم ينتصرون من الظالم وهو نفسهم بكبح غنائها عن الرخص في ميدان المخالفة وجزاء سيئة صدرت من النفس من قبل الحرص او الشهوة او الغضب او البخل او الجبن او الحسد او الكبر او الفل سيئة تصدر من القلب مثل ما يصادف علاجها اى يضد تلك الاوصاف فان العلاج باضدادها ولا يجاوز عن حد المعالجة في رياضة النفس وجهادها فان لنفسك عليك حقا فمن عفا عن المبالغة في رياضة النفس وجهادها بعد ان أصلح النفس بعلاج اضداد أوصافها فاجره على الله بان يتصف بصفاته فان من صفاته العفو وهو عفوي يحب العفو فيكون العبد عفوا محبوا لله تعالى انه لا يحب الظالمين الذين يضعون شدة الرياضة مع النفس موضع العفو ﴿ولمن انتصر بعد ظلمه﴾ اللام لام الابتداء ومن شرطية لدخول الفاء في جوابها وهو فاولئك او موصولة ودخلت الفاء لشبه الموصول بالشرط وقوله بعد ظلمه من اضافة المصدر الى المفعول اى بعد ما ظلم وقرئ به وتذكير الضميرين باعتبار لفظ من والمعنى ولمن انتقم واقتص بعد ظلم الظالم اياه يعنى في الحقوق المالية والجزاء فيما اذا ظفر بالجنس عندنا وعند الشافعي بغير الجنس ايضا ﴿فاولئك﴾ المنتصرون فهو اشارة الى من والجمع باعتبار المعنى ﴿ما عليهم من سبيل﴾ بالمعانة او المعاقبة لانهم فملوا ما ايسر لهم من الانتصار . يا ايها الذين آمنوا كنوا في السبيل والسييل الطريق الذي فيه سهولة والآية دفع لما اضمه السياق من اشعار سد باب الانتصار ﴿انما السبيل على الذين يظلمون الناس﴾ اى يتدثروهم بالاضرار او يعتدون في الانتقام ﴿ويبغون في الارض بغير الحق﴾ اى يتكبرون فيها تحجرا وافسادا ﴿اولئك﴾ الموصوفون بما ذكر من الظلم والبغى بغير الحق ﴿لهم عذاب أليم﴾ بسبب ظلمهم وبغيتهم ﴿ولمن صبر﴾ على الاذى واللام للابتداء ومن موصولة مبتدأ ﴿وغفر﴾ لمن ظلمه ولم ينتصر وفوض امره الى الله تعالى وعن على رضي الله عنه الجزع اتعب من الصبر

در حوادث بصبر كوش كه صبر . برضاى خداى مقرونست

﴿ان ذلك﴾ منه لانه لا بد من العائد الى المبتدأ فحذف ثقة بقاية ظهوره كافي بقوله السمن منوان بدرهم وفي حواشي سعدى المفتى قديقال لاحاجة الى تقدير الراجع لان ذلك اشارة الى صبره لا الى مطلق الصبر فهو متضمن للضمير فان قلت ان دلالة الفعل انما هي على الزمان ومطلق الحدث كما قرر فالظاهر رجوع الضمير اليه قلت نعم ولكن اسناده الى ضمير من يفيد ﴿لمن عزم الامور﴾ اى من معزومات الامور اى بما يجب العزم عليه من الامور بايجاب العبد على نفسه لكونه من الامور المحمودة عند الله تعالى والعزم عقد القلب على امضاء الامر والعزيمة الراى الجد كافي المفردات وبالفارسية ازمهم ترين كارها است واين

فی الحقیقة از کار مردانست که همه کس را قوت این نباشد که جفا کشد و وفا کند (قال الحافظ)  
 جفا خوردیم و ملامت کشیم و خوش باشیم . که در طریقت ما کافر نیست و نجیدن . قال فی برهان  
 القرء ان قوله تعالى ان ذلك لمن عزم الامور وفي لقمان من عزم الامور لان الصبر على الوجهين  
 صبر على مكروه ينال الانسان ظلما فمن قتل بعض اعزته وصبر على المكروه ليس كن مات  
 بعض اعزته فالصبر على الاول اشد والعزم عليه او كد وكان مافي هذه السورة من الجنس الاول  
 لقوله وان صبرو غفرنا كد الخبر باللام والآية في المواد التي لا يؤدي انهوفها الى الشركا  
 اشير اليه فان العفو مندوب اليه ثم قد يتعكس الامر في بعض الاحوال فيرجع ترك العفو مندوبا  
 اليه وذلك اذا احتيج الى كف زيادة البني وقطع مادة الاذى (يحكي) ان رجلا سب رجلا  
 في مجلس الحسن رحمه الله فكان المسبوب يكظم ويعرق فيمسح العرق ثم قام فتلا هذه الآية  
 فقال الحسن عفاها الله وفهمها اذ ضيعها الجاهلون قال ابو سعيد القرشي رحمه الله الصبر  
 على المكروه من علامات الانتباه فمن صبر على مكروه يصيبه ولم يجزع اورثه الله تعالى حالة  
 الرضى وهو اجل الاحوال ومن جزع من المصائب وشكاها وكله الله الى نفسه ثم لم ينفعه  
 شكواه وقال بعضهم من صبر في البلوى من غير شكوى وعفا بالتجاوز عن الخصم فلا يبقى  
 لنفسه عليه دعوى بل يبرأ خصمه من جهة ما عليه من كل دعوى في الدنيا والعقبى ان ذلك  
 لمن عزم الامور وروى ان ازواج النبي عليه السلام اجتمعن فارسلن فاطمة رضى الله عنها اليه  
 يطالبن منه ان يحبهن كعائشة فدخلت عليه وهو مع عائشة في مرطها وهو بالكسر كساء من صوف  
 او خز فقالت ما قلن رضى الله عنهن فقال عليه السلام لفاطمة اتحيننى فقال نعم قال فاحبها اى  
 عائشة فرجعت اليهن فاخبرتهن بما قال لها اى لفاطمة فقالن لم تصننى شيئا فاردن ان يرسلنا  
 نانيا فلم ترض فارسلن زينب بنت جحش رضى الله عنها وكانت ازهد ازواجه حتى قالت عائشة  
 في حقها لم ارقط امرأة خيرا في الدين من زينب وكانت لها منزلة عنده عليه السلام تضاهى منزلة  
 عائشة فقالت ان نساك يسألك العدل في بنت ابن ابي قحافة يعنى يسألك التسوية بينهما وبين  
 عائشة في المحبة ثم اقبلت على عائشة فستمتها فلما استطالت عليها استقبلتها عائشة وعارضتها بالمداغة  
 حتى قهرتها وأسكتها وفي الكشف ان زينب اسمعت بحضرتها وكان ينهاها فلا تنهى فقال لعائشة  
 دونك فانتصرى اى تقدمى واقربى فانتقمى من زينب فأفحمتها فقال عليه السلام انها ابنة ابي  
 بكر اشارة الى كمال فهمها وحسن منطقها قال ابن الملك وفي الحديث دلالة على جواز الانتقام  
 بالحق لكن العفو افضل لقوله تعالى فمن عفا وأصلح فأجره على الله (قال الصائب) درجك  
 ميکنند ب خاموش کار تیغ . دادن جواب مردم نادان چه لازمست . ﴿ ومن يضل الله ﴾  
 يخلق فيه الضلالة من الهوى او برکه على ما كان عليه من ظلم الناس ﴿ فإله من ولى من بعده ﴾  
 من ناصر يتولاه من بعد خذلانه تعالى اياه وبالفارسية وهر کرا کمره سازد خدای تعالی  
 بس نیست مراورا هیچ دوستی که کار سازى کند پس از فرو گذشتن خدای تعالی مراورا  
 ﴿ وترى الظالمين ﴾ الخطاب لكل من يتأتى منه الرؤية البصرية والظالمون المشركون  
 والعاصون ﴿ لما رأوا العذاب ﴾ اى حين يرونه وصيغة الماضى للدلالة على التحقق ﴿ يقولون ﴾

الح في موضع الحال من الظالمين لان الرؤية بصرية ﴿هل﴾ آياهست ﴿الى مرد﴾ بمعنى  
الرداي الرجعة الى الدنيا ﴿من سبيل﴾ هيج راحي يا جاده تايرويم وتدارك مافات كنيم  
از ايمان وعمل صالح . وقد سبق بيانه في قوله في حم المؤمن فهل الى خروج من سبيل ﴿وتراهم﴾  
تبصرهم ايها الرائي حال كونهم ﴿يعرضون عليها﴾ اي على النار المدلول عليها بالعذاب  
وقد سبق معنى العرض في حم المؤمن عند قوله النار يعرضون عليها ﴿خاشعين من الذل﴾  
من التعليل متعلق بخاشعين اي حال كونهم خاضعين ختيرين بسبب ما لحقهم من الذل والهوان  
وقد يعلق من الذل ينظرون ويوقف على خاشعين ﴿ينظرون من طرف خفي﴾ الطرف مصدر  
في الاصل ولهذا لم يجمع وهو تحريك الجفن وعبره عن النظر اذ كان تحريك الجفن يلازم  
النظر كافي المفردات والمعنى حال كونهم يتدنى نظرم الى النار من تحريك لاجفانهم ضعيف  
يعنى يسارقون النظر الى النار خوفا منها وذلة في انفسهم كما ينظرون الى المقتول الى السيف فلا يقدر  
ان يملأ عينيه منه وهكذا نظر الناظر الى المسكاره لا يقدر ان يفتح اجفانه عليها ويملا عينيه  
منها كما يفعل في نظره الى الحجاب وقال الكلبي ينظرون بأبصار قلوبهم ولا ينظرون بأبصار ظواهر  
هم لانهم يستحبون على وجوههم اولانهم يحشرون عميا فينظرون كنظر الاعمى اذا خاف  
حسا . يقول الفقير لاجابة الى حمل الآية على ما ذكر من الوجهين لان لهم يوم القيامة  
احوا لاشئ بحسب المواطن فكل من النظر والسحب والحشر اعمى ثابت صحيح وفي الآية  
اشارة الى ان النفوس التي لم تقبل الصلاح بالعلاج في الدنيا تنفي الرجوع الى الدنيا يوم القيامة  
لتقبل الصلاح بعلاج الرياضات الشرعية والمجاهدات الطريفة وتخشع اذ لم تخشع في الدنيا  
من القهار فلا تنفعها نداه ولا تسمع منها دعوة ولها نظر من طرف خفي من خجالة المؤمنين  
اذ يعبرونها بما ذكروها فلم تسمع وهي نفوس الظالمين (كما قال السعدي) تراخود بمائد  
سراز تنك پيش . كه كردت بر آيد عملهای خویش . برادر زكار بدان شرم دار . كه  
در روی نيكان شوی سرمسار ﴿وقال الذين آمنوا﴾ واجاهدوا في الله تعالى حق جهاده  
وربحوا على ربهم ﴿ان الخاسرين﴾ اي المتصفين بحقيقة الخسران وهو انتقاص رأس المال  
وينسب الى الانسان فيقال خسر فلان والى الفمل فيقال خسرت تجارتك ويستعمل ذلك  
في القنيات الخارجة كالللال والجماء في الدنيا وهو الاكثر وفي القنيات النفيسة كالصحة والسلامة  
والعقل والايمان والثواب وهو الذي جعله الله الخسران الممين وكل خسران ذكره الله  
في القرءان فهو على هذا المعنى الا خيرون الخسران المتعلق بالقنيات الدنيوية والتجارات  
البشرية وخبران قوله تعالى ﴿الذين خسروا انفسهم وأهليهم﴾ آمانند كه زبان كردند  
بنفسهای خویش و كسان خود . بالتعريض للعذاب الخالد ﴿يوم القيامة﴾ اما ظرف  
الخسران والقول في الدنيا اولقال اي يقولون لهم حين يرونهم على تلك الحالة وصيغة الماضي  
للدلالة على تحققه (وقال الكاشفي) زبان در نفسها آنت آترا بمبادت بتان مستوجب آتش  
دوزخ كردانيدند وزمان زبان دراهالی ا کردوزخی اندبانكه ايشانرا از ايمان بازداشتندوا كر  
بهشقی اندبانكه ازديد از ايشان محروم ماندند . قال ابن الملك في شرح المشارق الاهل

يفسر بالازواج والا ولاد و بالعبيد والاماء وبالاقياب وبالاصحاب وبالجموع وفى التأويلات  
 النجمية ان الحاسرين الذين خسروا انفسهم بابطال استعدادهم اذ صرفوه فى طلب الدنيا وزخارفها  
 والالتذاذ بها وخسروا اهلهم اذ لم يقوا انفسهم واهلهم ناراً بقبول الايمان واداء الشرائع ﴿الآ﴾  
 بدانيد ﴿ان الظالمين﴾ اى المشركين الذين كانوا فى جهنم شهوات النفس جنياً فى الدنيا  
 ﴿فى عذاب مقيم﴾ فى الآخرة الى الابد وبالفارسية در عذابى بيوسته انديمنى باقى وبى انقطاع .  
 اما من تمام كلامهم او تصديق من الله لهم ﴿وما كان لهم من اولياء ينصرونهم﴾ بدفع العذاب  
 عنهم ﴿من دون الله﴾ حسبما كانوا يرجون ذلك فى الدنيا ﴿ومن يضل الله﴾ وهرا كراه  
 سازد خدای تعالى ﴿فقاله من سبيل﴾ يؤدى سلوكه الى النجاة وفى التأويلات النجمية ومن  
 يضل الله بان يشغله بغيره فماله من سبيل يصل به الى الله تعالى قال ذوالنون المصرى قدس سره  
 رأيت جارية فى جبل انطاكية فقالت لى الست ذا النون قلت كيف عرفت قالت صرفتك بمعرفة  
 الحبيب ثم قالت ما السخاء قلت البذل والعطاء قالت ذاك سخاء الدنيا فاسخاء الدين قلت المسارعة  
 الى طاعة رب العالمين قالت تريد شيئاً قلت نعم قالت تأخذ العشرة بو احد لقوله تعالى من جاء  
 بالحسنة فله عشر امثالها فاين السخاء قلت فما السخاء عندك قالت انما هو أن يطلع على قلبك  
 فلا يرى فيه غيره ويحك اذا النون انى اريد ان اسأل شيئاً منذ عشرين سنة واستحى منه  
 مخافة أن اكون كاسير السوء اذا عمل طلب الاجرة فلا تعمل الاتعظيما لهيته فلم ان اخراج  
 الغير من القاب والاشتغال بالله تعالى من اوصاف الخواص فمن اهتدى به ربح ومن ضل عنه  
 خسروا وهو بيد الله تعالى اذ هو الولي فعلى العبد ان يسأل الهداية ويطلب العاية حتى يخرج الله  
 من ظلمات نفسه الامارة الى انوار تجليات الروحانية ويجعل له اليه سيلاً ينجوه من الممالك  
 (حكى) ان شيخاً حج مع شاب فلما احرم قال ابيك فليل له لانيك فقال الشاب للشيخ  
 ألا تسمع هذا الجواب فقال كنت اسمع هذا الجواب منذ سبعين سنة قال فلا شئ تنعب  
 فبكى الشيخ فقال فالى اى باب التجي فليل له قد قبلناك فهذا من هداية لله الخاصة فافهم جدا  
 (قال صاحب) بنوميدى مده تن كرجه در كام نهك افق . كه دارد در دل كرداب بحر  
 عشق ساحلها ﴿استجيبوا الربكم﴾ اذ ادعاكم الى الايمان على لسان نبيه عليه السلام ﴿من قبل  
 ان يأتى يوم لا مرد له من الله﴾ اى لا يرد الله بعدما حكم به على ان من صلة مرد أى من قبل  
 ان يأتى من الله يوم لا يمكن رده وفى تعليق الامر بالاستجابة باسم الرب ونفى المرد والانيان  
 بالاسم الجامع نكتة لانه فى حواشى سعدى المفقى ﴿مالكم من ملجأ يومئذ﴾ اى  
 مفرتم لتنجثون اليه اى مالكم مخلص ما من العذاب على ما دل عليه تأكيد النفى بمن استفراقة  
 والملاجئ بالفارسية پناه و كرز كاه ﴿وما لكم من نكير﴾ اى انكار ما لما اقتر قتموه لانه مدون  
 فى صحائف اعمالكم وتشهد عليكم جوار حكم وهو مصدر انكر على خلاف ولعل المراد  
 الانكار المنجى والافهم يقولون والله ربنا ما كنا مشركين وغير ذلك ولذلك تشهد عليهم اعضاؤهم  
 قال الجنيد قدس سره استجابة الحق لمن يستمع هوائه واوامره وخطابه فيتحقق له الاجابة  
 بذلك السماع ومن يستمع الهوائف كيف يحيب وأتى له محل الجواب وفى التأويلات النجمية

يشير بقوله استجيبوا الربكم للعوام الى الوفاء بهمه والقيام بحقه والرجوع عن مخالفته الى موافقته وللخواص الى الاستسلام للاحكام الازلية والاعراض عن الدنيا وزينتها وشهواتها اجابة لقوله تعالى والله يدعوا الى دار السلام ولا تخلص الخواص من اهل الحجة الى صدق الطالب بالاعراض عن الدارين متوجها لحضرة الجلال ببذل الوجود في نيل الوصول والوصال مجيبا لقوله وداعيا الى الله باذنه والطريق اليوم الى الاستجابة مفتوح وعن قريب سيفلق الباب على القلوب بفتة ويأخذ فتة وذلك قوله تعالى من قبل ان يأتى الخ ونعم ما قال الشاعر.

تمتع من شميم عمار نجد      فما بعد العشة من عمار

اى استمتع بشم عمار نجد وهى وردة ناعمة صفراء طيبة الرائحة فانانعمه اذا امسينا لخرجنا من أرض نجد ومنابته فالاشارة الى شم عمار الحقيقة فانه انما يكون مادام الروح الانسانى في نجد الوجود اليهودى وحده فان انتقل منه الى حد البرزخ بزوال شمس الحياة والانتهاى الى عشة العمر فلا يمكن شمه أصلا . چون بي خبران دامن فرصت مده ازدست . تاهست پروبال زعالم سفرى كن ﴿ فان أعرضوا فما أرسلناك عليهم حفیظا ﴾ تلون للكلام وصرف له عن خطاب الناس بعد امرهم بالاستجابة وتوجيه له الى الرسول عليه السلام اى فان لم يستجيبوا وأعرضوا عما تدعوهم اليه فما أرسلناك رقيبا ومحاسبا عليهم وحافظا لأعمالهم وبالفارسية نكهة انى كه از عمل بد ايشانرا نكاه دارى وفيه تسلية لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسام ﴿ ان عليك الا البلاغ ﴾ اى ما يجب عليك الا تبليغ الرسالة وقد فعلت فلا يهملك أعراضهم وفى التأويلات النجمية فان أعرضوا عن الله بالاقبال على الدارين ولم يجيبوا فما أرسلناك عليهم حفیظا تحفظهم من الالتفات الى الدارين لان الحفظ من شانى لامن شأنك فانى حفیظ فليس عليك الانبليغ الرسالة ثم نحن نعلم بما نعاملهم بالتوفيق او بالخذلان . قال الغزالي رحمه الله فى شرح الاسماء الحنيفة من العباد من يحفظ جوارحه وقلبه ويحفظ دينه من سطوة الغضب وخلاصة الشهوة وخداع النفس وغرور الشيطان فانه على شفا جرف هار وقد اكتفت هذه المهلكات المفضية الى التار وقد عرف كلها من لسان الشارع صلى الله عليه وسام فليسارع العبد الى دفع الموبقات وجلب المنجيات باصلاح النفس والتخلاق بالاخلاق الالهية فان النفس طاغية مؤدية الى الافلاس والחסار وفى الحديث اتدرون من المفلس قالوا المفلس فينا من لا درهم له ولا متاع قال عليه السلام المفلس من ابقى من بأتى يوم القيامة بصلاة وصيام وزكاة وبأتى قد شتم هذا وقذف هذا واكل مال هذا اوسفك دم هذا وضرب هذا فيعطى هذا من حسناته فان قنيت حسناته قبل ان يقضى أخذ من خطاياهم وطرحت عليه ثم بطرح فى النار فلا يبقى للعاقل ان يبقى مع النفس فانه اذا نزل عليه العذاب غضبا للنفس لا يجد ولما يتولاه ولا نصيرا ينصره ولا ملجأ يفر اليه فهذه حال المعرضين واما حال المقبلين القابلين للبلاغ والارشاد فانه تعالى يحفظهم مما يخافونه يوم المعاد . خجل آنكس كه رفت وكار نساخت . كوس رحلت زدند وبار نساخت ﴿ واما اذا اذقنا الانسان منا ﴾ از زرديك



خود ﴿رحمة﴾ ای نعمة من الصحة والنفي والا من ﴿فرح بها﴾ بطرلاجلها (وقال الكاشاني) خوش شود بدان وشادی کند . اعلم ان نعمة الله وان كانت في الدنيا عظيمة الا انها بالنسبة الى سعادات الآخرة كالقطرة بالنسبة الى البحر فلذلك سمي الانعام بها اذاقه وبالفارسية جشانیدن . فالانسان اذا حصل له هذا القدر الحقير في الدنيا فرح به ووقع في العجب والكبر وظن انه فار بكل المني ودخل في قصر السعادات ولذا ضعف اعتقاده في سعادات الآخرة والا لاختار الباقي على الفاني لان الفاني كالخزف مع انه قليل والباقي كالذهب مع انه كثير . افتد های دولت اکر در کمندما . از همت بلند رها میکنیم ما ﴿وان تصبهم﴾ ای الانسان لان المراد به الجنس ﴿سینة﴾ ای بلاء من مرض وفقر وخوف مما يسوءهم ﴿بما قدمت ايديهم﴾ بسبب ما عملت انفسهم من كفرانهم بنعم الله وعصيانهم فيها وذكر الايدي لان اكثر الاعمال تباشرها فجعل كل عمل كالصادر بالايدي على طريق التغليب ﴿فان الانسان كفور﴾ قال الراغب كفر النعمة وكفر انها سترها بترك اداء شكرها وأعظم الكفر جحودهم الوحدانية او النبوة او الشريعة والكفران في جحود النعمة اكثر استعمالا والكفر في الدين اكثر والكفور فيهما جميعا والمعنى فان الانسان بليغ الكفر ينسى النعمة بالكلية ويذكر البلية ويستعظمها ولا يتأمل سببها بل يزعم انها اصابته بغير استحقاق لها واسناد هذه الحصلة الى الجنس مع كونها من خواص المجرمين لغائبهم فيما بين الافراد يعنى انه حكم على الجنس بحال اغلب افراده للملابسة على الحجاز العقلي وتصدير الشرطية الاولى باذا مع اسناد الاذاقة الى نون العظمة لانتبيه على ان ايصال النعمة محقق الوجود كثير الوقوع وانه مقتضى الذات كما ان تصدير الثانية بان واسناد الاصابة الى السينة وتعليلها باعمالهم للايدان بندرة وقوعها وانها بمنزل عن الانتظام في سلك الارادة بالذات ووضع الظاهر موضع الضمير للتسجيل على ان هذا الجنس مرسوم بكفران النعم . امام أبو منصور ماتريدی رحمه الله فرموده كه كفران مؤمن آنست كه ترك شكر كند قال بعض الكبار (ع) در شكر همچو چشمه و در صبر خاره ایم . وعن علی رضی الله عنه اذا وصلت اليكم اطراف النعمة فلا تنفروا اقصاها بقلة الشكر يعنى من لم يشكر النعم الحاصلة لديه الواسلة اليه حرم النعم الغائبة منه القاصية عنه . چون بیای تو نعمتی در چند . خرد باشد چو نقطه موهوم . شکران یافتہ فرومکنزار . كه زنا یافتہ شوی محروم . وعنه رضی الله عنه ايضا اقل ما يلزمكم لله ان لاتستعينوا بنعمه على معاصيه قال الحسن اذا استوى يومك فانت ناقص قيل كيف ذاك قال ان الله زادك في يومك هذا نعمًا فعليك ان ترداد فيه شكرًا وقد مد الله عمر بعض الانسان واكثر عليه فضله كنمرود وفرعون ونحو هاتم انهم لم يزدادوا كل يوم الا كفرانا فعلمهم الله بالعدل حتى هلكوا اقبج الهلاك وفي الآية اشارة الى ان من خصوصية الانسان اذا وكله الله الى نفسه ان لا يشكر على ما فتح الله عليه من المواهب الالهية وفتوحات الغيب وانواع الكرامات التي تربي بها اطفال الطريقة لينزيده الله بل ينظر الى نفسه بالعجب ويفشى سره على الخلق اراءة وسمعة فيغلق الله ابواب الفتوحات بعد فتحها

(قال الصائب) نجام بت برست بود به زخود برست . درقيد خود مباش و بقيد فرك باش  
ومن الله العون (لله ملك السموات والارض) اى يختص به ملك العالم كله لا يقدر أن يملكه  
احد سواه فله التصرف فيه وقسمة النعمة والبلية على أهله وليس عليهم الا الشكر فى النعمة  
والصبر فى البلية والرضى والتسليم للاحكام الازلية و بالفارسية وخدايراست پادشاهى آسمانها  
وزمينها ﴿يخلق ما يشاء﴾ بما يعلمونه وبما لا يعلمونه على اى صورة شاء ﴿يهب لمن يشاء آنا﴾  
من الاولاد يعنى مى بخشد هر كرامى خواهد دختران . فلا يجعل معهم ذكورا يعنى بيران  
مثل ما وهب لشعيب ولوط عليهما السلام والهبة ان تجعل ملكك لتفرك بغير عوض والوهاب  
هو الله تعالى لانه يعطى كلا على قدر استحقاقه ولا يريد عوضا والاناث جمع انى خلاف الذكر  
والجملة بدل من يخلق بدل البعض قدم الاناث لانها اكثر لكثر انكثير النسـل او لطيب قلوب  
آبائهن اذ فى التقديم تشريف لهن و ايناس بهن ولذلك جعان من مواهب الله تعالى مع ذكر الام  
الانتفاعية او لرعاية الترتيب الواقع اولا فى الهبة بنوع الانسان فانه تعالى وهب اولا لادم وزوجه  
حواء عليهما السلام بأن ولدها منه و خلقها من قصيرا وهى اسفل الاضلاع او آخر ضلع  
فى الجنب كما فى القاموس قال فى الكواشى ويجوز انهن قد من تويحنا لمن كان يدهن ونكرن  
ايما الى ضعفهن ليرحم فيحسن اليهن قال فى الشرعة و شرحه ويزداد فرحا بالبنات مخالفة  
لاهل الجاهلية فانهم يكرهونها بحيث يدقونها فى التراب فى حال حياتها وفى الحديث من بركة  
المرأة تبكيها بالبنات اى يكون اول ولدها بنتا ألم تسمع قوله تعالى يهب لمن يشاء آنا لاية  
حيث بدا بالاناث وفى الحديث من ابتلى من هذه البنات بشئ فأحسن اليهن اى بالتزويج بالا كفاء  
ونحوه كن له سقرا من النار والنبي عليه السلام سماهن المجيزات المؤمنات اى المهيأ جهازهن  
سماهن بها تفاؤلا وتيمنا والمؤمنات لوالدين والازواج وفى الحديث سألت الله ان يرزقنى  
ولدا بلا مؤونة فرزقنى البنات وفى الحديث القدسى خطايا للبنات حين ولدت انزلى وأنعمون  
لابيك وفى الحديث لا تنكرهوا البنات فانى ابوالبنات . يقول الفقير معناه ان كونه عليه السلام  
ابالبنات يكفى فى عدم كراهة البنات اذ لا يختار الله له الا ما هو خير ومن لم يرض بما اختاره له تعرض  
لخطأ الله وكم ترى فى هذا الزمان من السخط على البنات اقتداء بأهل الجاهلية ولو كان  
لهم اسوة حسنة فى رسول الله لاجبوا ما أحبه وكان لهم فى ذلك شرف عظيم ﴿ويهب لمن  
يشاء الذكور﴾ من الاولاد يعنى بيران . ولا يكون فيهم اناث كما وهب ابراهيم عليه السلام  
من غير ان يكون فى ذلك مدخل لاحد ومجال اعتراض . باختيار حق نبود اختيارا . بانور  
آفتاب چه باشد شرار ما . والذكور جمع ذكر ضد الانثى عرف الذكور للمحافظة على الفواصل  
او لجبر التأخير يعنى ان الله تعالى اخرا الذكور مع انهم احقوا بالتقديم فتدارك تأخيرهم بتعريفهم  
لان فى التعريف المهدى نسبها وتشهيرها كانه قيل ويهب لمن يشاء الفرسان اعلام الذين لا يخفون  
عليكم وفى الحديث ان اولادكم هبة الله لكم يهب لمن يشاء آنا ويهب لمن يشاء الذكور واموالهم لكم  
ان احتجتم اليها ﴿او يزوجهم ذكرانا واناثا﴾ معنى التزويج هنا جفت قرين كردن كفى تاج المصادر  
والذكر ان جمع ذكر والمعنى يقرن بين الصنفين فيهم ما جميعا بان يولد له الذكور والاناث مثل ما وهب

لبينا صلى الله عليه وسلم اذ كان له من البنين ثلاثة على الصحيح قاسم وعبد الله وابراهيم ومن البنات اربع زينب ورقية وام كلثوم وفاطمة رضى الله عنهن وقال بعضهم معنى بزوجه ان تلد غلاما ثم جاية ثم غلاما او تلد ذكرا وانثى توأمين ويجعل من يشاء عقيما <sup>يكون</sup> فرزند وناز ابند .  
 ولاتلد ولا يولد له كعيسى ويحيى عليهما السلام فاهما ليس لهما اولاد اما عيسى فلم يتزوج وان كان يتزوج حين نزوله في آخر الزمان ويكون له بنات واما يحيى فقد تزوج ولكن لم يقرب لكونه حزيمة في شريعته وبعضهم لم يكن له اولاد وان حصل له قربان النساء واصل العقم اليبس المانع من قبول الاثروالعقم من النساء التي لا تقبل ماء الفحل وفي القاموس العقم بالضم حرمة تقع في الرحم فلا تقبل الولد ورجل عقيم لا يولد له فالعقم كابقع صفة للمرأة بقق صفة للرجل بان يكون في مائه ما يمنع العلوق من الاغذار وتغيير العاطف في الثالث لانه قسم المشترك بين القسمين وهو اى المشترك بينهما مفهوم الصنف الواحد فالثالث جامع بين الصنفين فلو ذكر ايضا بالواو ولربما توهم من اول الامر انه قسم لكل من القسمين لالمشترك بينهما لانه حال عما في الرابع من الافصاح يعنى انه لا حاجة اليه في الرابع لافصاحه بانه قسم المشترك بين الاقسام المتقدمة وهو هبة الولد ولا يشبهه على احد ان العقم يقابها فلا حاجة الى التنبيه على ذلك <sup>انه</sup> تعالى <sup>عليه</sup> بليغ العلم بكل شى مما كان وما يكون <sup>يقدر</sup> بليغ القدرة على كل مقدور فيعمل ما فيه حكمة ومصلحة ( وقال الكاشاني )  
 داناست بانجه مى دهد تواناست بانجه ميسازد دانايى اواز جهل مقدس و مبراست و توانايى اواز عجز منز و معرا علم او برطرف از شائبه جهل فتور و قدرتش باك از آلايش نقصان وقصور . وعلم ان الانسان اما ان لا يكون له ولد او يكون له ولد ذكر او انثى او ذكر وانثى وقد استوفى في الآية جميع الاقسام فاللعنى ان الله تعالى يجعل احوال العباد في حق الاولاد مختلفة على ما تقتضيه المشيئة فيهن فيهب لبعض اما صفا واحدا من ذكر او انثى واما صنفين ويعقم آخرين فلا يهب لهم ولد قط فالاولاد ذكورا واناثا من مواهب الله تعالى وعطاياه ولذا سن لمن يبشر بالمولود انه يستبشر به ويراه نعمة انعم الله بها عليه ففي الحديث ربح الولد من ربح الجنة وقال عليه السلام الولد في الدنيا نور وفي الآخرة سرور وقد ورد سوداء ولود خير من حسناء عقيم وذلك لان النسل انما هو بالولود ويعرف كونها ولودا بالصحة والشباب ولا ينفى الولد الذي يولد على فراشه فان الله تعالى يفضحه يوم القيامة ويكتب عليه من الذنب بعدد النجوم والرمال والاوراق وقيل معنى الآية يهب ان يشاء انا اى الدنيا ويهب لمن يشاء الذكور اى الآخرة وبزوجه ذكر انا وانا اى الدنيا والاخرة ويجعل من يشاء عقيما اى لا دنيا ولا عقبى كذا في كشف الاسرار وفيه اشارة الى انونة الدنيا وذكرورة الآخرة قال امير خسرو دهلوى . بهران مردار چنذب كاه زارى كاه زور چون غيلوا جى كه شش مه ماده وشش مه تراست . وفي الأويلات النجمية يشير الى ارباب الولايات من المشايخ المستكملين يهب لبعضهم من المریدين الصادقين الاتقياء الصلحاء وهم بمثابة الامانات لانصرف لهم في غيرهم بالتزويج والتسايك ويهب لبعضهم من المریدين الصديقين الحيين الواصلين الكمالين المستكملين المخرجين وهم بمثابة الذكور لاستعداد تصرفهم في الطالبين ويهب لبعضهم من الجنسين المذكورين المتصرفين في الغير وغير المتصرفين ويجعل بعض المشايخ عقيما لا مرید له انه

عليم بمن يجعله متصرفا وغير متصرف في المريد قدر على ما يشاء ان يجعله متصرفا او غير متصرف  
يقول الفقير هذا التفاوت بينهم اما ارجع اليهم الحكمة اخفاها الله تعالى واما الى اهالي زمانهم فانهم  
متفاوتون كمتفاوت الامم فاذا يصنع الكاملون المكملون اذا لم يكن في الناس استعداد قال الحافظ  
كوهن بك ببايد كه شود قابل فيض ورنه هر سنك كلى لؤلؤ و مرجان نشود ﴿وما كان لبشر﴾  
اي وما صح لفرد من افراد البشر يا محمد ﴿ان يكلمه الله﴾ بوجه من الوجوه ﴿الاوحيا﴾  
اصل الوحي الاشارة السريه و انما سمي الوحي وحيا لسرعه فان الوحي عين الفهم عين الافهام  
عين المفهوم منه كما بدوه اهل الالهام من الاولياء وقد عرف بعضهم الوحي بأنه مانع به الاشارة  
القائمة مقام العبارة في غير عبارة وقال الراغب ويقال للكلمة الالهية التي تلي الى انبيائه واوليائه وحى  
يقول الفقير يعلم منه ان الوحي والالهام واحد في الحقيقة وانما قيل الوحي في الانبياء والالهام في الاولياء  
تأديبا كما قيل دعوة الانبياء وارشاد الاولياء فاستعملوا الدعوة في الانبياء والارشاد في الاولياء مع انهما  
امر واحد فالوحي اما بالقاء في الروح كما ذكر عليه السلام ان روح القدس نث في روعي واما  
بالهام نحو قوله و اوحينا الى ام موسى ان ارضيه واما بتسخير نحو قوله تعالى و اوحى ربك  
الى النحل او بنام كقوله عليه السلام انقطع الوحي وبقيت المبشرات رؤيا المؤمن فهذه الانواع دل  
عليها قول الاوحيا فعناه الابانه يوحى اليه ويلهمه ويقذف في قلبه كما اوحى الى ام موسى والى  
ابراهيم في ذبح ولده والى داود الزبور في صدره قاله مجاهد وسيأتي تحقيق الآية ان شاء الله تعالى  
﴿او من وراء حجاب﴾ بان يسمعه كلامه الذي يخافه في بعض الاجرام من غير ان يبصر السامع  
من يكلمه فهو تمثيل له بحال الملك المحتجب الذي يكلم بعض خواصه من وراء الحجاب يسمع  
صوته ولا يرى شخصه والافاللة تعالى منزه عن الاستتار بالحجاب الذي هو من خواص الاجسام  
فالْحجاب يرجع الى المستمع لا الى الله تعالى المتكلم وذلك كما كلم الله تعالى موسى في طوى والطور  
ولذا سمي كلم الله لانه سمع صوتا دالا على كلام الله من غير ان يكون ذلك الصوت مكتسبا  
لاحد من الخلق بل تولى الله تخليقه اكر اما له وغيره يسمعون صوتا مكتسبا للعباد فيفهمون  
به كلام الله هذا مذهب امامنا ابى منصور ذكره في كتاب التأويلات وذهب ابو الحسن الاشعري  
الى ان موسى سمع كلام الله من غير واسطة صوت او قرآءة والى هذا ذهب ابن فورك من  
الاشعرية قال في كشف الاسرار كلمه بينهما حجاب من نار (وقال الكاشفي) يا موسى سخن  
كفت واودر پس حجاب نور بود در موضح آورده كه خدای تعالى بايغمبر عليه السلام سخن  
كفت از وراى حجابين يعنى حضرت رسالت بنام عليه السلام وراى دو حجاب بود كه سخن  
خدای تعالى شديد حجابى از زر سرخ و حجابى از مرواريد سفيد مسيره ميان هر دو حجاب  
هفتاد سال راه بود . يقول الفقير هذا من غوامض العلوم فان نبينا عليه السلام اعلى كبا من  
موسى عليه السلام فما معنى ان الله تعالى كلم موسى من وراء حجاب واحد وكلم نبينا من وراء  
حجابين وان حصل فرق بين حجاب وحجاب واعل المراد بالحجابين حجاب الباقوة الحمراء الذى بلى  
جانب الخلق وحجاب الدرة البيضاء الذى بلى عالم الامر وكلاهما عبادة عن الروح المحمدي والحقيقة  
الاحدية واسارة يكون مسافة مابين الحجابين مسيرة سبعين ألف حجاب بين الرب والعبد فمعنى

ان الذي عليه السلام سمع كلام الله من وراء حجاب الحاجين ان الله تعالى كله وبينهما الحقيقة  
الجامعة البرزخية وليس ذلك بحجاب في الحقيقة كما ان المرأة ليست بحجاب للناظر وكذا القناع  
بالنسبة الى العروس فافهم جدا ﴿ او يرسل رسولا ﴾ اى ملكا من الملائكة اما جبريل او غيره  
قال ابن عباس رضى الله عنهما لم ير جبرائيل الا اربعة من الانبياء موسى وعيسى وزكريا  
ومحمد عليه السلام قال في عين المعاني عسى انه اراد برؤيته كما هو والا فهو سفير الى انتهى  
﴿ فيوحى ﴾ ذلك الرسول الى المرسل اليه الذي هو الرسول البشرى ﴿ باذنه ﴾ اى باسمه  
تعالى وتيسيره ﴿ ما يشاء ﴾ ان يوحى اليه وهذا هو الذي جرى بينه تعالى وبين الانبياء عليهم السلام  
في عامة الاوقات من الكلام فيكون اشارة الى التكلم بواسطة الملك (روى) ان النبي عليه السلام  
قال من الانبياء من يسمع الصوت فيكون بذلك نبيا ومنهم من ينفث في اذنه وقابه فيكون  
بذلك نبيا وان جبرائيل يأتي فيكلمني كما يكلم اخذك صاحبه وعن عائشة رضى الله عنها  
ان الحارث بن هشام رضى الله عنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف يأتيك الوحي فقال  
احيانا يأتيني مثل صلصلة الجرس وهو اشد علي فيفصم عني وقد وعيت عنه ما قال واحيانا  
يتمل الملك رجلا فيكلمني فأعني ما يقول قالت عائشة ولقد رأيته ينزل عليه الوحي في اليوم  
الشديد البرد فيفصم عنه وان جبينه ليتفصد عرقا والتفصد والانفصاد فرود ويدن ﴿ انه  
على ﴾ متعال عن صفات المخلوقين لا يأتي جريان المفاوضة بينه تعالى وبينهم الا بأحد الوجوه  
المذكورة ﴿ حكيم ﴾ يجري افعاله على سنن الحكمة فيكلم تارة بواسطة واخرى بدونها  
اما الهاما او خطايا وفي التأويلات التحمية يشير الى ان البشر مهما كان محجوبا بصفات البشرية  
موصوفا بأوصاف الخلقية الظلمانية الانسانية لا يكون مستعدا ان يكلمه الله الا بالوحي او بالالهام  
في النوم واليقظة او من وراء حجاب بالكلام الصريح او يرسل رسولا من الملائكة فيوحى  
بأذنه ما يشاء انه على بعلو القدم لا يجانسه محدث حكيم فيما يساعد البشر بافناء انايته  
بهويته فاذا اقيمت البشرية وارتفعت الحجب وتبدلت كينونته بكيونة الحق حتى به يسمع وبه  
يبصر وبه ينطق فيكلمه الله تعالى شفاها وبه يسمع العبد كلامه كفا حاكما كان حال النبي صلى الله  
تعالى عليه وسام في سر فأوحى الى عبده ما وحي انتهى يعنى مصطفى صلى الله تعالى عليه وسلم  
شب معراج از حق سخن شديد واسطه . وكان آمن الرسول مما شافه به الحق تعالى من  
غير حجاب وكذا قوله هو الذي يصلي عليكم وملائكته الخ وكذا بعض سورة الضحى وبعض  
سورة الم نشرح ولزم من سماع كلامه مشافهة رؤيته بلا حجاب وكذا حال المؤمنين يوم القيامة  
فانهم يرون ربهم كما يرون القمر ليلة البدر ويسمعون كلامه بلا حجاب فالوحي اذا قسبان مشافهة  
وغير مشافهة وعليه يحمل ما روى ان اليهود قالت للنبي صلى الله عليه وسلم ألا تكلم الله وتنظر  
اليه ان كنت نبيا كما كلمه موسى ونظر اليه فانا لن نؤمن حتى تفعل ذلك فقال عليه السلام  
لم ينظر موسى الى الله فترلت فأشار الى ان الكلام حصل لموسى ولكن من وراء حجاب دون النظر  
وكذا للنبي عليه السلام مادام على حال البشرية وكذا ما روى عن عائشة رضى الله عنها انها  
قالت من زعم ان محمدا رأى ربه فقد اعظم على الله الفرية ثم قالت اولم تسمعوا ربكم يقول

وتلت هذه الآية وما كان لبشر الخ فانارت الى مرتبة الحجاب وسره ان الله تعالى قال وما كان لبشر فعبر بعنوان البشرية وليس من حد البشر أن يرى ربه عيانا وهو في حد الدنيا باق على بشريته او يكلمه الله كفاحا قال حضرة الشيخ لا كبر قدس سره الاظهر في تلقيح الازدهان تكليم الله البشر في ثلاث مراتب كما قال سبحانه وما كان لبشر الخ فالكمل وحى ولكن بعضه بلا واسطة عند خروجه عن حد البشرية الا انك ان كنت انت السامع لم تحصل على هذه المشاهدة الذاتية حتى تكون أنت السامع فمشاهدة الذات لا تتم مع المناجاة وبعضه بواسطة عند الرجوع الى البشرية ولا تزال هكذا حتى تقف عن نفس السامع وتبقى مشاهدا للحق لتسمع نفسه بنفسه فانه من تحقق بالانفاق حتى يسمع وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه سميع قوله واتخذ وكيفا انتهى قال الشيخ روز بهان البقلى فى عرأس البيان كانت لى واقعة فى ابتداء الامر وذلك انى شاهدت الحق بالحق وكاشف لى مشاهدة جماله وخطبى من حيث الارواح لا من حيث الاشباح فقلب على سكر ذلك وأنفيت حالى بلسان السكر فتعرض لى واحد من أهل العلم وسألنى كيف تقول ذلك وان الله سبحانه وتعالى أخبرنا بأنه لم يخاطب احدا من الانبياء والرسل الا من وراء حجاب كما قال وما كان لبشر الخ فقلت صدق الله هذا اذا كانوا فى حجاب البشرية فاذا خرجوا بشرط الارواح الى عالم الغيب ورأوا الملكوت ألبسهم الله أنوار قربه وحل عبونهم بنور ذاته وألبس اسمعهم قوة من قوى الربوبية وكشف لهم سر الغيرة وحجاب المملكة وخطبهم كفاحا وعيانا ولنينا صلى الله تعالى عليه وسلم أخص خاصية اذهو مصطفى فى الازل بالمعارج والمشاهدة فاذا صار جسسه روحه وكان واحدا من كل الوجوه صعد الى الملكوت ورأى الحق بنور الجبروت وسمع خطابه بلا واسطة ورأى الحق بلا حجاب اذا لحجاب وصف الخلقين والحق منزّه عن ان يحجبه شئ (وحكى) ان الامام جعفر الصادق رضى الله عنه قال له شخص أرنى ربى فقال أولم تسمع ان الله تعالى يقول لموسى لن ترانى مع انه نبى عظيم قال ان من هذه الملة الا حمديّة من يقول رأى قلبى ربى ومنهم من يقول لا أعبد ربا لم أره فلما لم يمسك عن مسألته امر جعفر بان يلقى ذلك الشخص فى الدجلة ففعلوا فقال يا ابن رسول الله الغياث قال الصادق يامام اغمسه حتى فعل ذلك مرارا يعنى استغاث بالصادق فلما انقطع رجأؤه عن الخلق قال الهى الغياث • صادق كفت بياوربدش بركرفتند وياوردند وآبى كه مانه بودازكوش وبنى اورينختند چون باخود آمدكفت بأن حق راديدى كفت ياخيال اغيارمى مانه دست در غيرمى زدم حجاب مى بود چون بناء بكلى بوى آوردم ومضطر شدم روزنه دردل من كشاده شد وبدانجا نكرستم آنچه مى جسم ديدم وتا اضطرار نبود آن نبود صادق كفت تا صادق را مى خواند مى صديق نبودى اكزون آن كوچه روزنه راه نگاه دار كه جهان خدا بدىجا فروست فقد علمت من هذا التقرير ان الآية تدل على جواز الرؤية لاعلى امتناعها وانما تدل على الامتناع حال البشرية وبقيتها وجود عين غبار يست دره ديدار • غبار مانع ديدار ميشود هس دار ﴿وكذلك﴾ اى مثل ذلك الايماء البديع

او كما اوحينا الى سائر رسلنا ﴿١﴾ اوحينا اليك روحا من امرنا ﴿٢﴾ هو القرءان الذى هو للقلوب  
 منزلة الروح للابدان حيث يجيها حياة طيبة اى يحصل لها به ما هو مثل الحياة وهو العلم  
 النافع الزيل للجهل الذى هو كالموت وقال الراغب سمي القرءان روحا لكونه سببا للحياة  
 الاخرية الموصوفة فى قوله وان الدار الآخرة لى الحيوان ومعنى من امرنا بالمفارقة  
 بفرمان ما او . روحا ناشئا ومبتدأ من امرنا وقد سبق فى حم المؤمن وقيل هو حبر آتيل  
 ومعنى ايجائه اليه عليه السلام ارسله اليه بالوحى فان قلت كيف عام الرسول عليه السلام  
 فى اول الامر ان الذى تجلى له جبر آتيل وان الذى سمعه كلام الله تعالى قلت خلق الله تعالى  
 له علما ضروريا عام به ذلك والعلم الضرورى يوجب الايمان الحقيقى ويتولد من ذلك  
 اليقين والحشية فان الحشية على قدر المعرفة ﴿٣﴾ ما كنت تدري ﴿٤﴾ قبل الوحى فى اربعين سنة  
 والمراد وحى النبوة ﴿٥﴾ ما الكتاب ﴿٦﴾ اى اى شئ هو يعنى چون قرآن منزل نبود ندانستى  
 آنرا . والنقى معلق للفعل عن العمل وما بعده ساد مسد المفعولين ومحل ما كنت الخ حال  
 من كاف اليك كما فى تفسير الكواشى ﴿٧﴾ ولا الايمان ﴿٨﴾ اى الايمان بتفاصيل ما فى تفاصيل  
 الكتاب من الامور التى لا تهتدى اليها العقول لا الايمان بما يستقل به العقل والنظر فان  
 درايته عليه السلام له بما لا ريب فيه قطعا فان اهل الوصول اجتمعوا على ان الرسل عليهم  
 السلام كانوا مؤمنين قبل الوحى معصومين من الكبار ومن الصغار الموجبة لفرة الناس  
 عنهم قبل البعثة وبعدها فضلا عن الكفر وهو مراد من قال لا يعرف القرءان قبل الوحى  
 ولا شرائع الايمان ومعاله وهى ايمان كما قال تعالى وما كان الله ليضيع ايمانكم اى صلاتكم  
 سماها ايمانا لانها من شعب الايمان ويدل عليه انه عليه السلام قيل له هل عبت وتناقص  
 قال لا قيل هل شربت خمر قط قال لا ومازلت اعرف ان الذين هم عليه كفرة وما كنت  
 ادري ما الكتاب ولا الايمان اى الايمان الشرعى المتعلق بتفاصيل الاحكام ولذلك انزل  
 فى الكتاب ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان قال ابن قتيبة لم تزل العرب  
 على بقايا من دين اسمعيل من الحج والحنان والنكاح وابقاع الطلاق والتسل من الجباة وتحريم  
 ذوات المحارم بالقراية والمصاهرة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما كانوا عليه فى مثل  
 هذه الشرائع وكان يوحى وجاءته الرسالة فقول البيضاوى وهو دليل على انه لم يكن متعددا  
 قبل النبوة بشرع ممنوع فان عدم الدراية لا يلزمه عدم التعبد بل يلزمه سقوط الانتم ان لم يكن  
 تقصير فالحق ان المراد هو الايمان بما لا طريق اليه الا السمع وقال بعضهم هذا تخصيص بالوقت  
 يعنى كان هذا قبل البلوغ حين كان طفلا وفى المهد ما كان يعرف الايمان وهو ضعيف لانه  
 عليه السلام افضل من يحيى وعيسى عليهما السلام وقد اوتى كل الحكم والعلم صبيبا وقال بعضهم  
 هو من باب حذف المضاف اى ولا اهل الايمان يعنى من الذى يؤمن ومن الذى لا يؤمن قبل ان  
 ظهر ايمان من آمن وكفر من كفر كما قال ابن الفضل اهله لانه ظن ان اباطالب يؤمن كما قال  
 عليه السلام اردنا اسلام ابى طالب واراد الله اسلام العباس فكان ما اراد الله دون ما اردنا

وهو ضعيف ايضا لانه عليه السلام لا يدري بعد الوحي ايضا جميع من يؤمن ومن يصر الى آخر الامر ﴿ ولكن جعلناه ﴾ اى الروح الذى اوحينا اليك والجعل بمعنى التصيير لاي معنى الخلق وحقيقته انزلناه ﴿ نورا نهدي به من نشاء ﴾ هدايته بالتوفيق لا بقول والنظر فيه ﴿ من عبادنا ﴾ وهو الذى يصرف اختياره نحو الاهتداء به ﴿ وانك لتهدى ﴾ تقرير لهدايته تعالى وبيان لكيفيتها ومفعول لتهدى محذوف ثقة بفاية الظهور اى وانك لتهدى بهذا النور وترشد من نشاء هدايته ﴿ الى صراط مستقيم ﴾ هو الاسلام وسائر الشرائع والاحكام والصرراط من السبيل ما لا التواء فيه اى لا اعوجاج بل يكون على سبيل القصد ﴿ صراط الله ﴾ بدل من الاول ﴿ الذى له ما فى السموات وما فى الارض ﴾ خلقا وملكا وازادة الصراط الى الاسم الجليل ووصفه بالذى الخ انفعيم شأنه وتقرير استقامته وتأكيد وجوب سلوكه فان كون جميع ما فهمنا من الموجودات له تعالى خلقا وملكا وتصرفا بما يوجب ذلك اتم ايجاب . قال بعضهم دعونا اقواما فى الازل فأجابوا فأنت تهديهم اليها وتدلهم علينا وانما كان عليه السلام هاديا لانه نور كالقرءان ولناسبة نوره مع نور الايمان والقرءان قيل كان خلقه القرءان . اى نور الهى زجيين توهيدا . سر ازل از نور جمالت شده پيدا . ﴿ الا ﴾ كلمة تذكرة لتبصرة اوتنيه الحجة وبالفسارسية بدانيد كه ﴿ الى الله ﴾ لا الى غيره ﴿ تصير الامور ﴾ اى امور ما فهمنا قاطبة بارتفاع الوسائط والتعلقات يعنى يوم القيامة فيحمل تصير على معنى الاستقبال فيه من الوعد للمهتدين الى الصراط المستقيم والوعيد للضالين عنه مالا يخفى وقال فى بحر العلوم الى الله تصير امور الخلائق كلها فى الدنيا والآخرة فلا يدبرها الا هو حيث لا يخرج امر من الامور من قضائه وتقديره ونزدهمحقان باز كشت همه امور درهمه اوقات واحوال بمحضرت اوست وبارتفاع حجب ووسائط مشاهدة اين معنى دست دهد . صورت كثر حجب وحدتست . غيت ممانع نور حضور . دیده دل باز كشاويين . سر الى الله تصير الامور . وذلك لان الله مبدأ كل ومرجه ومصيره اما بالقضاء الاختيارى او بالقضاء الاضطرارى يكبار حسن بصرى رحمه الله بمنازه رفت چون مرده را در كور نهادند و خاك راست كردند حسن برسر آن خاك نشست وچندان بدان كريست كه خاك كل شد پس گفت اى مردمان اول آخر بحدت آخر دنيا نكرى كورست واول اخرت نكرى كورست كه القبر منزل من منازل الاخرة چه مى نازيد بهالى كه آخرش اينست يعنى كور وچون نمى ترسيد از عالمى كه اولش اينست يعنى كور چون اول آخرش اينست اى اهل غفلت كار اول و آخر بسازيد . شب كور خواهى منور جو روز . از بجا چراغ عمل بر فروز . بر آن خورد سعدى كه يعنى نشاند . كسى بدخر من كه تخمى فشاند . وعن سهل بن ابى الجعد احترق مصحف فلم يبق الا قوله تعالى الا الى الله تصير الامور وغرق مصحف فانمى كل شىء الا ذلك كذا فى عين المعانى للسجائوندى

تمت سورة الشورى فى او آخر شهر ربيع الآخر المنتظم فى شهر سنة ثلاث عشرة مائة وألف سورة الزخرف تسع وثمانون آية مكية .



## بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ حم ﴾ اى القرءان مسمى بحم او هذه السورة مسماة به . يقول الفقير امد الله القدير حم اشارة الى الاسمين الجليلين من اسمائه تعالى وهما الحنان والمانان فالحنان هو الذى يقبل على من اعرض عنه وفي القاموس الحنان كشداد اسم الله تعالى ومعناه الرحيم انتهى والمنان هو الذى يبدأ بالنوال قبل السؤال كما قال فى القاموس المنان من اسماء الله تعالى المعطى ابتداء انتهى وقد جعل فى داخل الكعبة ثلاث اسطوانات الاولى اسطوانة الحنان والثانية اسطوانة المنان والثالثة اسطوانة الديان وانما اضيفت الى الله تعالى تعظيما كما قيل بيت الله وناقة الله فاشار بهذه الاسماء الثلاثة حيث جعلت فى داخل الكعبة المشار بها الى الذات الاحدية الى ان مقتضى الذات هو الرحمة والعطاء فى الدنيا والمجازاة والمكافاة فى الآخرة وبرحمته انزل القرءان كما قال مقسما به ﴿ والكتاب ﴾ بالجر على انه مقسم به اما ابتداء او عطف على حم على تقدير كونه مجرورا باضمار باء القسم على ان مدار العطف المغايرة فى العنوان ومناط تكرير القسم بالمبالغة فى تأكيد مضمون الجملة القسمية ﴿ المبين ﴾ اى اليين لمن أنزل عليهم لكونه بلغتهم وعلى اساليبهم فيكون من ابان بمعنى بان اى ظهر او المبين لطريق الهدى من طرق الضلالة الموضح لكل ما يحتاج اليه فى ابواب الاديانة فيكون من ابان بمعنى اظهر وأوضح وقال سهل بين فيه الهدى من الضلالة والخير من الشر وبين سعادة السعداء وشقاوة الاشقياء وقال بعضهم المراد بالكتاب الخط والكتابة يقال كتبه كتبنا وكتبا خطه اقسام به تعظيما لعمته فيه اذ فيه كثرة المنافع فان العلوم انما تكاملت بسبب الخط فالتقدم اذا استنبط علما واثبتته فى كتاب وجاء المتأخر وزاد عليه تكاثرت به الفوائد . يقول الفقير لعل السبب فى حمل الآية على هذا المعنى الغير الظاهر لزوم اتحاد القسم به والمقسم عليه على تقدير حملها على القرءان وليس بذلك كما يأتى ﴿ انا جعلناه قرءانا عربيا ﴾ ان قلت هذا يدل على ان القرءان مجعول والمجعول مخلوق وقد قال عليه السلام القرءان كلام الله غير مخلوق قلت المراد بالجعل هنا تصيير الشئ على حالة دون حالة فالمعنى انا صيرنا ذلك الكتاب قرءانا عربيا بانزاله بلغة العرب ولسانها ولم نصيره اعجميا بانزاله بلغة العجم مع كونه كلامنا وصفنا قائمة بذاتنا عربية عن كسوة العربية منزهة عنها وعن توابعها ﴿ اعلمكم تعقلون ﴾ كلمة اعمل مستعمارة لمعنى كي وهو التعليل وسببية ما قبلها لا بعدها لكون حقيقة الترجى والتوقع بمنفعة فى حقه تعالى لكونها مختصة بمن لا يعلم عواقب الامور وحاصل معناها الدلالة على ان الملايسة بالاول لاجل ارادة الثانى من شبه الارادة بالترجى فقوله لعلكم تعقلون فى موضع النصب على المفعول له وفعل الله تعالى وان كان لا يعمل بالفرض لكن فيه مصلحة جليلة وعاقبة حميدة فهى كلمة عالة عقلا وكلمة مصالحة شرعا مع ان منع التعليل بالفرض العائد الى المباد بعيد عن الصواب جدا لخالفته كثيرا من النصوص والمعزى لى تفهموا القرءان العربى وتحيطوا بما فيه من النظم الرائق والمعنى الفائق وتقفوا على ما تضمنه من الشواهد الناطقة بخروجه عن طوق البشر وتعرفوا حق النعمة فى ذلك وتقطع اعذاركم بالكلية اذ لو

أزثناء بغير لغة العرب ما فهمتموه فقلوه انا جعلناه قرآنا عربيا جواب للقسم لكن لا على ان  
مرجع التأكد جملة كذلك كما قيل بل ما هو غايته التي يعرب عنها قوله تعالى لعلكم تعقلون  
فانها المحتاجة للتأكد لكونها منبئة عن الاعتراف بأمرهم واتمام النعمة عليهم وازاحة اعذارهم  
كذا في الارشاد وقال بعضهم أقدم بالقرآن على انه جملة قرآنا عربيا فالقسم والمقسم عليه  
من بدائع الاقسام لكونهما من واحد فالقسم به ذات القرآن العظيم والمقسم عليه وصفه وهو  
جملة قرآنا عربيا فتغايرا فكأنه قيل والقرآن المبين انه ليس بمجرد كلام مفترى على الله  
وأساطير بل هو الذي تولينا ازاله على لغة العرب فهذا هو المراد بكونه جوابا لا بمجرد  
كونه عربيا اذ لا يشك فيه وانما جملة مقسما به اشارة الى انه ليس عنده شيء اعظم قدرا وأرفع  
منزلة منه حتى يقسم به فان الحب لا يؤثر على محبوبه شيئا فاقسم به ليكون قسمه في غاية الوكادة  
وكذا لا اهم من وصفه فيقسم عليه ﴿ وان ﴾ اي ذلك الكتاب ﴿ في ام الكتاب ﴾ اي  
في اللوح المحفوظ فانه اصل الكتاب اي جنس الكتب السماوية فان جميعها منبئة فيه  
على ما هي عليه عند الانبياء ومأخوذة مستسخة منه قال الراغب قوله في ام الكتاب اي  
في اللوح المحفوظ وذلك لكون كل منسوب اليه ومتولدا فيه والكتاب اسم للصحيفة مع  
المكتوب فيها ﴿ لدينا ﴾ اي عندنا ﴿ اعلى ﴾ رفيع القدر بين الكتب شريف ﴿ حكيم ﴾  
ذو حكمة بالغة او محكم لا يتطرق اليه نسخ بكتاب آخر ولا تبديل وهما اي على وحكيم خبر ان  
لان وما بينهما بيان لمحل الحكم كانه قيل بعد بيان اتصافه بما ذكر من الوصفين الجليلين هذا في ام  
الكتاب الذي هو اشرف مكان واعزه لدينا والجملة استئناف لاحتسابها من الاعراب وهذا كما قال  
في الجلالين يريدانه يثبت عند الله في اللوح المحفوظ بهذه الصفة واعلم ان اللوح المحفوظ خلقه  
الله تعالى من درة بيضاء دفتاء من باقوتة حمر آة قلمه نور وكتابه نور عرضه كابين السماء والارض  
ينظر الله تعالى فيه كل يوم ثلاثمائة وستين نظرة يخلق بكل نظرة ويحيي ويميت ويعز ويزيل  
ويجعل ما يشاء وفي الخبر ان اخرف القرآن في اللوح المحفوظ كل حرف منها بقدر جبل قاف وان  
تحت كل حرف معاني لا يحيط بها الا الله تعالى ولذا لم يقم لفظ مقام لفظه ولا حرف مقام حرفه  
فهو معجز من حيث اللفظ والمعنى ولما كان القلب الانساني هو اللوح الحقيقي المعنوي نزل على قلبه  
عليه السلام القرآن واستقر فيه الى الابد دنيا وآخرة وكذا نزل من حيث المعنى على قلوب  
ورثته عليه السلام كما اخبر عنه ابو يزيد قدس سره وكما ان الله تعالى ينظر كل يوم في اللوح  
المحفوظ ثلاثمائة وستين نظرة كذلك ينظر في لوح القلب ذلك العدد فيمحو ما يشاء ويثبت  
والمراد باليوم هو اليوم الآتي المبسط عند الله الى الف سنة واشير اليها بعدد ايام السنة فافهم  
جدافان كان القلب لوح الله تعالى فينبغي للعبد ان يححو عنه آمار الغير ويزينه بما يليق به فانه  
لمنظر الالهى قال بعض الكبار اذا كان ميل المرء الى الشهوة والصورة والخلق يشتغل بتزيين  
باطنه بما يعتبر عند الله ولا يلتفت الى ظاهره بل يكتفى بما يحفظه من الحر والبرد اى شئ كان  
وقال بعض الكبار تتبع كتاب الله في الليل والنهار يوصلك الى مقام لحرار لا ركل ما يؤدى

الى ذكر الله تعالى فهو علاج القلوب المريضة لان اعظم الامراض القلبية هو نسيان الله تعالى كما قال نسوا الله فانسهم ولا شك انه علاج امر بضده وهو ذكر الله كما قال فاذكروني اذ كنتم . ذات آية خدای نداشت . روى آية توبه جاست . صیقلی داری صیقلی میزان . تا که آیه . ات شود روشن . صیقلی آن ا کر نه آگاه . نیست جز لا اله الا الله ﴿ افضر ب عنکم الذکر ﴾ بعد مابین علو شأن القرءان العظیم وحقق ان ازاله علی لغتهم ليعقلوه ويؤمنوا به ويعملوا بموجبه عقب ذلك بانكار ان يكون الامر بخلافه فقول افضر ب عنکم الذکر والفاء للمعطف علی محذوف يقتضيه المقام والمعنى أنهم ملکم فمحي القرءان عنکم ونبعده ونترك الامر والنهي والوعد والوعيد مجاز من قولهم ضرب الغرائب عن الحوض استعارة تمثيلية شبه حال الذکر وتحتية بحال غرائب الابل وذودها ثم استعمل ما كان مستعملا في تلك القصة ههنا والمراد بالقرآن البعران الاجانب والابل اذا وردت الماء ودخلت بينها ناقة غريبة من غيرها ذيدت وطردت عن الحوض وفيه اشعار باقتضاء الحكمة توجه الذکر اليهم بملازمة لهم كأنه يتهاوت عليهم ﴿ صفحا ﴾ الصفح الاعراض بقال صفح كمنع اعراض وترك وعنه عفا والسائل رده كأن صفحه وسمى العفو صفحا لانه اعراض عن الانتقام من صفحة الوجه لان من اعراض عنك فقد اعطاك صفحة وجهه والمعنى اعراضا عنکم علی انه مفعول له للمذكور او صافحين علی انه حال او مصدر من غير لفظه فان تحية الذکر عنهم اعراض ﴿ ان كنتم قوما مسرفين ﴾ السرف تجاوز الحد في كل فعل يفعله الانسان اى لان كنتم منهمكين في الاسراف في المعاصي مصرين عليه على معنى ان حالكم وان اقضى تخليةكم وشأنكم حتى تموتوا على الكفر والضلالة وتبقوا في العذاب الخالد لكننا لسعة رحمتنا لانفعل ذلك بل نهديكم الى الحق بارسال الرسول الامين وازال الكتاب المبين . در بيان گفته که بسبب شرك شما قرآنرا با سمان نخواهيم برد که دانسته ايم که زود بيايند قومی که بدو بکروند و با حکام آن عمل کنند . و اما يرتفع القرءان في آخر الزمان قال قتادة والله لو كان هذا القرءان رفع حين رده او آئل هذه الامة لهلكوا اولكن عاد به ائدة ورحمته فكرره عليهم عشرين سنة او ماشاء الله كفنا والله که ا کردد صدر آن امت رب العزت قرآن از زمین برداشتی بکفر کافران ورد ایشان خلق همه هلاک کردند و يك کس نماندی لكن حق تعالى بانکار و کفر ایشان ننگریست بفضل و رحمت خود ننگریست همچنان قرآن روز بروز می فرستاد تمامی بیست سال یا زیاده تا کار دین تمام کشف و اسلام قوی شد . وفيه اشارة الى ان من لم يقطع اليوم خطابه عن تمادی في عصيانه واسرف في اكثر شانه كيف يمنع غدا لطائف غفرانه وكرائم احسانه عن لم يقصر في ايمانه ولم يدخل خلل في عرفانه وان تلتطخ بعصيانه . دارم از لطف ازل جنت فردوس طمع . کرچه در بانی میخانه فراوان کردم . بر طریقت در مناجات خویش گفته الهی توانی که از بنده ناسزای بی و بعقوبت نشانی از بنده کفر می شنوی و نعمت از وی باز نگیری ثواب و عفو بروی عرضه میکنی و بیغام و خطاب خود او را باز خوانی و اگر باز آید وعده مغفرت میدهی که ان

ينتهوا بفقرهم ماقد سلف . چون بادشمن بدكردار جنينى چه كويم كه دوست نكوكار  
 واجونى . دوستا نرا كجا كنى محروم . تو كه بادشمنان نظردارى ﴿ وكم ارسلنا من نبى  
 فى الاولين ﴾ كم خبرية فى موضع النصب على انه مفعول مقدم لارسلنا ومن نبى تمييز وفى الاولين  
 متعلق بارسلنا او بمحذوف مجرور على انه صفة لنبى والمعنى كثيرا من الانبياء ارسلنا فى الامم  
 الاولين والفرون الماضية ﴿ وما يأتهم من نبى الا كانوا به يستهزئون ﴾ ضمير يأتهم الى  
 الاولين و هو حكاية حال ماضية مستدرة لان ما انما تدخل على مضارع فى معنى الحال  
 او على ماض قريب منها اى كانوا على ذلك والمعنى بالفارسية . ونيابد بايشان هيچ بيغمبرى  
 مكر افسوس كردند برو . يعنى ان عادة الامم مع الانبياء الذين يدعونهم الى الدين الحق  
 هو التكدب والاستهزاء فلا ينفى لك ان تنادى من قومك بسبب تكذيبهم واستهزائهم  
 لان المصيبة اذا عمت خفت ﴿ فأهلكنا اشد منهم ﴾ اى من هؤلاء القوم المسرفين وهم  
 قريش ﴿ بطشا ﴾ تمييز وهو الظاهر أو حال من فاعل اهلكنا اى باطشين قال الراغب  
 البطش تناول الشئ بصولة والاخذ بشدة . يعنى اقرباى ايشانرا اهلك كرديم وشدت  
 وشوكت ايشان مارا عاجز نداشت . فهو وعدله عليه السلام و وعيد لهم بمثل ما جرى على  
 الاولين و وصفهم بأشدية البطش لاثبات حكمهم لهؤلاء بطريق الاولوية ﴿ ومضى مثل  
 الاولين ﴾ اى سلف فى القراءان غير مرة ذكر قصتهم التى حقها ان تسير مسير المثل وهم  
 قوم نوح وعاد وحمود وغيرهم وفى الآية اشارة الى كمال ظلمية نفس الانسان وجهولته  
 وكال حلم الله وكرمه وفضل ربوبيته بانهم وان بالغوا فى اظهار اوصافهم الذميمة واخلافتهم  
 اللئيمة بالاستهزاء مع الانبياء والمرسلين والاستخفاف بهم الى ان كذبوهم وسعوا فى قتلهم  
 من اهل الاولين والآخرين وكذلك يفعلون اهل كل زمان مع ورثة الانبياء . من العلماء  
 المتقين والمشايخ السالكين الناصحين لهم والداعين الى الله والهادين اهلهم فالله تعالى لم يقطع  
 عنهم مراحم فضله وكرمه وكان يبعث اليهم الانبياء وينزل عليهم الكتب ويدعوهم الى  
 جنباه وينعم عليهم بمغفوه وبغفرانه ومن غاية افضاله واحسانه تأديبا وترهيبا بعباده اهلك بعض  
 المتعربين المتأدين فى الباطل ليعتبر المتأخرون من المتقدمين . جوهر كشته بخنى در افتد به بند .  
 از نيك بختان بگيرند پند . قال فى كشف الاسرار عجب كار يست هر كجا كه حديث دوستان  
 در كيرند آستان بيكان نكان دران بيوندد وهر كجا كه لطافى وكرامتى نمايد قهرى وسياستى در  
 برابر آن نهد هر كجا كه حقيقى است مجازى آفريده تا بر روى حقيقت نمرد افشاند وهر حجتى  
 شبيهى آميخت تا بخساره حجت مى خراشد هر كجا كه علمى است جهلى پيدا آورده تا بر  
 سلطان علم بر مى آيزد هر كجا كه توحيدست شركى بديد آورد تا بتوحيد طريق منازعت  
 مى سپرد وبعده هر دوستى هزار دشمن آفريده بعدد هر صديقى هزار زنديق آورده هر كجا  
 مسجد است كليساى در برابر او بنا كرده هر كجا صومعه خراباى هر كجا طيلسانى زنارى  
 هر كجا افرارى انكارى هر كجا عابدى جاحدى هر كجا دوستى دشمنى هر كجا صادقى فاسقى .  
 جور دشمن چه كند كرنكشد طالب دوست . كنچ ومار وكل وخنار وغم وشادى

همند . ارشراق ما ضرب بر زینت ونعمت کرده ودر هر نعمتی تعیه محقق در پیش ساخته  
 من نکند دنیا مضرة الزرنيخ ومنفعة الهلج ببرطربقت گفت آدمی راسه حالتست سر بیان  
 مشغولست یا طساعت است که اورا ازان سودمندی است یا معصبت که اورا ازان بشیانی  
 است یا غفات است که اورا ابانکاری است بند نیکوتر از قرآن چیست وناصح وهرمان  
 ترا زمولی کیست سرمایه فراح ترا زایمان چیست رابخ ترا زتجارت بالله چیست مکرکه  
 آدمی را بزبان خرسندی وبقطیعت رضا دادنی واورا ازمولی پیزاری بیداران روز کرددکه  
 بیود بوی هرچه بودنی است پندانه که بذرده که باو رسد آنچه رسیدنی است این صفت  
 آن قوم که رب العزة میگوید . فاهلکنا اشد منهم بطشا وهضی مثل الاولین نسأل الله  
 العصمة ﴿ واثن - انهم ﴾ یعنی قومک وهم قریش ﴿ من ﴾ استفهام بمعنی که بالفارسیه  
 ﴿ خلق السموات والارض ﴾ ای الاجرام العلویه والسفلیه ﴿ یقوان ﴾ اعترافا بالصانع  
 ﴿ خلفهن العزیز ﴾ فی حکمه وملكه ﴿ العالم ﴾ باحوال خلقه چه این نوع آفرینش  
 کار جاهل وعاجز نتواند بود پس درین آیت اخبار میکنند ازغایت جهل انسانکه مقرند  
 بافریده قوی ودانا وعبادت غیر او میگوید . قال فی الارشاد لیسندن خلقها الی من هذا شأنه  
 فی الحقیقه وفی نفس الامر لا انهم یعبرون عنه بهذا العنوان وقد جوز ان یکون ذلك عین عبارتهم وفی  
 فتح الرحمن ومقتضی جواب قریش ان یقولوا خلفهن الله فلما ذکر الله تعالی المعنی جاءت العبارة عن الله  
 بالعزیز العالم لیکون ذلك توطئة لما عدده بعد من اوصافه التي ابتداء الاخبار بها وقطعها عن الکلام  
 الذی جکی معناه عن قریش وهو قوله الذی وفی لآیه اشاره الی ان فی جلیلة الانسان معرفة لله  
 مرکوزه وذلك لان الله تعالی ذرأ ذریات بنی آدم من ظهورهم وأشهدهم علی انفسهم  
 بخطاب ألت بربکم فأسمهم خطاهم وعرفهم ربوبیته وفقهم لاجابته حتی قالوا بلی فصار  
 ذلك الانذار بذنوبهم اقرارهم بخالفیه الله تعالی فی هذا العالم لکن الله تعالی لعزته لایهتدی  
 الی سرادقات عزته الامن اعز الله تعالی بجذبات عنایته وهو العالم الذی یعلم حیث یحمل  
 رسالاته . اسم أعظم بکنند کار خود ای دل خوش باش . که بتلیس وحیل دیو سلیمان  
 نشود ﴿ الذی جعل لکم الارض مهدا ﴾ استئاف من جهته تعالی والجمال بمعنی تصیر الشیء  
 علی حلة دون حلة والمهد والمهاد المكان المهد الموطأ لقوله تعالی جعل لکم الارض  
 فراشا ای بسطها لکم تستقرون فیها وبالفارسیه ساخت برای شما زمین را بساطی کسترده  
 تاقرارگاه شما باشد . وفی بحر العلوم جعل الارض مسکنا لکم تقعدون علیها وتنامون  
 وتقلبون كما ینقلب أحدکم علی فراشه ومهاده ﴿ وجعل لکم فیها سبلا ﴾ تسلم لکونها  
 فی اسفارکم لامور الدین والدنیا جمع سبیل وهو من الطرق ما هو معتاد السلوک وقال الراغب  
 السبیل الطريق الذی فیہ سهلة ﴿ لکم تمهدون ﴾ ای لکی تمهدوا لسلوکها الی مقاصدکم .  
 یعنی بسوی بلاد ودیاری که خواهید . او بالنفکر فیها الی التوحید الذی هو المقصد الاصلی  
 ﴿ ولدی نزل من السماء ماء بقدر ﴾ بمقدار ووزن ینفع العباد والبلاء ولا یضرهم وبالفارسیه  
 آبی بانداره حاجت ومصاحت یعنی نه بسیار غرق شدن باشد چون طوفان ونه اندک که

مهمات زراعت وغير اورا كفسايت نكند . وهذه عادة الله في عامة الاوقات وقد ينزل بحسب الحكمة ما يحصل به السيول فيضرهم وذلك في عشرين او ثلاثين سنة مرة ابتلاء منه لعباده واخذاً لهم بما اقترفوا ﴿ فانشربناه ﴾ اى احيينا بذلك الماء والانشاء احياء الميت بالفارسية زنده كردن مرده را ﴿ بلدة ميتا ﴾ مخفف من الميت بالتشديد اى خالية عن النماء والنبات بالملكى شبه زوال النماء عنها بزوال الحياة عن البدن وتذكر ميتا لان البلدة في معنى البلد والمكان والفضاء وقال سعدى المفقى لا يبعد والله تعالى اعلم ان يكون تأنيث البلد وتذكير الميت اشارة الى بلوغ ضعف حاله الغاية والالتفات الى نون العظمة لاظهار كمال العناية بأمر الاحياء والاشعار بعظم خطره ﴿ كذلك ﴾ اى مثل ذلك الاحياء الذى هو فى الحقيقة اخراج النباتات من الارض ﴿ تخرجون ﴾ اى تبغثون من قبوركم احياء تشبيه احيائهم باحياء البلدة الميت كما يدل على قدرة الله تعالى وحكمته مطلقا فكذلك يدل على قدرته على القيامة والبعث وفى التعبير عن اخراج النبات بالانشاء الذى هو احياء الموتى وعن احيائهم بالاخراج تفخيم لشان الانبات وتهوين لامر البعث لتقويم سند الاستدلال وتوضيح منهاج القياس وفى الآية اشارة الى ان الله تعالى نزل من سماء الروح ماء الهداية فأحيى به بلدة القلب الميت كذلك يخرج العبد من ظلمات ارض الوجود الى نور الله تعالى فانه مادام لم يحى قلبه بماء الهداية لم يخرج من ظلمات ارض الوجود كما ان البذر ما لم يحى فى داخل الارض بالمطر لم يظهر فى ظاهرها فكان الفيض سبب النور ( روى ) ان ام الحسن البصرى رضى الله عنه كانت مولاة ام سلمة رضى الله عنها زوجة النبي صلى الله عليه وسلم وربما غابت الحساجة فيبكي فتعطيه ام سلمة ثديها فيشربه فقال الحكمة والفصاحة من بركة ذلك وايضا حياة القلب باسباب منها المذاة الحلال . فقلست كه اويس القرنى رضى الله عنه يكبارسه شباً نوز هيج نخورده بود بيرون آمد بر راه يك دينار افتاده بود كفت از كسى افتاده باشد روى كردانيد تا كيام از زمين برجيند و بخورد تا كاه ديد كه كوسفندي مى آيد و كرده كرم در دهان گرفته پيش وى بنهاد واو كفت مكر از كسى ربهوده باشد روى بكر دانيد كو سفند بسخن در آمد كفت من بنده آن كسم توبنده وى بستان روزى از بنده خدای كفت دست دراز كردم تا كرده بر كبرم كرده در دست خویش ديدم و كوسفند نابديشد . يقول الفقير لعلة كان من الارواح العلوية وانما تمثل بصورة الغنم من حيث أن اويس كان الراعى ومن حيث ان الغنم كان صورة لابقاد والاستسلام وفى الآية اشارة الى ان الله تعالى جعل للناس طرقا مختلفة من الهداية والضلالة فاما طريق الهداية فبعدد انقاس الخلاق وكما هو موصلة الى الله تعالى ، اما طريق الضلالة فليس شئ منها موصلا الى الرحمة بل الى الغضب فليسارع العبد الى قبول دعوة داعي الرحمة كقليل خواص هذه الامة وأفضل الطرق طريق الذكر والتوحيد ولذا امر الله بالذكر الكثير . پيش روشن دلان بحر صفا . ذكر خق كوه رست و دن دريا . پرورش ده بقعر آن كه رى . كه نيايد بلب ازان اثرى . تا خدا سازدش بنصرت و عون . كوه رى قيمتش فزون زدو كون ﴿ والذى خلق الأزواج كلها ﴾ اى اصناف المخلوقات بأسرها كما قال مما تبت الارض ومن

انفسهم و ممالايعامون لايشذ شئ منها عن ايجاده و اختراعه و عن ابن عباس رضى الله  
 عنهما الا زواج الضروب و الانواع كالحلوى الحامض و الابيض و الاسود و المذكروا لاني و قيل  
 كل ماسوى الله فهو زوج كفوق و تحت و يمين و شمال و قدم و خف و ماض و مستقبل  
 و ذات و صفات و ارض و سماء و بر و بحر و شمس و قمر و ليل و نهار و صيف و شتاء و جنة  
 و نار الى غير ذلك مما لا يحصى و كونها ازواجاً يدل على انها ممكنة لوجود وان محدثها فرد  
 منزله عن المقابل و المعارض ﴿ و جعل لكم من الفلك ﴾ اى السفن الجارية فى البحر ﴿ و الانعام ﴾  
 اى الابل و الدواب يعنى چهاربايان ﴿ ما تركبون ﴾ اى ما تركبونه فى البحر و البر على تغايب  
 احد اعتبارى الفعل لقوته على الاخر فان ركب يمدى الى الامام بنفسه يقال ركبت الدابة الى  
 الفلك بواسطة حرف الجر يقال ركب فى الفلك و تقديم البيان على المبين للتحفاظة على الفاصلة  
 التورية و تقديم الفلك على الانعام لان الفلك ادل دليل على القدرة الباهرة و الحكمة البالغة  
 ﴿ لتستوبوا على ظهوره ﴾ اى لتستعملوا على ظهور ما تركبونه من الفلك و الانعام و الظهور للانعام  
 حقيقة للافلاك فدل على تعليب الانعام على الفلك و ايراد لفظ ظهور بصيغة الجمع مع ان ما اضيف  
 مفرد انه للمعنى لان مرجع ضمير جمع فى المعنى و ان كان مفرداً فى اللفظ ثم تذكر و انعمه  
 ربكم ﴿ عليكم ﴾ اذا ستورتم عليه ﴿ المراد لذكر بالقلوب لانه هو الاصل وله الاعتبار فقد  
 ورد ان الله لا ينظر الى صوركم و اعمالكم بل الى قلوبكم و نياتكم و به يظهر وجه ايتار  
 تذكروا على تحمدا و المعنى ثم تذكروا نعمة ربكم بقلوبكم اذا استعلمتم عليه معترفين بها  
 مستعظمين لها ثم تحمدوا عليها بالسنتكم ﴿ و تقولوا ﴾ متعجبين من ذلك ﴿ سبحان الذى  
 سخر لنا هذا ﴾ المركوب يعنى يا كسرت ان خدائى كه رام و نرم كردانيد و زير دست ساخت  
 براى ما اين كشى و ان حيوان را تا بمدد ركوب برايشان قطع ر و بحر ميكنيم ﴿ و ما كنا  
 له مترنين ﴾ اى مطيقين بتذليلها يعنى ليس عندنا من القوة و الطاقة نقرن هذه الدابة  
 و الفلك و ان اضبطها فسبحان من سخر لنا هذا بقدرته و حكمته و هذا من تمام ذكر نعمته  
 تعالى اذ يدون اعتراف المنعم عليه بالمعجز عن تحصيل النعمة لا يعرف قدرها و لاحق المنعم بها قال  
 فى القاموس اقرر الامر اطاقة و قوى عليه كاستقرن و عن لامر ضعف ضد انتهى و الاقران  
 بالفارسية طاقت چيزى داشتن . و فى كشف الاسرار تقول اقرنت الرجل اذا ضبطته و ساوته  
 فى القوة و صرت له قرناً و قل غيره اصله و جده قرينه لان الصعب لا يكون قريناً للضعيف  
 يعنى ان من وجد شيئاً قرينه لم يصعب عليه و هو معنى اطاقه ﴿ و انا الى ربنا المنقلبون ﴾  
 اى راجعون بالموت و بالفارسية باز كردنده كايم در آخر بر مركبى كه جنازه كویند و آخر  
 مركبى از مراكب دنيا آنست . هس دار و غنان كشیده رو آخر کار . بر مركب  
 چو بين زجهان خواهى رفت . و فيه ايدان بان حق الراكب ان يتأمل ذبا يلبسه من المسير  
 و يندكر منه المـ سافرة العظمى التى هى الانقلاب الى الله تعالى فيبنى اموره فى مسيره ذلك  
 على تلك الملاحظة و لا يخطر بباله فى شئ مما يأتى و يذر امرايينا فيها و من ضرورته ان  
 يكون ركوبه لامر مشروع كالخروج و صالة الرحم و طاب العالم و نحو ذلك و ايضا ان الركوب

موقع في الخطر والخوف من حيث ان راكب الدابة لا يأمن من عثارها او شموسها مثلا والهالك بذلك وكذا راكب السفينة لا يأمن انكسارها وانقلابها وغرقها فينبغي للراكب ان لا يغفل عن الله لحظة ويستعد للاقائه ويعلم ان الموت اقرب اليه من شرك نعله وان كل نفس يتنفسه كأنه آخر الانفاس قال بعضهم اجل نعمة الله على العباد ان يقوهم على نفوسهم الامارة وينصرهم عليها حتى يركبوا عليها ويميتوها بالمجاهدات حتى تستقيم في طاعة الله واذا استقامت وجب عليهم شكر النعمة ومن لم يعرف نعم الله عليه الا في مطعمه ومشربه ومركبه فقد صغر نعم الله عليه ثم ان تسخير النفوس بعد استوائها في اطاعة الله يكون بتسخير الله لا بالكسب والمجاهدة ولذا قال سبحانه الذي الخ وانما ذكر الانقلاب في الآخر لان رجوع النفس الى الله انما هو بعد تسخيرها المذكور وقال بعضهم وانا الى ربنا لمنتقلون كما جئنا اول مرة كما قال كما بدأنا اول خلق نعيده اى كما بدأ خلقنا باشارة امركن واخرج ارواحنا من كتم العدم الى عالم الملكوت بنفخته الخاصة ردنا الى اسفل سافلين الفسالب وهو عالم الملك ثم بجذبة ارجى الى ربك اعادنا على مركب الفوس من عالم الملك الى ساحل بحر الملكوت ثم سخر لنا فلك القلوب وسيرنا في بحر الملكوت الى عالم الربوبية روى على بن ابي ربيعة انه شهد عليا رضى الله تعالى عنه حين ركب فلما وضع رجله في الركاب قال بسم الله فلما استوى قال الحمد لله ثم قال سبحانه الذى سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وانا الى ربنا لمنتقلون ثم حمد ثلاثا وكبر ثلاثا ثم قال لا اله الا انت ظلمت نفسى فاغفر لى انه لا يغفر الذنوب الا انت ثم ضحك فقل له ما يضحكك يا امير المؤمنين قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل مثل ما فعلت وقال مثل ما قلت ثم ضحك فقلنا ثم ضحكك يا رسول الله قال يعجب ربنا عز وجل من عبده اذا قال لا اله الا انت ظلمت نفسى فاغفر لى انه لا يغفر الذنوب الا انت ويقول علم عبدي ان لا يغفر الذنوب غيرى وفي عين المعانى كان صلى الله تعالى عليه وسلم اذا ركب هالى وكبر ثلاثا ويقال قبل هذا الحمد لله الذى حملنا في البر والبحر ورزقنا من الطيبات وفضلنا على كثير من خلق تفضيلا ومن علينا لايمان والفرآن وبنينا محمد صلى الله عليه وسلم سبحانه لذى سخر لنا الاية وفي كشف الاسرار كان الحسن ابن على رضى الله عنهما يقولان وروى عن الحسن رضى الله عنه انه كان اذا ركب دابة قال الحمد لله لذى هدانا للإسلام والحمد لله الذى اكرمنا بالفرآن والحمد لله الذى من علينا بنينا محمد صلى الله عليه وسلم والحمد لله لذى سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين قال صلى الله تعالى عليه وسلم ما من احد من امتى استوى على ظهر دابة فقال كما امره الله الا غفر له وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ركب العبد الدابة فلم يذكر اسم الله عليها ردفه الشيطان وقال له تنف قال لا احسن اى الفناء قال له تمن يعنى تكلم بالباطل فلا يزال فى امنيته حتى ينزل وروى ان قوما ركبوا فى سفر وقالوا سبحانه لذى الآية وفيهم رجل على نانة رازمة لا تتحرك هز الا فقال اما انا فمقرن مطبق لهذه فسيقط عنها بوثبتها واندقت عنقه وروى عن الحسن بن على رضى الله عنهما انه كان اذا عثر دابته قال اللهم لا طير الا طيرك ولا خير الا خيرك ولا اله الا غرك ولا ملجأ ولا منجى



منك الا اليك ولا حول ولا قوة الا بك هذا اذا ركب الدابة واما اذا ركب في السفينة فيقول بسم الله  
مجرها ورساها ان ربي لغفور رحيم وما قدروا الله حق قدره والارض جميعا قبضته يوم القيامة  
والسموات مطويات بيمينه سبحانه وتعالى عما يشركون ﴿١﴾ وجعلوا له من عباده جزءاً ﴿٢﴾  
الجاللون هم قبائل من العرب قالوا ازال الله صاهرا الجن فولدت له الملائكة وقال بعضهم هورد  
على بنى مليح حيث قالوا الملائكة بنات الله ومليح بالحاء المهملة كزيرحى من خزاعة والجل  
هنا بمعنى الحكم بالشيء والاعتقاده جعلت زيدا افضل الناس اى حكمت به و وصفته والمراد  
بالعباد الملائكة وهو حال من جزءاً قل في القاموس الجزء البعض و اجزأت الام ولدت الاناث  
وجعلوا له من عباده جزءا اى انا انتهى ولذا قال الزجاج والمبرد والماوردي الجزء عند اهل  
العربية البنات يقال اجزأت المرأة اذا ولدت البنات ولذا قال الراغب جزء الشيء ماتنوم به جلته  
وجعلوا له من عباده جزءاً قيل ذلك عبارة عن الاناث من قولهم اجزأت المرأة انت بأبني  
وقال جراد الله ومن بدع التفاسير تفسير الجزء بالاناث وادعاء ان الجزء في لغة العرب اسم للاناث  
وما هو الا كذب على العرب ووضع مستحدث ولم يقنعهم ذلك حتى اشتقوا منه اجزأت المرأة  
ثم صنعوا بيتا وقالوا ان اجزأت حمدة يوما فلا تعجب . زوجتها من بنات الاوس مجزئة ماتتهى  
يقول الفقير لم يكن الجزء في الاصل بمعنى الاناث وانما ذكره اهل اللغة اخذا من الآية لانه فيها  
بمعنى الولد المفسر بالاناث فذكره في اللغات لا يتنافى خدونه وانما عبر عن الولد بالجزء لانه بعض  
ابيه وجزء منه كما قال عليه السلام ان فاطمة منى اى قطعة منى وقال فاطمة بضعة منى والبضعة  
بالفتح القطعة من اللحم وثابت الولد له تعالى مستلزم للتركيب المستلزم للامكان المتافى لا وجوب  
لذاتى قاله تعالى يستحيل ان يكون له ولد هو جزء من والده لانه واحد وحمدة حقيقة ومعنى  
الآية واعتقد المشركون وحكموا واثبتوا له تعالى ولدا حال كون ذلك الولد من الملائكة  
الذين هم عباده فقالوا الملائكة بنات الله بعد اعترافهم بألسنتهم واعتقادهم ان خالق السموات  
والارض هو الله فكيف يكون له ولد والولادة من صفات الاجسام وهو خالق الاجسام كلها  
فيه تعجيب من جهالهم وتنبه على ثلة عقولهم حيث وصفوه بصفات الخلقين واسارة الى ان الولد  
لا يكون عبد أبيه والملائكة عباد الله فكيف تكون البنات عبادا وقيل الجزء ههنا بمعنى الصيب كما  
في قوله تعالى لكل باب منهم جزء مقسوم اى نصيب ومعنى الآية معنى قوله جعلوا لله مما ذرأ من  
الحرث والانعام نصيبا وذلك انهم جعلوا البنات لله والبنين لانفسهم كما يحكى ﴿٣﴾ ان الانسان لكفور  
مين ﴿٤﴾ ظاهرا الكفر مبالغ فيه او مظهر لكفره ولذلك يقولون ما يقولون سبحانه عما يصفون .  
يذن وفرزد شد ذات احد . از ازل فرد و صمد شدنا ابد ﴿٥﴾ ام اتخذ مما يخلق بنات ﴿٦﴾ مفعول  
اتخذ البنات بالفارسية دختران ﴿٧﴾ واصفا كم بالبنين ﴿٨﴾ وشمارا خالص كرد وبركزيد به پسران  
ام منقطعة مقدره ببل والهمزة على انها لانكار والتوبيخ والتعجيب من شأنهم وتشكيك بنات  
لتربية الحفارة كما ان تعريف البنين لتربية الفخامة وقدم البنات لكون المنكر عليهم نسبتهن الى الله  
فكان ذكرهن اهم بالنظر الى مقصود المقام والاتفات الى خطابهم لتأكيد الالتزام وتشديد  
التوبيخ والاصفاء الاشارة بالفارسية بر كزيدن يقال اصفيت فلانا بكذا اى آثرته والمعنى

بل اتخذ من خلقه النبات التي هي اخس الصنفين واختار لكم البنين لذنب هم افضلهما على معنى هبوا انكم اجترأتم على اضافة جنس الولد اليه سبحانه وتعالى مع ظهور استحالته وامتناعه اما كان لكم شيء من العقل ونبذة من الحياء حتى اجترأتم على ادعاء انه تعالى آثركم على نفسه بخير الصنفين واعلاها وترك لنفسه شرهما وادناهما فان الاناث كانت ابغض الاولاد عندهم ولذا وأدوهم ولو اتخذ لنفسه النبات واعطى البنين اعباده لزم ان يكون حال العبد اكمل وأفضل من حال الله ويدفعه بديهة العقل ﴿واذا بشر احدكم بما ضرب للرحمن مثلاً﴾ الالتفات الى ايدان باقتضاء ذكر قبائحهم ان يعرض عنهم ويحكي لغيرهم تعجبا منها وضرب هنا معنى جعل المتعدي الى مفعولين حذف الاول منهما لا بمعنى بين ومثلاً بمعنى شبيهه لا بمعنى القصة المحببة كافي قولهم ضرب له المثل بكذا والمعنى واذا اخبراً احد المشركون بولادة ما جعله مثلاً له تعالى وشبهها اذا الولد لابدان يجانس الوالد ويمثله ﴿ظل وجهه مسوداً﴾ الظلول هنا بمعنى الصبرورة اي صار أسود في الغاية من سوء ما بشر به ولذا من رأى في المنام ان وجهه اسود ولدت له بنت ويجوز أن يكون اسوداد الوجه عبارة عن الكراهة ﴿وهو كظيم﴾ اي والحال انه مملوء من الكرب والكآبة يقال رجل كظيم ومكطوم اي مكروب كافي القاموس . يقول الفقير هذه صفة المشركين فانهم جاهلون بالله غافلون عن خفي لطفه تحت جلي قهره وامام الموحدون خالهم الاستبشار بما ورد عن الله ايا كان اذ لا يفرقون بين احد من رسله كما ان الكريم لا يفلق بابه على احد من الضيفان والفاني عما سوى الله تعالى ليس له مطلب واما مطلبه ما اراد الله كذا ثم ازسر مطلب تمام شد مطلب نقاب جهره مقصود بود مطلبها ﴿او من ينشأ في الحلية﴾ تكرير للانكار والهمزة لانكار الواقع واستقباحه ومن منصوب بمضمرة معطوف على جعلوا والنشئة التزينة وبالفارسية پروردن . والحلية ما يتخلى به الايسان وتزين . وبالفارسية آرایش . والجمع حلى بكسر الحاء وضمة هاء وفتح اللام والمعنى او جعلوا من شأنه ان يربي في التزينة وهو عاجز عن ان يتولى لاصره بنفسه يعنى النبات وقال سعدى الملقى اهل القدير اجترأوا على مثل هذه العظيمة وجعلوا ( وقال الكاشفي ) آيا كسى كه پرورده كرد در پرايه يعنى بنساز پرورش يابد و اورا قوت حرب ميدان داى نباشد ﴿وهو﴾ مع ما ذكر من المقصود ﴿في الخصام﴾ مع من يخاصمه ويجادله اي في الجدل الذي لا يكاد يخلو الانسان منه في اعادة ﴿غير مبین﴾ غير قادر على تقرير دعواه واقامة حجة كما يقدر الرجل عليه لنقصان عقله وضعف رأيه وربما يتكلم عليه وهو يريد ان يتكلم له وهذا بحسب الغالب والا فمن الاناث من هو اهل الفصاحة والفاضلات على الرجال قال الاحنف سمعت كلام ابى بكر رضى الله عنه حتى مضى وكلام عمر رضى الله عنه حتى مضى وكلام عثمان رضى الله عنه حتى مضى وكلام علي رضى الله عنه حتى مضى لا والله ما رأيت اباح من عائشة رضى الله عنها وقال معاوية رضى الله عنه ما رأيت اباح من عائشة ما اغلقت باباً فازادت فتحة الا فتحت باباً فازادت اغلاقه وغلقت عليه وغلقت عليه قوله عليه السلام في حقها انها ابنة ابى بكر اشعاراً بحسن فهمها وفصاحتها ما قبلها كما سبق ( قال الكاشفي ) صرب را شجاعت و فصاحت و فخر بودى و اغلب زنان ازین دو حلیه عاقل می باشد حق تعالی

فرمود که آیا کسی اینچنین باشد خدای تعالی اورا بفرزندى ميکورد . قال اهل التفسير اضافة غير لانتم عمل ما بعدہ في الجار المتقدم لانه بمعنى النفي كأنه قال وهو لا يبين في الحصاص . و مثله مسألة لكتاب اما زيدا غير ضارب قال في كشف اسرار في الآية نحایل لبس الذهب والحرير للنساء و ذم لتزين الرجال بزينة النساء . وقال في بحر العلوم وفي الآية دلالة بينة لكل ذى عقل سليم على ترك النساء في الزينة والنعومة والحذر عنه لانه تعالى جملة من المعاييب والمذام ومن صفات الاناث ويعضده قول النبی عليه السلام لمعاذ اياك والنتم فان عباد الله لبسوا بمتعمين والنتم استعمال ما فيه النعومة والاین من الماء كولات و الملبوسات . غدا کر لطيفست و کر سرسرى . جو دیرت بدست او فتد خوش خورى . ومن الكلمات الحکمية نعم على اوطأ الفرائش اى وقت غلبة النوم وكل ألد الطعام اى وقت غلبة الجوع والعجب كل العجب من علماء عصرک ومتفقهة زمانک يتلون هذه الآية ونحوها والا حاديت المطابقة لها في المعنى ثم لا يتأملونها تأملا صحيحا ولا يتبعون فيها نبيهم الكريم في ترك الزينة والنتم . همجو طفلان منکر اندر شرح وزرد . چون زنان مغرور رنگ و بومکرد (وقال بعضهم) خويشتن آراى مشوجون بهار . تانبود بر تو طمع روزگار . وفيه اشارة الى ان المرء المتزين كالمرأة فالعاقل يكتفى بما يدفع الحر والبرد ويجتهد في تزين الباطل فانه المنظر الالهى ولو كانت للنساء عقول راجحة للمائل الى التزين بالذهب والفضة والحلى والحلل اما يكتفى للعرء والمرأة مضمون ما قيل . نشد عزيز تر از كعبه زين لباس پرست . بحجامة كه بسالى رسد قناعت كن . و جعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن انا . بيان لتضمن كفرهم المذکور لكفر آخر وتقریع لهم بذلك وهو جعلهم اكل العباد واكرمهم على الله انقصهم رأيا واخسهم صنفا . يعنى ملائكة كما مجاور ان صوامع عبادت وما لازلان مجامع عبوديت اند دختران نام مى نهند . والبنات لا تكن عبادا والولد لا يكون عبد ابیه ففيه تكذيب لهم في قولهم الملائكة بنات الله ﴿ أشهدوا خلقهم ﴾ من الشهود بمعنى الحضور لامن الشهادة اى أحضروا خلق الله تعالى اياهم فشاهدوهم انا حتى يحكموا بأبوتهم فان ذلك انما يعلم بالمشاهدة وهو تجهيل لهم وتهكم بهم فاسم انما سمعوه من آبائهم وهم ايضا كذابون جاهلون وفيه تحطئة للمنجمين واهل الحكمة الممومة في كثير من الامور فانهم بعقولهم القاصرة حكموا على الغيب . منجمى بخانة خود در آمد مرید بيكانه را دید بازن خود بهم نشست دشنام داد وسقط كفت وفته واشوب بر خاست صاحب دلی برین حال واقف شد وكفت . تو براوج فلک چه دانى چیست . جو ندانى كه درسراى تو كيست . قال العماد الكاتب اجمع المنجمون في سنة اثنتين وثمانين وخمسمائة في جميع البلاد على خراب العالم في شعبان عند اجتماع الكواكب الستة في الميزان بطوقان الريح وخوفوا بذلك ملوك الاعاجم والروم فشرعوا في حفر مغارات ونقلوا اليها الازواد والماء وتهيئوا فلمسا كانت الالة التي عينها المنجمون بمثل ربح عاد ونحن جلوس عند السلاطان والشموع تنوقد فلا تحرك ولم تر لالة في زكودها مثلها ﴿ ستكتب شهادتهم ﴾ هذه في ديوان اعمالهم يعنى يكتب الملك ماشهدوا بها على الملائكة ﴿ ويسألون ﴾ عنها يوم القيامة وهو وعيد قال

سعدى المفق السنين فى ستكتب للتأ كيد ويحتدل ان يكون للاستعطاف الى التوبة قبل كتابة  
ماقالوه ولاعلم لهم به وفى الحديث كاتب الحسنات على يمين الرجل وكاتب السيئات على يسار  
الرجل وكاتب الحسنات امين على كاتب السيئات فاذا عمل حسنة كتبها صاحب اليمين عشر ا  
واذا عمل سيئة قال صاحب اليمين لصاحب الشمال دعه سبع ساعات اعلمه يسبح الله او يستغفر  
قال ابن جرير ما ملكا أحدهما عن يمينه والآخر عن يساره والذي عن يمينه يكتب الحسنات  
بغير شهادة صاحبه والذي عن يساره لا يكتب الا بشهادة صاحبه ان قعد فاحدهما عن يمينه  
والآخر عن شماله وان شئ فاحدهما امامه والآخر خلفه وان نام فاحدهما عند رأسه والآخر  
عند رجله والكفار لهم كتاب وحففة كمال المؤمنين فان قيل فالذى يكتب عن يمينه اذا اى  
شئ يكتب ولم يكن لهم حسنة يقال له الذى عن شماله يكتب باذن صاحبه ويكون شاهدا  
على ذلك وان لم يكتب قال بعض المحدثين تجنب الملائكة بنى آدم فى حاليين عند الغائط وعند  
الجماع وفى شرح الطريقة يكره الكلام فى الحلاء وعند قضاء الحاجة اشد كراهة لان الحفظة  
تتأذى بالحضور فى ذلك الموضع الكبرية لاجل كتابة الكلام فلا بد للمرء من الادب والمراقبة  
والمسارعة الى الخير دون الشر وفى الحديث عند الله خزائن الخير والشر مفاتيحها الرجال فطوبى  
لمن جعله مفتاحا للخير ومغلاقا للشر وويل لمن جعله مفتاحا للشر ومغلاقا للخير ثم فى الآية  
اشارة الى ان الله تعالى امهل عباده ولم يأخذهم بغتة فى الدنيا ليرى العباد أن العفو والاحسان  
احب اليه من الاخذ والانتقام وليتوبوا من الكفر والمعاصى بيانا برأيم دسقى زدل . كه  
نتوان برآود فرد از كل . نريزد خدا آب روى كسى . كه ريزد كناه آب چشمش بسى .  
ومن الله التوفيق لما يحبه ويرضاه ﴿ وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم ﴾ بيان لقن آخر من  
كفرهم اى قال المشركون العابدون للملائكة لو شاء الرحمن عدم عبادتنا للملائكة مشيئة  
ارتضاء ما عبدناهم ارادوا بذلك ان مافعلوه حق مرضى عنده تعالى وانهم انما يفعلونه بمشيئة  
الله تعالى لا الاعتذار من ارتكاب ما ارتكبوه بأنه بمشيئة الله اياه منهم مع اعترافهم ببقية حتى  
ينتهض ذمهم به دليلا للمعتزلة ومبنى كلامهم الباطل على مقدمتين احدهما ان عبادتهم لهم  
بمشيئة الله تعالى واثانية ان ذلك مستلزم لكونها مرضية عنده تعالى ولقد اخطأوا فى الثانية  
حيث جهلوا ان المشيئة عبارة عن ترجيح بعض الممكنات على بعض كائنات ما كان من غير  
اعتبار الرضى والسخط فى شئ من الطرفين ولذلك جهلوا بقوله ﴿ ما لهم بذلك ﴾ اى بما  
ارادوا بقولهم ذلك من كون مافعلوه بمشيئة لا ارتضاء لا بطلاق المشيئة فان ذلك محقق ينطبق به  
مالا يحصى من الآيات الكريمة ﴿ من علم ﴾ يستند الى سند ما ﴿ انهم ﴾ اى ما هم  
﴿ لا يخبرون ﴾ يكذبون فان الحرس المكذب وكل قول بالظن والتخمين سواه طابق  
الواقع ام لا قال الراغب كل قول مقول عن ظن وتخمين يقال له خرس سواه كان ذلك مطابقا  
لشئ او مخالفا له من حيث ان صاحبه لم يقله عن عام ولاغلبة ظن ولاسباع بل اعتمد فيه  
على الظن والتخمين كفعل الخارس فى خرسه وكل من قال قولاً على هذا النحو يسمى كاذبا  
واركان مطاعا لا قول الخبر به كما حكى عن قول المنافقين فى قوله تعالى اذ جاءك المنافقون قالوا

نشهد انك لرسول الله الى قوله ان المنافقين لكاذبون . يقول الفقير اسناد المشيئة الى الله ايمان  
وتوحيد ان صدر من المؤمن والافكفر وشرك لانه من العناد والعصبة والجهل بحقيقة الامر  
فلا يعتبر ثم اضرب عنه الى ابطال ان يكون لهم سند من جهة النقل فقيل ﴿ ام آتيناهم ﴾  
آيا دادہ ايم ايشارا ﴿ كتابا من قبله ﴾ اى من قبل القرءان او الرسول او من قبل ادعائهم  
ينطق بصحة ما يدعون من عبادة غير الله وكون الملائكة بناته ﴿ فهم به ﴾ اى بذلك الكتاب  
﴿ مستمسكون ﴾ وعليه معولون . ومقرر استكه ايشارا كتابى نداده ايم پس ايشارا حجتى  
نقلا وعقلا ليست . يقل استمسك به اذا اعتصم به قال فى تاج المصادر الاستمسك جنك در زدن .  
ويمدى بالياء وفى المفردات امسك الشئ التعلق به وحفظه واستمسكت بالشئ اذا تحررت  
الامسك ﴿ بل قالوا اما وجدنا آباءنا على امة ﴾ الامة الدين والطريقة التى تؤم اى تقصد  
قال الراغب الامة كل جماعة يجمعهم امر اما دين واحد او زمان واحد او مكان واحد سواء  
كان الامر الجامع تسخييرا او اختيالا وقوله انا وجدنا آباءنا على امة اى على دين مجتمع عليه  
انتهى ﴿ وانا على آثارهم مهتدون ﴾ مهتدون خبر ان والظرف صلة لمهتدون قدم عليه  
الاختصاص ويستعمل بلى لضمه معنى الثبوت والاثار بفتحيتين بقية الشئ والآثار الاعلام  
وسنن النبي عليه السلام آثاره قال الراغب اثر الشئ حصول ما يدل على وجوده ومن هذا يقال  
للطريق المستدل به على من تقدم آثار . والآثار بالفارسية بيها . والمعنى لم يأتوا بحجة عقلية او  
نقلية بل اعترفوا بان لا سند لهم سوى تقليد آباءهم الجاهلة مثلهم . چه قدر را بتقليد توان  
پيودن . رسته کوتاه بود مرغ نوا موخترا . وفيه ذم للتقليد وهو قبول قول الغير بلا دليل  
وهو جائز فى الفروع والعمليات ولا يجوز فى اصول الدين والاعتقادات بل لابد من النظر  
والاستدلال لكن ايمان المقلد صحيح عند الحنفية والظاهرية والذى اعتقد جميع ما وجب  
عليه من حدوث العالم ووجود الصانع وصفاته وارسال الرسل وما جاؤا به حقا من غير دليل  
لان انبي عليه السلام قبل ايمان الاعراب والصبيان والنسوان والعبيد والاماء من غير تعام  
الدليل ولكن المقلد يأثم بترك النظر والاستدلال لوجوبه عليه والمقصود من الاستدلال هو  
الانتقال من الاثر الى المؤثر ومن المصنوع الى الصانع تعالى باى وجه كان لاهل الحظرة الصغرى  
والكبرى وترتيب المقدمات الانتاج على قاعدة المعقول فمن نشأ فى بلاد المسلمين وسبح الله  
عند رؤية صنائمه فهو خارج عن حد التقليد كما فى فصل الخطاب والعلم الضرورى اعلى  
من النظرى اذ لا يزول بحال وهو مقدمة الكشف واليمان وعند الوصول الى الشهود لا يبقى  
الاحتياج الى الوساطة (ع) ساكتان حرم از قبله نما آزادند (وفى المتنوى) جون شدى  
برامهاى آسمان . سرد باشد جست وجوى نردبان ﴿ وكذلك ﴾ اى والامر كما ذكر من  
عجزهم عن الحجة وتشبههم بذيل التقليد ﴿ ما ارسلنا من قبلك فى قرية ﴾ در دهي وجمعى  
﴿ من نذير ﴾ نبي منذر قوم من عذاب الله ﴿ الا قال مترفوها ﴾ جابرتا ﴿ انا وجدنا آباءنا  
على امة ﴾ طريقة ودين ﴿ وانا على آثارهم ﴾ سننهم واعمالهم ﴿ مهتدون ﴾ قوله ما ارسلنا  
الح استئناف دال على ان التقليد فيما بينهم ضلال قديم ليس لاسلافهم ايضا سند غيره وتخص المترفين

بتلك المذلة للإيدان بان التمتع وحب البطالة هو لذى صرفهم عن النظر الى التقليد يقال أثرته النعمة  
 اى أطفته والمراد بالمترفين الاغنياء والرؤساء الذين أبطرتهم النعمة وسعة العيش في الدنيا وأشغلهم عن  
 نعم الآخرة ويدخل فيهم كل من تبادى في الشهوات ويتبالغ في النفرة من لوازم الدين من الشرائع  
 والاحكام وفي الحديث ما بال اقوام يشرفون المترفين ويستخفون بالعابدين يعملون بالقرآن ماوافق  
 اهواءهم وماخالف اهواءهم تركوه فعند ذلك يؤمنون ببعض ويكفرون ببعض يسعون  
 فيما يدرك بغير سعى من القدر المحتوم والرزق المقسوم والاجل المكتوب ولا يسمعون فيما لا يدرك  
 الا بالسعى من الاجر الموفور والسعى المشكور والتجارة لئى لا تنبور قال بعضهم ان الله تعالى  
 ضمن لنا الدنيا وطالب منا الآخرة فليت طاب منا الدنيا وضمن لنا الآخرة فعلى العاقل الاقتفاء  
 على آثار المهتدين وعمارة لآخرة كما عليه ارباب اليقين قال الصائب ( برغمى آبي بنعمتهى  
 الوان زينهار . تا توان غم خورد فكر نعمت الوان مكن . كار عاقل نديست بند خویش  
 محكم ساختن . عمر خود را صرف در تعمير اين زندان مكن ) قال ( اى كل نذير من اولئك  
 المذيرين لا يهملهم عند تعلمهم بتقليد آباءهم ) اولو جستكم ( اى أنقذون بآبائكم ولوجتكم  
 بأهدى ) اى بدين اهدى وارشد ) مما وجدتم عليه آباءكم ( اى من الضلالة التى ليست  
 من الهداية فى شئ ) وانما عبر عنها بذلك مجازاة معهم على مسلك الانصاف ) قالوا انا بما  
 ارسلتم به كافرين ( اى قال كل امة لنذيرها انا بما ارسلت به كافرون وان كان اهدى مما كنافيه  
 اى ثابتون على دين آباءنا لانفك عنه وقدأجل عند الحكاية للإيجاز كما فى قوله تعالى  
 يا ايها الرسل كلوا من الطيبات وفيه اقرار منهم بتصميمهم على تقليد آباءهم فى الكفر والضلال  
 واقناط للنذير من ان ينظروا ويتفكروا فيه . خلق را تقليدشان برباد داد . كه دو صد لغت  
 برين تقليد باد . كرجه عقلش سوى بالاميرد . مرغ تقليدش به پستی مى برد ) فانقمنا  
 منهم ( بس ما انتقام كشيدم از مقلدان معاند باستئصال ايشان . اذلم يبق لهم عذر اصلا  
 فانظر كيف كان عاقبة المكذبين ) من الامم المذكورين فلاتتكثر بتكذيب قومك فان الله  
 ينتقم منهم باسمه المنتقم القاهر القابض قال على رضى الله عنه السعيد من وعظ بغيره . يعنى  
 نيكبخت ان بود كه چون ديكر برا بند دهند واذكار ناشايسته وكفتار نا پسنديده بازدارند  
 اوازان بند عبرت كبرد ( روى ) عن الشعبي انه قال خرج اسد وذب وثعاب يتصيدون  
 فاصطادوا حمار وحش وغزالا وارنبا فقا الاسد للذئب اقسم فقال حمار الوحش للملك والغزال  
 لى والارنب للشعاب قال فرفع الاسد يده وضرب رأس الذئب ضربة فاذا هو منجبد بين يدي  
 الاسد ثم قال للشعاب اقسم هذه بيتنا فقل الحمار يتغدى به الملك والغزال يتعشى به والارنب  
 بين ذلك فقال الاسد ويحك ما افضاك من علمك هذا القضا فقال القضاء الذى نزل برأس  
 الذئب فلانسان مع كونه اعقل الموجودات لايعتبر . وفى بعض الكتب سأل بعض الملوك بنته  
 البكر عن آلاء لاشياء فقالت الحمار والجماع والولاية فهم يقتلها فقالت والله ما ذقتها ولكنى ارى  
 ما فيك من استخار والعصا فم اراك تعاودها وارى ما تلاقى اى من نصب الولادة والام  
 والاشراف على الموت ثم اراها فى فراشك اذا طهرت من نقاسها واسمع ما يجرى على عمالك

عند انزالهم من الضرب والحبس والمصادرة ثم اراهم يطلبون الاعمال بأنهم حرص ولا  
يعتبرون بما جرى عليهم وعلى غيرهم فعرفت ان هذه الثلاث ألد الاشياء فعفا الملك عنها  
(قال الشيخ سعدى) ندانستى كه بنى بند بر باى . جودر كوشت نيابد بند مردم .  
ذكره كرندارى طاقت ييش . مكن انكشت در سوراخ كزدم . وجاء فى الامثال المؤمن  
لا يلدغ من جحر مرتين وفيه اشارة الى حال النفس الناسية القاسية فاتها مع ما تذوق فى الدنيا  
من وبال سينها تعود الى ما كانت عليه نسأل الله العصمة والتوفيق والعفو والعافية ﴿ واذقال  
ابراهيم ﴾ اى واذكريا محمد لقومك قريش وقت قول ابراهيم عليه السلام بعد الخروج  
من النار ﴿ لا ييه ﴾ نارخ الشهير بأزره . وكان نحت الاصنام ﴿ وقومه ﴾ المكيين على التقليد  
وعبادة الاصنام كيف تبرأ مما هم فيه بقوله ﴿ اننى برآء مما تعبدون ﴾ وتمسك بالبرهان ليسلكوا  
مسلك الاستدلال اوليقتدوا به ان لم يكن لهم بد من التقليد فانه اشرف آباءهم وبرآء بفتح الباء  
مصدر نعت به مبالغة ولذلك يستوى فيه المذكر والمؤنث والواحد والمتعدد يقال نحن البراء  
واما البريى فهو يؤنث ويجمع يقال برىى وبريئون وبريئة وبريئات والمعنى انى برىى من  
عبادتكم لغير الله ان كانت ما مصدريه او من معبودكم ان كانت موصولة حذف عائدها  
﴿ الا الذى فطرني ﴾ استثناء منقطع ان كانوا عبدة الاصنام اى لكن الذى خلقنى لا ابرأ  
منه والفطر ابتداء خلق من غير مثال من قولهم فطرت البئر اذا انشأت حفرها من غير  
اصل سابق او متصل على ان مانع اولى العلم وغيرهم وانهم كانوا يعبدون الله والاصنام واصفة  
على ان ما موصوفة اى انى برىى من آلهة تعبدونها غير الذى فطرني فان الا بمعنى غير  
لا يوصف بها الا جمع منكور غير محصور وهو هنا آلهة كما هو مذهب ابن الحاجب  
﴿ فانه سيهدين ﴾ اى سيثبتنى على الهداية اوسيهدين الى ما وراء الذى هدانى الى الان  
ولذا اورد كلمة التسويف هنا بعد ما قال فى الشعر آء فهو يهدين بلا تسويف والاوجه ان السين  
للتأ كيد دون التسويف وصيغة المضارع للدلالة على الاستمرار اى دوام الهداية حالا واستقبالا  
﴿ وجعلها ﴾ اى جعل ابراهيم كلمة التوحيد التى كان ماتكمم به من قوله اننى الى سيهدين  
عبارة عنها يعنى ان البرآءة من كل معبود سوى الله توحيد للمعبود بالحق وقول بلا اله  
الا لله ﴿ كلمة باقية فى عقبه ﴾ اى فى ذريته حيث وصاهم بها كما نطق به قوله تعالى ووصى  
بها ابراهيم بنيه ويعقوب الآية فالقول المذكور بعد الخروج من النار وهذا الجعل بعد  
حصول الاولاد الكبار فلا يزال فيهم نسلا بعد نسل من يوحد الله ويدعو الى توحيد  
وتفريده الى قيام الساعة قال الراغب العقب مؤخر الرجل واستعير للولد وولد الولد انتهى  
فعقب الرجل ولده الذكور والاناث واولادهم وما قيل من ان عقب الرجل اولاده لذكور  
كما وقع فى اجناس الماطنى او اولاده البنات كما نقل عن بعض الفقهاء فكلا القولين ضعيف  
جدا مخالف لآلة لا يوثق به ﴿ اعلمهم يرجعون ﴾ علة للجعل والضمير للعقب واسناد الرجوع  
اليهم من وصف الكل بحال الاكثر والنزجى راجع الى ابراهيم عليه السلام اى جعلها  
باقية فى عقبه وخلفه رجاء ان يرجع اليها من اشرك منهم بدعاء الموحد قال بعضهم فى سبب

تكریم وجه على بن ابی طالب بان یقل كرم الله وجهه انه نقل عن والدته فاطمة بنت اسد بن هاشم انها كانت اذا ارادت ان تسجد للصنم وهو قبطها یمنعها من ذلك ونظر فيه البعض بان قال عبادة قریش صنما وان كانت مشهورة عند الناس لكن الصواب خلافه لقول ابراهيم عليه السلام واجنبی وبی ان تعبد الاصلام وقول الله فی حقه وجعلها كلمة باقية فی عقبه وجوابه فی سورة ابراهيم فارجع فی الآیة اشارة الى ان كل من ادعی معرفة الله والوصول الیه بطریق العقل والرياضة والمجاهدة من غیر متابعة الایاء وارشاد الله من الفلاسفة والبراهمة والرهابة فدعوا فاسد ومتناه كاسد (قال الشیخ سعدی) درین بحر جز مرد راعی نرفت . كم آن شد كه دنبال داعی نرفت . کسانی كزین راه بر كشته اند . برقتند وبسیار سر كشته اند . خلاف پییر كمی ره كزید . كه مركز بمزل نخواهد رسید . و اشارة اخرى ان بعد اهل العناية یهتدون الى معرفة الله بارشاد الله وان لم یبلغه دعوة نبی او ارشاد ولی او نصیح ناصح ولا یثقید بتقلید آباءه واهل بلده من اهل الضلالة والاهواء والبدع ولا تؤثر فی شبههم ودلائلهم المعقولة المشوبة بالوهم والحیال ولا یخاف فی الله لومة لائم كما كان حال ابراهيم عليه السلام كذلك فالله تعالى ارشده من غیر ان یبلغه دعوة نبی او ارشاد ولی او نصیح ناصح فلما آتاه الله رشده دعا قومه الى التوحید ووصی به بنیه لعلمهم یرجعون عن الشرك وفيه اشارة الى ان الرجوع الى الله على قدمی اعتقاد اهل السنة والجماعة والاعمال الصالحة على قانون المتابعة بنور هذه الكلمة الباقية ﴿ بل تمتع هؤلاء ﴾ اضراب عن محذوف ای فلم یحصل ما رجاء بل تمتع منهم هؤلاء المعاصرين للرسول من اهل مكة ﴿ وآبأهم ﴾ بالمد فی العمر والنعمة فاغثروا بالمهلة وانهمكوا فی الشهوات وشغلوا بها عن كلمة التوحید ﴿ حق جاءهم ﴾ ای هؤلاء ﴿ الحق ﴾ ای القرآن ﴿ ورسول ﴾ ای رسول ﴿ مبین ﴾ ظاهر الرسالة واضحا بالمعجزات الباهرة او مبین للتوحید بالآیات الیبنات والحجج الخفی لیست غاية للتمتع بل لما تسبب عنه من الاغترار المذكور وما یلیه ﴿ ولما جاءهم الحق ﴾ لینههم عما هم فیه من الغفلة یرشدهم الى التوحید ازدادوا كفرا وعتوا وضموا الى كفرهم السابق معاندة الحق والاستهانة به حیث ﴿ قالوا هذا ﴾ الحق والقرءان ﴿ سحر ﴾ وهو آراء الباطل فی صورة الحق وبالفارسية جادونی ﴿ وانا به كفرون ﴾ بارر نذاریم كه آن من عند الله است . فسمعوا القرءان سحرا وكفروا به وفيه اشارة الى ارباب الدین واهل الحق فان اهل الاهواء والبدع والضلالة ینظرون الى الحق واهله كمن ینظر الى السحر وساحره وینطقون بكلمة الكفر بلسان الحال وان كانوا یسكنون بلسان المقال . واعلم ان الكفر والتكذیب والانكار من اوصاف اهل الجحیم لانه كما ان الجحیم مظهر قهر الله تعالى فكذلك الاوصاف المذكورة من امارات قهر الله تعالى فمن وجد فی شئ من ذلك فقد اقتضت المناسبة ان یدخل النار وان الایمان والتصدیق والاقرار من اوصاف اهل الجنة لانه كما ان الجنة مظهر لطف الله تعالى فكذلك الاوصاف المذكورة من آثار لطف الله تعالى فمن وجد فی شئ من ذلك فقد اقتضت المناسبة ان یدخل الجنة ولیکن التصدیق على اقسام فقسام باللسان



وهو الذي يشترك فيه المطيع والعاصي والحواس والعوام وهو مفيد في الآخرة اذ لا يخلد صاحبه في النار وقسم بالاركان والطاعات والاذكار واسباب اليقين فذلك تصديق الانبياء والاولياء والصديقين والصالحين وبه يسلم صاحبه من الآفات مطلقا وفي الحديث كل امتي يدخلون الجنة الا من ابي قيل ومن ابي يا رسول الله قال من اطاعني دخل الجنة ومن عصاني فقد ابي أراد عليه السلام من اطاعني وصدقني فيما جئت به من الاعتقاد والعلم والعمل ومن عصاني في ذلك فيكون المراد بالامة امة الدعوة والاجابة جميعا استثنى منه امة الدعوة وذلك فان الامة تطلق تارة على كافة الناس وهم امة الدعوة واخرى على المؤمنين وهم امة الاجابة فامة الاجابة امة دعوة ولا ينعكس كلنا فاحذر الالباء والزم البقاء تنعم في جنة المأوى فان طريق النجاة هي الطاعات والاعمال الصالحات فمن غرته الاماني واعتاد أملا طويلا فقد خسر خسر انا مينا نسأل الله سبحانه ان يجعلنا كما أمر في كتابه المبين آمين ﴿وقالوا﴾ اهل مكة ﴿لولا﴾ حرف تخفيض ﴿نزل هذا القرآن على رجل من القريتين﴾ من احدى القريتين مكة والطائف ﴿عظيم﴾ بالمسال والجاه كالوليد بن المغيرة الخزومي بمكة وصرورة ابن مسعود الثقفي بالطائف فهو على نهج قوله تعالى يخرج منهما الاولاد والمرجان اى من احدهما وذلك لان من لا ابتداء وكون الرجل الواحد من القريتين بعيد فقدر المضاف ومنهم من لم يقدر مضافا وقال أراد على رجل كائن من القريتين كتيهما والمراد به عروة المذكور لانه كان يسكن مكة والطائف جميعا وكان له في مكة اموال يجربها وكان له في الطائف بساتين وضياع فكان يتردد اليهما فصار كأنه من أهلها . يقول الفقير هنا وجه خفي وهو ان النسبة الى القريتين قد تكون بالمهاجرة من احدها الى الاخرى كما يقال المكي المدني والمصري الشامي وذلك بعد الاقامة في احدها اربع سنين صرح بذلك اهل اصول الحديث ثم انهم لم ينفوهوا بهذه الكلمة العظيمة حسدا اعلى نزوله على الرسول عليه السلام دون من ذكر من عظمائهم من اعترافهم بقرآنه بل استدلالا على عدمها بمعنى انه لو كان قرآنا لزل على احد هذين الرجلين ببناء عل مازعموا من ان الرسالة منصب جليل لا يليق به الا من له جلالة من حيث المال والجاه ولم يدروا ان العظيم من عظمه الله واعلى قدره في الدارين لا من عظمه الناس اذ رب عظيم عندهم حقير عند الله وبالعكس وان الله يختص رحمته من يشاء وهو أعلم حيث يجعل رسالته وفي قولهم عظيم تعظيم لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسام وعظم شأنه وفخمه ﴿أهم يقسمون رحمة ربك﴾ انكار فيه تهجيل لهم وتعجيب من تحكهم والمراد بالرحمة النبوة يعنى أيدهم مفاتيح الرسالة والنبوة فيضعونها حيث شاؤا يعنى تابرهم كخواهرهم در نبوت بكشايست ﴿نحن قسمنا بينهم معيشتهم﴾ اى اسباب معيشتهم والمعيشة ما يعيش به الانسان ويتغذى به ويجعله سببا في قوام بنيته اذا العيش الحياة المختصة بالحيوان وهو يعم الحلال والحرام عند اهل السنة والجماعة ﴿في الحياة الدنيا﴾ قسمة تقضيها مشيئتنا المبذرة على الحكم والمصالح ولم نفوض امرنا اليهم علما منا بعجزهم عن تدبيرها بالكلية كما دل عليه تقديم المسند اليه وهو نحن

اذ هو للاختصاص والحاصل نحن قسمنا ارزاقهم فيما بينهم وهو ادنى من الرسالة فلم نترك اختيارها اليهم والا لصاعوا وهلكوا ففاظنهم في امر الدين اى فكيف تفوض اختيار ما هو افضل واعظم وهو الرسالة ﴿ ورفعنا بعضهم فوق بعض ﴾ في الرزق و سائر مبادئ المعاش ﴿ درجات ﴾ نصب بنزع الحافض اى الى درجات متفاوتة بحسب القرب والبعد حسبما تقتضيه الحكمة فمن ضعيف وقوى وفقير وغنى وخادم ومخدوم وحاكم ومحكوم ﴿ ليتخذ بعضهم بعضا سخريا ﴾ من التسخير والاستخدام ولكون المراد هنا الاستخدام دون الهزؤ لانه لا يلىق التعليل به اجمع القرآء على ضم السين في الرواية المشهورة عنهم فما كان من التسخير فهو مضموم وما كان من الهزؤ فهو مكسور والمعنى ليستعمل بعضهم بعضا في مصالحهم ويستخر الاغنياء باموالهم الاجراء الفقراء بالعمل فيكون بعضهم لبعض سبب المعاش هذا بماله وهذا بعمله فيتم قوام العالم بالكمال في الموسع والالتقص في المقتصر ﴿ ورحمة ربك ﴾ اى النبوة وما يتبعها من سعادة الدارين ﴿ خير ﴾ لاهلها ﴿ مما يجمعون ﴾ اى يجمع هؤلاء الكفار من حطام الدنيا الدنية الفانية والعظيم من رزق من تلك الرحمة العظيمة لاما يجمعون من النبي الحقيق يظنون ان العظمة به وفيه اشارة الى ان الله تعالى يعطى الفقير من فقرآ البلد لا يؤبه به مالا يعطى اهلماؤه وافاضله من حقائق القرآءان واسرارها فان قسمة الولاية بيده كقسمة النبوة فلما يحصل بالدرس قد يحصل بالوهب وكما ان في صورة المسال تسخير بعضهم لبعض لاجل الغنى فكذا في صورة العام والولاية تسخير بعضهم لبعض للتربية وكل من العلم والولاية والنبوة خير من الدنيا وما فيها من الاموال والارراق ( قال بعضهم ) المعيشة انواع ايمان وصدق وارادة وعلم وخدمة وتوبة وانابة ومحبة وشوق وعشق ومعرفة وتوحيد وفراصة وكراة ووارد وقناعة وتوكل ورضى وتسليم وتفاوت اصحاب هذه المقامات كما تتفاوت ارباب الرزق وكذلك يتفاوتون في المعرفة مثلا قال بعضهم اعلى في المعرفة من بعض وان اشتهر كوا في نفس المعرفة وقس عليه صاحب الحجة ونحوها هذا للمسلمين اليه وللمدبرين كمن يأكل الهم الذئذة والحشرات المضرة وقال بعضهم بان لله بينهم بمعرفة كيد النفس وسوسة الشيطان فالاهرف افضل من العارف وطريقه لذكر قال سهل الذكر لله خير من كثرة لاعمال اى اذا كان خالصا . ودر حقائق سلمى اورده كه تعاوت درجات باخلاق حسنة است خوى هر كه نيكوتر درجه او بلندتر . يكي خوب كردار وخوش خوى بود . كه بد سيرتانا نكو كوى بود . بخوابش كسى ديد چون در گذشت . كه ماري حكایت كن از سر گذشت . دهانی بخنده چو كل باز كرد . چو بابل بصوت خوش آغار كرد . كه بر من نكردند سخفى بسى . كه من سخت نكردمى بر كسى . قال الفلاسمة ان الكمالات البشرية مشروطه بالاستعداد والمذهب الحق ان جميع المقامات كالنبوة والولاية وغيرها وكذا السلطنة والوزارة ونحوها اختصاصية عطائية غير مسببة ولا مشروطة بشئ من الاستعداد ونحوه فان الاستعداد ايضا عطاء من الله تعالى كما قيل . داد حق راقابليت شرط نيست . بلكه شرط قابليت داد حق وظهوره ناك ريج حصول شرائطه واسبابه . هم

المحجوب فيظن انه كسبي بالتمعمل و حاصل بالاستعداد وليس كذلك في الحقيقة قاله تعالى  
هو الولي يتولى امر عباده فيفعل ما تقتضيه حكمته ولا دخل لشيء من ذلك نسأل الله سبحانه  
وتعالى ان يجعلنا ممن رفعتهم الى درجات الكمالات بحمرة اكامل الرجال ﴿١﴾ ولولا ان يكون  
الناس امة واحدة ﴿٢﴾ بتقدير المضاعف مثل كراهة ان يكون الناس فان لولا لانتفاء الثاني  
لوجود الاول ولا تحقق لمذلول لولا ظاهرا والمعنى ولولا كراهة ان يرغب الناس في الكفر  
اذا رأوا الكفار في سعة وتسم لحبهم الدنيا وتوهم ان ذلك الفضيلة في الكفر فيجمعوا  
ويكونوا في الكفر امة واحدة ﴿٣﴾ لجعلنا ﴿٤﴾ لحقارة الدنيا وهو انها عندنا ﴿٥﴾ لمن يكفر  
بالرحمن ﴿٦﴾ اى لشر الخلاق وادناهم منزله كما قال تعالى او ائتكم هم شر البرية ﴿٧﴾ لبيوتهم ﴿٨﴾  
بدل اشمال من لمن او اللام بمعنى على وجمع الضمير باعتبار معنى من كما ان افراد المستكن  
في يكفر باعتبار لفظها والبيوت والايات جمع بيت وهو اسم لمبنى مسقف مدخله من جانب  
واحد بنى للبيتوتة قال الراغب أصل البيت مأوى الانسان بالليل ثم قديقال من غير اعتبار  
الليل فيه والبيوت بالمسكن أخص والايات بالشعر ويقع ذلك على المتخذ من حجر ومدر  
ومن صوف وبروبه شبه بيت الشعر ﴿٩﴾ سقفا ﴿١٠﴾ متخذة ﴿١١﴾ من فضة ﴿١٢﴾ جمع سقف وهو  
سما البيت والفضة جسم صابر منطرق ابيض رزين بالقياس الى باقى الاجساد والفارسة  
نقره . سميت فضة لتفضضها وتفرقةها في وجوه المصالح ﴿١٣﴾ ومعارج ﴿١٤﴾ عطف على ستفا جمع  
معرج بفتح الميم وكسرها بمعنى السلم والفارسية نردبان قال الراغب العروج ذهاب في صعود  
والمعارج المصاعد والمعنى وجعلنا لهم مصاعد و مراق من فضة حذف لدلالة الاول عليه  
﴿١٥﴾ عليها ﴿١٦﴾ اى على المعارج ﴿١٧﴾ يظهرون ﴿١٨﴾ يقال ظهر عليه اذا علاه وارتقى اليه واصل  
ظهر الشيء ان يحصل شيء على ظهر الارض فلا يخفى ثم صار مستعملا في كل بار زللبصر  
والبصيرة والمعنى يعلمون السطوح والعلالي والفارسية نردبانها كه بدان بر بام آن خانها  
برابند وخود را بنابند ﴿١٩﴾ وليوتهم ﴿٢٠﴾ اى وجعلنا لبيوتهم ولعل تكرير ذكر بيوتهم لزيادة  
التقرير ﴿٢١﴾ ابوابا ﴿٢٢﴾ درها . والباب يقال لمدخل الشيء واصل ذلك مداخل الامكنة كباب  
المدينة والدار والبيت ﴿٢٣﴾ وسرا ﴿٢٤﴾ تحتها . اى من فضة جمع سرير قال الراغب السرير  
الذى يجلس عليه من السرور اذا كان ذلك لاولى النعمة و سرير الميت تشبيه به في الصورة  
وللتفاؤل بالسرور الذى يلحق انيت بر جوعه الى الله و خلاصه من السجن المشار اليه بقوله  
عليه السلام الدنيا سجن المؤمن ﴿٢٥﴾ عابها ﴿٢٦﴾ اى على السرر ﴿٢٧﴾ يتكئون ﴿٢٨﴾ تكيه كئند .  
والانكاء الاعتماد ﴿٢٩﴾ وزخرفا ﴿٣٠﴾ هو فى الاصل بمعنى الذهب ويستعمل بمعنى الزينة كما قال  
تعالى حتى اذا اخذت الارض زخرفها قال الراغب الزخرف الزينة المزوقة ومنه قيل  
للذهب زخرف كما قال تعالى او يكون لك بيت من زخرف اى ذهب مزوق قال فى تاج  
المصادر الزخرفة آراستن . وزوق البيت زينه و صور فيه من الزئبق ثم قيل  
لكل منقش و مزين مزوق وان لم يكن فيه الزئبق والمعنى وزينة عظيمة من كل شيء  
عطفا على سقفا او ذهباً عطفا على محل من فضة فيكون اصل الكلام سقفا من فضة وزخرف

يعنى بعض السقف من فضة وبعضها من ذهب ثم نصب عطفًا على محله وفي الحديث يقول الله تعالى لولا ان يحزع عبدى المؤمن لعصبت الكافر بعصاة من حديد ولعصبت عليه الدنيا صبا وانما اراد بعصاة الحديد كناية عن صحة البدن يعنى لا يصدع رأسه وفي بعض الكتب الالهية عن الله تعالى لولا ان يحزن العبد المؤمن لكملت رأس الكافر بالا كاليل فلا يصدع ولا يذبض منه هرق بوجع ﴿١﴾ وان كل ذلك لما متاع الحياة الدنيا ﴿٢﴾ ان نافية ولما بالشديد بمعنى الاى وما كل ذلك المذكور من البيوت الموصوفة بالصفاة المصالة الاشئ يتمتع به فى الحياة الدنيا لا دوام له ولا حاصل الا الندامة والغرامة وقرئ تخفيف لما على ان ان هى الخففة واللام هى الفارقة بينها وبين الناصبة ومصالاة والتقدير ان الشار كل ذلك لمتاع الحياة الدنيا ﴿٣﴾ والآخرة ﴿٤﴾ بما فيها من فنون النعم التى يقصر عنها البيان ﴿٥﴾ عند ربك ﴿٦﴾ يعنى در حكم او ﴿٧﴾ لمتقين ﴿٨﴾ اى عن الكفر والمعاصى . هر كس كه رخ از متاع فانی بر نافت . واندر طلب دولت باقى بشتافت . آنجا كه كمال همتش بود رسيد . و آنجا كه مقصود دلس بود بيافت . فان قيل قدين الله تعالى انه لو فتح على الكافر ابواب النعم لصار ذلك سببا لاجتماع الناس على الكفر فلم لم يفعل ذلك بالمسلمين حتى يصير ذلك سببا لاجتماع الناس على الاسلام فالجواب لان الناس على هذا التقدير كانوا يجتمعون على الاسلام لطلب الدنيا وهذا لايمان ايمان الماتقين فكان من الحكمة ان يضيق الامر على المسلمين حتى ان كل من دخل فى الاسلام فانما يدخل لمتابعة الدليل ولطلب رضى الله فحينئذ يعظم ثوابه بهذا السبب لان ثواب المرء على حسب اخلاصه ونيتة وان هجرته الى ما هاجر اليه . قال فى شرح الترغيب فان قيل ما الحكمة فى اختيار الله تعالى ليه الفقر واختياره اياه لنفسه اى مع قوله لوشئت لدعوت ربي عز وجل فأعطاني مثل ملك كسرى وقصر فالجواب من وجوه أحدها انه لو كان غنيا لقصده قوم طمعا فى الدنيا فاختر الله له الفقر حتى ان كل من قصده علم الخلاق انه قصده طالبا للمعنى والثانى ما قيل ان الله اختار الفقر له نظر القلوب الفقراء حتى يتسلى الفقير بفقره كما يتسلى الغنى بما له والثالث ما قيل ان فقره دليل على هو ان الدنيا على لله تعالى كما قال صلى الله عليه وسلم لو كانت الدنيا وزن عند الله تعالى جناح بعوضة ما تقي كافرا منها شربة ماء انتهى ومعنى هو ان الدنيا على الله انه سبحانه لم يجعلها مقصودة لنفسها بل جعلها طريقا موصلا الى ما هو المقصود لنفسه وانه لم يجعلها دار اقامة ولا حزاء وانما جعلها دار رحلة وبلاء واه ملكها فى الغالب الجهالة والكفرة وحماها الايذاء والاولياء والابدال وابفضها وابفض اهلها ولم يرض العاقل فيها الا بالنزود الارتمال عنها (قال الصائب) ار رباط تن جوبكذشق ذكر معموره نيست . زادر هي برنمی دارى ازین منزل چرا . تداركنا الله واياكم فضنه ﴿٩﴾ ومن يعش عن ذكر الرحمن ﴿١٠﴾ من شرطية ومالفرسية بمعنى ومركه . ويمش بضم لشين من عشا يمشو عشا اذا تعاشى بلا آفة وتعامى اى نظر نظرا المشا ولا آفة فى بصره ويقال عشى يعشى كرضى اذا كان فى بصره آفة محلة بالرؤية قال الراغب المشا بالفتح والقصر ظلمة تعرض فى العين يقال رجل آعشى وامرأة عنواء وفى القاموس المشا سوء البصر

بالليل والنهار وخطبه خبط عشواء ركه على غير بصيرة من الناقة العشواء التي لانبصر امامها والمراد بالذكر القرء آن واصافته الى الرحمن اشارة الى كونا رحمة عامة من الله او هو مصدر مضاف الى المفعول والمعنى ومن يتعام ويعرض عن القرء آن او عن ان يذكر الرحمن وبالفارسية ومهر كه چشم پوشد از قرآن ويا از ياد كردن خدای . لفرط اشتة اله بزهره الحياة الدنيا وانهم اك في الحفظ والشهوات الفانية ﴿ تقيض له شيطانا ﴾ تسلطه عليه ونضمه اليه ليستولى عليه استيلاء القبض على البيض وهو القشر الا على اليايس ﴿ فهو ﴾ اى ذلك الشيطان ﴿ له ﴾ اى لذلك العاشى والمعرض ﴿ قرين ﴾ بالفارسية هم نشين ودمساز . ومصاحب لا يفارقه ولا يزال يوسوسه ويفويه ويزين له الحمى على الهدى والقيسج بدل الحسن قال عليه السلام اذا اراد الله بعبد شرا قبض له شيطانا قبل موته بنة فلا يرى حسنا الا قبضه عنده حتى لا يعمل به ولا يرى قبيحا الاحسنه حتى يعمل به ويذنبى ان يكون هذا الشيطان غير قرينه الحق الكافر والاوكل احده شيطان هو قرينه كما قال صلى الله عليه وسلم ما منكم من احد الا وقد وكل به قرينه من الجن وقرينه من الملائكة قالوا واياك يا رسول الله قال و اياى ولكن الله اعانى عليه فآلم فلا يأمرنى الا بخير ( درنفتحات الانس ) آورده شيخ ابو القاسم مصرى قدس سره بايكي از مؤمنان جن دوستى داشت و قى در مسجدى نشسته بود جنى گفت اى شيخ اين مردم راجه كونه مى بينى گفت بعضى را در خواب و بعضى را بى خواب گفت آنچه بر سر هاى ايشانست مى بينى گفت نه چشم هاى مرا نماليد ديدم كه بر سر هر كسى بعضى را بالها بچشم فرو گذاشته و بعضى را كاهى فرو كذاريد و كاهى بالامى برد گفت اين چيست گفت نشنيد كه ومن يعش عن ذكر الرحمن تقيض له شيطانا فهو له قرين اينها شياطين اند بر سر هاى ايشان نشسته و بر هر يكى بقدر غفلات وى استيلا يافته . در ريخ و در دكه بانفس بد قرين شده ايم . وزين معامله باد بو هم نشين شده ايم . بباركاه فلك بوده ايم رشك ملك . زجور نفس جفايشه اينچنين شده ايم . وفيه اشارة الى ان من داوم على ذكر الرحمن لم يقربه الشيطان بحال . قال بعضهم من نسى الله وترك مراقبته ولم يستحي منه او اقبل على شئ من حظوظ نفسه قبض الله له شيطانا يوسوس له فى جميع انفسه ويفرى نفسه الى طالب هواها حتى يتسلط على عقله وعلمه وبيانه وهذا كما قال أمير المؤمنين على كرم الله وجهه الشهوة والغضب يغلبان العقل والعلم والبيان وهذا جزاء من أعرض عن متابعة القرء آن ومتابعة السنة وقال بعضهم من أعرض عن الله بالأقبال على الدنيا يقبض له شيطانا وان اصاب الشياطين نفسك الامارة بالسوء فهو له ملازم لا يفارقه فى الدنيا والآخرة فهذا جزاء من ترك المجالسة مع الله بالاعراض عن الذكر فانه يقول أنا جاييس من ذكرنى فمن لم يذكر ولم يعرف قدر خلوقه مع الله وحاد عن ذكره واختالف الى خواطر النفسانية الشيطانية سلط الله عليه من يشغله عن الله واذا اشتغل العبد فى خلوقه بذكر ربه بنفى ماسوى الله واثبات الحق بلا اله الا الله فاذا تعرض له من يشغله عن ربه صرفته . طواتر الالهة عنه ومن لم يعرف قدر فراغ قلبه واتبع شهوته

وفتح بابها على نفسه بقى في يد هواه أسيرا غالبا عليه اوصاف شيطنة النفس ( روى ) عن  
سفيان بن عيينة انه قال ليس مثل من ائمال العرب الا وأصله في كتاب الله قيل له من اين  
قول الناس أعط اخاك ثمرة فان ابن جثمرة قال من قوله ومن يعش الآية ﴿ وانهم ﴾ اى  
الشياطين الذين قبض كل واحد منهم لواحد بمن يعشو ﴿ ليصدونهم ﴾ اى يمهون قرناءهم  
فمدار جمع الضميرين اعتبار معنى من كما ان مدار افراد الضمائر السابقة اعتبار لفظها  
﴿ عن السبيل ﴾ عن الطريق المستبين الذى من حقه ان يسبل وهو الذى يدعو اليه القرءان  
﴿ ويحسبون ﴾ اى والحال ان العاشين يظنون ﴿ انهم ﴾ اى الشياطين ﴿ مهتدون ﴾ اى  
السبيل المستقيم والا لما اتبعوهم او يحسبون ان انفسهم مهتدون لان اعتقاد كون الشياطين  
مهتدين مستلزم لاعتقاد كونهم كذلك لاتحاد مملكتهم ﴿ حتى اذا جاءنا ﴾ حتى ابتدأ به  
داخلة على الجملة الشرطية ومع هذا غاية لما قبلها فان الابتدائية لاتنافى فيها والمعنى يستمر  
العاشون على ما ذكره من مقارنة الشياطين والصدق والحسبان الباطل حتى اذا جاءنا كل واحد  
منهم مع قريبه يوم القيامة ﴿ قال ﴾ مخاطبا له ﴿ ياليت بينى وبينك ﴾ فى الدنيا ﴿ بعد المشرقين ﴾  
بعد المشرق والمغرب اى تباعد كل منهما عن الآخر فغاب المشرق ونفى واضيف البعد اليهما  
يعنى ان حق ان النسبة ان يضاف الى احد المتسمين لان قيام معنى واحد بمحلين ممنوع بل يقوم  
بأحدهما ويتعلق بالآخر لكن لما نفي المشرق بعد التغليب لم يبق مجال للاضافة الى احدهما  
فاضيف اليهما على تغليب القيام على التعلق والمعنى بالفارسية اى كاشكى ميان من وتو بودى  
روى ميان مشرق ومغرب يعنى كاش تو ازمن ومن از تو دور بودى ﴿ فبئس القرين ﴾  
اى انت وبالفارسية پس بد هم نشينى تو . يعنى بئس صاحب كنت انت فى الدنيا وبئس صاحب  
اليوم قال ابو سعيد الخدرى رضى الله عنه اذا بعث الكافر زوج بقربه من الشيطان فلا يفارقه  
حتى يصير الى البار كما ان الملك لا يفارق المؤمن حتى يصير الى الجنة فالشيطان قرين للكافر  
فى الدنيا والاخرة والملك قرين المؤمن فيهما فبئس القرين الاول ونعم القرين الثانى ﴿ ولن  
ينفعكم اليوم ﴾ حكاية لما سيقال اهم حينئذ من جهة الله تعالى تويحا وتقريرا اى ان ينفعكم  
اليوم تمنيتكم لمباعدتهم ﴿ اذ ظلمتم ﴾ اى لاجل ظلمكم انفسكم فى الدنيا باتباعكم اياهم  
فى الكفر والمعاصى واذا للتلميل متعلق بالثاني كما قال سيديويه انها بمعنى التعليل حرف بمنزلة لام  
المنة ﴿ انكم فى العذاب مشركون ﴾ تعليل لنفي النفع اى لان حقكم ان تشركوا انتم  
وشياطينكم القرناء فى العذاب كما كنتم مشتركين فى سببه فى الدنيا ويجوز ان يستند الفعل اليه  
بمعنى ان يحصل لكم النشفي بكون قرنائكم معذنين منكم حيث كنتم تدعون عليهم بقولكم ربنا آثم  
ضعفين من العذاب والعنهم لعنا كبيرا ونظائرهم لتشفوا بذلك وفى الآية اشارة الى حال التابع والمتبوع  
من اهل الاهواء والبدع فان المتبوع منهم كان شيطان التابع فى الاضلال عن طريق السنة فلمعات  
الوقت وادرك المقت وقعوا فى التمنى الباطل قيل ( فضل اليوم على الغد ان للتأخير آفات )  
فعلى الدائل تدارك حاله و تفكر ما له والهرب من الشيطان الاسود والابيض قبل ان يهرب  
هو منه ( حكى ) ان عابدا عبد الله تعالى فى صومعته دهرها طويلا فولدت لمذكهم ابنة

حلف للملك ان لا يمسها الرجال فأخرجها الى صومعته واسكنها معه لئلا يشعر احد مكانها ولا يستخطبها قال وكبرت الابنة فخنصر ابليس على صورة شيخ وخدعه بها حتى واقعها الزاهد وأحبها فلما ظهر بها الحبل رجع اليه وقال له انك زاهدنا وانما ولدت يظهر زناك فتصير فضيحة فاقناها قبل الولادة واعلم والدها انها قد ماتت فيصدقك فتنجو من العذاب والشين فقتلها الزاهد فجاء الشيطان الى الملك في زى العلماء فأخبره بصنع الزاه بابتنه من الاحبال والقتل وقال له ان أردت ان تعرف حقيقة ما أخبرتك فانتش قبرها وشق بطنها فان خرج منها ولد فهو صدق مقاتي وان لم يخرج فاقناي فعل ذلك الملك فاذا الامر كما قال فأخذ الزاهد فأركبه حملا وصله الى بلده فصلبه فجاء الشيطان وهو مصلوب فقال له زينت يأمرى وقتلت يأمرى فأمن بي انجلك من عذاب الملك فأدركته الشقاوة فأمن به فهرب الشيطان منه ووقف من بعيد فقال الزاهد نحى قال انى اخاف الله رب العالمين فالنفس والشيطان قرينان للانسان يغويانه الى ان يهلك . دانسته ام كه دزد من اذخاته منست . وزيستى وبلندى ديوار فارغم ﴿ افانت تسمع الصم ﴾ اى من فقد سمع القلوب ﴿ او تهدي العمى ﴾ من فقد البصائر جمع اصم وأعمى وبالفارسية آياتو اى محمد سخن حق توانى شنوايد آنا ترا كه كوش دل كرانت يا كورد لا ترا طريق حق توانى نمود بشير الى ان من سددنا بصيرته ولبسنا عليه رشمه و من صينا فى مسامع قلبه رصاص الشقاء والحرمان لا يمكنك يا محمد مع كمال نبوتك هدايته وابعاءه من غير عنايتنا السابقة و رعايتنا اللاحقة كان عليه الصلاة والسلام يتعب نفسه فى دعاء قومه وهم لا يزيدون الا غيار و تعميا عميا شاهدونه من شواهد النبوة وتصامما عما يسمعون من بينات القرآن فنزلت وهوانكار تعجيب من ان يكون هو الذى يقدر على هدايتهم بعد تمرنهم على انكفر واستغراقهم فى الضلال بحيث صار عشاهم عمى مقرونا بالصمم فنزل منزلة من يدعى انه قادر على ذلك لاصراره على دعائهم قائلا انا اسمع واهدى على قصد تقوى الحكمم لا للتخصيص فعجب تعالى منه قال ابن الشيخ وما احسن هذا الترتيب فان الانسان لاشتغاله بطالب الدنيا والميل الى الحظوظ الجسمانية يكون كمن بعينه رمد ضعيف ثم انه كلما از داد اشتداده بها واشتد اعراضه عن النعم الروحاني ازداد رمده فيثقل من ان يكون اعشى الى ان يكون اعمى ﴿ ومن كان فى ضلال مبين ﴾ لا يخفى على احد اى ومن كان فى علم الله انه يموت على الضلالة وبالفارسية وانرا كه هست در كراهى هويدا يعنى توفادر نيسقى بر هدايت كراهان پس بسيار تعب بر نفس خود منه . وهو عطف على العمى باعتبار تغاير الوصفين و مدار الانكار هو التمكن والاستقرار فى الضلال المفرط بحيث لا ارعوا مله عنه لا توهم القصور من قبل الهادى ففيه رمز الى انه لا يقدر على ذلك الا الله وحده بالقدر والالاء يعنى لا يقدر على اجماع الصم و هداية اعمى وجعل الكافر مؤمنا الا الله وحده اعظم قدرته و احاطة تعلقها بكل مقدور (ع) آن به كه كار خود بعنايت رها كنيم ﴿ فاما نذهبن بك ﴾ اصله ان ماعلى ان از لشرط و مامزيدة لئلا قيد بمنزلة لام القسم فى استجلاب النون المؤكدة اى فان قبضناك و أمناك قبل ان نبصرك عذابهم ونشفي بذلك صدرك و صدر المؤمنين وبالفارسية پس اكر ما بريم ترا با جوار

رحمت خود پیش از آنکه عذاب ایشان بتو بنمایم دل خوش دار ﴿فاما منهم منة منون﴾ لاحالة  
 في الدنيا والاخرة . ممكن شادمانی بمرک کمی . که دهرت نماد پس از وی بپی . قال ابن عطاء انت  
 امان فيما بينهم فان قبضتك انتقمنا منهم فليقتنم العقلاء وجود الصلحاء ولا يجتنبوا من معاداتهم فان  
 في ذلك الهلاك قال يحيى بن معاذ رحمة الله عليه الله على عباده حجتان حجة ظاهرة هي الرسول وحجة  
 باطنة هي العقول ﴿او زينك الذي وعدناهم﴾ او ان اردنا ان نريك العذاب الذي وعدناهم  
 ﴿فاما عليهم مقتدرون﴾ لا يفوتوننا لانهم تحت قهرنا وقدرتنا وفي الآية تسلية النبي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم بانه تعالى ينقم من اعدائه ومنكره اما في حال حياته واما بعد وفاته وانه قادر على انتقامهم  
 بواسطته كما كان يوم بدر او بغير واسطة كما كان في زمن ابي بكر رضي الله عنه وغيره فذلك اثبت على  
 حدا الحوف والرجا ووقفه على حدا التجاوز لاستبداده بعلم الغيب وكذلك المقصود في الامر من كل  
 احدا ان يكون من جملة نظارة التقدير بفعل الله ما يريد (قال المولى الجامي) اي دل تاكي فضولي  
 وبوالعجب . اذن نشان عاقبت می طلبی . سرکشته بود خواه ولی خواه نبی . در وادی ما دردی  
 ما بفعل بی . وفي الحديث اذا اراد الله بامة خيرا قبض الله نبيها قبلها فجعله امارا طواسلها واذا اراد الله  
 بامة عذابا عذبها ونبيها حتى تقر عينه لما كذبوه وعصوه قالوا كل نبي قد رأى النعمة في امته غير نبينا  
 عليه السلام فان الله اكرمه فلم يرفى امته الا الذي تقربه عنه وابقى النعمة بعده وهي البلايا الشديدة  
 (روى) انه عليه السلام ارى ما يصيب امته بعده فما روى مشتبها واضحا حتى قبض  
 وفي الحديث حياتي خير لكم ومماتي خير لكم قالوا هذا خيرنا في حياتك فما خيرنا في مماتك  
 فقال تعرض على اعمالكم كل عشية الاثنين والخميس فما كان من خير حمدت الله تعالى وما كان  
 من شر استغفرت الله لكم ولذلك استحب صوم يوم الاثنين والخميس وقد قال عليه السلام تفتح  
 أبواب الجنة كل اثنين وخميس . يعني مفتوح می شود ابواب جنت در هر دوشنبه وبخشبته .  
 يعني لشرفهما ليكون يوم الاثنين يوم ولادة النبي عليه السلام ويوم الخميس يوم عرض  
 الاعمال على الله سبحانه وتعالى واعلم ان كل احد يشرب من كأس الموت يقال أوحى الله  
 تعالى الى نبينا عليه السلام فقال يا محمد احب من شئت فانك مفارقة واعمل ما شئت فانك  
 ملاقيه غدا وعش ما شئت فانك ميت . منه دل برين سال خورده مكان . که کنبه نیاید  
 برو کردگان . وکر پهلوانی وکر تیغ زن . نخواهی بدر بردن الا کفن . فرو رفت جم را  
 یکی نازنین . کفن کرد چون کرشم ابریشمین . بدحه در آمد پس از چند روز . که  
 بروی بکرید بزاری وسوز . چو پوسیده بدش حریر کفن . بفکرت چنین گفت  
 باخوشتن . من از کرم برکنده بودم بزور . بکنند ازو باز کرمان کور ﴿فاستمسك  
 بالذي أوحى اليك﴾ ای امسك بالقرء آن الذي انزل عليك بمراعاة احكامه سواء عجل لك  
 المهور او اخرناه الى يوم الآخرة ﴿انك على صراط المستقيم﴾ ای طریق سوی لاعوج  
 له وهو طريق التوحيد ودين الاسلام وفي التأويلات النجمية فاعتصم بالقرء آن فانه جبل الله  
 المتين بان تحاق بخلقه وتدور معه حيث يدور وقف حيث ما امرت وثق فانك على صراط  
 مستقيم تصل به الى حضرة جلالتنا ﴿وانه﴾ ای القرء آن الذي اوحى اليك ﴿لذكر﴾



لشرف عظيم ﴿ لك ﴾ خصوصا ﴿ ولقومك ﴾ وامتك عموما كما قال عليه السلام ان لكل شئ شرفا يباهى به وان بها امتى وشرفها القرءان فالمراد بالقوم الامة كما قال مجاهد وقال بعضهم ولقومك من قريش حيث يقال ان هذا الكتاب العظيم انزال الله على رجل من هؤلاء قال في الكواشي اولاهم بذلك الشرف الاقرب فالاقرب منه عليه السلام كقريش ثم بنى هاشم وبنى المطلب قال ابن عطاء شرف لك بانتسابك اليها وشرف اقومك بانتسابهم اليك اى لان الانتساب الى العظيم الشريف عظيم شرف ثم جمع الله النبي مع قومه فقال ﴿ وسوف تسألون ﴾ يوم القيامة عنه وعن قيامكم بحقوقه وعن تعظيمكم وشكركم على ان رزقتموه وخصصتم به من بين العالمين وفي التأويلات النجمية وان القرءان به شرف الوصول لك والمتابعيك وسوف تسألون عن هذا الشرف والكرامة هل اديتم حقه وقمتم باداء شكره ساعين في طلب الوصول والوصول ام ضيعتم حقه وجعلتموه وسيلة الاستئصال الى الدرك بصرفه في تحصيل المزايا الدنيوية والمطالب النفسانية انتهى . قال بعضهم علوم العارفين مبذية على الكشف والبيان وعلوم غيرهم من الخواطر الفكرية والاذهان وبداية طريقهم التقوى والعمل الصالح وبداية طريق غيرهم مطالعة الكتب والاستمداد من الخلق في حصول المصالح ونهاية علومهم الوصول الى شهود حضرة الحى القيوم ونهاية علوم غيرهم تحصيل الوظائف والمناصب وجمع الخطام الذى لا يدوم . زيان ميكند مرد تفسيران . كه علم وادبى فروشد بنان . بجا عقل باشرع فتوى دهد . كه اهل خرد دين بدنيا دهد . فكما ان العالم الغير العامل والجاهل الغير العامل سواء في كونهما مطروحين عن باب الله تعالى وكذا العارف الغير العامل والغافل الغير العامل سواء في كونهما مردودين عن باب الله تعالى لان مجرد العلم والمعرفة ليس سبب القبول والقدر مالم يقارن العمل بالكتاب والسنة بل كون مجردهما سبب الفلاح مذهب الحكماء الغير الاسلامية فلا بد معهما من العمل حتى يكونا سبيبا للنجاة كما هو مذهب اهل السنة والحكماء الاسلامية والانسان اما حيوانى وهم الذين غلبت عليهم اوصاف الطبيعة واحوال الشهوة من الاكل والشرب والمزاج ونحوها واما شيطاني وهم الذين غلبت عليهم اوصاف النفس واحوال الشيطنة كالكبر والعجب والحسد وغيرها واما ملكي وهم الذين غلبت عليهم اوصاف الروح واحوال الملكية من العلم والعمل والذكر والتسبيح ونحوها فمن تمسك بالقرءان وعمل بما فيه علمه الله مالم يعلم وجعله من اهل الكشف والبيان فيكون من الذين يتلون آيات الله في الآفاق والانفس ويكشفون عن حقائق القرءان فهذا الشرف العظيم لهذه الامة لانه ليس لغيرهم هذا القرءان وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال موسى يارب هل في الامة اكرم عليك ممن ظلمت عليهم الغمام وانزلت عليهم المن والسلوى قال يا موسى ان فضل امة محمد على الامم كفضلي على خالي فقال موسى الهى اجمعلى من امة محمد قال يا موسى ان تدركهم ولكن ائتتهى ان تسمع كلامهم قال نعم يارب فنادى يا امة محمد فقالوا لبيك اللهم لبيك لاشريك لك والخير كله بيدك فجعل الله تلك الاجابة من شعائر الحج ثم قال يا امة محمد ان رحمتى سبقت غفبي قد غفرت لكم قبل ان تعصوني واعطيتكم قبل ان تسألوني فمن لقيني منكم بشهادة ان لا اله

الا الله وان محمداً رسول الله اسكنته الجنة ولو كانت ذنوبه مثل زبد البحر وعدد القطر  
وعدد النجوم وعدد ايام الدنيا وفي التوراة في حق هذه الامة انما جباهم في صدورهم اى يحفظون  
كتابهم ( وفي المتنوى ) تو زقرآن اى يمسر ظاهر ميين . ديو آدم را نه بيند جزكه طين .  
ظاهر قرآن جو شخص آدهيست . كه نقوشش ظاهر وجانش خفيست . وسئل من  
ارسلنا من قبلك من رسلنا قوله من ارسلنا في محل النصب على انه مفعول اسأل وهو  
على حذف المضاف لاستحالة السؤال من الرسل حقيقة والمعنى واسأل ائمتهم وعلماء دينهم  
كقوله تعالى فاسأل الذين يقرأون الكتاب من قبلك وفائدة هذا الجواز التنبيه على ان المسئول  
عنه عين مناطقة به ألسنة الرسل لا مايقوله ائمتهم وعلمائهم من تلقاء انفسهم .  
دون الرحمن آلهة يعبدون . اى هل حكمنا بعبادة الاوثان وهل جاءت في ملة من مللهم  
والمراد به الاستشهاد باجماع الانبياء على التوحيد والتنبيه على انه ليس ببدع ابتدعه حتى يكذب  
ويعادى له فانه اقوى ما حملهم على التكذيب والمخالفة قال ابن الشيخ السؤال يكون لرفع  
الالتباس ولم يكن رسول الله يشك في ذلك وانما الخطاب له والمراد غيره قالت عائشة رضى الله  
عنها لما تزت هذه الآية قال عليه السلام ما انا بالذى اشك وما انا بالذى اسأل وجعل الزخمرى  
السؤال في الآية مجازاً عن النظر في اديانهم والفحص عن مللهم على انه نظير قولهم سل الارض  
من شق انهارك وغرس اشجارك وجنى ثمارك والآية وجه آخر بحملها على ظاهرها من غير  
تقدير مضاف وهو ما روى انه عليه السلام لما اسرى به الى المسجد الأقصى حشر اليه الانبياء  
 والمرسلون من قبورهم ومثلوا له فاذن جبرائيل ثم اقام وقال يا محمد تقدم فصل باخوانك الانبياء  
 والمرسلين فلما فرغ من الصلاة قال له جبرائيل زعمت قريش ان الله شريكا وزعمت اليهود  
 والنصارى ان الله ولدا سل يا محمد هؤلاء النبيين هل كان الله شريك ثم قرأ واسأل من ارسلنا  
الح فقال عليه السلام لا اسأل وقد اكتفيت ولست بشاك فيه فلم يشك فيه ولم يسأل وكان اثبت  
يقينا من ذلك قال ابو القاسم المفسر في كتاب التنزيل له ان هذه الآية اترت على النبي عليه السلام  
ببيت المقدس ليلة المعراج فلما اترت وسمعها الانبياء عليهم السلام اقرؤا لله تعالى بالوحدانية  
 وقالوا بعتنا بالتوحيد ( صاحب عين المعاني ) آورده كه در آثار آمده كه ميكائيل از جبرائيل  
 پرسيد كه سيد عالم عليه السلام اين سؤال كرد از انبيا جبرائيل گفت كه يقين اوازان كاملتر  
 وايمان او ازان محكمترست كه اين سؤال كند . آنكه در كشف كرده استقلال . كي توجه  
 كند باستدلال ( وفي المتنوى ) آينه روشن كه صد صاف و جلى . جهل باشد بر نهادر صيقلى .  
 پيش سلطان خوش نشسته دل قبول . زشت باشد چستين نامه و رسول . وفي الآية اشارة الى  
 ان بعثة جميع الرسل كانت على الهى غن عبادة غير الله من النفس والهوى والشيطان او شئ  
 من الدنيا والآخرة كقوله تعالى وما امرؤ الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين اى ليقصدوه فانه  
 المقصود ويطالبوه فانه المطلوب والمحبوب والمعبود . قال بعض الكبار لا تطلب مولاك مع شئ  
 من الدنيا والآخرة ولا من الظاهر والباطن ولا من العلم والعرفان ولا من الذوق والوجدان  
 ولا من الشهود والعيان بل اطبه بلا شئ حتى تكون طالبا خالصا مخلصا له الدين واذا كنت

طالباً لمولاه بدون شيء تجو من رق الغير وتكون حراً باقياً في رق مولاه فحينئذ تكون عبداً محضاً لمولى واحد فيصلح تسميتك عبد الله والعبد فقير اذ كل ما في يده لمولاه غنى بغنى الله اذ كل خزائنه ومن اشارات هذا المقام ما قال عليه السلام يؤتى بالعبد الفقير يوم القيامة فيعذره الله اليه كما يعذر الرجل الى الرجل في الدنيا ويقول وعزتي وجلالي ما زويت الدنيا عنك لهوائك على ولكن لما اعددت لك من الكرامة والفضيلة اخرج يا عبدي الى هذه الصفوف وانظر الى من اطعمك او كساك واراد بذلك وجهي فخذ بيده فهو لك والناس يومئذ قد ألجمهم العرق فيتخلل الصفوف وينظر من فعل به ذلك في الدنيا فيأخذ بيده ويدخله الجنة كسيد كل من فردوس دست احسانت بهشت مى طلبي از سر درم برخيز ﴿١﴾ ولقد ارسلنا موسى ﴿٢﴾ حال كونه ملتبساً ﴿٣﴾ بآياتنا ﴿٤﴾ التسع الدالة على صحة نبوته ﴿٥﴾ الى فرعون وملئه ﴿٦﴾ اى اشراف قومه والارسال الى الاشراف ارسال الى الارذال لانهم تابعون لهم ﴿٧﴾ فقال ﴿٨﴾ موسى لهم ﴿٩﴾ انى رسول رب العالمين ﴿١٠﴾ لكم ﴿١١﴾ فلما جاءهم بآياتنا ﴿١٢﴾ ليسعدوا وينتهوا وينتفعوا بها ﴿١٣﴾ اذا هم هان وقت ﴿١٤﴾ هم ﴿١٥﴾ ايشان ﴿١٦﴾ منها ﴿١٧﴾ اى من تلك الآيات ﴿١٨﴾ يضحكون ﴿١٩﴾ اذا سمع بمعنى الوقت انصب على المفعولية لفاجأوا المقدر ومحل لما نصب على انه ظرف له اى فاجأوا وقت فتحكم منها اى استهزأوا بها وكذبوها اول مارأوها ولم يتأملوا فيها وقالوا سحر وتخيل ظلماً وعلوا ﴿٢٠﴾ وما نرهم من آية ﴿٢١﴾ من الآيات وبالفارسية ننوديم ايشانرا هيچ معجزه ﴿٢٢﴾ الا هي اكبر من اختها ﴿٢٣﴾ الاخت تأنيث الاخ وجعلت الناء فيها كالعوض عن المحذوف منه اى اعظم عن الآية التى تقدمتها ليكون العذاب أعظم ولما كانت الآية مؤشراً عبر عنها بالاخت وسماها اختها فى اشتراكهما فى الصحة والصدق وكون كل منهما نظيرة الاخرى وقرينتها وصاحبها فى ذلك وفى كونها آية (وفى كشف الاسرار) اين آنست كه پارسيان كويند كه همه از يكديگر نيكوتر مهتر وبهتره والمقصود وصف الكل بالكبر الذى لامزيد عليه فهو من باب الكناية . يقول الفقير الظاهر ان الكلام من باب الترقى وعليه عادة الله تعالى الى وقت الاستئصال وقال بعضهم الا وهى مختصة بضرب من الاعجاز مفضلة بذلك الاعتبار على غيرها . يقول الفقير فالآيات متساوية فى انفسها متفاوتة بالاعتبار كالآيات القرآنية فانها متساوية فى كونها كلام الله تعالى متفاوتة بالنسبة الى طبقاتها فى المعانى فالمراد على هذا بالافضل هى الزيادة من وجه وهى مجاز لان المصادر التى تتضمنها الافعال والاسماء موضوعة للماهية لا للفرد المنتشر قال بعض الكبار ان الله تعالى لم يأتهم بشيء من الآيات الا كان اوضح مما قبله ولم يقابلوه الابحفاء او حش مما قبله من ظلمية طبع الانسان وكفورته ﴿٢٤﴾ واخذناهم بالعذاب ﴿٢٥﴾ اى عاقبناهم بالسنين والطوفان والجراد والدم والطمس ونحوها وكانت هذه الآيات دلالات ومعجزات لموسى وزجراً وعذاباً للكافرين ﴿٢٦﴾ لعلمهم يرجعون ﴿٢٧﴾ اى انكى يرجعوا عما هم عليه من الكفر فان من جهولية نفس الانسان ان لا يرجع الى الله على اقدام العبودية الا ان يجبر بسلاسل البأساء والضراء الى الخضرة فكلمة اهل مستعارة لعنى كى وهو التعليل كما سبق فى اول هذه السورة وتفسيره بارادة ان يرجعوا عن الكفر الى الايمان كما فسرهم اهل الاعتزال خطأ محض لاريب فيه لان الارادة

تستلزم المراد بخلاف الامر التكليفي فانه قد يأمر بما لا يريد والذي يريد هو واقع البتة  
﴿ وقالوا ﴾ اي فرعون وقومه في كل مرة من العذاب لما ضاق نطق بشريتهم ﴿ يا ايه الساحر ﴾  
نادوا بذلك في مثل تلك الحالة اي عند طلب كشف العذاب بدعائه لغاية عتوهم وغاية حماقتهم  
اوسبق ذلك الى لسانهم على ما ألفوه من تسميتهم اياه بالساحر لفرط حيرتهم ( قال سعدى )  
المفتى والاظهوان النداء كان باسمه العلم كما في الاعراف لكن حكى الله تعالى هنا كلامهم لابعبارتهم  
بل على وفق ما اضرته قلوبهم من اعتقادهم انه ساحر لاقتضاء مقام النسبية ذلك فان قريشا  
ايضا سموه ساحرا وسموا ما أتى به سحرا وعن الحسن قالوه على الاستهزاء وقال ابن بحر  
اي الغالب بالسحر نحو خصمته وقال بعضهم قالوه تعظيما فان السحر كان عندهم علما عظيما  
وصفة عمدوحة والساحر فيهم عظيم الشأن فكأنهم قالوا يا ايه العالم بالسحر الكامل الخاذق  
فيه ﴿ ادع لنا ربك ﴾ ليكشف عنا العذاب قال في لئلا ويلاات النجمية ما قالوا مع هذا الاضطراب  
يا ايه الرسول وما قالوا ادع لنا ربنا لانهم ما رجعوا الى الله بصدق النية وخلوص الفريدة لبروه  
بنور الايمان رسولا وبروا الله ربهم وانما رجعوا بالاضطراب لخلوص انفسهم لالخلاص لقلوبهم  
﴿ بما عهد عندك ﴾ ما مصدرية والباء للسمية وأصل العهد بمعنى التوصية ان يتعدى بالى الا انه  
اورد بدلها لفظ عندك اشعارا بأن تلك الوصية مرعية محفوظة عنده لا مضىعة مانعة . قال الراغب  
العهد حفظ الشيء ومراعاته حالا بعد حال وعهد فلان الى فلان بعهد اي ألقى العهد اليه وأوصاه  
بمحفظة والمعنى بسبب عهده عندك بالنبوة فان النبوة تسمى عهد الله وبالفارسية بسبب أن عهده  
تزدريك تونهاده است . ومن استجابة دعوتك ومن كشف العذاب عن اهتدى . قال بعضهم  
الاظهر ان الباء في الوجه الاول للقسمة اي ادع الله بحق ما عندك من النبوة ﴿ اننا لمهتدون ﴾  
اي مؤمنون على تقدير كشف العذاب عنا بدعوتك وعد منهم معلق بشرط الدعاء ولذا تعرضوا  
للنبوة على تقدير صحتها وقالوا ربك لاربنا فانه انما يكون ربهم بعد الايمان لانهم قائلون بربوبية  
فرعون ﴿ فلما ﴾ يس آن هنكام كه ﴿ كشفنا ﴾ بيرديم وازاله كرديم ﴿ عنهم العذاب ﴾  
بدعاء موسى ﴿ اذاهم ﴾ هان زمان ايشان ﴿ ينكشون ﴾ النكث في الاصل نقض الجبل  
والانزول ونحو ذلك وبالفارسية تابازدادن ريسان . واستعبر لنقض العهد والمعنى فاجأوا وقت  
نقض عهدهم بالاهتداء وهو الايمان اي بادروا النكث ولم يؤخروه وعادوا الى كفرهم  
وأصروا عليه ولما نقضوا عهودهم صاروا ملعونين ومن آثار لعنهم الفرق كما يأتي فعلى الماقل  
الوفاء بالعهد ( حكى ) ان النعمان بن المنذر من ملوك العرب جعل لنفسه في كل سنة يومين  
فاذا خرج فاول من يطلع عليه في يوم نعمة يعطيه مائة من الابل ويقنيه وفي يوم يؤسه يقتله  
فلقبه في يوم يؤسه رجل طاقى فأيقن بقتله وقال حيي الله الملك ان الاحتياج والضرورة قد  
حملاني على الخروج في هذا اليوم ولكن لا يتفاوت الامر في قتلي بين اول النهار وآخره فان  
رأى الملك ان يأذن لي في ان اوصل الى اهلى وأولادى القوت واودعهم ثم اعود ففرق له  
النعمان وقال لا يكون ذلك الا بضمن رجل منا فان لم ترجع قتلناه قال شريك ابن عثمان  
على فذهب الطاقى ثم رجع قريبا من المساء فلما رآه النعمان اطرق رأسه ثم رفع وقال ما رأيت

مثلكما اما انت ايها الطاقى فما تركت لاحد فى الوفاء مقاما يفتخر به واما انت يا شريك فما  
 تركت لكريم ساحة فلا اكون اخس الثلاثة ألا وانى قد رفعت يوم يؤسى عن الناس كرامة  
 لكما ثم احسن الى الطاقى وقال ما حملك على ذلك قال دنى فمن لا وفاء له لا دين له فظهر  
 أن الوفاء سبب النجاة ( وفى المنوى ) جرعه برخاك وفا آنكس كه رنخت . كى تواند صيد  
 دولت زوكريخت . واول مراتب الوفاء منا هو الايمان بكلمتى الشهادة ومن الله منع الدماء  
 والمال وآخرها منا الاستغراق فى بحر التوحيد بحيث يفل عن نفسه فضلا عن غيره ومن الله  
 الفوز باللقاء الدائم وعن بعضهم انه سافر للحج على قدم التجريد وعاهد الله انه لا يسأل احدا  
 شيئا فلما كان فى بعض الطريق مكث مدة لا يفتح عليه بشئ فمعجز عن المشى ثم قال هذا حال  
 ضرورة تؤدى الى تهلكة بسبب الضعف المؤدى الى الانقطاع وقد نهى الله عن لقاء النفس  
 الى التهلكة ثم عزم على السؤال فلما هم بذلك انبعث من باطنه خاطر رده عن ذلك العزم  
 ثم قال أموت ولا انقض عهدا بينى وبين الله فمرت القافلة وانقطع ذلك البض واستقبل  
 القافلة مضطجعا ينتظر الموت فيبينها هو كذلك اذ هو بفارس قائم على رأسه معه اداة فسقاه  
 وأزال مابه من الضرورة فقال له تريد القافلة فقال واين منى القافلة فقال قم وسار معه خطوات  
 ثم قال قف ههنا والقافلة تأتيك فوقف واذا بالقافلة مقبلة من خلفه وهذا من قيل طى  
 المكان كرامة من الله تعالى لاهل الشهود والحضور . نتوان بقل وقال زار باب حال شد .  
 منم نميشود كنى از كفت وكوى كنج ﴿ ونادى فرعون ﴾ بنفسه او بمناد امره بالنداء  
 ﴿ فى قومه ﴾ فى مجيهم وفيما بينهم بعد أن كشف العذاب عنهم مخافة ان يؤمنوا ﴿ قال ﴾  
 كفت از روى عظمت وافتخار ﴿ يا قوم ﴾ اى كروه من يعنى قبطيان ﴿ اليس لى ملك  
 مصر ﴾ وهى اربعون فرسخا فى اربعين ( قال الكاشفى ) آيايست مرا ملكك مصر از  
 اسكندريه تاسر حد شام . وفى فتح الرحمن وهو من نحو الاسكندرية الى أسوال بطول  
 النيل وأسوان بالضم بلد بصعيد مصر كما فى الاموس قال فى روضة الاخبار مصر بلدة معروفة  
 بناها مصر بن حام بن نوح وبه سميت مصر مصرى وفى القماموس مصرى والمكان تسمى  
 جملوه مصرى فتمصر ومصر للمدينة المعروفة سميت لتمصرها او لانه بناها مصر بن نوح  
 وقال بعضهم مصر بلد معروف من مصر النى بمصره اذا قطعه سعى به لاقطاعه عن الفضاء  
 بالعمارة انتهى ﴿ وهذه الانهار ﴾ اى انهار النيل فاللام عوض عن المضاف اليه ( قال فى كشف  
 الاسرار ) آب نيل بسيد وشست جوى منقسم بوده . والمراد هنا الجبلان الكبيران الخارجة  
 من النيل ومعظمها اربعة انهر نهر الملك وهو نهر الاسكندرية ونهر طولون ونهر دمياط  
 ونهر نديس وهو كسكين بلد بحزيرة من جزائر بحر الروم قرب دمياط ينسب اليها الثياب  
 الفاخرة كما فى القماموس ﴿ تجرى من تحتى ﴾ اى من تحت قصرى او امرى ( قال الكاشفى )  
 جهسار حوى بزرك در مانغ او ميرفت واز زير قصر هاى او ميكذست . والوا واما عاطفة  
 لهذه الانهار على ملك فتجربى حال منها اول الحال فهذه مبتدا والانهار صفتها وتجربى خبر  
 للمبتدا قال فى خريدة المعجائب ليس فى الدنيا نهر اطول من النيل لان مسيرته شهران فى الاسلام

وشهران في لكفر وشهران في البرية واربعة اشهر في الحراب ومخرجه من بلاد جبل القمر  
 خلف خط الاستواء وسمى جبل القمر لان القمر لا يطلع عليه أصلا لخروجه عن خط الاستواء  
 وميله عن نوره وضوئه يخرج من بحر الظلّة اى البحر الاسود ويدخل تحت جبل القمر  
 وليس في الدنيا نهر يشبه بالنيل الانهر مهران وهو نهر السند ﴿ افلا تبصرون ﴾ ذلك  
 يريد به استعظام ملكه وعن مهرون الرشيد لما قرأها قال لاولينها اخس عيى فولاها  
 الحبيب وكان على وضوئه وكان اسود أحق . عقل وكفايت آن سياء بجدى بودكه طائفة  
 حرات مصر شكيت آور دندش كه يذبه كاشته بوديم بركنار نيل وباران بي وقت آمد وتلف  
 شد كفت بشم بايسق كاشتن تاتلف نشدى دانشمندی اين سخن بشنيد وبخنديه وكفت .  
 اكر روزى بدانش برفزودى . زنادان تنك روزى تر نبودى . بنادانان چنان روزى  
 رساند . كه دانايان از وحيران بماند . وعن عبدالله بن طاهر انه ولها فخرج اليها فلما  
 شارفها ووقع عليها بصره قال أهي القرية التي افتخر فيها فرعون حق قال أليس لي ملك  
 مصر والله أهي اقل عندى من أن ادخلها فنفى عنه . قال الحافظ ابن ابى الفرج بن الجوزى  
 يوما في قول فرعون وهذه الانهار تجري من تحتي وبجاء افتخر بنهر ما أجراه ما أجراه .  
 افتخار از رنگ وبو واز مكان . هست شادى وفريب كودكان ﴿ ام انا خير ﴾ مع هذا الملك  
 والبسط وام منقطعة بمعنى بل انا خير والهمزة للتقرير اى لملهم على الاقرار كأنه قال اثر  
 ماعدد اسباب فضله ومبادى خيريه أثبت عندكم واستقر لديكم انى انا خير وهذه حال من  
 هذا الخ وقال ابو الليث يعنى انا خير وام للصلة والمحققون على ان ام ههنا بمعنى بل الى  
 تكون للانتقال من كلام الى كلام آخر من غير اعتبار استفهام كافي قوله تعالى في سورة النمل  
 ام ماذا كنتم تعملون وقال سعدى المفق ويجوز أن يكون النظم من الاحتباك ذكر الابصار  
 اولا دلالة على حذف مثله ثانيا والحيرية ثانيا دلالة على حذف مثله اولا والمعنى اهو خير  
 منى فلا تبصرون ماذا كنتم به ام انا خير منه لانكم تبصرون ﴿ من هذا الذى هو مهين ﴾  
 ضعيف حقير من المهانة وهى القالة ﴿ ولا يكاد يبين ﴾ الكلام ويوضح لرتة في لسانه فكيف  
 يصلح للنبوّة والرسالة يريد انه ليس معه من آيات الملك والسياسة ما يعتضده ويتقوى به  
 كما قال قريش لو لا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم وهو في نفسه حال عما  
 يوصف به الرجال من الفصاحة والبلاغة وكان الانبياء كلهم فصحاء بلغاء قاله افتراء على موسى  
 وتفصيله في عين الناس باعتبار ما كان في لسانه من نوع رتة حدثت بسبب الجمرّة وقد كانت  
 ذهبت عنه لقوله تعالى قال قد اوتيت سؤلك يا موسى والرتة غير اللثة وهى حبسة في اللسان  
 تمنعه من الجريان وسلاسة التكلم . يقول الفقير الانبياء عليهم السلام سالمون من العيوب والعاهات  
 المفرة كما ثبت في محله وقد كان للشيخ عبد المؤمن المدفون في بروسة عقدة في لسانه وعند  
 ما ينقل الاحياء في الجامع الكبير تحلى باذن الله تعالى فاذا كان حال الولي هكذا فكيف حال  
 الموفر حظا من كل كمال كوسى وغيره من الانبياء عليهم السلام حين آداء الوحي الالهى وقد  
 جربنا عامة من كان ألغى او نحوه فوجدناهم منطبقين عند تلاوة القرآن وهو من آثار

رحمة الله وحكمه البديعة وفي التأويلات النجمية تشير الآية الى من تعزز بشئ من دون الله فحتفه وهلاكه في ذلك فلما تعزز فرعون بملك مصر وجري النيل بأمره فكان فيه هلاكه وكذلك من استعزز أحدا سلبط عليه كما ان فرعون استعزز موسى عليه السلام وحديثه وحابه بالفقر والاكسنة فقال ام انا خير فسلطه الله عليه وكان هلاكه على يديه وفيه اشارة اخرى وهي ان قوله ام انا خير هو من خصوصية صفة ابليس فكانت هذه الصفة توجد في فرعون وكان من صفة فرعون قوله انا ربكم الاعلى ولم توجد هذه الصفة في ابليس ليعلم ان الله تعالى اكرم الانسان باستعداد يختص به وهو قوله لقد خافنا الانسان في احسن تقويم فاذا فسد استعداده استنزل دركة لا يبلغه فيها ابليس وغيره وهي اسفل السافلين فيكون شر البرية ولو استكمل استعداده لال رتبة في القربة لا يسعه فيها ملك مقرب ولكن خير البرية (قال الصائب) سروري از خلق بد خود را مصفى كردنست . برنمی آبی بخود سر برنمی باید شدن . پادشاه از کشور بیگانه دارد صد خطر . يك قدم از حد خود بر ترنمی باید شدن . فاذا عرفت حال ابليس وحال فرعون فاجتهد في اصلاح النفس وتركيتها عن الاوصاف الرذيلة التي بها صار الشيطان شيطانا وفرعون فرعوناً نسأل الله سبحانه ان يدرکنا بعنايته ويتدارکنا بهدایته قبل القدوم على حضرته ﴿فلو لا ألتي عليه اسورة من ذهب﴾ قاله تويخا ولو ما على ترك الفعل ما هو مقتضى حرف التخصيص الداخل على الماضي واسورة جمع سوار على تعويض الناء من ياء اساور يعنى الياء المقابلة لالف اسوار ونظيره زنادقة وبطارقة فالهاء فيها عوض عن ياء زناديق وبطاريق المقابلة لياء زنديق وبطريق قال في القاموس السوار بالكسر والضم القاب كالا سوار بالضم والجمع اسورة واساورو اسورة وفي المفردات سوار المرأة اصله دستواره فهو فارسي معرب عند البعض والذهب جسم ذات صاف منطرق اصفر رزين بالقياس الى سائر الاجسام والمعنى فهلا ألتي على موسى واعطى مقاليد الملك ان كان صادقا في مقالته في رسالته فيكون حاله خيرا من حالي والماتى هورب موسى من السماء والقاء الاسورة كناية عن القاء مقاليد الملك اى اسبابه التي هي كالفتاح له وكانوا اذا سودوا رجلا سوروه وطوقوه بطوق من ذهب علماء على رياسته ودلالة لسيادته \* يعنى آن زمان چنان بود که هر کرا مهتری و پیشوایی میدهند دستوانه طلا در دست و طوق زردر کردن او میکنند فرعون گفت که اگر موسى راست میگوید که بسیادت و ریاست قوم نامزد شده چرا خدای او را دستوانه نداده ﴿او جاء معه الملائكة مقترنین﴾ اى حال کونهم مقرونين بموسى منضمين اليه يعينونه على امره وينصرونه و يصدقونه اى يشهدون له بصدقه قال الراغب الاقتران كالازدواج في كونه اجتماع شيئين او اشياء في معنى من المعاني ﴿فاستخف قومه﴾ الاستخفاف سبك گردانیدن و سبك داشتن و طاب خفت کردن \* اى فاستغزهم بالقول و طاب منهم الخفة في اطاعته فالملطوب بما ذكره من التليسات و التوهمات خفة عقولهم حتى يطيعوه فيما اراد منهم مما ياباه ارباب العقول السليحة لاخفة ابدانهم في امثال امره او فاستخف احلامهم اى وجدها خفيفة يغترون بالتليسات الباطلة و قول الراغب حملهم على ان يخفوا معه

او وجدهم خفافا في ابدانهم وعزائمهم وفي القاموس استخفه ضد استثقله وفلانا عن رأيه  
 حمله على الجهل والخفة وازاله عما كان عليه من الصواب ( وقال الكاشفي ) پس سبك عقل  
 يافت فرعون بدين مكر كروه خود را يعنى اين فریب در ايشان اثر كرد ﴿ فأتاعوه ﴾  
 فيما امرهم به لفرط جهلهم وضلالهم \* وبكلى دل از متابعت موسى بر داشتند ﴿ انهم  
 كانوا قوما فاسقين ﴾ فلذلك سار عوا الى طاعة ذلك الفاسق الغوى وبالفارسية بدرستی که  
 فرعونيان بودند گروهی بیرون رفته از دائرة بندگی خدای و فرمان برداری وی بلکه خارج  
 از طریقه عقل که بمال و جاه فانی اعتماد کرده باشند موسى را عليه السلام بنظر حقارت دیدند  
 وندانستند که ﴿ فرعون وعذاب ابدوريش مرصع ﴾ موسى کلیم الله وجوبی وشبانی وفي التأويلات  
 النجمية يشير الى ان كل من استولى على قوم فاستخفهم فأتاعوه رهبة منه وازأموا من سطوته  
 فخالقوه امانته فانه يزيد في جهادهم ورياضتهم ومخالفة طباعهم وانه استوات النفس الامارة  
 على قومها وهم القلب والروح وصفاتهما فاستخفهن بمخالفة الشريعة وموافقة الهوى  
 والطبيعة فأتاعوها رهبة الى ان تخلقوا بأخلاقها فأتاعوها رغبة انتهى وفيه اشارة الى ان العدو  
 لا ينقاد بحال واما اتقياده كرها فلا يفتريه فانه لو وجد فرصة لقطع اليد بدل الثقيل \* هرگز  
 ايمن ز زمان ننشستم \* تابدانستم آنچه خصلت اوست ﴿ فلما آسفونا ﴾ الايساف اندو  
 هكين کردن و بجنم آوردن. منقول من أسف يأسف كه لم يعلم اذا اشتد غضبه وفي القاموس  
 الاسف محركة اشد الحزن واسف عليه غضب وسئل صلى الله عليه وسلم عن موت الفجأة  
 فقال راحة للمؤمن واخذة اسف اى سحق للکافر وبرى اسف ككتف اى اخذة  
 ساخط يعنى موت الفجأة اثر غضب الله على العبد الا ان يكون مستعداً للموت وقال الراغب  
 الاسف الحزن والغضب معا وقد يقال لكل منهما على الانفراد وحقيقته ثوران دم القلب ارادة  
 الانتقام متى كان ذلك على من دونه انتشر فصار غضبا ومتى كان على من فوقه انقبض فصار  
 حزنا والمعنى فلما اغضبونا اى فرعون وقومه اشد الغضب بالا فرط في العناد والعصيان وغضب الله  
 نقيض الرضى او ارادة الانتقام او تحقيق الوعيد او الاخذ الاليم او البطش الشديد او هتك  
 الاستار والتعذيب بالنارا وتغيير النعمة ﴿ انتقمنا منهم ﴾ اردنا ان نمجّل لهم انتقامنا وعذابنا  
 وان لانحما عنهم وفي كشف الاسرار احللتنا بهم النعمة والعذاب ﴿ فأغرقناهم اجمعين ﴾ فأهلكناهم  
 المطاع والمطيعين له اجمعين بالاغراق في اليم لم نترك منهم احدا ﴿ فجعلناهم سافكا ﴾ امام صدر  
 سلف يسلف كطلب يطلب بمعنى التقدم وصف به الاعيان للمبالغة فهو بمعنى متقدمين ماضين او  
 جمع سالف كخدم جمع خادم ولما لم يكن التقدم متعديا بالام فسروه بالقُدوة مجازا لان المتقدمين  
 يلزمهم غالبا ان يكونوا قدوة لمن بعدهم فالعنى فجعلناهم قدوة لمن بعدهم من الكفار يسلكون  
 مسلكهم في استيجاب مثل ما حل بهم من العذاب وفي عين المعاني فجعلناهم سافكا في النار ﴿ ومثلا  
 الآخرين ﴾ الامام مه لى بكل من سلفا ومثلا على النازع اى عظة للکفار المتأخرين عنهم والعظة  
 ليس من لوازمها الاتعاظ او قصة عجيبة تسير مسير الامثال لهم فيقال مثلکم مثل فرعون ( وقال  
 الكاشفي ) کردانيدم ايشا را بندي وعبرتی برای پيشينيان که در مقام اعتبار باشند چه ملاحظه



قصة عجیبه ایشان معتبرا درقلب احوال . کفایتست واز جمله آنکه چون فرعون باب  
 نازشی کرد اورا هم باب غرقه ساختند و بد آنجه نازید بفریاد او رسید . دسرداری که  
 باشد سرداری . هم دسران روی که دسرداری . وفي الآية اشاره الى ان الغضب في الله  
 من الفضائل لا من الرذائل وعن سفيان بن الفضل قال كنا عند عمرو بن محمد وعنده وهب  
 بن منبه فجاء قوم فشكلوا عاملهم واثبتوا على ذلك فتناول وهب عصا كانت في يد عمرو فضرب  
 بها رأس العامل حتى ادماه فاستهانها عمرو وكان حليما وقال يعيب علينا ابو عبد الله الغضب  
 وهو يغضب فقال وهب ومالي لا اغضب وقد غضب الذي خلق الاحلام ان الله يقول فلما  
 آسفونا الخ وفيها اشاره ايضا الى ان اغضاب اوليائه اغضابه تعالى حتى قالوا في آسفونا آسفوا  
 رسلنا واوليائنا اضاف الایساف الى نفسه اكرامالهم قال ابو عبد الله الرضی ان الله لا يأسف  
 كآسفاً ولكن له اولياء يأسفون ويرضون فجعل رضاهم رضاهم وغضبهم غضبه فينتقم لاوليائه  
 من اعدائه كما اخبرني حديث رباني من عادي لي وليا فقد بارزني بالحرب واني لا اغضب  
 لآوليائي كما يغضب الليث الجربى لجروء قال في التأويلات النجمية هذا اصل في باب الجمع  
 اضاف ليساف اوليائه الى نفسه وفي الخبر انه يقول مرضت فلم تعدني وقال في صفة رسوالله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم من بطع الرسول فقد اطاع الله وفي عرائس البقي فلما تاموا على  
 دعاويهم الباطلة وكلماتهم المزخرفة وبدعهم الباردة وأصروا على اذى اوليائنا واحبائنا غضبنا  
 وسلطنا عليهم جنود قهرياتنا وأمتناهم في اودية الجهالة واغرقناهم في بحار الغفلة وجردنا  
 قلوبهم عن انوار المعرفة وطمسنا عين اسرارهم حتى لا يرو الطائف برنا على اوليائنا قال سهل  
 لما اقاموا مصرين على المخالفة في الاوامر و اظهار البدع في الدين وترك السنن اتباعا للآراء  
 والاهواء والعقول نزعا نور المعرفة من قلوبهم وسراج التوحيد من اسرارهم ووكناهم الى  
 ما اختاروه فضلوا واضلوا ومن الله الهداية لموافقة السنة ومنه لئمة ﴿ولما ضرب ابن مريم﴾  
 اي عيسى ﴿مثلا﴾ اي ضربه عبدالله بن الزبير السهمي كان من مرده قريش قبل  
 ان يسلم قال في القاموس الزبيرى بكسر الزاي وفتح الباء والآء والد عبدالله الصحابي القرشي  
 الشاعر انتهى ومعنى ضربه مثلا اي جعله مقياسا في بيان ابطال ما ذكره رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم من كون معبودات الامم دون الله حصص جهنم الآية قرأه على قريش فامتعضوا  
 من ذلك امتعاضا شديدا اي غضبوا وشق عليهم ذلك فقال ابن الزبيرى بطريق الجدال هذا لنا  
 ولا لهتنا ام لجميع الامم فقال عليه السلام هو لكم ولا لهتكم ولجميع الامم فقال خصمك  
 ورب اكعبة أليست النصارى يعبدون المسيح واليهود عزيرا وبنوا مليح الملائكة فان كان  
 هؤلاء في النار فقد رضينا ان نكون نحن وآلهتنا معهم ففرح به قومه وضحكوا وارتفعت اصواتهم  
 وذلك قوله تعالى ﴿اذا قومك﴾ أنكاه قوم تو ﴿منه﴾ اي من ذلك المنزل اي لاجله وسببه  
 ﴿يصدون﴾ اي يرتفع لهم جلبة ويخيج فرحا وجذلا لظنهم ان الرسول صار ملزمابه قال  
 في القاموس صدى يصد ويصد صديدا ضج كما قال في ناج المصادر الصديد بانك كردن . والغابر  
 يفعل ويفعل معا واما الصدود فمعنى الاعراض يقال صدعته صدودا اي اعرض وفلان عن كذا

صدا منه وصرفه كأصده كآقال في التاج الصديكر دانيد والصد والصدود بكشتن ﴿وقالوا﴾  
 اى قومك ﴿آلهتناخير﴾ اى عندك فان آلهتهم خير عندهم من عيسى ﴿ام هو﴾ اى  
 عيسى اى ظاهراً أن عيسى خير من آلهتنا حيث كان هو في النار فلا بأس بكوننا مع آلهتنا فيها  
 (روى) ان الله تعالى اتزل قوله تعالى جواباً ان الذين سبقت لهم منا الحسنى اوائك عنها مبعدون  
 يدل على ان قوله وما يعبدون من دون الله خاص بالاصنام وروى انه عليه السلام رد على بن  
 الزبيرى بقوله ما اجهلك بلفظ قومك اما فهمت ان ما لما لا يعقل فيكون ان الذين سبقت الخ  
 لدفع احتمال الحجار لا لتخصيص العام المتأخر عن الخطاب وفي هذا الحديث تصريح  
 بأن ما موضوع لغير العقلاء لا كما يقول جمهور العلماء انه موضوع على العموم للعقلاء  
 وغيرهم كافي بحر العلوم وقد بين عليه السلام ايضاً بقوله بل هم عبدوا الشياطين التي  
 امرتهم بذلك ان الملائكة والمسيح وعزيراً بمزل عن ان يكونوا معبودهم كما نطق به  
 قوله تعالى سبحانه انت ولينا من دونهم بل كانوا يعبدون الجن وانما اظهروا القرع  
 ورفع الاصوات من اول الامر لحض وقاحتهم وتهالكهم على المكابرة والعدا كينطق به قوله  
 تعالى ﴿ما ضربوهك الا جدلاً﴾ الجدل قتل الخصم عن قصده لطالب صحة قوله وابطال  
 غيره وهو مأثور به على وجه الانصاف واطهار الحق بالاتفاق وانتصاب جدلاً على انه مفعول  
 له للضرب اى ما ضربوا لك ذلك المثل الا لاجل الجدل والخصام لا لطالب الحق حتى يدعوا له  
 عند ظهوره ببيانك . قال بعض الكبار ان قال عليه السلام آلهتكم خير من عيسى فقد اقر  
 تأنها معبودة وان قال عيسى خير من آلهتكم فقد اقر بأن عيسى يصلح لان يعبد وان قال  
 ليس واحد منهم خيراً فقد نفى عيسى فراموا بهذا السؤال ان يجادلوه ولم يسألوه للاستفادة  
 فيمن لله ان جدالهم ليس لفائدة انما هو لخصومة نفس الانسان فقال ﴿بل هم قوم خصمون﴾  
 اى له شدة الخصومة بالباطل مجبولون على اللجاج والخلاف كما قال الله تعالى وكان الانسان  
 اكثر شئ جدلاً وذلك لانهم قد علموا ان المراد من قوله وما يعبدون من دون الله هؤلاء  
 الاصنام بشهادة المقام لكن ان الزبيرى لما رأى الكلام محتملاً للعموم بحسب الظاهر وجد  
 مجالاً للخصومة وفي الحديث ماضل قوم بعد هدى كانوا عليه الا اتوا الجدل ثم قرأ ما ضربوه  
 لك الآية ﴿ان هو﴾ اى ما هو اى ابن مريم وهو عيسى ﴿الاعبد﴾ مريبوب  
 ﴿انعمنا عليه﴾ بفضلائنا عليه بالنبوة او بخلق بلاب او بجمع شهوده لابن الله والعبد لا يكون  
 مولى وآلهما كالا صنام وقل يحيى ابن معاذ رحمه الله انعمنا عليه بأن جعلنا ظاهره اماماً  
 للمريدين وباطنه نور القلوب العارفين ﴿وجعلناه مثلاً لى اسرائيل﴾ اى امراً عجيباً حقيقاً  
 بأن يسير ذكراً كالا مثلاً السائرة . قال بعض الكبار عبرة يعتبرون به بأن يسار عوا في  
 عبوديتنا طمعاً في انعامنا عليهم وكل عبد منم عليه امانى اوولى ﴿ولو نشاء﴾ لوللمضى  
 وان دخل على المضارع ولذا لا يجزمه ويتضمن لو معنى الشرط اى قدر نأخيت لو نشاء  
 ﴿لجعلنا﴾ اولدنا اى لخلقنا بطريق التوالد ﴿منكم﴾ وانتم رجال من الانس ليس من  
 شأنيكم الولادة كاولد حواء من آدم وعيسى من غير أب وان لم نجبر العادة ﴿ملائكة﴾

كما خلقناهم بطريق الابداع ﴿ في الارض ﴾ مستقرين فيها كما جعلناهم مستقرين في السماء ﴿ يخافون ﴾ يقال خلف فلان فلانا اذا قام بالامر عنه اما معه واما بعده اى يخلفونكم ويصيرون خلفاء بعدكم مثل اولادكم فيما تأتون وتذرون ويباشرون الا قاعيل النوطة بمباشرتكم مع ان شأنهم التسييح والتقديس في السماء فمن شأنهم بهذه المثابة بالنسبة الى القدرة الربانية كيف يتوهم استحقاقهم للمعبودية او اتسابهم اليه بالولادة يعنى ان الملائكة مثلكم في الجسمية واحتمال خلقها توليدا لما ثبت انها اجسام وان الاجسام متناهية فيجوز على كل منها ما يجوز على الآخر كاجاز خلقها ابداءا وذات القديم الخالق لكل شئ متعالية عن مثل ذلك فقوله ولو نشاء الخ لتحقيق ان مثل عيسى ليس ببدع من قدرة الله وانه تعالى قادر على ابدع من ذلك وهو توليد الملائكة من الرجال مع التنبية على سقوط الملائكة ايضا من درجة المعبودية قال سمدى المفق لجعلنا منكم اى ولدنا بعضكم فمن للتبعيض وملائكة نصب على الحال والظاهر ان من ابتدائية اى تبدئى التوليد منكم من غير اى عكس حال عيسى عليه السلام والتشبيه به على الوجهين في الكون على خلاف العادة وجعل بعضهم من للبديل . يعنى شمارا اهلك كنيم وبدل شما ملائكة آريم كه ايشان در زمين ازبى در آنيده شمارا . يعمرن الارض ويعبدونى كقوله تعالى ان يشاء يذهبكم ويأت بخلق جديد فـ تكون الآية للتوعد بالهلاك والاستئصال ولا يلائم المقام وفي الآية اشارة الى ان الانسان لو أطاع الله تعالى لآثم الله عليه بأن جمعه متخلفا بأخلاق الملائكة ليكون خليفة الله في الارض بهذه الاخلاق ليستعد بها الى ان يتخلق باخلاق الله فانها حقيقة الخلافة ( حكي ) ان هاروت وماروت لما انكرا على ذرية آدم اتباع الهوى والظلم والقتل والفساد وقالوا لو كنا بدلا منهم خلفاء الارض ما فعل مثل ما يفعلون قاله تعالى أنزلهما الى الارض وخلع عليهما لباس البشرية وامرهما ان يحكما بين الناس بالحق ونهاهما عن المناهى فصدر عنهما ما صدر فثبت ان الانسان مخصوص بالخلافة وقبول فيضان نور الله فلو كان للملائكة هذه الخصوصية لم يفتنا بالافاضة المذمومة الحيوانية السبعية كما ان الابداء عليهم السلام موصومون من مثل هذه الافاضة والافاضة وان كانت لازمة لصفاتهم البشرية ولكن بنور التجلى تنور مصباح قلوبهم واستنار بنور قلوبهم جميع مشكاة جسداهم ظاهرا وباطنا واشرفت الارض بنور ربها فلم يبق للظلمات هذه الصفات مجال الظهور مع استعلاء النور وبهذا التجلى الخصوص بالانسان يتخلق الانسان بالاخلاق الالهية فيكون فوق الملائكة ثم ان الانسان وان لم يتولد منه الملائكة ظاهرا لكنه قد تولدت منه باطنا على وجهين احدهما ان الله تعالى خلق من انفاسه الطيبة واذكاره الشريفة واعماله الصالحة ملائكة كما روى عن رفاعه بن رافع رضى الله عنه قال كما صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رفع رأسه من الركوع قال سمع الله لمن حمده فقال رجل وراءه ربنا لك الحمد حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه فلما انصرف قال من المتكلم آتفا قال الرجل انا قال لقد رايت بضا وثلاثين ملكا يتدرونها ايم يكتب اولا وسره هو ان مجموع حروف هذه الكلمات الذى ذكره الرجل وراء النبي عليه السلام ثلاثة وثلاثون حرفا لكل حرف روح

هو المتبته والمبقى لصورة ما وقع النطق به فبالارواح المصورتين وبنيات العمال وتوجهات نفوسهم ومتعلقات همهم التابعة لمولودهم واعتقاداتهم ترتفع حيث منتهى همه العامل مركبى ارحمت وآلاى خویش . سود برد درخور كالای خویش . والثانى ان الانسان الكامل قد تتولد منه الاولاد المعنوية التى هى كالملائكة فى المشرب والاخلاق بل فوقهم فان استعداد الانسان أقوى من استعداد الملك وهؤلاء الاولاد يخلفونه متسلسلين الى آخر الزمان بأن يتصل النفس النفيس من بعضهم الى بعض الى آخر الزمان وهى السلسلة المعنوية كما يتصل به النطمة من بعض الناس الى بعض الى قيام الساعة وهى السلسلة المصورة وكما ان عالم الصورة باقى ببقاء أهله وتسلسله فكذلك عالم المعنى **﴿وانه﴾** اى وان عيسى عليه السلام ينزوله فى آخر الزمان **﴿لعلهم للساعة﴾** شرط من أشهر اطها يعلم به قربها وتسميته علما لحصوله به فهى على المبالغة فى كونه بما يعلم به فكأنه نفس العلم بقربها اوان حدوثه بغير أب واحياء الموتى دليل على صحة البعث الذى هو معظم ما ينكره الكفرة من الامور الواقعة فى الساعة وفى الحديث ان عيسى ينزل على ثنية بالارض المقدسة يقال لها افيق وهو كأمير قرية بين حوران والغور وعليه مصرنان يعنى ثوبين مصبوغين بالاحمر فان المصير الطين الاحمر والمصير المصبوغ به كافى القاموس وشعر رأسه ذهين ويده حربة وهما يقتل الدجال فىأنى بيت المقدس والناس فى صلاة الصبح وفى رواية فى صلاة العصر فتسأخر الامام فيقدمه عيسى ويصلى خلفه على شريعة محمد عليه السلام ثم يقتل الخنازير ويكسر الصليب ويحرب البيع والكنائس ويقتل النصارى الامن آمن به وفى الحديث الانبياء اولاد علات وأنا اولى الناس بعيسى بن مريم بنى وبينه نبي **﴿وانه﴾** اول ما ينزل يكسر الصليب ويقتل الخنزير ويقاتل على الاسلام ويحرب البيع والكنائس وفى الحديث ليوشكن ان ينزل فيكم ابن مريم حكما وعذلا يكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية وتهلك فى زمانه الملل كلها الا الاسلام دل آخر الحديث على ان المراد بوضع الجزية تركها ورفعها عن الكفار بأن لا يقبل الا الاسلام صرح بذلك النووي ولعل المراد بالكسر والقتل المذكورين ايس حقيقةهما بل ازالة آثار الشرك عن الارض وفى صحيح مسام قينما هو يعنى المسيح الدجال اذ بعث الله المسيح ابن مريم فينزل عند المنارة البيضاء بشرق دمشق بين مهرو دتين يعنى ثوبين مصبوغين بالهرد بالضم وهو طين احمر واضعا كفيه على اجنحة ملكين اذا طأطأ رأسه قطر يعنى چون سرد پاش افكند قطرات از رویش ریزان گردد . واذا رفعه تحدر منه جمان كاللؤلؤ يعنى چون سر بالا کند قطرها بر روی وی چون مروارید روان شود . فلا تحل بكافر يجدر مح نفسه الامات يعنى نفس مراكفره رسد بمرد . ونفسه حين ينهى طرفه يعنى برهجا كه چشم وی افتد نفس وی رسد . فيطلبه اى الدجال حتى يدركه بباب لدقيقته قال فى القاموس لد بالضم قرّة بلفظين يقتل عيسى عليه السلام الدجال عند بابها انتهى . وآنكه يأحوج ومأحوج يبرور آند وعيسى عليه السلام ومؤمنان بكوه طور برود وآنجا متحصن گردد . ويجتمع عيسى والمهدى فيقوم عيسى بالشريعة والامامة والمهدى بالسلف والخلافة فعيسى خاتم الولاية المطامعة كما ان المهدى خاتم الخلافة المطلقة

وفي شرح العقائد ثم الاصح ان عيسى يصلي بالناس ويؤمنهم ويقتدى به المهدي لانه افضل منه فامامته اولى من المهدي لان عيسى نبي والمهدي ولي ولا يبلغ الولي درجة النبي . يقول الفقير فيه كلام لان عيسى عليه السلام لا ينزل بالنبوة فان زمان نبوته قد انقضى وقد ثبت انه لاني بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا مشروطا كأصحاب الكتب ولا متابعا كأتباعا نبي اسرائيل وانما ينزل على شريعتنا وعلى انه من هذه الامة لكن للفترة الالهية يؤم المهدي ويقتدى به عيسى لان الاقتداء به اقتداء بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقد صح ان عيسى اقتدى بنينا ليلة المعراج في المسجد الأقصى مع صائر الانبياء فيجب ان يقتدى بخليفته ايضا لانه ظاهر صورته الجمعية الكمالية ﴿ فلا تفترون بها ﴾ فلا تشككن في وقوعها وبالغفارية بس شك مكثيد وجدل منماييد بآمدن قيامت والامتراء المحاجة فيما فيه مصرية ﴿ واتوبون ﴾ اى واتبعوا هداى و شرعى اورسولى ﴿ هذا ﴾ الذى ادعوكم اليه وهو الاتباع ﴿ صراط مستقيم ﴾ موصل الى الحق وقال الحسن الضمير في وانه ائمة للقرء ان لما فيه من الاعلام بالساعة والدلالة عليها فيكون هذا ايضا اشارة الى القرء ان ﴿ ولا يصدنكم الشيطان ﴾ اى لا يفتنكم الشيطان ولا يصرفنكم عن صراط اتباعى ﴿ انه لكم عدو مبين ﴾ بين العداوة حيث اخرج اباكم من الجنة ونزع عنه لباس النور ومرضكم للبلىة ( وحكى ) انه لما خرج آدم عليه السلام من الجنة قال ابليس اخرجته من الجنة بالوسوسة فما افعل به الآن فذهب الى السباع والوحوش فأخبرهم فخبّر آدم وما بولد منه حتى قالت الوحوش والسباع ما التديبر في ذلك قال ينبغي ان تقتلوه وقتل واحد اسهل من قتل ألف فأقبلوا الى آدم وابليس امامهم فلما رأى آدم ان السباع قدأ قبلت اليه رفع يده الى السماء وتضرع الى الله فقال الله يا آدم امسح بيدك على رأس الكلب فمسح ففكر الكلب على السباع والوحوش حتى هزمها ومن ذلك اليوم صار الكلب عدوا للسباع التى هى اعداء لآدم ولاولاده واصله ان ابليس بصق على آدم حين كان طينا فوق بصاقه على موضع سرته فأمر الله جبريل حتى قور ذلك الموضع فيخاق من الفواردة الكلب ولذا أنس بآدم وصار حاميا له ويقال المؤمن بين خمسة اعداء مؤمن يحسده وموافق يبغضه وعدو يقتله ونفس تغويه وشيطان يضله . قال بعض الكبار لما كان تصرف النفس في الصد عن صراط المتابعة أقوى من الشيطان كانت اعدى الاعداء وقال بعضهم هرآن دشمن كه باوى احسان كفى دوست كردد مكر نفس را كه چندان كه مدارا پيش كفى مخالفت زياده كند . مراد هر كه برآرى مطيع امرتوشد . خلاف نفس كه كردن كشد چو يافت مراد ﴿ ولما جاء عيسى ﴾ وآن هتكم كه عيسى آمد ﴿ بالبينات ﴾ اى بالمعجزات الواضحة او بآيات الانجيل او بالشرائع ﴿ قال قد جئتكم ﴾ آدم شمارا ويا آوردم شمارا ﴿ بالحكمة ﴾ اى الانجيل او الشريعة لائتماكم اياها ﴿ ولا بين لكم بعض الذى تختافون فيه ﴾ وهو ما يتعلق بامور الدين واما ما يتعلق بامور الدنيا فليس بيانه من وظائف الانبياء كما قال عليه السلام اتتم اعلم بامور دنياكم وفي الاسئلة المتقدمة كيف قال بعض واما بمتايين الكلى والجواب قال ابن عباس رضى الله عنهما ان البعض ههنا بمعنى الكلى وكذا قال في عين المعانى الاصح ان البعض يراد به الكلى كعكسه في قوله ثم اجعل على كل جبل

منهن جزأ وقال بعض أهل الممانى كانوا يسألون عن اشياء لا فائدة فيها فقال ولا بين لكم  
الحل يعني اجيبكم عن الاسئلة التى لكم فيها فوائد وفى الآية اشارة الى ان الانبياء كما يحيون  
بالكتاب من عند الله يحيون بالحكمة مما آتاهم كما قال ويعلمهم الكتاب والحكمة ولذا قال  
ولا بين لكم الحل لان البيان عما يختلفون فيه هو الحكمة ﴿ فافقوا الله ﴾ فى مخالفتي ﴿ واطيعون  
فما اباه عنه تعالى فان طاعى طاعة الحق كما قال من يطع الرسول فقد اطاع الله ﴿ ان الله  
هو ربي وربكم فاعبدوه ﴾ فخصوه بالعبادة والتوحيد وهو بيان لما امرهم بالطاعة فيه وهو  
اعتقاد التوحيد والتبعد بالشرائع ﴿ هذا ﴾ اى التوحيد والتبعد بالشرائع صراط مستقيم ﴿  
لا يضل سالكه وفى التأويلات النجمية فاعبدوه اى لا تعبدونى فانى فى العبودية شريك معكم  
وانه متفرد برؤيته اياتا هذا صراط مستقيم ان تعبدوه جميعا ﴿ فاختلف الأحزاب ﴾ جمع  
حزب بالكسر بمعنى جماعة الناس اى فاختلف الفرق المتحزبة والتحزب كروه كروه شدن  
يقال حزب قومه فتحزبوا اى جعلهم فرقا وطوائف فكانوا كذلك والمراد اختلافهم بعد  
عيسى عليه السلام بثلاث مائة سنة لافى حياته لانهم احدثوا بعد رفقهم ﴿ من بينهم ﴾ اى من  
بين من بعث اليهم من اليهود والنصارى يعنى تحزب اليهود والنصارى فى امر عيسى عليه السلام  
فقاتل اليهود اعنهم الله زنتامه قهو ولد الزنى وقال بعض النصارى عيسى هو الله وبعضهم ابن الله  
وبعضهم الله وعيسى وامه آلهة وهو ثالث ثلاثة وفى التأويلات النجمية يعنى قومه تحزبوا  
عليه حزب آمنوا به انه عبد الله ورسوله وحزب آمنوا به انه ثالث ثلاثة معبوده بالالوهية  
وحزب اتخذوه ولدا لله وابنه الله تعالى الله عما يقول الظالمون وحزب كفروا به وجحدوا  
نبوته وظلموا عليه وارادوا قتله فقال الله تعالى فى حق الظالمين المشركين ﴿ فويل للذين  
ظلموا ﴾ من اختلفين واقام المظاهر مقام المضمهر تسجيلا عليهم بالظلم ﴿ من عذاب يوم أليم  
هو يوم القيمة والمراد يوم اليم العذاب كقوله فى يوم عاصف اى عاصف الريح ﴿ هل  
ينظرون ﴾ اى ما ينتظر الناس ﴿ الا الساعة ان تأتيهم ﴾ اى الا اتيان الساعة فهو بدل من الساعة  
ولما كانت الساعة تأتيهم لا محالة كانوا كأنهم ينتظرونها ﴿ بئنة ﴾ انتصاها على المصدر اتيان  
بئنة وبالفارسية ناكه والبئنة مفاجأة الشئ من حيث لا يحتسب كما فى المفردات قال فى الارشاد  
خجة لكن لا عند كونهم مترقبين لها بل غافلين عنها مشتغلين بامور الدنيا منكبين لها وذلك  
قوله تعالى ﴿ وهم لا يشعرون ﴾ باتيانها فييجازى كل الناس على حسب اعمالهم فلا تؤدى  
بئنة مؤدى قوله وهم لا يشعرون حتى لا يستغنى بها عنه لانه ربما يكون اتيان الشئ بئنة  
مع الشهور بوقوعه والاستعداد له لانه اذا لم يعرف وقت مجيئه فى اى وقت جاء اى بئنة وربما  
يجيى والشخص غافل عنه منكر له والمراد هنا هو الثانى فلذا وجب تقييد اتيان الساعة بمضمون  
الجملة الحالية فعلى العاقل الحروح عن كل ذنب والتوبة لكل جريمة قبل أن يأتى يوم أليم عذابه  
وهو يوم الموت فان ملائكة العذاب ينزلون فيه على الظالمين ويشددون عليهم حتى تخرج ارواحهم  
الحينة باشد العذاب وفى الحديث ما من مؤمن الا وله كل يوم صحيفة جديدة فاذا طويت وليس فيها  
استغفار طويت وهى سوداء مظلمة واذا طويت وفيها استغفار طويت ولها نور يتلا لا ومن

کلمة الاله فماريخلق الله تعالى ملائكة الرحمة فيسترحون له ويستغفرون . و اعلم ان القيامة ثلاث الكبرى وهو حشر الاجساد والسوق الى المحشر للجزاء والقيامة المعنوية وهي موت كل احد كما قال عليه السلام من مات فقد قامت قيامته ولذا جعل القبر روضة من رياض الجنان او حفرة من حفر النيران والقيامة الوسطى وهي موت جميع الخلائق و قيام هذه الوسطى على ايعام وقته يقينا و انما يعلم بالعلامات المنقولة عن الرسول عليه السلام مثل ان يرفع العالم ويكثر الجهل والزنى وشرب الخمر ويقل الرجال ويكثر النساء حتى يكون لخمسين امرأة القيم الواحد وعن علي رضي الله عنه يأتي على الناس زمان لا يبقى من الاسلام الا اسمه ولا من الدين الا رسمه ولا من القرءان الا درسه يعمررون مساجدهم وهي خراب عن ذكر الله شرأهل ذلك الزمان علماءؤهم منهم تخرج الفتنة واليهيم تعود ( قال الشيخ سعدى ) كرمه عام عللت باشد . بي عمل مدعى وكذابى . ( وقال ) عالم ناپرهيز كار كوديست مشعله دار . يعنى يهدى به ولا يهتدى فنعوذ بالله من عام بلاعمل ( الاخلاء ) جمع خليل بالفارسية دوست . والحلة المودة لانها تتخلل النفس اى تتوسطها اى المتحابون فى الدنيا على الاطلاق او فى الامور الدنيوية ﴿ يومئذ ﴾ يوم اذا تأتت الساعة وهو ظرف لقوله عدو والفصل بالمبتدأ غير مانع والتوئين فيه عوض عن المضاف اليه ﴿ بعضهم لبعض عدو ﴾ لاقطاع ما بينهم من علائق الحلة والتحاب لظهور كونها اسبابا بالمذاب ﴿ الاالمتقين ﴾ فان خلتهم فى الدنيا لما كانت فى الله تبقى على حالها بل تزداد بمشاهدة كل منهم آثار الحلة من الثواب ورفع الدرجات والاستثناء على الاول متصل وعلى الثانى منقطع ( قال الكاشغرى ) كافران كه دوستى ايشان براى معاونت بوده بر كفر معصيت باهمه دشمن شوند كه وىلعن بعضهم بعضا ومؤمنان كه محبت ايشان براى خداى تعالى بوده دوستى ايشان مجانا باشد تا يكديكر را شفاعت كنند ودر تأويلات كاشغرى مذكور است كه خلت چهار نوع مى باشد خلت تامه حقيقه كه محبت روحانيه است وآن مستند بود به تناسب ارواح و تعارف آن چون محبت انبيا واوليا واصفيا وشهدا بايكديكر دوم محبت قلبيه واستناد اين به تناسب اوصاف كاهله واخلاق فاضله است چون محبت صاحبها وابرار باهم ودوستى ايم با انبيا وادارت مریدان بمشاخه واین دو نوع از محبت خلل پذیر نیست نه در دنیا نه در آخرت وثمر فوائد نتائج صوری ومعنویست سوم محبت عقلیه كه مستند است بحصول اسباب معاش و تيسير مصالح دنیویه چون محبت تجار وصناع ودوستى خدام بانخادیم وارباب حاجات باغنيا چهارم محبت نفسانيه واستناد آن بلذات حسيه ومشتبهات نفسیه پس در قيامت كه اسباب اين دو نوع از محبت فانی وزائل باشد آن محبت نیز زوال پذیرد بلكه چون متمنى وجود نكیرد وغرض وغایت بحصول نه پیوندد آن دوستى به دشمنى مبدل شود . دوستى كان غرض آمیزشد . دوستى دشمنى انكیز شد . مهر كه از مهر غرضى كشت باك . رابست چو خورشید شود تاباك . وفى التأويلات النجمية يشير الى ان كل خلة وصداقة تكون فى الدنيا مبنية على الهوى والطبيعة الانسانية تكون فى الاخرة عداوة يتبرأ بعضهم من بعض والاخلاء فى الله خلتهم باقية الى الابد وينتفع بعضهم من بعض

ويشفع بعضهم في بعض ويتكلم بعضهم في شأن بعض وهم المتقون الذين استثناهم وشر آئط  
الحالة في الله ان يكونوا متحابين في الله محبة خالصة لوجه الله من غير شوب بعلة دنيوية  
هو آية متعاونين في طاب الله ولا يجري بينهم مداينة فبقدر ما يرى بعضهم في بعض من  
صدق الطاب والجد والاجتهاد يساعده ويوافقه ويعاونه فاذا علم منه شيئا لا يرضاه الله  
تعالى لا يرضاه من صاحبه ولا يداريه فقد قيل المداينة في الطريقة كفر بل ينصحه بالرفق  
والموعظة الحسنة فاذا عاد الى ما كان عليه وترك ما تجدد لديه يعود الى صدق مودته وحسن  
صحبه كما قال الله تعالى وان عدتم عدنا هنوزت از سر صلحت باز آي . كزان محبوبتر باشي كه  
بودي . وقال علي بن ابي طالب رضي الله عنه في هذه الآية كان خيلان مؤمنان وخيلان  
كافر ان فأت احد المؤمنين فقال يارب ان فلانا كان يأمرني بطاعتك وطاعة رسولك ويأمرني  
بالخير وينهاني عن الشر ويخبرني اني ملائكتك يارب فلا تضله بعدى واحده كما هديتني واكرمه  
كما اكرمتني فاذا مات خليله المؤمن جمع بينهما اي بين ارواحهما فيقول كل واحد منهما لصاحبه  
نعم الاخ ونعم الصاحب فيثني عليه خيرا قال ويموت احد الكافرين فيقول يارب ان فلانا كان  
ينهاني عن طاعتك وطاعة رسولك ويأمرني بالشر وينهاني عن الخير ويخبرني اني غير ملائكتك  
فلا تهده بعدى واضلله كما اضللتني وأهله كما اهنتني فاذا مات خليله الكافر جمع بينهما فيقول  
كل واحد منهما لصاحبه بئس الاخ وبئس الخليل فيثني عليه شرا وفي الحديث ان الله يقول  
يرم القيامة ابن المتحابون بجلالي اليوم اظلمهم في ظلي يوم لا نل الاظلي وفي رواية اخرى المتحابون  
في اي في الله بجلالي اهم منابر من نور يغبطهم النبيون والشهداء . وقال ابن عباس رضي الله  
عنهما أحب الله وابغض الله ووالله وعادله فانه انما ينال ما عند الله بهذا وان ينفع احدا كثرة  
صومه وصلاته وحججه حتى يكون هكذا وقد صار الناس اليوم يحبون ويبغضون للدنيا وان ينفع  
ذلك اهله ثم قرأ الآية وقد تمت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم آخى بين المهاجرين والانصار  
بعد قدومه الى المدينة وقال كونوا في الله اخوانا اي لافي طريق الدنيا والنفس والشيطان  
وقال لصديق رضي الله عنه من ذاق خااض محبة الله منعه ذلك من طاب الدنيا واوحشه ذلك  
من جميع البشر . اكر کسی را دوست دارد از مخلوقات از آنست كه وی بحق تعالى تعاقی  
دارد یا از روی دوستی باحق مناسبی دارد

وما بعدى بحب تراب ارض ولكن ما يحبل به الحبيب

قل عبيد بن عمر كان لرجل ثلاثة اخلاء بعضهم اخص به من بعض فزارت به نازلة فلقى اخص  
الثلاثة فقال يا فلان انه قد نزل بي كذا وكذا واني احب ان تعينني قال له ما انا بالذي اعينك  
وانفعلك فانطلق الى الذي يليه فقال له انا معك حق اذا بلغت المكان الذي تريد رجعت  
وتركتك فانطلق الى الثالث فقال له انا معك حيث ما كنت ودخات قال فالاول ماله والثاني  
أهله وعشيرته والثالث عمله . بشهر قیامت مروتنكدست . كه وجهی ندارد بحسرت نشست .  
كرت چشم وعقلت تدبیر كور . كنون كن كه چشمت نخور دست مور ﴿ يا عباد ﴾ ای



يا عبادى ولفظ العباد المضاف الى الله مخصوص بالمؤمنين المتقين اى يقال للمتقين يوم القيامة  
تشرىفا وتطييبا لقلوبهم يا عبادى ﴿ لا خوف عليكم اليوم ﴾ من لقاء المكاره ﴿ ولا انتم تحزنون ﴾  
من فوت المقاصد كما يخاف ويحزن غير المتقين وقال ابن عطاء لا خوف عليكم اليوم اى فى الدنيا  
من مفارقة الايمان ولا انتم تحزنون فى الآخرة بوحشة البعد وذلك لان خواص العباد يشرفهم  
ربهم بالسلامة فى الدنيا والآخرة كادل عليه قوله تعالى لهم البشرى فى الحياة الدنيا وفى الآخرة  
ولكنهم مأمورون بالكتمان وعلمهم بسلامتهم يكفى لهم ولا حاجة بعلم غيرهم وفى التأويلات  
النجمية يشير الى ان من اعتقه الله من رقى الخلق واختصه بشرف عبوديته فى الدنيا لا خوف  
عليه يوم القيامة من شئ يحجبه عن الله ولا يحزن على مفاته من نعيم الدنيا والآخرة مع استغراقه  
فى ليج بحر المعارف والعواطف ﴿ الذين آمنوا بآياتنا ﴾ صفة للمنادى ﴿ وكانوا مسلمين ﴾  
حال من الراو او عطف على الصلة او مخلصين وجوهم لنا جاعلين انفسهم سالمة لطاعتنا  
عن مقاتل اذا بعث الله الناس فزع كل احد فينادى مناد يا عبادى فترفع الخلائق رؤسهم على  
الرجاع ثم يتبعها الذين آمنوا الآية فينكس اهل الاديان الباطلة رؤسهم وفى التأويلات  
النجمية وكانوا مسلمين فى البداية لا وامره ونواهيهِ فى الظاهر وفى الوسط مسلمين لا داب  
الطريقة على وفق الشريعة بتأديب ارباب الحقيقة فى تبديل الاخلاق فى الباطن . وفى النهاية  
مسلمين للاحكام الازلية والتقديرات الالهية وجربان الحكم ظاهرا وباطنا فى الاخراج من  
من ظلمة الوجود المجازى الى نور الوجود الحقيقى انتهى ثم فى الآية اشارة الى الايمان بالآيات  
التنزيلية والتكوينية ايمانا عيانيا وحقيقة الاسلام انما تظهر بعد العيان فى الايمان ثم اذا حصل  
الايمان الصفائى وهو الايمان بالآيات يترقى السالك الى الايمان بالله الذى هو الايمان الذاتى  
فاعرف جدا ﴿ ادخلوا الجنة انتم وازواجكم ﴾ نساؤكم المؤمنات حال كونكم ﴿ تحبسون ﴾  
تسرون سرورا يظهر حباره اى اثره على وجوهكم او تزينون من الخبرة وهو حسن الهيئة  
قال الراغب الحرب الاثر المستحسن ومنه ما روى يخرج من النار رجل قد ذهب حبره وسببه  
اى جماله وبهاؤه والحبر العالم لما يبق من اثر علومه فى قلوب الناس من آثار أفعاله الحسنة المقتدى  
بها قال فى القاموس الحرب بالكسر الاثر او اثر النعمة والحسن والوشى وبالفتح السرور وحبره  
سره والنعمة والخبرة بالفتح السماء فى الجنة وكل نعمة حسنة وقدم فى سورة الروم ما يوافق  
بالسمع عند قوله تعالى فهم فى روضة يحبسون وفى التأويلات النجمية ادخلوا الجنة الوصال انتم  
وامثالكم فى الطاب تنعمون فى رياض الانس ﴿ يطاف عليهم ﴾ اى على العباد المؤمنين بعد  
دخولهم الجنة وبالفارسية بكر دانند برسر ايشان . يدار بأيدى الغلمان والولدان والطائف  
الخدام ومن يدور حول البيوت حافظا والاطافة كالطوف والطواف كرد جيزى در آمدن  
يعنى بكشتن ﴿ بصحاف من ذهب ﴾ كسانهن جمع صحفة كجفان جمع جفنة وهى القصعة العريضة  
الواسعة قال مجاهد اى اوانى مدورة الافواء قال السدى اى ليست لها اذان والمراد قصاع فيها  
طعام ﴿ واكواب ﴾ من ذهب فيها شراب وبالفارسية وكوزهاى بى دست . بى كوشه براز  
اصناف شراب . جمع كوب وهو كوز لا مسرودة له ولا خرطوم ليشرب الشارب من حيث شا.

قال سمدی المفقی قلت الا کواب وکثرت الصحاف ای کما دل علیهما الصیفة لان المعهود قلة اوانی الشرب بالنسبة الی اوانی الاکل وعن ابن عباس رضی الله عنه یطاف بسبعین الف صحفة من ذهب فی کل صحفة سبعون ألف لون کل لون له طعم وهذا لاسفل درجة واما الاعلی فیؤتی بسبع مائة ألف صحفة کما فی عین الممانی ﴿ وفيها ﴾ ای فی الجنة ﴿ ما تشبهه الانفس ﴾ من قنون الملاذ والمشتهیات الفسائیة کالمطاعم والمشارب والمناکح والملابس والمراکب ونحو ذلك قال فی الاسئلة المقحمة اهل الجنة هل یعطیهم الله جمیع ما یسألونه وتشبهی انفسهم ولواشبهت نفوس شیا من مناهی الشریعة کیف یكون حاله والجواب معنی الآیة ان نعیم الجنة کله مما تشبهه الانفس ولبس فیها ما لا تشبهه النفوس ولا تفصل الیه وقد قیل یعصم الله اهل جنة من شهوة محال او منعی عنه . یقول الفقیر دل هذا علی انه لیس فی الجنة اللواط المحرمة فی جمیع الادیان والمذاهب ولوفی دبر امراته فان الامام مالکا رحمه الله رجع عن بحوز اللواط فی دبر امراته فلیس فیها اشتهاؤ اللواط لیکونها مخالفة للحکمة الالهیة وقد جوزها بعضهم فی شرح الاشباح وغلط فیہ غلطا فاحشا وقد یدنا فی قصة لوط واما الحر فلیست کاللاواط لیکونها حلالا علی بعض الامم والحاصل انه لیس فی الجنة ما یخالف الحکمة کأما ماکان ولذا تستر فیها الازواج عن غیر محارمهن وان کان لاحل رلاحرمة هنالك ﴿ وتلذذ الاعین ﴾ یشیء لذت الشیء بالکسر لذاذا ولذاذة ای وجدته لذیذا والمعنی تستلذذ الاعین وتقر بمشاهدته قال سعدی المفقی هذا من باب تنزل الملائكة والروح تعظیما لنعیمهما فان منه النظر الی وجهه الکریم انتهى فهذا النظر هو الالذذ الکربری قال جعفر شتان بین ما تشبهی الانفس و بین ما تلذذ الاعین لان ما فی الجنة من النعیم والشهوات واللذات فی جنب ما تلذذ الاعین کأ صبع یغمس فی بحر لآلئ شهوات الجنة لهما حد ونهاية لانها مخلوقة ولاتلذذ الاعین فی الدار الباقیة الا بالنظر الی الوجه الباقی الذی لاحد ولانها یله . دروسیط آورده که بدین دو کلمه اخبار کرد از جمله نعیم اهل بهشت نعیم ریاض جنان یا نصیب نفس است یا بهره عین . کذا قال فی کشف الاسرار هذا من جوامع القرآن لانه جمع بهاتین الافظین مالوا جتمع الخلق کلهم علی وصف ما فیهما علی الفصل لم یخرجوا عنه . درویشی فرموده که اهل نظر میدانند که لذت عین در چه چیز است میتوانند بود جمعی را که غشاؤه اعتزال بر نظر بصیرت ایشان طاری کشته یلمهات انوار جمال انکم سترون ربکم برایشان پوشیده ماند با ایشان بکوی که تلذذ الاعین عبارت از چیست بر هر صاحب بصیرتی روشن است که اهل شوق والذت عین جز بمشاهده جمال محبوب متصور نیست . برده از پیش بر انداز که مشتاقانرا . لذت دیده جز از دیدن دیدار توفیق نیست . امام قشیری رحمه الله فرموده که لذت دیدار فرا خور اشتیاق است عاشق را هر چند که شوق بیشتر بود لذت دیدار افزونتر باشد و از ذوالنون مصری رحمه الله نقل کرده اند که شوق ثمره محبت است هر کرا دوستی بیشتر شوق بدیدار دوست زیاده تر و در زبور آمده که ای داود بهشت من برای مطیعانست و کفایت من جهت متوکلان و زیادت من برای شاكران و انس من بهره طالبان و رحمت من از ان محبان و مغفرت من برای تائبان و من خاصة

مشتاقنم . الاطال شوق الابرار الى لقائى واتالهم اشد شوقا . دلم از شوق توخونست  
وندانم چونست . در درون شوق جمالت زبىان يبرونست . دردلم شوق توهر روز فزون  
ميكردد . دل شوریده من بين كه چه روز افزونست . قال بعض الكبار وفيها مائشهى انفس  
ارباب المجاهدات والرضايات لما قاسوا فى الدنيا من الجوع والعطش وتحملوا وجوه المشاق  
فيمتازون فى الجنة بوجوه من الثواب ويقال لهم كلوا من ألوان الاطعمة فى صحاف الذهب  
واشربوا من اصناف الاشربة من اكواب الذهب هنيئا بما اسلفتم فى الايام الحالية واما ارباب  
القلوب واهل المعرفة والمحبة فلهم ماتلذذ العين من النظر الى الله تعالى لطول ما قاسوه من فرط  
الاشتياق بقلوبهم وبذل الارواح فى الطلب . قومي خديرا برستند برسيم وطمع آنان مردو  
رانند دربند پاداش مانده وقومي اورا بمهر و محبت برستند آنان عارفانند و اوحى الله تعالى  
الى داود عليه السلام يادادوان اودالاودآء الى من عبدنى لغير نوال ولكن ليعطى الربوبية  
حقها ياداد من اعظم ممن عبدنى لجنة اونا رولم اخلق جنة ونارا الم اكن أهلالان اطاع ومر  
عيسى عليه السلام بطائفة من العباد قد نحلوا يعنى از عبادت كداخته بودند . وقالوا نخاف النار  
ونرجو الجنة فقال مخلوقا خفتم ومخلوقا رجوتهم ومر بقوم آخرين كذلك فقالوا نعبده بحاله  
وتعظيم الجلاله فقال اتتم اولياء الله حقا امرت ان اقيم معكم قال حسن البصرى رحمه الله لئلا  
شهادة ان لا اله الا الله فى الآخرة كذا لئلا الماء البارد فى الدنيا وفى الخبر ان اعرايا قال يا رسول الله  
هل فى الجنة ابل فانى احب الابل فقال يا اعراي ان ادخلك الله الجنة اصبت فيها ما شئت نفسك  
ولذت عينك وقال آخر يا رسول الله هل فى الجنة خيل فانى احب الخيل قال ان ادخلك الله الجنة  
اصبت فيها فرسا من ياقوته حمرآء تطير بك حيث شئت وفى الحديث ان أدنى اهل الجنة منزلة  
من ان له سبع درجات وهو على السادسة وفوقه السابعة وان له ثلاثمائة خادم وانه يقضى عليه ويراح  
فى كل يوم بثلاثمائة صحيفة فى كل صحيفة لون من الطعام ليس فى الاخرى وانه ليلذ أوله كما يلذ آخره  
وان له من الاشربة ثلاثمائة اناء فى كل اناء شراب ليس فى الآخر وانه ليلذ أوله كما يلذ آخره  
وانه ليقول يارب لو اذنت لى لا طعمت اهل الجنة وسقيتهم ولم ينقص ذلك عما عندى شيئا وان له  
من الحور العين ثنتين وسبعين زوجة سوى ازواجه من الدنيا وعن ابى ظبية السلمى قال ان اهل  
الجنة لظلمهم سبحانه فتقول ما مطركم فما يدعوا داع من القوم بشئ الا امطرته حتى ان القائل منهم  
ليقول امطرينا كواعب اربابا وعن ابى امامة قال ان الرجل من اهل الجنة يشتهى الطائر وهو  
يطير فيقع متفلقا نصيبا فى كفه فيأكل منه حتى تنتهى نفسه ثم يطير ويشتهى الشراب فيقع  
الابريق فى يده فيشرب منه ما يريد ثم يرجع الى مكانه واما الرؤبة فلها مراتب حسب تفاوت  
طبقات الرأئين واذا نظروا الى الله نسوا نعيم الجنان فانه اعظم اللذات وفى الخبر سألك لذة النظر  
الى وجهك . يقول الفقير فى الآية رد على من قال من الفقهاء لوقال ارى الله فى الجنة يكفر  
ولو قال من الجنة لا يكفر انتهى وذلك لان الحق سبحانه جعل طر فاللرؤية وانما يلزم الكفر  
اذا اعتقد ان الجنة ظرف المرئى اى الله ولا يلزم من تفيد رؤية العبد الرأى بالجنة تفيد المعبود  
المرئى بها . الا ترى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى الله فى الدنيا مع ان الله ليس فى الدنيا

فاعرف وفوقه مجال للكلام لكن لما كانت الرؤية نصيب اهل الشهود لاهل القيود كان الا  
وجب طى المقال اذلا يعرف هذا بالقليل والقال (ع) نداند لذت اين باده زاهد و و اتم فيها  
خالدون و الالتفات للنشيف اى باقون دآئون لا تخرجون ولا تموتون اذلولالابقاء والدوام  
لنقص العيش ونقص السرور والاشتهاء واللذة فلم يكن التمتع كاملا والخوف والحسرة زآئلا  
بمخلاف الدنيا فانها لفنائها عيشها مشوب بالكدر ونفعها مخلوط بالضرر . جز حشرت وندامت  
وافسوس روزگار . از زندكى ا كر نمرى يافى بكو و تلك و مبتدا اشارة الى الجنة  
المذكورة و الجنة و خبره و التى اورثتموها و اعطيتموها و جعلتم و ورثها و الايرات ميراث  
دادن و بما و الباء للسببية و كنتم تعملون و فى الدنيا من الاعمال الصالحة والمقصود ان  
دخول الجنة بمحض فضل الله تعالى ورحمته واقتسام الدرجات بسبب الاعمال والخلود فيها بحسب  
عدم السيئات شبه جزآء العمل بالميراث لان العامل يكون خليفة العمل على جزآءه يعنى يذهب  
العمل ويبقى جزآءه مع العامل فكان العمل كالمورث وجزآءه كالميراث قال الكاشغرى جزارا  
بلفظ ميراث ياد فرمود كه خالص است وباستحقاق بدست آيد . وقال ابن عباس رضى الله  
عنهما خلق الله لكل نفس جنة ونار افا لكافر يرت نار المسلم والمسلم يرت جنة الكافر قال  
بعضهم قارن ثواب الجنة بالاعمال واخرج المعرفة واللقاء والحبة والمساهمة من العمل لانها  
اصطفائية خاصة ازلية يورثها من يشاء من العارفين الصديقين فالجنة مخلوقة وكذا الاعمال  
فاعطيت للمخلوق بسبب المخلوق وجعل الرؤية عطاء لا يوازىها شئ و لكم فيها و اى فى الجنة  
سوى الطعام والشراب و فاكهة كثيرة و بحسب الانواع والاصناف لا بحسب الافراط فقط  
والفواكه من اشهى الاشياء للناس والذها عندهم وأوقفها لطباعهم وابدانهم ولذلك افردوا  
بالذكر و منها تأكلون و اى بعضها تأكلون فى نوبة لكثرتها واما الباقي فعلى الاشجار على  
الدوام لا ترى فيها شجرة خلت عن ثمرها لحظة فبى مزينة بالآبار ابداء موفرة بها وفى الحديث  
لا ينزع رجل فى الجنة ثمرة من ثمرها الا نبت مثلاها مكانها فن تبعيضه والتقديم للتخصيص  
ويحوز ان تكون ابتدائية وتقدم الجار للفاصلة اولاً للتخصيص كالاول فيكون فيه دلالة على  
ان كل ما يأكلون للتفكه ليس فيها تقوت اذلا تحمل حتى يحتاج الى الغذاء ولعل تفصيل النعم  
بالمطاعم والمشارب والملابس وتكريره فى القرءآن وهو حقير بالاضافة الى سائر نعم الجنة لما  
كان بهم من الشدة والفاقة ففيه تحريك لدواعيهم وتشويق لهم والفاسق من اهل الصلاة آمن  
بالله وآياته واسلم فوجب ان يدخل تحت هذا الوعد والظاهر انه خارج فانه يخاف ويحزن يوم  
القيامة ولا يحذور فى خروجه والحاصل ان الآية فى حق المؤمنين الكاملين فانهم الذين اسلموا  
وجوههم لله تعالى واما الناقصون فانهم وان آمنوا لكن اسلامهم لم يكن على الكمال والا  
لما خصوا الله بترك التقوى فقام الامتنان بأبى عن دخولهم تحت حكم الآية اللهم الا بطريق  
الاحاق فان لهم نعيما بعد انقضاء مدة خوفهم وحزنهم وانتهاء زمان حبسهم وعذابهم فعلى  
الماعقل ان يجتهد فى الطواهر والبواطن فان من ا كفى بالمطاعم والمشارب الصورية حرم  
من طعام المشاهدات وشراب المكاشفات ومن لم يطعم فى هذه الدار من اثمار اشجار المعارف لم

بلند في تلك الدار بالاذواق الحقيقية التي هي نصيب الخواص من اهل التقوى (قال الحافظ)  
 عشق می ورزم و امید که این فن شریف • چون هنر های ذکر موجب حرمان نشود •  
 اللهم اجعلنا من المشتاقين الى جمالك والغابلين لوصالك بحرمة جلالك ﴿ان المجرمين﴾ اي  
 الراسخين في الاجرام وهم الكفار حسبما ينفي عند ابراهيم في مقابلة المؤمنين بالآيات  
 ﴿في عذاب جهنم﴾ متعلق بقوله ﴿خالدون﴾ اي لا ينقطع عذابهم في جهنم كما ينقطع  
 عذاب عصاة المؤمنين على تقدير دخولهم فيها ﴿لا يفترون﴾ اي لا يخفف العذاب عنهم  
 ولا ينقص من قولهم فترت عنه الحمى اذا سكنت قليلا ونقص حرها والتركيب للضعف  
 والوهن قال الراغب الفتر سكون بعد حدة ولين بعد شدة وضعف بعد قوة والفتير سست  
 كردانیدن ﴿وهم فيه﴾ اي في العذاب ﴿مبلسون﴾ آيسون من النجاة والراحة وخفة  
 العقوبات قيل يجعل المجرم في تابوت من النار ثم يردم عليه فيبقى فيه خلدا لا يرى ولا يرى  
 قال في تاج المصادر الا بلاس نوميده شدن وشكسته واندوه كين شدن وفي المفردات الا بلاس  
 الحزن المعترض من شدة اليأس ومنه اشتق ابليس ولما كان المبلس كثيرا ما يلزم السكوت  
 وينسى ما يعنيه قيل ابلس فلان اذا سكنت وانقطعت حجته قال في التأويلات النجمية في الآية  
 اشارة الى ان اهل التوحيد وان كان بعضهم في النار لكن لا يخلدون فيها ويفتر عنهم العذاب  
 بدليل الخطاب وقد ورد في الخبر انه يمتهم الحق اماته الى ان يخرجهم من النار والميت لا يحس  
 ولا يألم وذكر في الآية وهم مبلسون اي خائبون وهذه صفة الكفار والمؤمنون وان كانوا  
 في بلائهم فهم على وصف رجائهم يعدون ايامهم الى ان تنتهي اشجانهم وقال بعض الشيوخ  
 ان حال المؤمن في النار من وجه ارواح لقلوبهم من حالهم في الدنيا لان اليوم خوف الهلاك  
 وهذا يعين النجاة ولقد انشدوا

عيب السلامة ان صاحبها • متوقع لقوا صم الظاهر  
 وفضيلة البلوى ترقبه • عقبى الرجاء ودورة الدهر

هست در قرب هم بهیم زوال • نیست در بعد جز امید وصال ﴿وما ظلمناهم﴾ بذلك ﴿والمن﴾  
 كانوا اهم الظالمين ﴿لنعريض انفسهم للعذاب الخالد بالكفر والمعاصي﴾ وهم ضمير فصل عند  
 البصريين من حيث انه فصل به بين كون ما بعده خبرا ونعتا وتسمية الكافرين له عماد الكونه  
 حافظا لما بعده حتى لا يسقط عن الخبرية كعماد البيت فانه يحفظ سقفه من السقوط ﴿ونادوا﴾  
 يا مالک ﴿در خواه از خدای تو﴾ ليقض علينا ربك ﴿اي ليمتنا حتى نستريح من قضى عليه﴾  
 اذا أماته والمعنى سل ربك ان يقضى علينا وهذا لا ينافي ما ذكر من ابلاسه لان جوارى  
 صياح وتمن للموت لفرط الشدة ﴿قال﴾ مالك مجيبا بعد اربعين سنة يعنى ينادون ملكا اربعين  
 سنة فيجيبهم بعدها او بعد مائة سنة او ألف • در تبیان آورده که بعد از چهل روز از روزهای  
 آن سرای • لان تراخی الجواب احزن لهم ﴿انکم ما کثون﴾ المكث نبات مع انتظار اي  
 مقيمون في العذاب ابد الا خلاص اکم منه بموت ولا يقيره فليس بعدها الاجوار كصياح

الحكيم اوله زفير وآخره شهيق ﴿ لقد جئناكم بالحق ﴾ في الدنيا بارسال الرسل وازال الكتب وهو خطاب توبيخ وتقرير من جهة الله تعالى مقرر لجواب مالك ومبين لسبب مكثهم وفي التأويلات النجمية لقد جئناكم بالدين القويم فلم تقبلوا لان اهل الطبيعة الانسانية اكثرهم يميلون الى الباطل كما قال ﴿ ولكن اكثركم للحق ﴾ اى حق كان ﴿ كارهون ﴾ اى لا يقبلون وينفرون منه لما فى طباعه من اتعاب النفس والجوارح واما الحق المعهود الذى هو التوحيد والقرءان فكلهم كارهون له مشمئزون منه هكذا قالوا والظاهر ما اشار اليه في التأويلات فاعرف والكراهة مصدر كره الشيء بالكسر اى لم يردده فهو كاره وفي الآية اشارة الى ان النفرة عن الحق من صفات الكفار فلا بد من قبول الحق حلوا ومر او الى ان الله تعالى ماترك الناس سدى بل ارشدهم الى طريق الحق بدلالات الانبياء والاولياء لكن اكثرهم لم يقبلوا العلاج ثم ان أنفع العلاج هو التوحيد وحكى عن الشبلى قدس سره انه اعتل فحمل الى البيمارستان وكتب على بن عيسى الوزير الى الخليفة في ذلك فارسل الخليفة اليه مقدم اطباء وكان نصرانيا ليداويه فلما نجحت مداواته فقال الطيب للشبلى والله لو علمت ان مداواتك من قطعة لحم فى جسدى ما عسر على ذلك فقال الشبلى دوائى فى دون ذلك قال الطيب وما هو قال فى قطعك الزنار فقال الطيب أشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله فاخبر الخليفة بذلك فبكى وقال تغذنا طيبا الى مريض وما علمنا انا تغذنا مريضا الى طيب . ونظيره ما حكى ان الشيخ نجم الدين الاصفهاني قدس سره خرج مع جنازة بعض الصالحين بمكة فلما دفنوه وجلس الملقن بلقنه فحك الشيخ نجم الدين وكان من عادته لا يضحك فسأله بعض اصحابه عن ضحكك فزجره فلما كان بعد ذلك قال ما ضحكت الا لانه لما جلس على القبر يلقن سمعت صاحب القبر يقول الاتعجبون من ميت يلقن حيا اشار الى ان الملقن وان كان من زمرة الاحياء صورة لكننه فى زمرة الاموات حقيقة لمات قلبه بالغفلة عن الله تعالى فهو ما كثر فى جهنم النفس معذب بعذاب الفرقة لا ينفع نفسه فكيف ينفع غيره بخلاف الذى لقنه فانه بعكس ذلك يعنى انه وان كان فى زمرة الاموات صورة لكن فى زمرة الاحياء حقيقة لان المؤمنين الكاملين لا يموتون بل ينقلون من دار الى دار فهو ما كثر فى جنة القلب منم بنعيم الوصال متفجع باعماله واحواله وتأثير فى نفع الغير ايضا بالشفاعة ونحوها على ما اشار اليه قوله تعالى فالدبريات امراء . مشوب برك زامداد اهل دل نوميد . كه خواب مردم آگاه عين بيدار يست . فاذا عرفت حال ملقن القبر فقس عليه سائر ارباب التلقين من اهل النقصان واصحاب الدعوى والرياء فان الميت يحتاج فى احيائه الى نفخ روح حقيقى وأنى ذلك لمن فى حكم الاموات من النافحين فان نفخته عقيم اذ ليس من اهل الولادة الثانية نسأل الله سبحانه ان يجعلنا احياء بالعام والمعرفة والشهود ويعصنا من الجهل والغفلة والقيود ﴿ ام ابروا امراء ﴾ ابرام احكام الامر واصله من ابرام الجبل وهو ترديد قتله وهو كلام مبتدأ وام منقطعة وما فيها من معنى بل للانتقال من توبيخ اهل النار الى حكاية جناية هولاء والهمزة للانكار فان اريدا بالابرام الاحكام حقيقة فهى لانكار الوقوع واستبداده وان اريدا لاحكام صورة

فهی لانکار الواقع واستقباحه ای ابرم واحکم مشرکوا مکة امر من کیدهم ومکرهم  
 رسول الله ﴿ فانامبرمون ﴾ کیدنا حقیقه لاهم اوفانا مبرمون بهم حقیقه کما ابرموا کیدهم  
 سورة کقولہ تعالیٰ ام یریدون کیدا فالذین کفروا هم المکیدن وکانوا یتناجون فی اندیتهم  
 ویتشاورون فی اموره علیہ السلام قال فی فتح الرحمن کافعلوا فی اجتماعهم علی قتله علیہ السلام  
 فی دار الندوة الی غیر ذلك وفي الآیة اشاره الی ان امور الخلق منتقدة علیهم قلما یتم لهم  
 ما یدروہ وقلما یرتفع لهم من الامور شیء علی ماقدروہ وھذا الحال اوضح دلیل علی اثبات  
 الصانع ﴿ ام یحسبون ﴾ ای بل ایحسبون یعنی یا بدارند نا کران کفار ﴿ انالانسمع سرهم ﴾  
 وھو ماحدثوا به انفسهم من الکید لانهم کانوا مجاہرین بتکذیب الحق ﴿ ونجواهم ﴾ ای  
 بما تکلموا به فیما بینہم بطریق التباہی والتشاور وبالفارسیہ وآنچه براز بایکدیگر مشاورت  
 میکنند . يقال ناجیته ای ساررتہ واصلہ ان تخلو فی نجوة من الارض ای مکان مرتفع  
 منفصل بارتفاعہ عما حوله ﴿ بلی ﴾ نحن نسمعہما ونطلع علیہما ﴿ ورسلا ﴾ الذین یحفظون  
 علیہم اعمالہم ویلازمونہم ایما کانوا ﴿ لہم ﴾ عندهم ﴿ یکتبون ﴾ ای یکتبونہم ما  
 او یکتبون کل ماصدر عنہم من الافعال والاقوال الی من جملتها ما ذکر من سرہم ونجواہم  
 ثم تعرض علیہم يوم القيامة فاذا کان خفایاہم غیر خفیة علی الملائکة فکیف علی عالم السر  
 والنجوى والجملة عطف علی ما یترجم عنہ بلی وفي التأویلات النجمیة خوفہم بسماعہ احوالہم  
 وکتابۃ الملک علیہم اعمالہم لغفائہم عن الله ولوکان لهم خبر عن الله لما خوفہم بغير الله ومن علم  
 ان اعمالہ تکتب علیہ ویطالب بمقتضاها قل المامہ بما یخاف ان یسأل عنہ قال ابو بکر بن طاهر  
 رحمہ الله دل قوما من عبادہ الی الحیاء منه ودل قوما الی الحیاء من الکرام الکتاتین فمن استغنی  
 بعلم نظر الله الیہ والحیاء منه اغناه ذلك عن الاشتغال بالکرام الکتاتین وعن یحیی بن معاذ الرازی  
 رحمہ الله من ستر من الناس ذنوبہ وأبد اھلن لا یخفی علیہ شیء فی السموات والارض فقد  
 جعلہ اھون الناظرین الیہ وھو من علامات التفاق قال الشیخ سعدی فی کلماتہ بخشایش  
 الہی کم شدہ را در منامی چراغ توفیق فرا راہ داشت و بخلقہ اھل تحقیق در آمد و بین  
 قدم درویشان و صدق نفس ایشان ذمایم اخلاق او بجماد مبدل شدہ دست ازھوا وھوس  
 کو تارہ کردہ بود و زبان طاعنان در حقش در از کہ ہمچنانکہ قاعدہ اولست وزہد وصلاحش  
 نامعقول . بگذرتوبہ توان رستن از عذاب خدای ولیک می نتوان از زبان مردم رست .  
 چون طاقت جورز بانہا نیارود شکایت این حال بایر طریقت برد شیخ بگریست وکفت  
 شکر آن نعمت کجا کزاری کہ بہتر ازانی کہ بدارندت نیک باشی و بدت کو بند خلق بہ کہ بد  
 باشی و نیکت کو بند لیکن مرا بین کہ حسن ظن ہمکنان در حق من بکمالست ومن درغایت  
 نقصان

انی لمستتر من عین جیرانی واللہ یعلم اسرارى واعلانی

در بسته بروی خود زمردم . تا عیب نکستند مارا . در بسته چہ سود عالم الغیب .  
 دانای نہان و آشکارا . بقول الفقیر دات الآیة علی ان الحفظة یکتبون الاسرار والامور

القلبية سئل سفيان ابن عيينة رحمه الله هل يدام الملكان الغيب فقال لا قيل له فكيف يكتبون  
 ما لا يقع من عمل القلب فقال لكل عمل سببا يعرف بها كالجزم يعرف بسيماه فاذا هم العبد  
 بحسنة فاح من فيه رآئحة المسك فيعلمون ذلك فيكتبونها حسنة واذا هم بسيئة استنفر قلبه  
 لها فاح منه ريح النتن وقال الشيخ عز الدين بن عبد السلام الملك لا سبيل له الى معرفة باطن  
 العبد في قول اكثرهم وقال في شرح الطريقة يكره الكلام في الحلاء وعند قضاء الحاجة اشد  
 كراهة لان الحفظة تتأذى بالحضور في ذلك الموضع الكريه لاجل كتابة الكلام فان سلم عليه  
 في هذه الحالة قال الامام ابو حنيفة يرد السلام بقلبه لا بلسانه لئلا يلزم كتابة الملائكة فانهم لا يكتبون  
 الامور القلبية وقال في ربحان القلوب الذكر الخفي هو ما خفي عن الحفظة لا ما يخفى به الصوت  
 وهو خاص به صلى الله عليه وسلم ومن له به اسوة حسنة انتهى والله اعلم بتوفيق الاخبار  
 ﴿ قل ﴾ للكفرة ﴿ ان كان للرحمن ولد ﴾ فرضا كما تقولون الملائكة بنات الله ﴿ فانا ﴾  
 اول العابدين ﴿ لذلك الولد واسبقكم الى تعظيمه والانقياد له وذلك لانه عليه السلام اعلم  
 الناس بشؤونه تعالى وبما يجوز عليه وبما لا يجوز وأولاهم بمراعاة حقوقه ومن مواجب  
 تعظيم الوالد تعظيم ولده اى ان يثبت بحجة قطعية كون الولد له تعالى كآثر عمون فانا اولكم  
 في التعظيم واسبقكم الى الطاعة تعظيما لله تعالى وانقيادا لان الداعي الى طاعته وتعظيمه اول  
 واسبق في ذلك وكون الولد له تعالى مما هو مقطوع بعدم وقوعه ولكن نزل منزلة ما لا جزم  
 لوقوعه واللا وقوعه على المساهلة وارضاء العنان لقصد التبكيك والاسكات والالزام فجئ  
 بكلمة ان فلا يلزم من هذا الكلام صحة كينونة الولد وعبادته لانها محال في نفسها يستلزم المحال .  
 يعنى ابن سسخن بر سبيل تمثيل است ومبالغة مدر اتى ولد فليس هناك ولد ولا عبادة له  
 وفي التاويلات النجمية يشير الى نوع من الاستهزاء بهم وبمقالتهم والاستخفاف بعقولهم يعنى قل ان  
 كان للرحمن ولد كما تزعمون وتعبدون عيسى بانه ولده فانا كنت اول العابدين له قال جعفر الصادق  
 رضى الله عنه اول ما خلق الله نور محمد صلى الله عليه وسلم قبل كل شئ . واول من وحده الله تعالى ذرة  
 محمد عليه السلام واول ما جرى به القلم لاله الا الله محمد رسول الله قال فانا اول العابدين احق  
 بتوحيد الله وذكر الله ﴿ سبحان رب السموات والارض ﴾ في اضافة اسم الرب الى اعظم الاجرام  
 واقواها تنبيه على انها وما فيها من المخلوقات حيث كانت تحت ملكوته وربوبية كيف يتوهم ان يكون  
 شئ منها جزأ منه سبحانه ﴿ رب العرش ﴾ في تكرير اسم الرب تفخيما لشان العرش ﴿ نعم ايصفون ﴾  
 اى يصفونه به وهو الولد قال في بحر العلوم اى سبحوا رب هذه الاجسام العظام لان مثل هذه  
 الربوبية توجب التسبيح على كل مربوب فيها وتزهوه عن كل ما يصفه الكافرون به من  
 صفات الاجسام فانه لو كان جسما لم يقدر على خلق هذا العالم وتدير امره ﴿ فذرهم ﴾ اى  
 اترك الكفرة حيث لم يذنبوا للحق بعد ما سمعوا هذا البرهان الجلى ﴿ يخوضوا ﴾ يشرعوا  
 في اباطيلهم واكاذيبهم والخوض هو الشروع في المساء والمرور فيه ويستعار للامور واكثر  
 ماورد في القرآن ورد فيما يذم الشروع فيه كما في المفردات ﴿ ولعبوا ﴾ في دنياهم فان ما هم  
 فيه من الاقوال والافعال ليست الا من باب الجهل واللعب والجزم في الفعل الجواب الامر



يقال لعب فلان اذا كان فعله غير قاصد به مقصدا صحيحا قالوا نل لعب لالذة فيه فهو عبث  
وما كان فيه لذة فهو لعب ﴿ حتى يلاقوا ﴾ يعاينوا ﴿ يومهم الذي يوعدون ﴾ على لسانك  
يعنى روزى را كه وعده داده شده اند بملاقات آن . وهو يوم القيامة فانهم يومئذ يعلمون  
بافعلوا وما يفعل بهم قال سعدى المفقى والظاهر يوم الموت فان خوضهم ولعبهم انما ينتهى به .  
يقول الفقير وفيه ان الموعد هو يوم القيامة لانه الذى كانوا ينكرونه لايوم الموت الذى  
لا يشكون فيه ولما كان يوم الموت متصلا بيوم القيامة على ما اشار اليه قوله عليه السلام من  
مات فقد قامت قيامته جعل الخوض واللعب متهين بيوم القيامة وفى الآية اعلام بأنهم من الذين  
طبع الله على قلوبهم فلا يرجعون عما هم عليه ابدا واشارة الى ان الله خلق الخلق اطوارا  
مختلفة فمنهم من خلقه للجنة فيستعده للجنة بالايان والعمل الصالح واتقياد الشريعة ومتابعة  
النبي عليه السلام ومنهم من خلقه للنار فيستعده للنار بردالدعوة والانكار والجحود والخذلان  
ويكمله الى الطبيعة النفسانية الحيوانية التى تميل الى الاهو واللعب والخوض فيما لا يعنيه ومنهم من  
خلقهم للقربة والمعرفة فيستعده لهما بالحجة والصدق والتوكل واليفين والمشاهدات والمكاشفات  
والمراقبات وبذل الوجود بترك الشهوات وانواع المجاهدات وتسليم تصرفات ارباب المؤلفات  
( عن بهلول رحمه الله ) قال بينما انا ذات يوم فى بعض شوارع البصرة اذا الصبيان يلعبون  
بالجوز واللوز واذا انا بصبي ينظر اليهم ويبكى فقلت هذا الصبي يحس على ما فى ايدي الصبيان  
ولا شئ معه يلعب به فقلت له اى بنى ما يبكيك اشترى لك من الجوز واللوز ما تلعب به مع الصبيان  
فرفع بصره الى وقال يا قليل العقل ما للعب خلقنا فقلت اى بنى فلما ذا خلقنا فقال لا لم  
والعبادة فقلت من اين لك ذلك بارك الله فيك قال من قول الله تعالى افحسبتم انما خلقناكم  
عبثا وانكم الينا لاترجعون ( وحكى ) انه كان سبب خروج ابراهيم بن ادحم رحمه الله عن  
اهله وماله وجاهه ورياسته وكان من ابناء الملوك انه خرج يوما يصطاد فأثار نعلبا او أرنباً  
فبينما هو فى طلبه هتف به هاتف ألهذا خلقت ام بهذا امرت ثم هتف به من قريبوس سرجه  
والله ما لهذا خلقت ولا بهذا امرت فنزل عن مركوبه وصادف راعيا لايه فأخذ جبة للراعى  
من صوف فلبسها واعطاه فرسه وما معه ثم دخل البادية وكان من شأنه ما كان . واعلم ان  
الاشتغال بما سوى الله تعالى من قبيل اللهو واللعب اذ ليس فيه مقصد صحيح وانما المطلوب  
الاعلى هو الله تعالى ولذا خرج السانف عن الكل ووصلوا الى مبدأ الكل . دلترك هو اكن  
قرب حق كر آرزو دارى . كه دور افتد حباب از بحر در كسب هوا كردن . جعلنا الله  
واياكم من المشتغلين به ﴿ وهو الذى فى السماء اله ﴾ اى مستحق لان يعبد فيها اى هو معبود  
أهل السماء من الملائكة وبه تقوم السماء وليس حالا فيها ﴿ وفى الارض اله ﴾ اى مستحق لان  
يعبد فيها اى فهو معبود اهل الارض من الانس والجن واله الآلهة ولا قاضى لحوائج اهل  
الارض الا هو وبه تقوم الارض وليس حالا فيها فالظرفان يتعلقان باله لانه بمعنى المعبود  
بالحق او متضمن معناه كقوله هو حاتم اى جواد لاشتهاره بالجود وكذا فيمن قرأ وهو الذى  
فى السماء الله وفى الارض الله ومنه قوله تعالى فى الانعام وهو الله فى السموات وفى الارض اى

وهو الواجب الوجود المعبود المستحق للعبادة فيهما والراجع الى الموصول مبتدأ محذوف لطول الصلة بمتعلق الخبر وهو في السماء والعطف عليه والتقدير وهو الذي هو في السماء ﴿ وهو الحكيم العليم ﴾ كالدليل على ما قبله لانه المنصف بكمال الحكمة والعلم المستحق للالوهية لا غيره اى وهو الحكيم في تدبير العالم واهله العليم بجميع الاحوال من الازل الى الابد ﴿ وتبارك ﴾ تعالى عن الولد والشريك وجل عن الزوال والانتقال وعمت بركة ذكره وزياده شكره ﴿ الذى ﴾ الخ فاعل تبارك ﴿ له ملك السموات والارض ﴾ بادشاهى آسمان وزمين ﴿ وما بينهما ﴾ اما على الدوام كالهواء او في بعض الاوقات كالطير والسحاب . ومن اخبار الرشيد انه خرج يوما للصيد فارسل بازيا اشب فلم يزل يملو حتى غاب في الهواء ثم رجع بعد اليأس منه ومعه سمكة فأحضر الرشيد العلماء وسألهم عن ذلك فقال مقاتل يا امير المؤمنين رويانا عن جدك ابن عباس رضى الله عنهما ان الهواء معمور بأمم مختلفة الخلق سكان فيه وفيه دواب تبيض وتفرخ فيه شيا على هيئة السمك لها اجنحة ليست بذات ريش فاجاز مقاتلا على ذلك كذا في حيوة الحيوان ﴿ وعنده علم الساعة ﴾ اى الساعة التى فيها تقوم القيامة لا يعلمها الا هو ﴿ واليه ترجعون ﴾ الالتفات للتهديد اى تردون للجزآ فاهتموا بالاستعداد للقاءه قال بعض الكبار واليه ترجعون بالاختيار والاضطرار فأهل السعادة يرجعون اليه بالاختيار على قدم الشوق والمحبة والعبودية وأهل الشقاوة يرجعون اليه بالاضطرار بالموت بالسلال والافلال يسحبون على وجوههم الى النار . يقول الفقير الرجوع بالاضطرار قد يكون نافعا مدوحا مقبولا وهو أن يؤخذ العبد بالجذبة الالهية ويجر الى الله جرا غنيفا ووقع ذلك لكثير من المتقطين الى الله تعالى ( حكى ) عن الجنيد رحمه الله انه قال كنت في المسجد مرة فاذا رجل قد دخل علينا وصلى ركعتين ثم انتبذ ناحية من المسجد واشمار الى فلما جئته قال لي يا ابا القاسم قد حان لقاء الله تعالى ولقاء الاحباب فاذا فرغت من امرى فسيدخل عليك شباب مفن فادفع اليه مرقمى وعصاى وركبى فقات الى مفن وكيف يكون ذلك قال انه قد بلغ رتبة القيام بخدمة الله في مقامى قال الجنيد فلما قضى الرجل نحبه اى مات وفرغنا من مواراته اذا نحن بشاب مصرى قد دخل علينا وسلم وقال اين الوديمة يا ابا القاسم فقلت كيف ذاك اخبرنا بحالك قال كنت في مشربة بنى فلان فهتف بي هاتف ان قم الى الجنيد وتسلم ما عنده وهو كيت وكيت فالتك قد جمعت مكان فلان الفلانى من الابدال قال الجنيد فدفعته اليه ذلك فترع ثيابه واغتسل وابس المرقمة وخرج على وجهه نحو الشام ففى هذه الحكاية تبين ان ذلك الملقى انجذب الى الله تعالى بصوت الهاتف وخرج الى الشام مقام الابدال لان المهاجرة سنة قديمة وبها يحصل من التزيات ما لا يحصل بغيرها فاذا جاءت الساعة يحصل اثر التوفيق ويظهر اللحق بأهل التحقيق . زين جماعت اكر جدا افنى . ودرختين قدم زبا افنى ﴿ ولا يملك ﴾ اى لا يقدر ﴿ الذين يدعون ﴾ اى يعبدون الكفار ﴿ من دونه ﴾ تعالى ﴿ الشفاعة ﴾ عند الله كما يزعمون ﴿ الا من شهد بالحق ﴾ الذى هو التوحيد والاستثناء اما متصل والموصول تام لكل ما يعبد من دون الله كعيسى وعزير والملائكة وغيرهم او منفصل

على انه خاص بالانصام ﴿وهم يعلمون﴾ بما يشهدون به عن بصيرة وإيقان وإخلاص  
 (قال الكاشفي) وإيشان ميداند بدل خود که بزبان خواهی داده اند وإيشان شفاعت نخواهند  
 کرد الا مؤمنان کنهکار را . وجمع الضمير باعتبار معنى من كان الافراد اولاً باعتبار افظها  
 ﴿ولئن سألتهم من خلقهم﴾ اى سألت العابدین والمعبودین من اوجدهم واخرجهم من العدم  
 الى الوجود ﴿ليقولن الله﴾ لتعذر الانكار لغاية ظهوره لان الانسان خلق للمعرفة وطبع  
 عليها وبها اكرمه الله تعالى فاما الشأن في معرفة الاشياء فقبول دعوتهم والتوفيق لمتابعتهم والتدين  
 بأديانهم ﴿فأني يؤفكون﴾ الافك برکردانیدن . اى فكيف يعترفون عن عبادة الله تعالى  
 الى عبادة غيره مع اعترافهم بأن الكل مخلوق له تعالى فهو تعجب من جحودهم التوحيد مع  
 ارتكازه في فطرتهم قال في الاسئلة المقحمة فان قلت هذا دليل على ان معرفة الله ضرورة  
 ولا تجب بالسمع بالضروريات لانه تعالى اخبر عن الكفار أنهم كانوا يقرون بوحداية الله  
 قبل ورود السمع قلت انهم يقولون ذلك تقليدا لا دليلا وضرورة ومعلوم ان في الناس من  
 اهل الالحاد من ينكر الصانع ولو كان ضروريا لما اختلف فيه اثنان . خانه بی صنع خانه ساز که  
 دید . نقش بی دست خامه زن که شنید . هر که شد ز آدمی سوى تعطیل . نیست دروی  
 خرد چو قدر فیل ﴿وقيله﴾ القول والقیل والقال كلها مصادر قرأ عاصم وحزمة بالجر  
 على انه عطف على الساعة اى عنده علم الساعة وعلم قوله عليه السلام شكايه وبالفارسية  
 ونزد يك خداست دانستن قول رسول آنجا که گفت ﴿يارب﴾ اى پروردگار من ﴿ان  
 هؤلاء﴾ بدرستی که این گروه یعنی معاندان قریش ﴿قوم﴾ گروهی اند که از روی عناد  
 مکابرہ ﴿لا يؤمنون﴾ نمی گروند . ولم يضيفهم الى نفسه بأن يقول ان قومى لما ساء من  
 حالهم او على ان الواو للقسمة وقوله ان هؤلاء الخ جوابه فيكون اخبارا من الله عنهم لامن  
 كلام رسوله وفي الاقسام به من رفع شأنه عليه السلام وتفهيم دعائه والتجائه اليه تعالى مالا  
 يخفى وقرأ الباقون بالنصب عطفاً على محل الساعة اى وعنده ان يعلم الساعة وقيله  
 او على سرهم ونحوهم او على يكتبون المحذوف اى يكتبون ذلك وقيله قال بعضهم  
 والوجه ان يكون الجر والنصب على اضمار حرف القسم وحذفه يعنى ان الجر على  
 اضمار حرف القسم كما في قولك الله لافعلن والنصب على حذفه وايصال فعله اليه  
 كقولك الله لافعلن كأنه قيل واقسم قيله او بقيله والفرق بين الحذف والاضمار انه  
 في الحذف لا يبقى للذاهب أثر نحو وأسأل القرية وفي الاضمار يبقى له الاثر نحو انتخوا خيرا  
 لكم والتقدير افعلوا ويجوز الرفع في قيله على انه قسم مرفوع بالابتداء محذوف الخبر  
 كقولهم ائمن الله ويكون ان هؤلاء الخ جواب القسم اى وقيله يارب قسمي ان هؤلاء الخ  
 وذلك لوقوع النصل بين المعطوف والمعطوف عليه بما لا يحسن اعتراضا ان كان مرفوعا معطوفا  
 على عام الساعة بتقدير مضاف مع تنافر النظم ورجح الزخشي احتمال القسم لسلامته عن  
 وقوع الفصل وتنافر النظم ولكن فيه التزام حذف وضمار بلا قرينة ظاهرة في اللفظ الذي  
 لم يشتهر استعماله في القسم كما في حواشي سعدى المفق ﴿فاصفح عنهم﴾ اى فأعرض عن

دعوتهم واقط من ايمانهم ﴿١﴾ وقل سلام ﴿٢﴾ اى امرى تسام منكهم ومن دينكم وتبر  
ومتاركة فليس المأمور به السلام عليهم والتحية بل البراءة كقول ابراهيم عليه السلام سلام  
عليك سأنتفركك ﴿٣﴾ فسوف يعلمون ﴿٤﴾ حالهم البتة وان تأخر ذلك وبالفارسية بس زود  
باشدكه بدانسد عاقبت كفر خود را وحقى كه عذاب برايشان فرود آيد در دنيا بروز بدر  
ودر عقبى بدخول در نار سوزان . وهو وعيد من الله لهم وتسلية لرسول الله صلى الله تعالى  
عليه وسام فعلى العاقل ان يتدارك حاله قبل خروج الوقت بدخول الموت ونحوه ويقبل  
على قبول الدعوة مادام الداعى مقبلا غير صافح والا فمن كان شفيعه خصماله لم يبق له رجاء النجاة  
قال ذوالنون رحمه الله سمعت بعض المعتبدين بساحل الشام يقول ان لله عبادا هرفوه بيقين  
من معرفته فشتموا قصدا اليه وتحملوا فيه المصائب لما يرجون عنده من الرغائب محبوا  
الدنيا بالاشجان وتنعموا فيها بطول الاحزان فما نظروا اليها بيمين راغب ولا تزودوا منها  
الا كتراد راكب خافوا اليات فأسرعوا ورجوا النجاة فأزعموا بذلوا مهج انفسهم فى رضى  
سيدهم نصبوا الآخرة نصب اعينهم وأصفوا اليها بأذان قلوبهم فلو رأيتهم لرأيت قوما ذبلا  
شفاهم خصا بطونهم خزينة قلوبهم ناحلة اجسادهم باكية اعينهم لم يصحبوا التعليل والتسويق  
وقنعوا من الدنيا بقوت خفيف ولبسوا من اللباس اطمار ابالية وسكنوا من البلاد فقراء  
خالية هربوا من الاوطان واستبدلوا الوحدة من الاخوان فلو رأيتهم لرأيت قوما قد ذبحهم  
الليل بسكاكين السهر والنصب وفصل اعضاءهم بمخناجر التعب فخص بطول السرى شعث  
بفقد الكرى قد وصلوا الكلال بالكلال وتاهبوا للثقل والارتحال . جو از جاى كان در  
دویدن كرو . بتيزى هم افتان وحيزان برو . كران باد پاىان برفتند تيز . توبى دست  
وبا از نشستن بخيز . تمت سورة الزخرف بعون الله تعالى فى اواخر جمادى الآخرة من الشهور  
المنتظمة فى سلك سنة ثلاث عشرة ومائة وألف وتليها سورة الدخان وهى سبع او تسع  
وخسون آية مكية الا قوله انا كاشفوا العذاب الخ .

### بسم الله الرحمن الرحيم

﴿١﴾ اى بحق حم وهى هذه السورة او مجموع القراءان ﴿٢﴾ والكتاب ﴿٣﴾ عطف على  
حم اذ لو كان قسما آخر لزم اجتماع القسمين على مقدم عليه واحد ومدار العطف على تقدير  
كون حم اسما لمجموع القراءان المغايرة فى العنوان ﴿٤﴾ المبين ﴿٥﴾ اى البين معانيه لمن انزل  
عليهم وهم العرب لكونه بالغتهم وعلى أساليبهم او المبين لطريق الهدى من طرق الضلالة  
الموضح لكل ما يحتاج اليه فى ابواب الديانة وقال بعضهم بحق الحى القيوم وبحق القراءان  
الفصل بين الحق والباطل فالحاء اشارة الى الاسم الحى والميم الى الاسم القيوم وهما اعظم الاسماء  
الالهية لاشتاهما على ما يشتمل عليه كل منها من المعاني والاوصاف والحقائق كما سبق فى  
آية الكرسي وفى صفات البلى الحاء الوحى الخاص الى محمد والميم محمد عليه السلام وذلك  
ما كان بلا واسطة فهو سر بين المحب والمحبوب لا يطلع عليه احد غيرهما كما قال تعالى فأوحى

الى عبده ما أوحى وقال بعضهم حبت المحبين يعنى حمايت كردم دوستان خود را از توجه بما سوى . يقول الفقير ويحتمل ان يكون اشارة الى حمد الله الى ازاله القرآن الذى هو أجل النعم الالهية فحجم مقصور من الحمد والمعنى وحق الحق الذى يستحق الحمد فى مقابلة ازال القرآن **﴿انا أنزلناه﴾** اى الكتاب المبين الذى هو القرآن وهو جواب القسم **﴿فى ليلة مباركة﴾** هى ليلة القدر فانه تعالى أنزل القرآن فى ليلة القدر من شهر رمضان من الاوّل المحفوظ الى بيت العزة فى السماء الدنيا دفعة واحدة واملاء جبريل على السفرة ثم كان ينزله على النبي عليه السلام نجوما اى متفرقا فى ثلاث وعشرين سنة والظاهر ان ابتداء تنزيله الى النبي عليه السلام ايضا كان فى ليلة القدر لان ليلة القدر فى الحقيقة ليلة افتتاح الوصلة ولا بد فى الوصلة من الكلام والخطاب والحكمة فى نزوله اىلا ان الليل زمان المنساجاة ومهبط النفحات ومشهد التنزلات ومظهر التجليات ومورد الكرامات ومحل الاسرار الى حضرة الكبرياء وفى الليل فراغ القلوب بذكر حضرة المحبوب فهو أطيب من النهار عند المقربين والابرار و وصف اللبلة بالبركة لما ان نزول القرآن مستتبع للمنافع الدينية والدنيوية بأجمعها اولما فيها من تنزل الملائكة والرحمة واجابة الدعوة ونحوها والا فاجزاء الزمان متشابهة بحسب ذواتها وصفاتها فيمتنع ان يتميز بعض اجزائه عن بعض بمزيد القدر والشرف لنفس ذواتها وعلى هذا فاقس شرف الامكنة فانه لعارض فى ذاتها قال حضرة الشيخ صدر الدين قدس سره فى شرح الاربعين حديثا والازمنة والامكنة فى محو السيئات وتغليب طرف الحسنات وامدادها والتكفير والتضعيف مدخل عظيم وفى الحديث ان الله غفر لاهل عرفات وضمن عنهم التبعات وانه ينزل يوم عرفة الى السماء الدنيا وقد وردت أحاديث دالة على فضيلة شهر رمضان وعشر ذى الحجة وليلة النصف من شعبان وان الصلاة فى المسجد الحرام بمائة ألف وفى مسجد النبي عليه السلام بألف وفى المسجد الاقصى بخمسمائة وكلها دالة على شرف الازمنة والامكنة انتهى كلامه قال الشيخ المغربي قدس سره أفضل الشهور عندنا شهر رمضان اى لانه أنزل فيه القرآن ثم شهر ربيع الاول اى لانه مولد حبيب الرحمن ثم رجب اى لانه فرد الاشهر الحرم وشهر الله ثم شعبان اى لانه شهر حبيب الرحمن ومقسم الاعمال والآجال بين شهرين عظيمين رجب ورمضان ففيه فضل الجوارين العظمين كما ان ليوم الخميس وليوم السبت فضلا عظيما لكونها فى جوار الجمعة ولذا ورد بارك الله فى السبت والخميس ثم ذوا الحجة اى لانه موطن الحج والعشر التى تعادل كل ليلة منها ليلة القدر والايام المعلومات ايام التشريق ثم شوال اى لكونه فى جوار شهر رمضان ثم ذوا القعدة اى لكونه من الاشهر الحرم ثم المحرم شهر الانبياء عليهم السلام ورأس السنة وأحد الاشهر الحرم وقيل فضل الله الاشهر والايام والاقوات بعضها على بعض كما فضل الرسل والامم بعضها على بعض لتبادر النفوس وتسارع القلوب الى احترامها وتشوق الارواح الى احيائها بالتعبّد فيها ويرغب الخلق فى فضائلها واما تضاعف الحسنات فى بعضها فمن المواهب الدنية والاختصاصات الربانية ذلك فضل الله يؤتیه من يشاء قال القاشانى فى شرح التائية كما ان شرف الازمنة وفضيلتها بحسب شرف الاحوال الواقعة فيها من حضور المحبوب ومشاهدته فكذلك

شرف الاعمال يكون بحسب شرف الثبات والمقاصد الباعثة وشرف النية في العمل ان يؤدي للمحسوب ويكون خالصا لوجهه غير مشوب بفرض آخر قال ابن الفارض

وعندي عيدي كل يوم أرى به . جمال محياها بعين قريرة  
وكل الليالي ليلة القدر ان دنت . كما كل ايام الالقاء يوم جمعة

قال بعض الكبار واشد الليالي بركة وقدر الليلة يكون العبد فيها حاضرا بقلبه مشاهدا للرب يتم بانوار الوصاله ويحج فيها نسيم القرية واحوال هذه الطائفة في لياليهم مختلفة كما قالوا

لا أضلم الليل ولا ادعى . ان نجوم الليل ليست تزول  
ليلي كما شامت قصير اذا . جادت وان ضنت قليل طويل

وقل بعض المفسرين المراد من الالية المباركة ليلة النصف من شعبان ولها أربعة اسماء الاول الالية المباركة لكثرة خيرها وبركتها على العاملين فيها الخيروان بركات جماله تعالى تصل الى كل ذرة من العرش الى الثرى كما في ليلة القدر وفي تلك الليلة اجتماع جميع الملائكة في حظيرة القدس . ودركشف الاسرار فرموده كه آرا مبارك خواند از بهر آنكه برخيز و بر بركت است همه شب دعيانرا اجابت است وسائلنرا عطيت ومجتهدانرا معونت ومطيعانرا منوبت وغاصبانرا اقامت ومحبانرا كرامت همه شب درهاي آسمان كشاده جنات عدن وفراديس اعلا درهانهاده ساكنان جنة الخلد بر كنكرها نشسته ارواح انبيا وشهدا درعليين فراطرب آمده همه شب نسيم روح ازلى از جانب قربت بدل دوستان ميدمد وباددهواي فردايت برجان عاشقان مى وزد وازدوست خطاب مى آيد كه هل من سائل فاعطيه هل من مستغفر فاعفله اى درويش بيدار باش درين شب كه همه بساط تزول بيفكننده وكل وصال جانان درباغ را زدارى شكفته نسيم سحر مبارك بهارى از ويمدمد ويغسام ملك برمنى باريك وبراى عجب ميكويد الم بأن للذين آمنوا ان تخشع قلوبهم لذكر الله

الم بأن للهجران أن ينصرما . وللعود غصن البسان ان ينصرما  
وللعاشق الصب الذي ذاب وانحنى . ألم بأن ان يبكي عليه و يرحما

وفي بعض الآثار عجبا لمن آمن بي كيف يشكل على غيري لوأنهم نظروا الى اطوائف برى ماء بدوا غيري . اى عجب كسى كه مارا شناخت باغير ما آرام كي كبرد كسى كه مارا يافت باديكرى چون بردازد كسى كه رنك وبوى وصال ويا دما دارد دل دررنك وبوى دنيا چون بندد . از تعجب هر زمان كويد بنفشه كاي عجب . هر كه زلف يار دارد چنك درما چون زند . والثاني ليلة الرحمة والثالث ليلة البرآة والرابع ليلة الصك وذلك لان البندار اذا استوفى في الخراج من اهله كتب لهم البرآة كذلك الله يكتب لعباده المؤمنين البرآة في هذه الالية (كحكي) ان عمر بن عبدالعزيز لما رفع راسه من صلاته ليلة النصف من شعبان وجد رقعة خضر آه قد اتصل نورها بالسما مكتوب فيها هذه برآة من النار من الملك العزيز لعمده

عمر بن عبد العزيز وكما ان في هذه الالية رآة للسعداء من الغضب فكذا فيها برآة للاشقياء من الرحمة نعوذ بالله تعالى ولهذه الالية خصال . الاولى تفريق كل امر حكيم كلسياني . والثانية فضيلة العبادة فيها وفي الحديث من صلى في هذه الالية مائة ركعة ارسل الله تعالى اليه مائة ملك ثلاثون يبشرونه بالجنة و ثلاثون يؤمنونه من عذاب النار و ثلاثون يدفعون عنه آفات الدنيا وعشرة يدفعون عنه مكاييد الشيطان قال في الاحياء يصلى في الالية الخامسة عشرة من شعبان مائة ركعة كل ركعتين بتسليمة يقرأ في كل ركعة بعد الفاتحة قل هو الله احد عشر مرات وان شاء صلى عشر ركعات يقرأ في كل ركعة بعد الفاتحة مائة مرة قل هو الله احد فهذه ايضا اى كصلاة رجب مروية عن النبي عليه السلام في جملة الصلوات كان السلف يصلون هذه الصلاة في هذه الالية ويسمونها صلاة الخير ويحتمعون فيها وربما صلوها جماعة ( روى ) عن الحسن البصرى انه قال حدثني ثلاثون من اصحاب النبي عليه السلام ان من صلى هذه الصلاة في هذه الالية نظر الله اليه سبعين نظرة وقضى الله له بكل نظرة سبعين حاجة ادناها المغفرة انتهى كلام الاحياء قال الشيخ الشهير بافتاء قدس سره ان النبي عليه السلام لما تجلى له جميع الصفات في ثمانية عشر ألف عالم وأكثر صلى تلك الصلاة بعد العشاء شكرا على النعمة المذكورة ( وروى ) مجاهد عن علي رضي الله عنه انه عليه السلام قال يا على من صلى مائة ركعة في ليلة النصف من شعبان فقرأ في كل ركعة بفاتحة الكتاب مرة وقل هو الله احد عشر مرات قال عليه السلام يا على ما من عبد يصلى هذه الصلاة الا قضى الله له كل حاجة طلبها تلك الالية ويبعث الله سبعين ألف ملك يكتبون له الحسنات ويمحون عنه السيئات ويرفعون له الدرجات الى رأس السنة ويبعث الله في جنات عدن سبعين ألف ملك وسبعمائة ألف ينون له المدائن والقصور ويفرسون له من الاشجار مالا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب الخلق وان مات من ليلته قبل ان يحول الحول مات شهيدا ويعطيه الله بكل حرف من قل هو الله احد في ليلته تلك سبعين حوراء كما في كشف الاسرار قال بعضهم أقل صلاة البرآة ركعتان واوسطها مائة واكثرها ألف . يقول الفير الالف الذى هو اشارة الى ألف اسم له تعالى تفصيل للمائة التى هى اشارة الى مائة اسم له متخبة من الالف لان التسعة والتسعين باعتبار احديتها مائة وهى تفصيل للواحد الذى هو الاسم الاعظم ولما لم تشرع ركعة منفردة ضم اليها اخرى اشارة الى الذات والصفات والليل والنهار والجسد والروح والملك والمكوت ولهذا السراستجب ان يقرأ في الركعتين المذكورتين اربعمائة آية من القرءان فان فرض القرآء آية واحدة ومشتحبها اربع آيات والمائة اربع مرات اربعمائة فالركعتان باعتبار القرآء المستحبة في حكم المائة فاعرف جدا وفي الحديث من احب الياسالى الخمس وجبت له الجنة لية التروية و لية عرفة و لية النحر و لية الفطر و لية النصف من شعبان . والثالثة نزول الرحمة قال عليه السلام ان الله ينزل ليلة النصف من شعبان الى السماء الدنيا اى ينزل رحمته والمراد في الحقيقة تنزل عظيم من تنزلات عالم الحقيقة مخصوص بتلك الليلة وايضا المراد تنزل من اول الليلة اى وقت غروب الشمس الى آخرها اى الى طلوع الفجر أو طلوع الشمس .

والرابعة حصول المغفرة قال عليه السلام ان الله يغفر لجميع المسلمين في تلك الليلة الا لكاهن  
 او ساحر أو مشاحن أو مدمن خمر أو عاق للوالدين أو مصر على الزنى قال في كشف الاسرار  
 فسر اهل العلم المشاحن في هذا الموضع بأهل البدع والاهواء والحقده على اهل الاسلام . والخامسة  
 انه اعطى فيها رسول الله عليه السلام تمام الشفاعة وذلك انه سأل ليلة الثالث عشر من  
 شعبان الشفاعة في امته فأعطى الثلث منها ثم سأل ليلة الرابع عشر فأعطى الثلثين ثم سأل ليلة  
 الخامس عشر فأعطى الجميع الا من شرد على الله شراد بعير وفي رواية اخرى قالت عائشة  
 رضى الله عنها رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في ليلة النصف من شعبان ساجدا يدعو فنزل  
 جبريل فقال ان الله قد اعتق من النار الليلة بشفاعتك ثلث امك فزاد عليه السلام في الدعاء  
 فنزل جبريل فقال ان الله يقرئك السلام ويقول أعتقت نصف امك من النار فزاد عليه السلام  
 في الدعاء فنزل جبريل وقال ان الله اعتق جميع امك من النار بشفاعتك الا من كان له خصم  
 حتى يرضى خصمه فزاد عليه السلام في الدعاء فنزل جبريل عند الصبح وقال ان الله قد ضمن  
 لخصماء امك ان يرضيهم بفضله ورحمته فرضى النبي عليه السلام . والسادسة ان من عادة الله  
 في هذه الليلة ان يزيد ما زمن زيادة ظاهرة وفيه اشارة الى حصول مزيد العلوم الالهية  
 لقلوب اهل الحقائق ﴿ انا كنا منذرين ﴾ استئناف مبين لما يقتضى الانزال كأنه قيل انا نزلناه  
 لان من شأننا الانذار والتخويف من العقاب ﴿ فيها يفرق كل امر حكيم ﴾ اى يكتب ويفصل  
 كل امر محكم ومتقن من اوزاق العباد وآجالهم وجميع امورهم الا السعادة والشقاوة من هذه  
 الليلة الى الاخرى من السنة القابلة وقيل يبدأ في اتساع ذلك من اللوح في ليلة البرآة ويقع الفراغ  
 في ليلة القدر فتدفع نسخة الارزاق الى ميكائيل ونسخة الحروب والزلزال والصواعق والحسف  
 الى جبرائيل ونسخة الاعمال الى اسمعيل صاحب سماء الدنيا وهو ملك عظيم ونسخة المصائب  
 الى ملك الموت حتى ان الرجل ليمشي في الاسواق وان الرجل ليسكج ويولد له ولقد أدرج  
 اسمه في الموتى . كفته اند درميان فرشتگان فرشته حليم تر ورحيم تر ومهربان تر از ميكائيل  
 نيست وفرشته مهيب تر و باسياست تر از جبرائيل نيست در خبر است كه روزى هر دو مناظره  
 كردند جبرائيل كفت مرا عجب مى آيد كه با اين همه بى حرمى و جفا كارى بخلق رب العزة  
 بهشت از بهر چه مى آفريد ميكائيل كفت مرا عجب مى آيد كه با آن همه فضل و كرم و رحمت كه  
 الله را بر بندگانست دوزخ را از بهر چه مى آفريد از حضرت عزت و جناب جبروت ندا  
 آمد كه احبكم الى احسنكما ظنا بى از شما هر دو آنرا دوستدارم كه بمن ظن نيكو ترمى  
 برد يعنى ميكائيل كه رحمت بر غضب فضل مى نهد . وقد قال الله تعالى ان رحمتى سبقت  
 غضبى وكما ان في هذه الليلة يفصل كل امر صادر بالحكمة من السماء في السنة من اقسام الحوادث  
 في الخير والشر والحن والظن والمنصره والمهزيمه والحصب والقحط فكذا الحجب والجذب  
 والوصل والفصل والوفاق والخلاف والتوفيق والخذلان والقبض والبسط والستر والتجلى  
 فكتم بين عبد زل له الحكم والقضاء بالشقاء والبعد وآخر ينزل حكمه بالوفاء والرفد ﴿ امرأ  
 من عندنا ﴾ نصب على الاختصاص اى اعنى بهذا الامر امرا حاصلا من عندنا على مقتضى حكمتنا



وهو بيان لفخامته الاضافية بعد بيان فخامته الذاتية ﴿ انا كنا مرسلين ﴾ بدل من انا كنا بدل الكل ﴿ رحمة من ربك ﴾ مفعول له للارسال اى انا انزلنا القرءان لان عادتنا ارسال الرسل بالكتب الى العباد لأجل افاضة رحمتنا عليهم فيكون قوله رحمة غاية للارسال متأخرة عنه على ان المراد منها الرحمة الواصلة الى العباد اولاً قضاء رحمتنا السابقة ارسالهم فيكون باعثاً متقدماً للارسال على ان المراد مبدأها ووضع الرب موضع الضمير للايذان بان ذلك من احكام الربوبية ومقتضياتها و اضافته الى ضميره عليه السلام للتشريف . در دو عالم بخشش بخشش است . خلق را از بخشش آسایش است . خواجه چون در مديح خویش سفت . انما انا رحمة مهداة كفت . كما قال في التأويلات النجمية انا كنا مرسلين محمداً عليه السلام رحمة مهداة من ربك ليخرج المشتاقين من ظلمات المفارقة الى نور المواصلات وايضا انا كنا مرسلين رحمة لنفوس اوليائنا بالتوفيق ولقلوبهم بالتحقيق ﴿ انه هو السميع العليم ﴾ يسمع كل شئ من شأنه ان يسمع خصوصاً انين المشتاقين ويعلم كل شئ من شأنه ان يعلم خصوصاً حنين المحبين فلا يخفى عليه شئ من اقوال العباد وافعالهم واحوالهم وهو تحقيق لربوبيته تعالى وانها الاتحق الا لمن هذه نعمته الجليلة ﴿ رب السموات والارض وما بينهما ﴾ بدل من ربك . يقول الفقير الهمت بين النوم واليقظة ان معنى هذه الآية اى اشارة لاعبارة ان مربى وميلنى الى كمالى هو رب السموات والارض وما بينهما يعنى جميع الموجودات العلوية والسفلية وذلك لانها مظاهر الاسماء والصفات الالهية فى كل ذرة من ذرات العالم حقيقة مشهودة هى غذاء الروح العارف فيترى بذلك الغذاء الشهودى بالغا الى اقصى استعداد كما يتربى البدن بالغذاء الحسى بالغا الى غاية نمائه ووقوفه الى هذا المعنى اشار صاحب المنوى بقوله . ان - الا ترى انى كه دام اولياست . عكس مهر و يان مستان خداست . فافهم جدا وقل لا اعبدا الا الله ولا اقصدا سواء ﴿ ان كنتم موقنين ﴾ بشئ فهذا اولى ماتوقنون به لفرط ظهوره او ان كنتم مریدين لليقين فاعلموا ذلك وبالفارسية اكر هستيد شهبانى كنان يعنى طلب كنند كان يقين ﴿ لا اله الا هو ﴾ اذلا خالق سواء جملة مستأنفة مقررلة لاقبلها ﴿ يحى ويميت ﴾ يوجد الحياة فى الجماد ويوجد الموت فى الحيوان بقدرته كما يشاهد ذلك اى يعلم علما جليلا يشبه المشاهدة والظاهر ان المشاهدة تتعلق بالاثـر فان المعلوم هو الاحياء والامانة والمشهود هو اثر الحياة فى الحى واثـر الممات فى الميت وفى التأويلات النجمية يحى قلوب اوليائه بنور محبته وتجلي صفات جماله ويميت نفوسهم بتجلي صفات جلالة ﴿ ربكم ﴾ اى هو ربكم وخالقكم ورازقكم ﴿ ورب آبائكم الاولين ﴾ وفى التأويلات رب آدم واولاده ورب الآباء العلوية وقال محمد بن على الباقر قد انقضى قبل آدم الذى هو ابونا ألف آدم واكثر وذكر الشيخ ابن العربى قدس سره فى الفتوحات المكية فى باب حدوث الدنيا حديثا ضعيفا انه انقضى قبل آدم مائة ألف آدم وجرى له كشف وشهود فى طواف الكعبة انه شاهد رجلا تمثلوا له من الارواح فسألهم من اتم فأجابوه انهم من اجداده الاول قبل آدم بأربعين ألف سنة قال الشيخ فسألت عن ذلك ادريس النبى عليه السلام فصدقنى فى الكشف والخبر وقال نحن معاشر الانبياء نؤمن

بحدوث العالم كله ولم نعلم اوله والحق تعالى متفرد بأوائل الكائنات ﴿بل هم في شك﴾  
 بلهكه ايشان در شك اند . اى بما ذكر من شؤونه تعالى غير موقنين فى اقرارهم بأنه تعالى  
 رب السموات والارض وما بينهما ﴿يلعبون﴾ لا يقولون ما يقولون عن جد واذعان بل  
 مخلوطا بهزؤ ولعب وهو خبر آخر وفى كشف الاسرار در كان خویش بازی میکنند .  
 فالظرف متلق بالفعل او بل هم حال كونهم فى شك مستقر فى قلوبهم يلعبون كما فى قوله فهم  
 فى ريبهم يترددون وفيه اشعار الى ان من استولت عليه الغفلة اداه ذلك الى الشك ومن لزم  
 الشك كان بعيدا من عين الصواب قال بعضهم وصف اهل الشك والفاق باللعب وذلك  
 لترددهم وتغيرهم فى امر الدين واشتغالهم بالدنيا واعتراهم بزيئها قال اويس القرنى رضى الله  
 عنه اف لهذه القلوب قد خالطها الشك فما تنفعها العظة وعن الشيخ فتح الموصلى قدس  
 سره قال رأيت فى البادية غلاما لم يبلغ الحنث يمشى ويحرك شفتيه فسلمت عليه فرد الجواب  
 فقلت له الى اين يا غلام فقال الى بيت الله الحرام قلت فيماذا تحرك شفتيك قال بالقرآن قلت  
 فانه لم يحرك عليك قلم التكليف قال رأيت الموت يأخذ من هو اصغر منى سنا فقلت خطوك  
 قصير وطريقك بعيد فقال انما على نقل الخطى وعلى الله الابلاغ فقلت فأين الزاد والراحلة  
 فقال زادى يقينى وراحلتى رجلاى . سدره توفيق بود كرد علايق . خواهى كه بمنزل برسى  
 راحله بكذار . قلت اسألك عن الخبز والماء قال يا عماء ارايت لو أن مخلوقا دعاك الى منزله  
 اكان يحمل بك ان يحمل معك زادك فقلت لا قال ان سيدى دعا عباده الى بيته وأذن لهم  
 فى زيارته فحملهم ضعف يقينهم على حمل زادهم وانى استقيحت ذلك خففت الادب معه  
 أفترام بضيمى فقلت كلا وحاشى ثم غاب عن عيني فلم أراه الا بمكة فلما رآنى قال يا شيخ  
 انت بعد على ذلك الضعف فى اليقين . سيراب كن زبحر بقين جان تشنه را . زين بيش خشك  
 اب منشين بر سراب ريب ﴿فارتقب﴾ الارتقاب چشم داشتن يعنى منتظر شدن . والمعنى  
 فانتظر يا محمد لكفار مكة على ان اللام للتعليل وبالفارسية پس تومنظر باش براى ايشان  
 ﴿يوم تلقى السماء بدخان مبين﴾ ظاهر لاشك فيه ويوم مفعول ارتقب والباء للتعدية يعنى  
 أن روز كه آسمان دودى آرد آشكارا . ويجوز أن يكون ظرفا له والمفعول محذوف اى  
 ارتقب وعد الله فى ذلك اليوم اطلاق الدخان على شدة القحط وغلبة الجوع على سبيل الكناية  
 او انجاز المرسل والمعنى فانتظر اهلهم يوم شدة وسجاعة فان الجائع يرى بينه وبين السماء كهينة  
 الدخان اما لضعف بصره اولان فى عام القحط يظلم الهواء لقلة الامطار وكثرة الغبار ولذا  
 يقال لسنة القحط السنة الغبراء كما قالوا عام الرمادة والمظاهر ان السنة الغبراء مالا تنبت الارض  
 فيها شيا وكانت الريح اذا هبت ألقت ترابا كالرماد اولان العرب تسمى انحر الغائب دخانا  
 واسناد الاتيان الى السماء لان ذلك يكفها عن الامطار فهو من قبيل اسناد الشئ الى سببه  
 وذلك ان قريشا لما بالغوا فى الاذية له عليه السلام دعا عليهم فقال اللهم اشد وطأك على  
 مضر أى عقابك الشديد يعنى خذهم اخذا شديدا واجعلها عليهم سنيبا كسنى يوسف وهى  
 السبع الشداد فاستجاب الله دعاءه فاصابهم سنة اى قحط حتى اكلوا الجيف والجلود والعظام

والعلمز وهو الوبر والدم اى يخلط الدم بأوبار الابل ويشوى على النار كان الرجل يرى بين السماء والارض الدخان من الجوع وكان يحدث الرجل ويسمع كلامه ولا يراه من الدخان وذلك قوله تعالى ﴿ يغشى الناس ﴾ اى يحيط ذلك الدخان بهم ويشملهم من جميع جوانبهم صفة للدخان ﴿ هذا عذاب اليم ﴾ اى قائلين هذا الجوع او الدخان عذاب اليم فشى اليه عليه السلام ابوسفيان ونفر معه وناشدوه الله والرحم اى قالوا نسألك يا محمد بحق الله وبحرمة الرحم ان تستسقى لنا ووعدوه ان دعا لهم وكشف عنهم ان يؤمنوا وذلك قوله تعالى ﴿ ربنا اكشف عنا العذاب ﴾ اى الجوع او عذاب الدخان وما لهما واحد فان الدخان انما ينشأ من الجوع ﴿ انا مؤمنون ﴾ بمدرفعه ﴿ انى لهم الذكرى ﴾ رد لكلامهم واستدعائهم للكشف وتكذيب لهم فى الوعد بالايان المنى عن التذكر والاتعاظ بما اعتراهم من الداهية والمراد بالاستفهام الاستبعاد لاحقيقته وهو ظاهر اى كيف يتذكرون او من أين يتذكرون ويقولون بما وعدوه من الايمان عند كشف العذاب عنهم ﴿ وقد جاءهم رسول مبين ﴾ اى والحال انهم شاهدوا من دواعى التذكر وموجبات الاتعاظ ما هو أعظم منه فى إيجابها حيث جاءهم رسول عظيم الشأن وبين لهم مناهج الحق باظهار آيات ظاهرة ومعجزات ظاهرة تحرك صم الجبال ﴿ ثم ﴾ كلمة ثم هنا للاستبعاد ﴿ تولوا ﴾ أمرضوا ﴿ عنه ﴾ اى عن ذلك الرسول فيما شاهدوا منه من العظام الموجبة للاقبال اليه ولم يقتنعوا بالتولى ﴿ وقالوا ﴾ فى حقه ﴿ معلم مجنون ﴾ اى قالوا تارة يعلمه غلام اعجمى لبعض ثقيف واسمه عداس او ابو فكهة او جبر اويسار واخرى مجنون او يقول بعضهم كذا وآخرون كذا فهل يتوقع من قوم هذه صفاتهم ان يتأثروا منه بالعظة والتذكير وما مثلهم الا كمثل الكلب اذا جاع ضفا واذا شبع طفا ﴿ انا كاشفوا العذاب ﴾ جواب من جهته تعالى عن قوله ربنا اكشف الخ اى انا نكشف العذاب المهود عنكم بدعاء النبي عليه السلام وازال المطر كسفا ﴿ قليلا ﴾ وهو دليل على كمال خبت سريرتهم فانهم اذا عادوا الى الكفر بكشف العذاب كسفا قليلا فهم بالكشف رأسا اعود أوزمانا قليلا وهو مابق من اعمارهم ﴿ انكم عائدون ﴾ تعودون اثر ذلك الى ما كنتم عليه من العتو والاصرار على الكفر وتنسبون هذه الحالة وصيغة الفاعل فى الفعلين للدلالة على تحققها للاحالة ولقد وقع كلاهما حيث كشفه الله بدعاء النبي عليه السلام فما لبثوا ان عادوا الى ما كانوا فيه من العتو والعناد لان من مقتضى فساد طبيعتهم واعوجاج طبيعتهم المبادرة الى خلف الوعد ونقض العهد والعود الى الاشراك اذا زال المانع على ما بينه الله تعالى فيمن ركب الفلك اذا أنجاه الى البر ( وفى المتنوى ) ان ندامت از نتيجة رنج بود . نى زعقل روشن چون كنچ بود . چونكه شدرنج آن ندامت شد عدم . مى نيرزدخاك آن توبه ندم . ميكند اوتوبه وپير خرد . بانك لوردوا لمادوا ميزند ﴿ يوم نبطش البطشة الكبرى ﴾ البطش تناول الثى بعنف وصوله اى يوم القيامة ننقم ونعاقب العقوبة العظمى ﴿ انا منتقمون ﴾ فيوم ظرف لما دل عليه قوله انا منتقمون لانتقمون لان انا مانعة عن ذلك ( وقال الكاشفى ) يادكن روزى را كه بكيرم كافرا نرا كرفتن سخت

ويزرك يعني روز قيامت . وذلك لانه تعالى أخذهم بالجوع والدخان ثم أذاقهم القتل والاسر يوم بدر وكل ذلك من العذاب الاذنى دون العذاب الاكبر فاذا كان يوم القيامة يأخذهم اخذا شديدا لا يقاس على ما كان في الدنيا نسأل الله العصمة من عذابه وجحيمة والتوفيق لما يوصل الى رضاه ونعيمه وقال بعض المفسرين المراد بالدخان ما هو من اشراط الساعة وهو دخان يأتي من السماء قبل يوم القيامة فيدخل في اسماع الكفرة حتى يكون رأس الواحد كالرأس الخنيز او المشوى ويمتري المؤمن منه كهنية الزكام وتكون الارض كلها كبيت او قد فيه ليس فيه خصاص اى فرجة يخرج منها الدخان وفي الحديث اول الآيات الدخان ونزول عيسى ابن مريم ونار تخرج من قعر عدن ايمن وهو بفتح الهمزة على ما هو المشهور اسم رجل بنى هذه البلدة باليمن واقام بها تسوق الناس الى المحشر اى الى الشام والقدس قال حذيفة رضى الله عنه ثنا الدخان فلا الآية ففسال يملأ ما بين المشرق والمغرب يمكث اربعين يوما وليلة اما المؤمن فيصبيه كهنية الزمكة واما الكافر فهو كالسكران يخرج من منحره واذنيه ودبره وقال حذيفة بن اسيد الغفارى رضى الله عنه اطلع رسول الله صلى الله عليه وسلم علينا ونحن نتذاكر فقال عليه السلام ما تذاكرون قالوا نذكر الساعة قال عليه السلام انها لن تقوم حتى تروا قبلها آيات اى علامات فذكر الدخان والجال والدابة وطلوع الشمس من مغربها ونزول عيسى بن مريم وبأجوج ومأجوج وثلاثة خسوف خسف بالمشرق وخسف بالمغرب وخسف بجزيرة العرب وآخر ذلك نار تخرج من اليمن تطرد الناس الى محشرهم واوله بعض العلماء بفتنة الاثرى واول خروج الدجال بظهور النسر والفساد ونزول عيسى بالندفاع ذلك وظهور الحير والصالح . يقول الفقيران كان هذا التأويل من طريق الاشارة فسلم لانه لا تخلو الدنيا عن المظاهر الجلالية والجمالية الى خروج الدجال ونزول عيسى واما ان كان من طريق الحقيقة فلا صحة له اذ لا بد من ظهور تلك الآيات على حقيقتها على ما اخبر به النبي عليه السلام فعلى هذا القول وهو تفسير الدخان بما هو من اشراط الساعة معنى قوله ربنا اكشف عنا الخ وقوله انا كاشفوا العذاب الخ انه اذا جاء الدخان تفسور المعذبون به من الكفار والمنافقين وغوثوا وقالوا ربنا اكشف عنا العذاب انا مؤمنون فيكشف الله عنهم بعد اربعين يوما فريثا يكشف عنهم يرتدون ولا يمهلون وظهور علامات القيامة لا يوجب انقطاع التكليف ولا يندح في صحة الايمان ولا يجب ايضا لزومها وعدم انكشافها وقال بعض اهل التفسير المراد بالدخان ما يكون في القيامة اذا خرجوا في قبورهم فيجتمعون ان يراد به معناه الحقيقي وما يستلزمه فانه لشدة احوال يوم القيمة تظلم العين بحيث لا يرى الانسان فيه انما توجه الا والطلعة مستولية عليه كأنه مملوء دحانا فعلى هذا يبنى الكلام على الفرض والتقدير ومعناه انهم يقولون ربنا اكشف عنا العذاب اى اردنا الى الدنيا لنعمل صالحا فيقول الله انا كاشفوا العذاب يعنى ان كشفنا ورددناكم اليها تعودوا الى ما كنتم عليه من الكفر والتكذيب كما قال تعالى ولوردوا لعادوا لما نهوا عنه والتفسير الاول من هذه التفسيرات الثلاثة هو الذى يستدعيه مساق النظم الكريم قطعنا وفي عرائس البقي رحمة الله ظاهر الآية دخان الكفرة من الجوع في الظاهر

ودخان بواطنهم دخان النفس الامارة والاهواء المختلفة التي تغير سماء قلوبهم بغير الشبهات وظلمة الغفلات وقال سهل قدس سره الدخان في الدنيا قدسوة القلب والغفلة عن الذكر وفي التأويلات النجمية في الآية اشارة الى مراقبة سماء القلب عن تصاعد دخان اوصاف البشرية يفتش الناس عن شواهد الحق هذا عذاب اليم لارباب المشاهدة كما قال السري قدس سره اللهم مهما عذبتني فلا تعذبني بذل الحجاب ربنا اكشف عنا عذاب الحجاب انا مؤمنون بانك قادر على رفع الحجاب وارخائه فاذا اخذوا في الاستغاثه يقال لهم اني لهم الذكري وقد جاءهم رسول مبين بالهام تقواهم وخزورهم ثم خالفوه وقالوا خاطر شيطاني انا كاشفوا العذاب عن صورتهم في الدنيا قليلا لان جميع الدنيا عندنا قليل ولكن يوم نبطش البطشة الكبرى نورهم خزنا طويلا ولا يجدون في ضلال انتقامنا مقبلا - يقول الفقير ظهر من هذه التقارير انه لاخير في الدخان في الظاهر والباطن الا ترى ان من رآه في المنام يعبر بالهول العظيم والقتال الشديد وبالظلمات والحجب والكدورات فعلى العاقل ان يجتهد في الخروج من الظلمات الى النور والدخول في دائرة الصفاء والحضور فانه ان بقي مع دخان الوجود يظلم عليه وجه المقصود ﴿ ولقد فتنا قبلهم ﴾ ييش از كفارمكة ﴿ قوم فرعون ﴾ اى القبط والمعنى امتحناهم اى فعلنا بهم فعل الممتحن بارسال موسى عليه السلام اليهم ليؤمنوا ويظهر منهم ماكان مستورا فاختاروا الكفر على الايمان فالفعل حقيقة او اوقعناهم في الفتنة بالامهال وتوسيع الرزق عليهم فهو مجاز عطفى من اسناد الفعل الى سببه لان المراد بالفتنة حينئذ ارتكاب المعاصي وهو تعالى كان سببا لارتكابها بالامهال والتوسيع المذكورين ﴿ وجاءهم رسول كريم ﴾ على الله تعالى وهو موسى عليه السلام بمعنى انه استحق على ربه انواعا كثيرة من الاكرام او كريم على المؤمنين او في نفسه لان الله تعالى لم يبعث نبيا الا من كان افضل نسبا واشرف حسبا على ان الكرم بمعنى الحصة المحمودة وقال بعضهم لمكلمته مع الله واستماع كلامه من غير واسطة وفي الآية اشارة الى انه تعالى جعل فرعون وقومه فيما قنهم فداء امة محمد عليه السلام لتعتبر هذه الامة بهم فلا يصرون على ججودهم كما اصروا ويرجعوا الى طريق الرشد ويقبلو دعوه نبيهم ويؤمنوا بما جاء به لئلا يصيبهم ما اصابهم بعد ان جاءهم رسول كريم ﴿ ان ادوا الى عباد الله ﴾ ان مصدرية اى بان ادوا الى بنى اسرائيل وسلموهم وارسلوهم مبي لاذهب بهم الى موطن آبائهم الشام ولا تستعبدوهم ولا تعذبوهم اى جنتكم من الله لطلب تأدية عباد الله الى ( قال في كشف الاسرار ) فرعون قبطى بود وقوم وى قبط بودند وبنى اسرائيل در زمين ايشان غريب بودند از زمين كنعان بايشان افتادند نژاد يعقوب عليه السلام بودند بايدر خویش يعقوب بمصر شديد بر يوسف وآنروز هشتاد و دو كس بودند وايشانرا در مصر توالد و تناسل بود بعد از غرق فرعون چون از مصر بيرون آمدند با موسى بقصد فلسطين هزار هزار و ششصد هزار بودند فرعون ايشانرا در زمين خویش زبون گرفته بود وايشانرا معذب همى داشت و كارهاى صعب و دشوار همى فرمود تا رب العزة موسى رابه پيغمبرى بايشان فرستاد بدو كار يكي آوردن ايمان

بوحدايته حق تعالى وعبادته وى کردند دیگر بنی اسر آئیل را موسى دادن وایشانرا از عذاب  
رها کردن اینست که رب العالمین فرمود أن ادوا الى عباد الله . يقول الفقير فنكون التأدية  
بعد الايمان كما قالوا في آية اخرى لتؤمننك ولترسان معك بنی اسر آئیل و نظيره قول نوح  
عليه السلام لابنه يا بنی اركب معنا ولا تكن مع الكافرين اى آمن واركب فان الراكب انما  
هو المؤمنون والركوب متفرع على الايمان وقال بعضهم عباد الله منصوب بحرف النداء  
المحذوف اى بان ادوا الى يا عباد الله حقه من الايمان وقبول الدعوة ﴿انى لكم رسول أمين﴾  
على وجه ورسالته صادق فى دعواه بالمعجزات وهو علة الامر بالتأدية وفيه اشارة الى ان  
بنی اسر آئیل كانوا امانة الله فى ايدي فرعون وقومه يلزم تأديتهم الى موسى لكونه امينا  
فحافظوا تلك الامانة حتى أخذهم الله على ذلك ﴿وان لاتعلوا على الله﴾ اى وبان لاتتكبروا  
عليه تعالى بالاستهانة بوجه و برسوله واستخفاف عباده واهانتهم ﴿انى آتيكم﴾ اى  
من جهته تعالى يحتمل ان يكون اسم فاعل وان يكون فعلا مضارعا ﴿بسلطان مبین﴾  
تعليل لانهم اى آتيكم بحجة واضحة لاسيلا الى انكارها يعنى المعجزات وبالفارسية بدرستی که  
من بشما آرند ام حجتى روشن وبرهانى اشكارا بصدق مدعاى خود وفى ايراد الاداء  
مع الامين والسلطان مع العلماء من الجزالة مالا يخفى ﴿والى عذت برى وربكم﴾ اى التجأت  
اليه وتوكلت عليه ﴿ان ترجون﴾ من ان ترجونى فهو العاصم من شركم والرحم سنكسار  
كردن . يعنى الرمى بالرجام بالكسر وهى الحجارة او تؤذونى ضربا او شتا بان تقولوا هو  
ساحر ونحوه او تقتلونى قيل لما قال وان لاتعلوا على الله توعده بالقتل وفى التأويلات  
التجمية وانى عذت برى من شر نفسى وربكم من شر نفوسكم ان ترجونى بشئ من الفتن  
﴿وان لم تؤمنوا لى فاعترلون﴾ الايمان يتعدى باللام باعتبار معنى الاذعان والقبول والبلاء  
باعتبار معنى الاعتراف وحقيقة آمن به امن الخبر من التكذيب والمخالفة وقال ابن الشيخ  
اللام للاجل بمعنى لاجل ما اتيت به من الحجة والمعنى وان كابرتم مقتضى العقل  
ولم تصدقونى فكونوا بمعزل منى لاعلى ولالى ولا تتعرضوا لى بشر ولا اذى لا باليد ولا  
باللسان فليس ذلك من جزاء من يدعوكم الى ما فيه فلاحكم فالاعتزال كناية عن الترك  
ولا يراد به الاعتزال بالابدان قال الفاضل عبد الجبار من متأخري المعتزلة كل موضع جاء فيه  
لفظ الاعتزال فى القرءان فالمراد منه الاعتزال عن الباطل وبهذا صار اسم الاعتزال اسم مدح  
وهو منقوض بقوله تعالى فان لم تؤمنوا لى فاعترلون فان المراد بالاعتزال هنا العزلة عن الايمان  
التي هى الكفر لا العزلة عن الكفر والباطل كذا فى بعض كتب الكلام اخبر الله بهذه الآية  
ان المفارقة من الاضداد واجبة قيل ان بعض اصحاب الجنييد قدس سره وقع له عليه انكار  
فى مسألة جرت له معه فكتب اليه ليعارضه فيها فلما دخل على الجنييد نظر اليه وقال يا فلان  
وان لم تؤمنوا لى فاعترلون . نقلت که امام احمد حنبل رحمه الله شى نزد بشر حافى قدس  
سره رفتى ودر حق او ارادت تمام داشت تا بحدی که شا کردانش گفتند تو امام عالم باشى  
و در فقه واحاديث وجملة علوم واجتهاد نظير ندارى مردم از پس شوریده بابر هه مى دوى

این چه لایق بود احد گفت آن همه علوم که شمر دید چنانست من همه به ازان دانم اما او خداراه از من داند . فینبی للمرء ان يعتزل عن الباطل ایاکان لا عن الحق وربما رأینا بعض اهل الانکار فی الغالب يعتزل عن صحة الرجال ثم لا یکتفی باعتزاله حتی یؤذیهم باللسان فیکون باهانة الاولیاء عندالله تعالی و محروما من فوائد الصحبة و عوائد المجلس فلزم علی اهل الحق أن یتعوزوا بالله من شرور الظلمة والجبارة وأهل الانکار والمکابرة کما تعوذ الانبیاء علیهم السلام . ای خدا کترین کدای توام . چشم بر خوان کبریای توام . از بد و منکران امانمده . هر چه آنم بهست آنمده . چونکه تو کفقی فاستعذ بالله . بتو یردم زشر دیو پناه . باخصوص از بلای دیو سفید . که نباشد از و کریر مفید ﴿ فدعا ﴾ موسی ﴿ ربہ ﴾ ﴿ بعدما کذبوه ﴾ ﴿ ان هؤلاء ﴾ ﴿ ای بان هؤلاء القبط ﴾ ﴿ قوم مجرمون ﴾ ﴿ مصرون علی کفرهم و متابرة هواهم و انت اعلم بهم فافعل بهم ما یستحقونه ﴾ ﴿ فأسر بعبادی لیلا ﴾ ﴿ الفاء عاطفة باضممار القول بعد الفاء ثلثا یلزم عطف الانشاء علی الخبر والاسراء بشب رقتن . یقال أسری به لیلا اذا سار معه باللیل و کذا سری والسری وان کان لایکون الا باللیل لکنه انی باللیل للتأکید والمعنی فاجاب الله دعاه و قال له اسر یا موسی بنی اسرائیل من مصر لیلا علی غفلة من العدو و بالفارسیة پس ببر شب بندگان مرا ﴿ انکم متبعون ﴾ ﴿ عالة للامصر بالسير ای بتبعکم فرعون و جنوده بعد ان علموا بخروجکم لیلا یقتلکم چون بلب دریا رسیده باشید تو عصا برداری زنی بشکافد و درو راهها پدید آید تا بنی اسر آئیل بگذرند ﴿ و اترك البحر ﴾ ای بجزر القلزم وهو الاظهر الاشهر أو النیل حال کونه ﴿ رهوا ﴾ مصدر سمي به البحر للمبالغة وهو بمعنى الفرجة الواسعة ای ذا رهو أو راهیا مفتوحا علی حاله منفرجا ولا تخف ان یبعثک فرعون و قومه او ساکننا علی هیئته بعدما جاوزته ولا تضربه بعصاك لیطبق ولا تغیره عن حاله لیدخله القبط فاذا دخلوا فیه أطبقه الله علیهم یعنی سساکن و آرامیده بر آن وجه که راهها برو ظاهر بود . فیکون معنی رهوا ساکننا غیر مضطرب و ذلك لان الماء وقف له کالطود العظیم حتی جاوز البحر ﴿ انهم جند مفرقون ﴾ ﴿ عالة للامصر بترك البحر رهوا والجند جمع معد للحرب والاعراق غرقه کردن . والفروق الرسوب فی المساء والتسفل فیه . یقول الفقیر لما کان فرعون یفتخر بالماء و جريان الانهار من تحت قصره وأشجار بساتینه جاء الجزاء من جنس العمل ولذا اسر الله تعالی موسی علیه السلام بأن یرسیر الی جانب البحر دون البر والا فאלله سبحانه قادر علی اهلاك العدو فی البر ایضا بسبب من الاسباب کافعل با کثر الکفار ممن کانوا قبل القبط ﴿ کم ترکوا ﴾ ای کثیرا ترکوا فی مصر فکم فی محل النصب علی انه مفعول ترکوا ومن فی قوله ﴿ من جانت ﴾ بیان لاسباهم ای بساتین کثیرة الاشجار و كانت متصلة من رشید الی أسوان وقدر المسافة بینهما اکثر من عشرين یوما و فی الآیة اختصار والمعنی فعل ما امر به بأن ترک البحر رهوا فدخله فرعون و قومه فاغرقوا و ترکوا بساتین کثیرة ﴿ و عیون ﴾ نابعة بالماء و بالفارسیة چشمهای آب روان . ولعل المراد الانهار الجارية المتشعبة من النیل اذ لیس فی مصر آبار و عیون کما قال بعضهم فی ذمها هی بین بحر رطب عفن

كثير البخارات الرديئة التي تولد الادواء وتفسد الغذاء وبين جبل وبر يابس صلد ولشدة  
 بيسه لا تنبت فيه خضراء ولا تنفجر فيه عين ماء انتهى ﴿ وزرع ﴾ جمع زرع وهو ما استنبت  
 بالبذر تسمية بالمصدر من زرع الله الحرت اذا اُنبته وأثناء قال في كشف الاسرار وفنون الاقوات  
 وألوان الاطعمة اى كانوا اهل ريف وخصب خلاف حال العرب ﴿ ومقام كريم ﴾  
 محافل مزينة ومنازل محسنة ﴿ ونعمة ﴾ اى تنم ونضارة عيش وبالفارسية واسباب تنم  
 وبرخوردارى . يقال كم ذى نعمة لانعمته اى كم ذى مال لا تنم له فالنعمة بالكسر ما انعم به  
 عليك والنعمة بالفتح التمتع وهو استعمال ما فيه النعمة واللين من الماء كولات والماء بوسات  
 وبالفارسية بنارزيستن ﴿ كانوا فيها فاكهين ﴾ متعمين متلذذين ومنه الفاكهة وهى ما يتفكه به  
 اى يتعم ويتلذذ بأكله ﴿ كذلك ﴾ الكاف فى حيز النصب وذلك اشارة الى مصدر فعل يدل  
 عليه تركوا اى مثل ذلك السلب سلبناهم اياها ﴿ واورثناها قوما آخرين ﴾ فهو معطوف  
 على الفعل المقدر واورثناها قوما آخرين ﴿ واورثناها قوما آخرين ﴾ فهو معطوف  
 يرثه اى جعلنا اموال القبط اقوم ليسوا منهم فى شئ من قرابة ولا دين ولا ولاء وهم بنوا  
 اسرائيل كانوا مستعبدين فى ايديهم فأهلكهم الله واورثهم ديارهم وملكهم  
 واورثهم وقيل غيرهم لانهم لم يعودوا الى مصر قال قتادة لم يرو فى مشهور التواريخ انهم رجعوا  
 الى مصر ولا ملكوها قط ورد بأنه لا اعتبار بالتواريخ فالكذب فيها كثير والله تعالى اصدق  
 قولا وقد جاء فى الشعراء التنصيص باورثها بنو اسرائيل كذا فى حواشى سمدى المفتى قال  
 المفسرون عند قوله تعالى عسى ربكم ان يهلك عدوك ويستخلفكم فى الارض اى يجعلكم خلفاء  
 فى ارض مصر أو فى الارض المقدسة وقالوا فى قوله تعالى وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون  
 مشارق الارض ومغارها اى ارض الشام ومغارها ومغارها جهاتها الشرقية والغربية ملكها  
 بنوا اسرائيل بعد الفراعنة والعمالقة بعد انقضاء مدة التيه وتمكنوا فى نواحيها فاضطرب  
 كلامهم فتارة حملوا الارض على ارض مصر واخرى على ارض الشام والظاهر الثانى لان  
 المتبادر استخلاف انفس المستضعفين لا اولادهم ومصر انما وورثها اولادهم لانها فتحت فى زمان  
 داود عليه السلام ويمكن ان يحمل على ارض الشام ومصر جميعا والمراد بالمستضعفين هم  
 واولادهم فان الابناء ينسب اليهم ما ينسب الى الآباء والله اعلم وفى الآية اشارة الى ترك بحر  
 الفضل رهوا اى مشقوقا بهما الذكر لان فرعون النفس وصفاتها قانون فى بحر الوحدة  
 تاركون لجنات الشهوات وعيون المستلذات الحيوانية ووزوع الآمال الفاسدة والمقامات  
 الروحانية بعبورهم عليها وسائر تنعمات الدنيا والآخرة بالسير والاعراض عنها وبقوله كذلك  
 واورثنا الى الخ يشير ان الصفات النفسانية وان قيت تجلى الصفات الربانية فهما يكن الغالب  
 باقيا بالحياة يتولد منه الصفات النفسانية الى ان تفتى هذه الصفات بالتجلى ايضا ولو لم تكن  
 هذه المتولدات ما كان للسائر الترقى فانهم جدا فانه بهذا الترقى يعبر السائر عن المقام الملكى لانه  
 ليس للملك الترقى من مقامه كما قال تعالى وما منا الا له مقام معلوم فالكمال الملكى دفى ثم  
 لا ترقى بعده والكمال البشرى تدريجى ولا ينقطع سيره ابدا لا فى الدنيا ولا فى الآخرة والله



مفيض الجود ﴿١﴾ فما بكت عليهم السماء والارض ﴿٢﴾ مجاز مرسل عن عدم الاكثرات بهلاكهم والاعتداد بوجودهم لان سبب البكاء على شئ هو المبالاة بوجوده يعنى انه استعارة تمثيلية بعد الاستعارة المكسبة في السماء والارض بأن شبهتا بمن يصح منه الاكثرات على سبيل الكناية واستند البكاء اليهما على سبيل التخييل كانت العرب اذا مات فيهم من له خطر وقدر عظيم يقولون بكت عليه السماء والارض يعنى ان المصيبة بموته عمت الخلق فيكى له الكل حتى الارض والسماء فاذا قالوا ما بكت عليه السماء والارض يعنون به ماظهر بعد ما يظهر بعده ذوى الاقدار والشرف ففيه تهكم بالكفار وبمحالهم المنافية لحال من يعظم فقداه فيقال له بكت عليه السماء والارض وقال بعضهم هو على حقيقته ويؤيده ما روى انه عليه السلام قال ما من مؤمن الا وله في السماء بابان يخرج منه رزقه وباب يدخل منه عمله واذا مات فقداه وبكيا عليه وتلافا بكت الخ يعنى چون بنده وفات كند واين دودر از نزول رزق وخروج عمل محروم ماندر وبرو بگريند وفى الحديث ان المؤمن يبكي عليه من الارض مصلاه وموضع عبادته ومن السماء مصعد عمله (وروى) اذا مات كافر استراح منه السماء والارض والبلاد والعباد فلا تبكى عليه ارض ولا سماء وفى الحديث نضرعوا وابكوا فان السموات والارض والشمس والقمر والنجوم يبكون من خشية الله . در معالم آورده چون مؤمن بميرد جمله آسمان وزمين برويگريند وكفته اندكه كربة آسمان وزمين هم چون كربة آدميانت . يعنى بكاؤها كبكاء الانسان والحيوان فانه ممكن قدرة كافي الكواشى وقد ثبت ان كل شئ يسبح الله تعالى على الحقيقة كما هو عند محققى الصوفية فمن الجائز ان يبكى ويضحك بما يناسب لعالمه قال وهب بن منبه رضى الله عنه لما اراد الله ان يخلق آدم اوحى الى الارض اى افهمها والهمها انى جاعل منك خليفة فمنهم من يطيق فادخله الجنة ومنهم من يعصى فادخله النار فقالت الارض امنى تخلق خلقا يكون للنار قال نعم فبكت الارض فانفجرت منها العيون الى يوم القيامة وعن انس رضى الله عنه رفعه لما عرج بي الى السماء بكت الارض من بعدى فبكت الصف من نباتها فلما ان رجعت قطر عرق على الارض فبكت ورد احمر الا من اراد ان يشم رائحتى فليشم الورد الاحمر كما فى المقاصد الحسنة . وبعضى برانندكه علامتى بريشان ظاهر شودكه دليل بود برحزن وتأسف همچون كربة كه در اغلب دالست برغم واندوه . قال عطاء والسدى بكاء السماء حمرة اطرافها وعن زيد ابن ابى زياد لما قتل الحسين بن على رضى الله عنهما احمر له آفاق السماء اشهرها واحمرارها بكاؤها وعن ابن سيرين رحمه الله اخبرونا ان الحمرة التى مع الشفق لم تكن حتى قتل الحسين رضى الله عنه اى انها زادت زيادة ظاهرة والا فانها قد كانت قبل قتله . ابن سرخى شفق كه برين جرخ بيوفاست . هر شام عكس خون شهيد ان كربلاست . كرج خون ببارد ازين غصه در خورست . ورخاك خون بكريد ازين ماجرا رواست . والشفق الحمرة وقال بعضهم الشفق شفقان الحمرة واليباض فاذا غابت الحمرة حلت الصلاة وفى الحديث اذا غاب القمر فى الحمرة فهو اليلة واذا غاب فى اليباض فهو الليلتين وكانت العرب يحملون الحسوف والحمرة التى تحدث فى السماء بكاء على الميت ولما كسفت الشمس يوم موت

ابنه عليه السلام ابراهيم قال الناس كسفت لموت ابراهيم فخطبهم فقال ان الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا ينكسفان لموت احد ولا لحياته فاذا رأيتوها فادعوا الله وصلوا حتى تحبلى وهذا لاينا في ماسبق فان مراده عليه السلام رفع اعتقاد اهل الجاهلية ولاشك ان كل حادثة فهو دال على امر من الامور ولذا امر بالدعاء والصلاة وسر الدعاء ان النفوس عند مشاهدة ما هو خارق العادة تكون معرضة عن الدنيا ومتوجهة الى الحضرة العليا فيكون اقرب الى الاجابة هذا هو السر في استجابة الدعوات في الاماكن الشريفة والمزارات قال بعضهم لانبي السمووات والارض على المعصاة واهل الدعوى والانانية فكيف تبكي السماء على من لم يصعد اليها منه طاعة وكيف تبكي الارض على من عصى الله عليها بل يبكيان على المطيعين خصوصا على العارفين اذا فارقوا الدنيا حين لا يصعد الى السماء انوار انفسهم ولا يجري على الارض بركات آثارهم وفي الحديث ان السماء والارض تبكيان لموت العلماء وفي الحديث مامات مؤمن في ضربة غابت عنه بواكيه الابكت عليه السماء والارض ثم قرأ الآية وقال انهما لا تبكيان على كافر وقال بعض المفسرين معنى الآية فما بكيت عليهم اهل السماء والارض فاقام السماء والارض مقام اهلها كما قال واسأل القرية وينصره قوله عليه السلام اذا ولد مولود من امتي تبانثرت الملائكة بعضهم ببعض من الفرح واذا مات من امتي صغير او كبير بكيت عليه الملائكة وكذا ورد في الخبر ان الملائكة يبكون اذا خرج شهر رمضان وكذا يستبشرون اذا ذهب الشتاء رجعة للمساكين ﴿ وما كانوا ﴾ لما جاء وقت هلاكهم ﴿ منظرين ﴾ بمهلين الى وقت آخرين او الى الآخرة بل يحمل لهم في الدنيا اما الاول فلان العمر الانساني عبارة عن الانفاس فاذا نفدت لم يبق للتأخير مجال واما الثاني فانهم مستحقون لتكال الدنيا والآخرة اما نكال الدنيا فلا شغلهم بظواهرهم باذية الداعي مستعجلين فيها واما نكال الآخرة فلم يجاربتهم مع الله ببواطنهم بالتكذيب والانكار والدنيا من عالم الظاهر كما ان الآخرة من عالم الباطن فجوزوا في الظاهر والباطن بما يجري على ظواهرهم وبواطنهم وهذا بخلاف حال عصاة المؤمنين فانهم اذا فعلوا ذنبا من الذنوب ينظرون الى سبع ساعات ليتوبوا فلا يكتب في صحائف اعمالهم ولا يؤخذون به عاجلا لان الله يعفو عن كثير ويجعل بعض المصائب كفارة الذنوب فلا يؤخذ آجلا ايضا فانهم الرحمة الواسعة والحمد لله تعالى ولكن ينبغي للمؤمن ان يعتبر باحوال الامم فيطيع الله تعالى في جميع الاحوال ويجتهد في احياء الدين لا في اصلاح الطين ونعم ما قال بعضهم . خالك دود ستش بود چون باد هتكام رحيل . هر كه اوقات كرامى صرف آب وكل كند . و من الله العون ﴿ ولقد نجينا نبي اسرائيل ﴾ النجية نجات دادن وبرهانیدن . اى خلاصنا اولاد يعقوب باصراق القبط في ايم ﴿ من العذاب المهين ﴾ از عذابى خوار كننده . يعنى استعباد فرعون اياهم وقتل ابنائهم واستخدام نسائهم وبنائهم وتكليفه اياهم الاعمال الشاقة فلهو ان يكون من جهة مسلط مستخف به وهو مذموم ﴿ من فرعون ﴾ بدل من العذاب اما على جملة نفس العذاب لا فراطه في التعذيب واما على حذف المضاف اى من عذاب فرعون احوال من المهين بمعنى واقعا من جهته واصلا من جانبه ﴿ انه كان عاليا ﴾ متكبرا ﴿ من المسرفين ﴾

خبر ثان فكان اى من الذين اسرفوا على انفسهم بالظلم والعدوان و تجاوزوا الحد في الكفر والعصيان ( وقال الكاشفي ) از كافرانكه متجاوزاند از حدود ايمان ومن اسرافه انه على حقارته وخسة شأنه ادمى الالهية فكان أ كفر الكفار واطفاهم وهو أبلغ من ان يقال مسرفا لدلالته على انه معسود في زميرهم مشهور بانه في جلتهم وفيه ذم لفرعون ولما كان مثله في العلو والاسراف كمنسود وغيره وبيان ان من اهان المؤمن اهدك الله واذله ومن يهن الله فما له مكرم وان النجاة من ايدى الاعداء من نعم الله الجليلة على الاحباب فان من نكد الدنيا ومصائبها على الحر ان يكون منلوبا للاعداء وان يرى عدوا له مامن صداقته بد وان الله اذا اراد للمرء ترقيا في دينه ودنياه يقدم له البلايا ثم ينجي . تامرا كعبة مقصود بباين آمد . سالها بستر خود خار مغيلان كردم ﴿ ولقد اخترناهم ﴾ اى فضلنا بنى اسرائيل ﴿ على علم ﴾ في محل النصب على الحال اى علمين بأنهم احقاء بالاخيار وبالفارسية بردانشى بى غلط يعنى نه بخلط بر كزيديم بلكه بعلم باك كزيديم وبدانش تمام دانستيم كه از همه آفرید كان سزای كزیدن ایشانند ازان كزيديم اختيار ما بعلم واردات ماست بى علت ونواخت مافضل وكرم بى سبب . او علمين بأنهم یریفون . في بعض الاوقات و تكثر منهم الفرطات كما قال الواسطى رحمه الله اخترناهم على علم مناجياتهم وما يفترون من انواع الخلفات فلم يؤثر ذلك في سوابق علمنا بهم ليعلموا ان الجنایات لا تؤثر في الرعايات ومن هذا القليل اولاد يعقوب عليه السلام فانهم مع ما فعلوا بيوسف من القائه في الجب ونحوه اختارهم الله للنبوۃ على قول . کرد عصیال رحمت حق را نمی آرد بشور . مشرب دریا نکرود تیره از سیلابها . و يجوز ان يكون المعنى لعلمهم وفضلهم على ان كلمة على للتعليل ﴿ على العالمين ﴾ على عالمى زمانهم يعنى برجهانیان روزگار ایشان . او على العالمين جميعا في زمانهم وبعدهم في كل عصر لكثرة الانبياء فيهم حيث بعث فيهم يوما ألف نبى ولم يكن هذا في غيرهم ولا ينافيه قوله تعالى في حق امة محمد عليه السلام كنتم خير امة اخرجت للناس الآية لتفاير جهة الخيرية . يقول الفقير والحق ان هذه الامة المرحومة خير من جميع الامم من كل وجه فان خيرية الامم ان كانت باعتبار معجزات انبيائهم فالله تعالى قد اعطى لنبينا عليه السلام جميع ما اعطاه للاولين وان كانت باعتبار كثرة الانبياء في وقت واحد فعلمنا ان الذين كانوا نبياء بنى اسرائيل اكثر وأزید وذلك لانه لا تخلو الدنيا كل يوم من ايام هذه الامة الى قيام الساعة من مائة ألف ولى واربعة وعشرين ألف ولى فانظر كم بينهم من الفرق هداها الله واياكم اجمعين قال في المفردات الاختيار طلب ما هو خير فعله وقوله تعالى ولقد اخترناهم الآية يصح ان يكون اشارة الى ايجاده تعالى اياهم خيرا وان يكون اشارة الى تقديمهم على غيرهم وفي بحر العلوم هذا الاختيار خاص بمن اختاره الله بالنبوۃ منهم او عام لهم ولما كانوا مع موسى اختارهم بما خصصهم به ( كما قال الكاشفي ) ولقد اخترناهم وبدرستی كه بر كزيديم موسى ومؤمنان بنى اسرائيل راه فجعلنا فيهم الكتاب والنبوۃ والملك ﴿ وآتيناهم من الايات ﴾ نشانهای قدرت . كلفاق البحر وتظليل الغمام وانزال المن والسلوى وغيرها من عظام الآيات التي لم يعمد مثلها

في غيرهم ﴿ ما فيه بلاء مبین ﴾ نعمة جلیلة او اختيار ظاهر لينظر كيف يعملون وفي كشف الاسرار ابتلاهم بالرخاء والبلاء فطالبهم بالشكر عند الرخاء والصبر عند البلاء . آدمي كهی خسته بتبر بلاست كهی غرقه لطف وعطا وحق تعالى تقاضای شكر می كند بوقت راحت ونعمت وتقاضای صبر می كند در حال بلا وشدت مصطفي عليه السلام قومی را دید از انصار كفت شما مؤمنان آید كفتند آری كفت نشان ایمان چیست كفتند بر نعمت شكر كنیم ودر محنت صبر كنیم وبقضاء الله راضی كفت اتم مؤمنون ورب الكعبة . قال ابن الشیخ هو حقیقة فی الاختیار وقد يطلق علی النعمة وعلى المحنة مجازا من حیث ان كل واحد منهما يكون سببا وطريقا للاختیار فان قلت اذا كانت الآيات المذكورة نعمة فی انفسهم انما معنی قوله ما فيه بلاء ای نعمة قلت كلة فی تجریدیة فقد يكون نعمة فی نعمة كایكون نعمة فوق نعمة ومحنة فوق محنة . كفته اند دو برادر توأمان بودند بیک شكیم آمده بودند وبشت ایشان بكدیكر جدیده بود چون بزرگ شدند دآتم زبان بشكر الهی داشتند بكي از ایشان پرسید كه باوجود چنین بلای كه شما را واقعت چه جای شكر كنزار یست ایشان كفتند ما امید ایم كه حق تعالى را بلاها ازین صعبتر بسیارست برین بلاشكر میكوییم . مبادا كه بیلائی ازین عظیمة مبتلا شویم ناگاه بكي از ایشان بمراد آن ذكر كفت اینك بلای صعبتر پیدا شد اکنون اگر این مرده را ازمن قطع میكنند من نیز می میرم وا كر قطع نمی كنند مرا مرده كشی باید كردنا وقتی كه بدن وی فرسوده شود وبریزد وكفته اند خلاصه درویشی آنست كه از همه كس بار كشد وبرهیچكس بار نهد نه بحسب صورت ونه بحسب معنی فلا بد من الصبر علی البلاء والتحمل علی الشدة . ا كر زكوه فرو غلطد آسیا سنی . نه عارفست كه از راه سنك برخیزد . والله الموفق لما یحب وبرضى من الاعمال ﴿ ان هؤلاء ﴾ ای كفار قریش لان الكلام فیهم وقصة فرعون وقومه للدلالة علی تمایهیم فی الاصرار علی الضلالة والتحذیر عن حلول ما حل بهم من المذاب ﴿ لیقولون ان هی الا موتتنا الاولى ﴾ لما اخبروا بأن عاقبة حیاتهم ونهایتها امران الموت ثم البعث انكر واذلك بحصر نهایة الامر فی الموتة الاولى ای ما العاقبة ونهایة الامر الا الموتة الاولى المزیلة للحیاة الدنیویة ولا بعت بعدها وتوصیفها بالاولی لا یستدعی ان ینبت الخضم موتة ثانية فیقصدو بذلك انكارها لان كون الشئ اولاً لا یستلزم وجود ما كان آخراً بالنسبة الیه كالأول قال اول عبدا ملكه حرفلك عبدا عنق سواء كان مالكا بعده عبدا آخر اولاً قال سعدی المفق فیہ بحث فان الاول مضایف الآخر او الثاني فیقضى المضایف اذا خبر بلا شمة اذا المضایفان متكافئان وجودا وعد مائهم قال ویجوز أن یقال مقصود المصنف الإشارة الی ان المراد بالاولیة عدم المسبوقة باخری مثلها علی الحجاز وقال فی الكشاف لما قیل لهم انكم تموتون موتة تعقبها حیاة كما تقدمتكم موتة كذلك قالوا ما هی الا موتتنا الاولى ای ما الموتة التي تعقبها حیاة الا الموتة الاولى فالخمر بهذا المعنی راجع الی معنی ان یقال ما هی الا حیاتنا الاولى ولا تنكف فی اطلاق الموت علی ما كان قبل الحیاة الدنیا كما فی قوله تعالى وكنتم أمواتا فأحیاكم ثم میمیتكم ثم یحییكم وقال بعضهم لمعنی لیست الموتة لاهذه

الموتة دون الموتة التي تعتمها حياة القبر كما تزعمون يكون بعدها البعث والنشور ولا يبعد أن يحمل على حذف المضاف على أن يكون التقدير أن الحياة الاحياء موتتنا الاولى فالاولى صفة للمضاف والقرينة عليه قوله ومانحن بمنشرين فالآية مثل قوله ان هي الا حياتنا الدنيا ومانحن بمعوين كما في حواشي سعدى المفتي ﴿ ومانحن بمنشرين ﴾ بمعوين بعد الموت يعني زنده شد كان وبر انك يخطئ كان بعد ازمرگ . من انشر الله الموتى اذا بعثهم وعرضهم من هذا القول المبالغة في انكار حشر موتى ونشرهم من القبور ﴿ فأتوا بآبائنا ﴾ الخطاب لمن وعدهم بالنشور من الرسول والمؤمنين والمعنى بالفارسية پس بياريد پدران مارا اذكور وزنده كنيد ﴿ ان كنتم صادقين ﴾ فيما تعدونه من قيام الساعة وبعث الموتى يعني ان كان البعث والنشور ممكننا معقولا فعجلوا لنا احياء من مات من آباءنا ليظهر صدق وعدهم وقيل كانوا يطلبون اليهم ان يدعوا الله فينشر لهم قصي بن كلاب ليشاوروه ويسألوا منه عن احوال الموت وكان كبيرهم ومفرعهم في المهمات والملمات ( قل الكاشفي ) ان سخن از ايشان جهل بود زیرا هر که جائز بود وقوع آن از خدای تعالی بوقتی خاص لازم بود وجود و ظهور آن نه هر وقت که دیگری خواهد پس چون وعده بعث در آخرت اگر در دنیا واقع نشود کسی را بر او تحکم نرسد . وقال في كشف الاسرار وانما لم يجبه لان البعث الموعود انما هو في دار الجزاء يوم القيامة والذي كانوا يطلبونه البعث في الدنيا في حالة التكليف وبينهما تفأير . يقول الفقير قد صرح ان عيسى عليه السلام احيى الموتى لاسيا سام بن نوح عليه السلام وكان بينه وبين موته اكثر من اربعة آلاف سنة ونبينا عليه السلام كان أولى بالاحياء لانه افضل لكنهم لم يطالبوه بالاقتراح لم يأذن الله له فيه لكون غايته الاستئصال على تقدير الاصرار وقد ثبت عند العلماء الاختيار ان نبينا عليه السلام احيى أبويه وعمه ابا طالب فآمنوا به كما سبق تفصيله في محله وفي الآية اشارة الى ان من غاب عليه الحس ولم تكن له عين القلب مفتوحة ليطالع ببصره وبصيرته عالم الغيب وهو الآخرة لا يؤمن الابما يريه بصير الحس واهذا انكروا البعث والنشور اذ لم يكن يشاهده نظر حسهم وقالوا فأتوا بآبائنا اي احيوهم حتى نراهم بنظر الحس ونستخبر منهم احوالهم بعد الموت ان كنتم صادقين فيما تدعون من البعث ( حكى ) عن الشيخ ابي على الرودبadi قدس سره انه ورد عليه جماعة من الفقهاء فاعتل واحد منهم وبقي في عاتقه اياما فلما مضى من خدمته وشكروا ذلك الى الشيخ ابي على ذات يوم فخالف الشيخ على نفسه وحلف ان يتولى خدمته بنفسه اياما ثم مات الفقير ففسله وكفنه وصلى عليه ودفنه فلما اراد ان يفتح رأس كفنه عند اصحابه في القبر رآه وعيناه مفتوحتان اليه وقال له يا ابا على لانصرنك بحجتي يوم القيامة كما نصرتني في مخالفتك نفسك . وقال ابو يعقوب السوسني قدس سره جاءني مرید بمكة وقال يا استاذ انا غدا اموت وقت الظهر فخذ هذا الدينار فأحضري بنصفه خنوطا وكفني بنصفه فلما كان الندوة الظهر جاء فطاف ثم تباعد ومات ففسله وكفنته ووضعته في المحدث ففتح عنده فقات له احياء بعد الموت فقال انا حي وكل محب لله حي . يقول الفقير

ففي هاتين الحكايتين اشارات الاولى ان للفقراء الصابرين جاها عند الله يوم القيامة فكل من اطعمهم او كساهم او فعل بهم ما يسرهم فهم له شفعاء عند الله مشفعون فيدخلونه الجنة باذن الله والثانية ان حياة الانبياء والاولياء حياة دائمة في الحقيقة ولا يقطعها الموت الصوري فانه انما يطرأ على الاجساد بمفارقة الارواح مع ان اجسادهم لانها كلها الارض فهم بمنزلة الاحياء من حيث الاجساد ايضا والثالثة ان الاحياء اسهل شئ بالنسبة الى الله تعالى فمن تأمل في تعلق الروح بالبدن اولالم يتوقف في تعلقه به ثانيا وثالثا ورابعا اثر الحياة صرقي ومشهود في الميت بالنسبة الى ارباب البصائر فانهم ربما رأوا في بعض الاموات اثر الحياة وتكلموا معه فمن حرم من البصيرة وقصر نظره على الحس وقع في الانكار وعلى تقدير رؤيته حمله على امر آخر من السحر والتخييل ونحو ذلك كما وقع لبعض الكفار في زمان عيسى عليه السلام وغيره ونعم ما قيل . در چشم اين سياه دلان صبح كاذبست . در روشني اكر يدبيضا شود كسي . نسأل الله سبحانه ان يجعلنا من اهل الحياة الحقايقية والنشأة العرفانية ﴿ أهم خبر ﴾ رد لقولهم وتهديد لهم اي كفار قريش خير في القوة والشوكة اللتين يدفع بهما اسباب الهلاك لافي الدين حتى يردانه لاخيرية في واحد من الفريقين ﴿ ام قوم تبع ﴾ المراد بتبع هنا واحد من ملوك اليمن معروف عند قريش وخصه بذلك لقرب الدار وسياق بية الكلام فيه ﴿ والذين من قباهم ﴾ اي قبل قوم تبع عطف على قوم تبع والمراد بهم عاد وثمود واضرابهم من كل جبار عنيد اولى بأس شديد والاستفهام لتقرير ان اولئك اقوى من هؤلاء ﴿ اهلكناهم ﴾ ليست كرديم ايشازا . استئناف لبيان عاقبة امرهم اي قوم تبع والذين من قبلهم ﴿ انهم كانوا مجرمين ﴾ كاملين في الاجرام والآن نام مستحقين للهلاك وهو تعليل لاهلاكهم ليعلم ان اولئك حيث اهلكوا بسبب اجرامهم مع ما كانوا في غاية القوة والشدة فلان يهلك هؤلاء وهم شركاء لهم في الاجرام واضعف منهم في الشدة والقوة اولى . بعض كبار قرمود كه حق تعالى رانسبت بأوليائى خود قهرى ظاهراست و لعافى دران مخفى لطيف مخفى آنست كه ميخواهد كه بآن قهر ظاهر حقيقت انسانرا از قيود لوازم بشرى باك ومظهر كرداند وباز حق تعالى را نسبت باعداى خود لطفى ظاهراست وقهرى دران مخفى قهر مخفى آنست كه ميخواهد كه بآن لطف ظاهر علاقه باطن ايشازا ب عالم اجسام استحكام دهد تا واسطة گرفتارى بقيود اين عالم از شهود عالم اطلاق ولذات روحانى ومعنوى محروم بمانند و چون قهر ومكررد زير لطف ظاهرى پوشيده است عاقل ببايد كه بر حذر باشد وبمال و جاء مغرور نباشد تا كه از هلاك صورى ومعنوى خلاص يابد ( قال الحافظ ) كمين كهست وتوخوش تيز ميروى هش دار . مكن كه كرد بر آيد ز شهره عدمت . اعلم اولاً ان تبعا كسكر واحد التابعة ملوك اليمن ولا يسمى به الا اذا كانت له حمير وحضر موت وحمير كدزم موضع غربي صنعا اليمن والحميرية لغة من اللغات الاثني عشرة وواحد من الاقلام الاثني عشر وهو في الاصل ابو قبيلة من اليمن وهو حمير بن سبأ ابن يشجب بن يعرب بن قحطان وحضر موت وهو بضم الميم بلد وقيلة كما في القاموس وتبع في الجاهلية بمنزلة الخليفة

في الاسلام كما قال في كشف الاسرار تتبع بادشاهی بود از پادشاهان از قبيله قحطان چنانکه دار اسلام ملوک را خليفه کويند و در روم قيصر و در فرس کسری ايشانرا تتبع کويند . فهم الاعظم من ملوک العرب والقبيل بالفتح والتخفيف ملك من ملوک حمير دون الملك الاعظم وأصله قيل بالتشديد كفيعل فحفف كمت وميت قال في المفردات القيل الملك من ملوک حمير سموه بذلك ليكون معتمدا على قوله ومقتدى به وليكونه متقيلا لاييه يقال قيل فلان أباه اذا تبعه وعلى هذا النحو سمو الملك بعد الملك تبعا فتبع كانوا رؤساء سموا بذلك لاتباع بعضهم بعضا في الرياسة والسياسة وفي انسان العيون تتبع باغة العين الملك المتبوع وأصل القيل من الواو لقولهم في جمعه أقوال نحو ميت وأموات واذا قيل أقبال فذلك نحو أعياد في جمع عيد أصله عود وقال بعضهم قيل الملوك الذين التبايع لانهم يتبعون اى يتبعهم اهل الدنيا كما يقال لهم الاقبال لانهم يتقبلون والثقيل بالفارسية اقتدا كردن اولان لهم قولنا نافذا بين الناس . يقول الفقير والظاهر ان تتبع الاول سمي به لكثرة قومه وتبعه ثم صار لقباً لمن بعده من الملوك سواء كانت لهم تلك الكثرة والاتباع ام لا فن التبايع الحارث الرائش وهو ابن همال ذي سدد وهو اول من غزا من ملوك حمير واصاب الغنائم وادخلها فراش الناس بالاموال والسبي والريش بالكسر الحصب والمعاش فلذلك سمي الرائش وبينه وبين حمير خمسة عشرأباً ودام ملك الحارث الرائش مائة وخمسا وعشرين سنة وله شعر يذكر فيه من يملك بعده ويشر بنينا صلى الله عليه وسلم فنه .

ويملك بعدهم رجل عظيم \* نبي لا يرخص في الحرام  
يسمى احدا ياليت انى \* اعمر بعد مخرجه بعام

ومنهم أبرهة ذو المنار وهو ابن الحارث المذكور وسمى ذا المنار لانه اول من ضرب المنار على طريقه في غزاه ليهتدى اذا رجع وكان ملكه مائة وثلاثا وثمانين سنة ومنهم عمرو ذو الازعار وهو ابن أبرهة لم يملك بعد ابيه وانما ملك بعد اخيه افرقس وسمى ذا الازعار لانه قتل مقاتلة عظيمة حتى ذعر الناس منه وكان ملكه خمسا وعشرين سنة ومنهم شمر بن مالك الذي تنسب اليه سمرقند وحكى القتيبي انه شمر بن افرقس بن أبرهة بن الرأش وسمى بمرعش لارتعاش كان به ونسبت اليه سمرقند لانها كانت مدينة للصغد فهدمها فنسبت اليه وقيل شمر كند أى شمر خربها لان كند بالاسانهم خرب ثم عرب فقيل سمرقند وقال ابن خلدكان في تاريخه ان سمرام لجارية اسكندر مرضت فوصف لها الاطباء اراضا ذات هوا طيب واثار واله بظاهر صفتها واسكنها اياها فلما طابت بنى لها مدينة وكند بالتركي هو المدينة فكأنه يقول بلد سمر انتهى . ويؤيده تسميتهم القرية الجديدة في تركستان بقواهم بكي كنت فان التاء والال متقاربان وبه يعرف بطلان قول من قال ان تبعا الحميري بناها الا ان يحمل على بناء ثان وفيه بعد . وقال ابن السكيت في اوضح المسالك سمرقند بالتركية شمر كند أى بلد الشمس ومنهم افرقس بن أبرهة الذي ساق البربر الى افريقية من ارض كنعان وبه سميت افريقية وكان

قد غزا حتى انتهى الى ارض طنجة وملك مائة وثيافا وستين ومنهم تبع بن الاقرن وقال فيه تبع الاكبر ومنهم ابو كرب اسعد بن كليكر ابن تبع بن الاقرن واختلفوا في المراد من الآية فقال بعضهم هو تبع الحميري الذي سار بالجيش وبني الحيرة بالكسر مدينة بالكوفة ( قال في كشف الاسرار ) معروف از ايشان سه بودند يكي مهينه اول بوده يكي مياز يكي كهينه اخر بود واو كه نام او در قرآن است تبع آخر بود نام وي اسعد الحميري مردي مؤمن صالح بوده وبعيسى عليه السلام ايمان آورده و چون حديث و نعت و صفت رسول ماعليه السلام شديد از اهل كتاب بر سالت وي ايمان آورد و كفت . شهدت على أحمد أنه . رسول من الله باري النسم . ( فلو مد عمرى الى غمره . لكنت وزير الله و ابن عمه . وفي او آئل السيوطى اول من كسا الكعبة أسعد الحميري وهو تبع الاكبر و ذلك قبل الاسلام بتسعمائة سنة كساها الثياب الحيرة وهى مثل عنبه ضرب من برود اليمن وفى رواية كساها الوصائل وهى برود حرفها خطوط خضر تعمل باليمن و عن بعضهم اول من كسا الكعبة كسوة كاملة تبع كساها العصب وهى ضرب من البرود وجعل لها بابا بئاق وقال فى ذلك

- وكسونا البيت الذى حرم الله ملاء معصبا و برودا .
- واقتابه من الشهر عشرا . وجعلنا لبابه اقليدا .
- و خرجنا منه نؤم سهيلا . قدرعنا لو آءنا معقودا .

وكان تبع مؤمنا بالاتفاق و قومه كافرين و لذلك ذمهم الله دونه و اختلف فى نبوته وقال بعضهم كان تبع يعبد النار فأسلم و دعا قومه الى الاسلام وهم حمير و كذبوه و كان قومه كهانا و اهل كتاب فامر الفريقين ان يقرب كل منهما قربانا ففعلوا فتقبل قربان اهل الكتاب فأسلم و ذكر ابن اسحق فى كتاب المبدأ و قصص الانبياء عليهم السلام ان تبع بن حسان الحميري وهو تبع الاول اى الذى ملك الارض كلها شرقها و غربها و يقال لقال آتش لانه راض الناس بما اوسعهم من العطاء و قسم فيهم من الغنائم و كان اول من غنم ولما عمدا لبيت يريد تخريبه رمى بداء فتنخض منه رأسه قبيحا و صديدا و انتن حتى لا يستطيع احد ان يدنوه قدر رخ . يعنى چون تبع بيمكه رسيد و اهل مكه اورا طاعت نداشتند و خدمت نكردند تبع كفت وزير خود را كه اين چه سهر است و چه قوم اند كه در خدمت و طاعت ما تقصير كردند بعد از آنكه جهانيان سر بر خط طاعت مانهاه اند و وزير كفت ايشان را خا هست كه آنرا كه به كویند مكربان خانه معجب شده اند تبع در دل خویش نيت كرد كه آن خانه را خراب كند و مردان شهر را بكشد و زنان را اسير كند هنوز هنوز اين اندیشه تمام نكرده بود كه رب العزة بدر سر مبتلا كرد چنانكه اورا طاعت نماد و آب كنده از چشم و كوش و بپي وي كشاده كشت كه هيچ كس را بنزد يك وي قرار نبود و اطبا هم از معالجه وي عاجز كشتند كفتند اين بيمارى از چهار طبع بيرون افتاده كار اسمائست و ما معالجه آن راه نمي بریم پس دانشمندی فراپيش آمد و كفت ايها الملك اكر سر خود با من بكوبى من اين درد را



درمان سازم ملك گفت من دركار اين شهر و ابن خانه كعبه چنين اندیشه کرده‌ام دانشمند  
گفت زینهار ای ملك ابن اندیشه مكن و ازین نیت باز كرد كه این خانه را خداوندی است  
قادر كه آنرا بحفظ خویش میدارد و هر كه قصد این خانه كند دمار از وی بر آرد تبع ازان  
اندیشه توبه كرد و تعظیم خانه و اهل كعبه ایمان آورد و در دین ابراهیم علیه السلام  
شد پس كعبه را جامه پوشانید و قوم خود را فرمود تا آنرا بزرگ دارند و با اهل وی نیکویی  
کنند پس از مکه بزمن یثرب شد آنجا که مدینه مصطفی است صلی الله علیه وسلم و دران وقت  
شهر و بنا نبود چشمه آب بود تبع لشکر بمرآن چشمه فرو آورد و دانشمندان که با وی بودند  
قریب دو هزار مرد عالم در کتاب خوانده بودند که آن زمین یثرب مهاجر رسول آخر  
الزمانست و مهبط وحی قرآن چهار صد مرد از ایشان که عالم و فاضلتر بودند بایکدیگر  
بیعت کردند که ازان بقعه مفارقت نکنند و بر امید دیدار رسول آنجا مقام کنند اگر او را  
خود دریابند و الا فرزندان و نسل ایشان ناچار او را دریابند و برکات دیدار او با عقاب و ارواح  
ایشان برسد این قصه باتبیع گفتند و تبع راهمین رغبت افتاده یکسال آنجا مقام کرد و فرمود  
تا چهار صد قصر بنا کردند آنجا که هر عالمی را قصری و هر یکی را کنیزی بخیرید و آزاد کرد  
و بزنی بوی داد با جهاز تمام و ایشانرا وصیت کرد که شما اینجا باشید تا پیغمبر آخر زمان  
را دریابید و خود نامه نبشت و مهر زرین بران نهاد و عالمی را سپرد و گفت اگر محمد را دریابی  
این نامه بدو رسان و اگر نیابی بفرزندان وصیت کن تا بد و رسانند و مضمون آن نامه این  
بود که ای پیغمبر آخر الزمان ای گزیده خداوند جهان ای بروز شمار شفیع بندگان من که  
تبع بنو ایمان آوردم بآن خداوند که تو بنده و پیغمبر اوئی کواه یاش که بر ملت توأم و بر  
ملت پدر تو ابراهیم خلیل علیه السلام اگر ترا بینم و اگر نه بینم تا مرا فراموش نکنی و روز قیامت  
مرا شفیع باشی آنکه نامه را مهر بر نهاد و برال مهر نوشته بود الله الامر من قبل و من بعده و یومئذ  
یفرح المؤمنون بنصر الله و عنوان نامه نوشته الی محمد بن عبدالله خاتم النبیین و رسول  
رب العالمین صلی الله علیه وسلم من تبع امانه الله فی بد من وقع الی ان یوصل الی صاحبه .  
گفته اند مردمان مدینه ایشان که انصار رسول خدا اند از نژاد آن چهار صد مرد عالم  
بودند و ابویوب الانصاری که رسول خدا بخانه او فرو آمد از فرزندان آن عالم بود که تبع را  
نصیحت کرده بود تا ازان علت شفایافت و خانه ابویوب الانصاری که رسول خدا آنجا  
فرو آمد از جمله بناها بود که تبع کرده بود چون رسول خدا هجرت کرد بمدینه نامه تبع  
بوی رسانیدند رسول خدا نامه بعلى داد تا بر خواند رسول سخنان تبع بشنید و او را  
دعا کرد و آنکس که نامه رسانید نام او ابو لیلی بود او را بنواخت و اکر امی کرد و بروایتی  
تبع مردمی آتش پرست بود بر مذهب مجوس از نواحی مشرق در آمد بالشکر عظیم و مدینه  
مصطفی علیه السلام بگذشت و پسری ازان خویش آنجا را کرد اهل مدینه آن پسر را بفریب  
و حيله بگشتند تبع باز گشت بر عزم آنکه مدینه خراب کند و اهل آنرا استتصال کند  
جماعی که انصار رسول الله از نژاد ایشانند همه مجتمع شد و بقتال وی بیرون آمدند بروز

باوی جنك ميگردند وبشب اورا مهمان داری ميگردند تبع را سیرت ایشان عجب آمد  
 گفت ان هؤلاء کرام ایشان قومی اند کربان وجوانمردان پس دوحبر از اجبار بنی  
 قریظه نام ایشان کعبه واسد هر دو ابن عم یکدیگر بودند برخواستند و پیش تبع شدند و اورا  
 نصیحت کردند گفتند این مدینه هجرت کاه پیغمبر آخر زمانست وما در کتاب خدای  
 نعمت وی خوانده ایم و برامید دیداروی اینجا نشسته ایم ودانیم که ترا اهل این شهر دستی  
 نباشد وانصرقی نبود خویشانترا در معرض بلا وعقوبت ممکن نصیحت ناباشنو ویت خود  
 بگردان پس آن وعظ بر تبع اثری عظیم کرد و از ایشان عذر خواست ایشان چو اثر  
 قبول دروی دیدند اورا بر دین خویش دعوت کردند تبع قبول کرد و بدین ایشان بازگشت  
 وایشانرا اکرام کرد و از مدینه بسوی یمن بازگشت و آن دوحبر و نفری دیگر ازیهود  
 بنی قریظه باوی رفتند جمعی از بنی هذیل پیش تبع آمدند گفتند ایها الملك انا ادلك  
 علی بیت فیه كنز من لؤلؤ و زبرجد اگر خواهی برداری بردست تو آسان بود گفت آن  
 کدام خانه است گفتند خانه ایست درمکه و متصود هذیل هلاك تبع بوده که از نعمت وی  
 می رسیدند دانستند که هر که قصد خانه کعبه کند هلاك شود تبع با اجبار یهود مشورت  
 کرد و آن سخن که هذیل گفته بودند بایشان گفت اخبار گفتند زینهار که اندیشه بدنکفی  
 در کار آن خانه که در روی زمین خانه ازان عظیم تر نیست آنرا بیت الله گویند آن قوم ترا این  
 دلالت کردن جز هلاك تو نخواستند چون آنجا رسی تعظیم کن تا ترا سمادت ابد حاصل  
 شود تبع چون این سخن بشنید آن جمع هذیل بکرفت و سیاست کرد چون بکعبه رسید  
 طواف کرد و کعبه را در نبود آنرا در بر نهاده و قفل برزد و آنرا جامه پوشید و شش  
 روز آنجا مقیم شد هر روز در منجر هزار شتر قربان کرد و از مکه بسوی یمن شد قوم وی  
 حمیر بودند کاهنان و بت پرستان تبع ایشانرا بر دین خویش و بر حکم نورات دعوت کرد  
 ایشان نپذیرفتند آنکه حکم خویش بر آتش بردند و آن آتشی بود که فریادید آمدی  
 در دامن کوه و هر کرا خصمی بودی و حکمی که دران مخلف بودی هر دو خصم بنزدیک  
 آتش آمدندی آنکس که بر حق بودی اورا از آتش گزند نرسیدی و او که نه بر حق بودی  
 بسوختی جماعتی از حمیر بتان خود را برداشتند و بدان من آن کوه آمدند و همچنین این دوحبر که  
 با تبع بودند دفتر تورات بر داشته و بدان آن کوه آمدند و در راه آتش نشستند آتش  
 از منجر خود برآمد و آن قوم حمیر را و آن بتانرا همه نیست کرد و بسوخت و آن دوحبر که  
 تورات داشتند و میخواندند آتش ایشانرا هیچ رنج و گزند نرسید مگر از پستانی ایشان  
 عرقی روان گشت و آتش از ایشان در گذشت و بمنخرج خویش باز شد آنکه باقی حمیر که  
 بودند همه بدین اخبار باز گشتند فن هناك أصل اليهودية بالین کذا فی کشف الاسرار و قبل  
 حفري بناحیه حمیری الاسلام فوجد فيه امرأان صبیحتان وعند رؤسهما لوح من فضة  
 مکتوب فيه بالذهب حبا وتلیس اوحبا و نماضرا وهذا قبر نماضر وقبر حبابتی تبع علی اختلاف  
 الروایات وها تشهدان ان لا اله الا الله ولا تشرکان به شیأ و علی ذلك مات الصالحون قبلهما .

از همه در صفات و ذات خدا . ليس شئ كنهه ابدًا . كرخدا بودی از یکی افزون کی بماندی  
جهان بدین قانون . داند آنکس ز عقل باشد بهر . که دوشه را چو جا شود در شهر . سلك  
جمعیت از نظام افتد . رخنه در کار خاص و عام افتد . جل من لاله الا هو . حسبنا الله لا اله  
سواه ﴿ وما خلقنا السموات والارض وما بينهما ﴾ ای مابین الجنین و قریٰ مابینهن نظرا  
الی مجموع السموات والارض ﴿ لا عین ﴾ من غیر ان یکون فی خلقهما غرض صحیح و غایة  
حمیدة یقال لعب فلان اذا کان فعله غیر قاصده . مقصدا صحیحا و فی التعریفات اللعب فعل  
الصبيان یعقبه التعب من غیر فائدة ﴿ ما خلقناهما ﴾ و مابینهما ملتبسًا بشئ من الاشياء ﴿ الا ﴾  
ملتبسًا ﴿ بالحق ﴾ فهو استثناء مفرغ من اعم الاحوال او ما خلقناها بسبب من الاسباب  
الا بسبب الحق الذی هو الايمان والطاعة والبعث والجزآ . فهو استثناء من اعم الاسباب ﴿ ولكن  
اکثرهم ﴾ ای کفار مکة بسبب الغفلة وعدم الفکرة ﴿ لا یعلمون ﴾ ان الامر كذلك فینکرون  
البعث والجزآ و الآية دلیل علی ثبوت الحشر فانه لو لم یحصل البعث والجزآ . لکان هذا  
الخلق ربنا لانه تعالی خلقهم و ما ینتظم به اسباب معایشهم ثم کلفهم بالایمان والطاعة لیتعز  
المطیع من العاصی بأن یکون الاول متعلق فضله واحسانه والثانی متعلق عدله وعقابه و ذلك  
لا یکون فی الدنیا لقصر زمانها وعدم الاعتداد بمنافعها لکونها مشوبة بانواع المضار والخن  
فلا بد من البعث والجزآ لتوفی کل نفس ما عملت فالجزآ هو الذی سبقت الیه الحکمة فی خلق  
العالم من رأسها اذ لو لم یکن الجزآ كما یقول الکافرون لاستوت عند الله احوال المؤمن و الکافر  
وهو محال . اعلم ان تجلیات الوجودیة انما هی للتجلیات الشهودیة فکل من السموات والارض  
الصوریة و مابینهما من الموجودات مظاهر صفات الحق فیهی کالاتداد و الصفات کالدرر  
و المقصود بالذات انما هو الدرر لا الاصداف کما ان المقصود من المرآة انما هو الصورة المرئیة  
فیهی فکان کل موجود کاللباس علی سر من الاسرار الالهیة و کذا کل وضع من اوضاع الشریعة  
رمز الی حقیقة من الحقائق فلا بد من اقامته لتحصل حقیقته و هذا بالنسبة الی الافاق و اما  
بالنسبة الی الانفس فالارواح کالسموات والاشباح کالارض والقلوب والاسرار والنفوس کما  
بینهما و کما مظاهر حق لاسیما القلوب اصداف درر المعارف الالهیة الی لم یخلق الانس والجن  
الا لتحصیلها و لیکن مرآة قلب اکثرهم مکدرة بصدأ صفات البشریة و هم لا یعلمون انهم  
مرآة لظهور صفات الحق و لهذا قال صلی الله علیه وسلم من عرف نفسه یعنی بالمرآة آتیه عند  
صفاتها فقد عرف ربه ای تجلی صفاته فیهی فقد عرفت انه ما فی الوجود الا الحق و اما الباطل فاضافی  
لا یقدح فی ذلك الا ترى الی الشیطان فانه باطل من حیث وجوده الظلی ومن حیث دعوة  
الخلق الی الباطل والضلال لکنه حق فی نفسه لانه موجود و کل موجود فهو من التجلیات  
الالهیة ( حکى ) ان رجلا رأى خنفساء فقال ماذا یرید الله من خلق هذه احسن شکلا ام  
طیب ریحها فابتلاه الله بقرحة عجز عنها اطباء حتی ترک علاجها فسمع یوما صوت طیب  
من الطریقین ینادى فی الدرب فقال هاتوه حتی ینظر فی امری فقالوا ما نضع بطرقی وقد عجز  
عنک حذاق اطباء فقال لا بدلی منه فلما احضروه ورأى القرحة استدعى بخنفساء فضحك

الحاضرون فتذكر العليل القول الذي سبق منه فقال احضروا ما طلب فان الرجل على بصيرة فأحرقها ووضع رمادها على قرحته فبرئت باذن الله تعالى فقال للحاضرين ان الله تعالى اراد ان يعرفني ان أخس الخلوقات اعز الادوية . يعني از خواجكان نقشبنديه ميفرمود كه شى در زمان جوانى بداعية فسادى از خانه برون آمدم ودرده ماعسى بغايت شرير و بد نفس كه بشرات نفس او كسى نمى دانستم . و همه اهل ده از منى ترسيدند در آن دل شب ديدم جاي در كمين استاده چون اورا بديدم از بغايت ترسيدم و ترك فساد كردم و از ان محل دانستم كه بدنيز درين كارخانه در كار بوده است . چون بعضى نظهورات حق آمد باطل . پس منكر باطل نشود جز جاهل . در كل وجه و دهر كه جز حق بيند . باشد در حقيقه الحقائق غافل . ﴿ان يوم الفصل﴾  
 اى يوم القيامة الذى يفصل فيه الحق عن الباطل ويميز الحق من الباطل ويقضى بين الخلائق بين الابن والابن والزيج والزجة ونحو ذلك . قال بعضهم يوم الفصل يوم يفصل فيه بين كل عامل وعمله ويطلب باخلاص ذلك وبصحته فمن صح له مقامه واعماله قبل منه وجزى عليه ومن لم تصح له اعماله كانت اعماله عليه حسرة ( وفي المتنوى ) اى دريغا بود مارا پيرو باد . نا ابد يا حسرة شد لاعباد . بر كذشته حسرت آوردن خطاست . باز نايد رفته ياد آن هباست ﴿ميقاتهم﴾ اى وقت موعد الخلائق ﴿اجمعين﴾ يعنى هتكام جمع شدن همه اولين و آخرين . فيوم الفصل اسم ان وميقاتهم خبرها واجمعين تأكيد للضمير المجرور فى ميقاتهم والميقات اسم للوقت المضروب للفعل فيوم القيامة وقت لما وعدوا به من الاجتماع للحساب والجزاء قال فى بحر العلوم ميقاتهم اى حدهم الذى يوقون به ولا يمتنون اليه ومنه مواقيت الاحرام على الحدود التى لا يتجاوزها من يريد دخول مكة الاحراما فان الميقات ما وقت به انتهى اى حد قال ابن الشيخ الفرق بين الوقت والميقات ان الميقات وقت يقدر لان يقع فيه عمل من الاعمال وان الوقت ما يقع فيه شىء سواء قدره مقدر لان يقع فيه ذلك الشىء ام لا ﴿يوم لا ينفى﴾ بدل من يوم الفصل ﴿مولى﴾ ولى من قرابة وغيرها وبالفارسية دوست و خویشاوندى ﴿عن مولى﴾ اى مولى كان وبالفارسية از دوست و خویش خود ﴿شىء﴾ اى شىء من الاغناء والاجزاء على ان شىء واقع موقع المصـدر وتنكيره للتقليل ويجوز أن يكون منهـ وبـا على المفعول به على ان يكون لا ينفى بمعنى لا يدفع بعضهم عن بعض شىء من عذاب الله ولا يبرده فان الاغناء بمعنى الدفع وابعاد المكروه وبالفارسية چیزی را از عذاب ما يا سود نرسد كس كسى راهيچ چیز . وتنكير مولى فى الموضعين الابهام فان المولى مشـترك بين معان كثيرة يطلق على المالك والعبد والمعتق والصاحب والقريب كابن العم ونحوه والجار والخليف والابن والعم والتزويل والشريك وابن الاخت والولى والرب والناصر والمنعم والمنعم عليه والمحـب والتابع والنصر كما فى القاموس وكل من ولى امر واحد فهو وليه ومولاه فواحد من هؤلاء اى واحد كان لا ينفى عن مولاه اى مولى كان شىء من الاغناء اى اغناء قليلا واذا لم ينفع بعض الموالى بعضا ولم ينفع عنه شىء من العذاب بشفاعته كان عدم حصول ذلك بمن سواهم اولى وهذا فى حق الكفار يقال اغنى عنه كذا اذا كفاه والاغناء بالفارسية بى نیاز كردنايدن و واداشتن

کسی را از کسی ﴿ ولا هم ينصرون ﴾ الضمیر لمولی الاول باعتبار المعنى لانه عام لوقوعه  
نکرة فى سياق التثنية فكأنه جمع اى لا يمتنون مما نزل بهم من العذاب ولا يملكون ان يشفع لهم  
عبرهم ﴿ الا من رحم الله ﴾ بالعفو عنه وقبول الشفاعة فى حقه وهم المؤمنون وعمله الرفع  
على البذل من الو او كما هو لخيار او الصب على الاستاء ﴿ انه هو العزيز ﴾ الذى لا ينصر  
من اراد تعذيبه كالکفار ﴿ الرحيم ﴾ لمن اراد أن يرحمه كالمؤمنين قال سهل من رحم الله  
عليه فى السوابق فأدر كنهه فى العاقبة بركة تلك الرحمة حيث جعل المؤمنين بعضهم فى بعض  
شفيعا وفى الآية اشارة الى ان يوم القيامة يفصل بين أرباب الصفاء واصحاب الصدأ ولا ينفى  
مولى عن مولى ولا ناصر عن ناصر ولا حميم عن حميم ولا نسيب عن نسيب ولا شيخ عن مرید  
شیأمن الصفاء اذ لم يحصلوا همما فى اداء العمل ولا ينصرون فى تحصيل الصفاء ودفع الصدأ الا من  
رحم الله عليه بتوفيق تصفية القلب فى الدنيا كما قال تعالى الا من أتى الله بقلب سليم انه هو العزيز  
يعز من يشاء بصفاء القلب الرحيم يرحم من يشاء بالتجلى لمراءاة قلبه ( حکى ) انه كان اخوان  
فمات احدهما فرأه الآخر فى المنام وسأله عن حاله فقال يأخى من كان فى الدنيا أعمى فهو  
فى الآخرة أعمى وكان هذا سبب توبته وانابته حتى كان من الصالحين الكاملين . واعلم ان  
المقصود من العلم والعمل تزكية النفس فاذا حصلت هذه التزكية كان ثواب العمل الصالح  
كاللباس الفاخر على البدن الحسن الناضر واذا لم تحصل كان كالزينة على الجسم القبيح فمن حسن  
ذاته فى الدنيا بازالة قبح نفسه جاء فى القيامة حسنا بالحسن الذاتى والعارضى والافنا لحسن  
العارضى فقط وهو ثواب العمل فاعرف هذا فلا بد من الاجتهاد والوقت باقى . رسول الله  
صلی الله علیه وسلم ابا هريرة را رضى الله عنه فرمود که بر طریق آنها باش که چون مردم  
بترسد ایشانرا هیچ ترسی نباشد و چون مردم از آتش امان خواهند ایشان خود آمان  
باشند ابو هريره گفت یا رسول الله آنها کدام اند صفت وحلیت ایشان بامن بیان فرمای  
تا ایشانرا بشناسم فرمود که قومی از امت من در آخر الزمان ایشانرا روز قیامت در محشر  
انیا حشر کنند چون مردم بدیشان نظر کنند ایشانرا پیغمبران پندارند از غایت علو  
مرتب و منزلت ایشان ناگاه من ایشانرا بشناسم و گویم امت من امت من و خلائق بدانند که  
ایشان پیغمبران نیستند پس مانند برق و باد بگذرند و چشمهای مردم از انوار ایشان خیره  
شود ابو هريره گفت یا رسول الله مرا بعمل ایشان فرمای باشد که بدیشان ملحق شوم گفت  
صلی الله علیه وسلم ای ابا هريره این قوم طریق دشوار اختیار کردند تا بدرجه انبیا رسیدند  
حق تعالی ایشانرا بطعام و شراب سیر کرد انید و ایشان کرسکی و آشنکی اختیار کردند و لباس  
برای پوشیدن داد ایشان برهنکی کزیدند همه بامید رحمت ترك حلال کردند از خوف  
حساب بآبدن خود در دنیا بودند و لیکن بوی مشغول انکشتند ملائکه از اطاعت ایشان  
تعجب نمودند فطوبی لهم فطوبی لهم دوست میدارم که حق تعالی میان من و ایشان جمع کند  
از ان رسول الله علیه السلام کریه کرد در شوق ایشان و فرمود که چون حق تعالی  
خواهد که باهل زمین عقوبتی فرستد بدیشان نظر کند عذاب را از اهل زمین باز گرداند

اي اباهريرة برتوباد كه طريقة ايشارا رحابت كفى هر كه طريقة انتشارا مخالفت كند در شدت حساب زحمت بيند . روشن دلى كه لذت تجريد بافتست . بيرون رود زخویش چو بيداشود كسى . مى بايدش بخون جگر خورد غولها . تا از غبار چشم مصفا شود كسى . ان شجرة الزقوم . بدرستى كه درخت زقوم يعنى ميوه آن . قال فى القاموس هى شجرة بجهنم وطعام اهل النار وفى عين المعانى شجرة فى اسفل النار مرتفعة الى اعلاها وما من دركة الا وفيها غصن منها انتهى فتكون هى فى الاسفل نظير طوبى فى الاعلى وفى كشف الاسرار شجرة الزقوم على صورة شجر الدنيا لكنها من النار والزقوم ثمرها وهو ما أكل بكراه شديد وقيل طعام ثقیل فهو زقوم وفى المفردات شجرة الزقوم عبارة عن اطعمة كريهة فى النار ومنه استعير زقم فلان وتزقم اذا ابتلع شيئاً كريهاً . يقول الفقير وعلى تقدير ان يكون الزقوم بلسان البربر وهم جيل بالغرب وامة اخرى بين الحبش والننج بمعنى الزبد والتمر فلعله وارد على سبيل التكميل كالتبشير في قوله فبشرهم بعذاب أليم لانه تعالى وصف شجرة الزقوم بأنها تخرج فى اصل الجحيم كما مر فى الصفات فكيف يكون زبداً وفى انسان العيون لا تسلط لجهنم على شجرة الزقوم فان من قدر على خلق من يعيش فى النار ويأخذ بها كالسمندل فهو اقدر على خلق الشجر فى النار وحفظه من الاحراق بها وقد قال ابن سلام رضى الله عنه انها تحيى باللهب كما تحيى شجرة الدنيا بالمطر وثمر تلك الشجرة مرله زفرة انتهى . يقول الفقير لاحاجة الى هذا البيان فانه كما يشابه ثمر الجنة وشجرها ثمر الدنيا وشجرها وان وقع الاشتراك فى الاسم وكذا ثمر النار وشجرها فالشجرية لاننا فى النارية فكيف تحترق فما اصله النار فهو نارى والنارى لا يحترق بالنار ولذا قيل فى ابليس انه يعذب بالزمهرير وان امكن الاحتراق بحسب التركيب وقد رأيت فى جزيرة قبرس حجراً يقال له حجر القطن يدق ويطرق فينم حتى يكون كالقطن فيتخذ منه المنديل فخبرته لانتافى القطنية وقدم فى يس ان الله أخرج من الشجر الاخضر ناراً . طعام الانيم . اى الكثير الاثم والمراد به الكافر لدلالة ما قبله وما بعده عليه يعنى انهم اجمعوا على ان المراد بقوله لا يلقى مولى عن مولى شيئاً هم الكفار وبقوله الا من رحم الله المؤمنون وكذا دل عليه قوله فيما سأتى ان هذا ما كنتم به تمترون وكان ابو الدرداء رضى الله عنه لا ينطق لسانه فيقول طعام اليتيم فقال عليه السلام قل طعام الفاجر كما فى عين المعانى وقال فى الكواشى عن ابى الدرداء انه اقرأ انساناً طعام الانيم فقال طعام اليتيم مراداً فقال له قل طعام الفاجر يا هذا وفى هذا دليل لمن يجوز ابدال كلمة بكلمة اذا ادت معناها ولا يـ حنيفة فى تجوز القراءة بالفارسية اذا ادت المعنى بكماله قالوا وهذه اجازة كلا اجازة لان فى كلام العرب خصوصاً فى القرآن المعجز بفساحته وغمابة نظمه واساليه من لطائف المعنى مالا يستقل بادائه لانه ما قال الزمخشري ابو حنيفة ما كان يحسن الفارسية فلم يكن ذلك منه عن تحقيق وتبصر وعن ابى الجهم عن ابى يوسف عن ابى حنيفة مثل قول صاحبيه فى عدم جواز القراءة بالفارسية الى هنا كلام الكواشى وقال فى فتح الرحمن يجوز عند ابى حنيفة ان يقرأ بالفارسية اذا ادت المعانى بكمالها من غير ان يحرم منها شيئاً و عنه لا تجوز القراءة بالفارسية

الا لعاجز عن العربية وهو قول صاحبيه وعليه الاعتماد وعند الثلاثة لا يجوز بغير العربية  
انتهى ويروى رجوعه الى قولهما في الاصح كما في الفقه والفتوى على قولهما كما في عيون  
الحقائق وجاء من أحسن ان يتكلم بالعربية فلا يتكلم بالفارسية فانه يورث الفاق كما في انسان  
العيون . يقول الفقير بطلان القراءة بالفارسية ظاهر على تقدير ان يكون كل من النظم  
والمعنى ركنا للقراءة كما عليه الجمهور وامل الامام لم يجعل النظم ركنا لازما في الصلاة عند  
العجز فأقام العبارة الفارسية مقام النظم كما أن بعضهم لم يجعل الاقرار باللسان ركنا من الايمان  
بل شرطا لازما لاجراء احكام المسلمين عليه وان اعترض بان تحت كل حرف من القراءة أن  
مالا تفي به العبارة من الاشارات فلا تقوم لغة مقامه فيرد بأن علماء اصول الحديث جوزوا  
اختصار الحديث للعالم لا للجاهل مع انه عليه السلام اوتي جوامع الكلام وفي كل كلمة من كلامه  
اسرار ورموز فاعترف هذا **﴿ كالمهل ﴾** خبر بعد خبراً وخبر مبتدأ محذوف اي هو كالمهل  
عن النبي عليه السلام في تفسير المهل كعكر الزيت وهو درديه فاذا قرب الى وجهه سقطت  
فروة وجهه فيه وشبهه بالمهل في كونه غليظا اسود وقال بعضهم المهل مائهمل في النار حتى  
يذوب كالحديد والرصاص والصفرة ونحوها وشبه الطعام بالنحاس او الصفرة المذاب في الذوب  
ونهاية الحرارة لا في الغليان وانما يغلي ماشبه به **﴿ يغلي في البطون ﴾** اي حال كون ذلك  
الطعام يغلي في بطون الكفار **﴿ كغلي الحميم ﴾** غليانا كغليان الماء الحار الذي انتهى حره  
وغليانه لشدة حرارته وكرامية المدة اياه قال بعضهم باره باره كند رودهاى ايشان وبكذار  
امعا واحشارا وفي الحديث ايها الناس اتقوا الله حق تقاته فلو أن قطرة من الزقوم قطرت على  
الارض لامتدت على اهل الدنيا معيشتهم فكيف بمن هو طعامه وليس له طعام غيره والغلي والغليان  
التحرك والارتفاع وبالفارسية جوشیدن . قال في المفردات الغلى والغليان يقال في القدر اذا  
طفحت اي امتلأت وارتفعت ومنه استعير ما في الآية وبه شبه غليان الغضب والحرب وفي الآية  
اشارة الى ان الاثيم وهو الذى عبد صنم الهوى وغرس شجرة الحرص فأثمرت الشهوات  
النفسانية اللذيذة على مذاق النفس في الدنيا يكون طعامه في الآخرة الزقوم الذى سروصفه .  
نفس رابده خوبناز ونعمت دنيا مكن . آب و نان سیرکاهل میکشند مذدوررا **﴿ خذوه ﴾** على  
ارادة القول والخطاب للزبانية اي يقال للزبانية وم القيامة خذوا الاثيم فلا يأخذونه الا بالنواصي  
والاقدام **﴿ فاعتلو ﴾** اي جروه بالعنف والقهر فان المعتل لاخذ بمجامع الثوب ونحوه وجره  
بقهر وعنف قال في ناج المصادراتل كشیدن بعنف . وفي القاموس عتله يعتله ويعتله فاعتل جره  
عنيفا فحملة وهو معتل كمنبر قوى على ذلك **﴿ الى سواء الجحيم ﴾** اي وسطها ومظمها الذى  
تستوى المسافة اليه من جميع جوانبه وبالفارسية وبمائه دوزخ **﴿ ثم صبوا فوق رأسه من  
عذاب الجحيم ﴾** صب الماء اراقته من اعلى والعذاب ليس بمصبوب لانه ليس من الاجسام  
المائعة فكان الاصل يصب من فوق رؤوسهم الجحيم فليل يصب من فوق رؤوسهم العذاب  
وهو الجحيم للمبالغة ثم اضيف العذاب الى الجحيم للتخفيف وزيد من الدلالة . الى ان المصبوب  
بعض هذا النوع وبالفارسية آنكاه برزید بر زبرسراو از عذاب آب کرم تا تمام بیرون بدن

او بریختن آب معذب شود چنانچه درون آواز زقوم معذبست . یروی ان الکافر اذا دخل النار يطعم الزقوم ثم ان خازن النار يضربه على رأسه بمقمة يسيل منها دماغه على جسده ثم يصب الحميم فوق رأسه فينفذ الى جوفه فيقطع الامعاء والاحشاء ويمرق من قدميه وفي الآية اشارة الى عذاب الحسرة والحرمان وحرقة الهجران في قعر النيران ﴿ ذق ﴾ هذا العذاب المذل الممیهن ﴿ انك انت العزيز ﴾ في نظرك ﴿ الكريم ﴾ عند قومك ای وقولوا له ذلك استهزاء به وتقریعاله على ما كان یزعمه من انه عزیز کریم فغناه الذلیل المهان (روی) ان ابا جهل قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين جبلي مكة أعز وأكرم مني فوالله ما تستطيع أنت ولا ربك ان تفعل بي شيئاً فوردت الآية وعيداله ولا مثاله عجبا كيف اقسم بالله تعظيماً له ثم نفى الاستطاعة عنه مع ان الرسول عليه السلام كان لا بدعوربا سواء فالكلام المذكور من حيرة الكافر وحكم الجهل وتعصب النفس كما قالوا امطر علينا حجارة من السماء وفي لفظ الذوق اشارة الى انه كان معذباً في الدنيا ولكن لما كان في نوم النفلة وكثافة الحجاب لم يكن ليدوق ألم العذاب فلما مات انتبه وذاق ألم ما ظام به نفسه ﴿ ان هذا ﴾ العذاب ﴿ ما كنتم به تمترون ﴾ تشككون في الدنيا او تمارون فيه ای تجادلون بالباطل وبالفارسية شك می آورديد تا اكنون معاینه بديديد . والجمع باعتبار المعنى لان المراد جنس الانيم ثم هذا الامرآء انما كان بوساوس الشيطان وهو اجس النفس فلا بد من دفعهما والاتصاف بصفة القلب وهو اليقين ولذا قال عليه السلام ويل للشاكين في الله وهم الذين لم يؤمنوا به تعالى يقينا ومن ذلك انكار بعض احكامه واوامره وكذا الاصرار على المعاصي بحيث لا يبالي بها فلو ترك الصلاة متعمدا ولم ينو الفضااء ولم يخف عقاب الله فانه يكفر لان الامن كفر (وفي المتنوى) بود كبرى در زمان بايزيد . كفت اورا يك مسلمان سعيد . كه چه باشد كرتو اسلام آورى . تا بيايى صد نجات وسرورى . كفت اين ايمان اكر هست اى مرید . آنكه دارد شيخ عالم بايزيد . من ندارم طاعت آن تاب آن . كان فزون آمد زكو ششهای جان . كچه در ايمان ودين نامو قتم . ايك در ايمان اوبس مؤمنم . مؤمن ايمان اوبم در نهان . كچه مهرم هست محكم در دهان . باز ايمان كرخود ايمان شماست . نى بدان ميلستم ونى مشتهاست . آنكه صد ميلش سوى ايمان بود . چون شمارا ديد زان فاتر شود . زانكه نامى پند ومعنیش نى . چون بيا بازرا مفازه كفتى . وفيه اشارة الى ان المرید اذا كان قوى الايمان والعلم والمعرفة كان عمله واجتهاده في الظاهر بقدر ذلك وقس عليه حال الضعيف والشاك والمتردد نسأل الله سبحانه ان يسقينا من كأس قوة اليقين انه هو المفيض المعين ﴿ ان المتقين ﴾ اى عن الكفر والمعاصي وهم المؤمنون المطيعون ﴿ في مقام ﴾ في موضع قيام والمراد المكان على الاطلاق فانه من الخاص الذى شاع استعماله في معنى العموم يعنى انه عام ومستعمل في جميع الامكنة حتى قيل لموضع القعود مقام وان لم يقم فيه اصلاً ﴿ امين ﴾ يأمن صاحبه الآفات والانتقال عنه على ان وصف المقام بالامن من الحجاز في الاسناد كما في قولهم جرى النهر فالامن ضد الخوف والامين بمعنى ذى الامن وشار الزمخشري الى وجه آخر وهو ان الامين من



الامانة التي هي ضد الخيانة وهي في الحقيقة صفة صاحب المكان لكن وصف به المكان بطريق الاستعارة التخيلية كأن المكان الخيف يحزن صاحبه ونازله بما يلقى فيه من المكروه او كناية لان الوصف اذا أثبت في مكان الرجل فقد أثبت له لقولهم المجد بين ثوبيه والكرم بين برديه كما في بحر العلوم وفي الآية اشارة الى ان من اتقى بالله عما سواه يكون مقامه مقام الوحدة أما من خوف الانقياد والى ان من كان في الدنيا على خوف العذاب ووجل الفراق كان في الآخرة على امن وامان وقال بعضهم المقام الامين مجالسة الانبياء والاولياء والصديقين والشهداء . يقول الفقير اما بحالستهم يوم الحشر فظاهرة لان فيها الامن من الوقوع في العذاب اذ هم شفعاء عند الله واما بحالستهم في الدنيا فلان فيها الامن من الشقاوة اذ لا يشقى بهم جليسهم وفي الآية اشارة اخرى لامحة للبال وهي ان المقام الامين هو مقام القلب وهي جنة الوصلة ومن دخله كان آمنا من شر الوسواس الخناس لانه لا يدخل الكعبة التي هي اشارة الى مقام الذات كما لا يقدر على الوسوسة حال السجدة التي هي اشارة الى الفناء في الذات الاحدية قال اهل السنة كل من اتقى الشرك صدق عليه انه متق فيدخل الفساق في هذا الوعد . يقول الفقير الظاهر ان المطلق مصروف على الكامل بقريضة ان المقام مقام الامتتان والكامل هو المؤمن المطيع كما اشرنا اليه في عنوان الآية نعم يدخل العصاة فيه انتهاء وتبعية لا ابتداء واصالة كما يدل عليه الوعد الوارد في حقهم والا لاستوى المطيع والعاصي وقد قال تعالى أم نجعل المتقين كالفجار عفا الله عنا وعنكم اجمعين ( قال الشيخ السعدي ) كسى را كه باخواجه تست جنك . بدستش جرا مى دهى چوب وسنك . مع آخركه باشدكه خوانش نهند . بفرماى تا استخوانش نهند ﴿ في جنات وعيون ﴾ بدل من مقام جي به دلالة على نزاهته واشتماله على طيبات المآكل والمشارب والمراد بالعيون الانهار الجارية والتشكير فيهما للتعظيم ﴿ يلبسون من سندس واستبرق خبر نان واستبرق بقطع الهمزة وقرأ الخليل بوصالها قال في كشف الاسرار السندس مارق من الحرير يجرى مجرى الشعار لهم وهو اللين من الدثار في المعتاد والاستبرق ما غلظ منه وصفق نسجه يجرى مجرى الدثار وهو ارفع نوع من انواع الحرير والحرير نوعان نوع كلما كان ارق كان انفس ونوع كلما كان ارقن بكثرة الابريسم كان أنفس . يقول الفقير يحتمل عندي ان يكون السندس لباس المقربين والاستبرق لباس الابرار يدل عليه ان شراب المقربين هو التسنيم الخالص وشراب الابرار هو الرحيق المزوج به وذلك ان المقربين اهل الذات والابرار اهل الصفات فكما أن الذات ارق من الصفات فكذا لباس اهل الذات وشرابهم ارق وأصفى من لباس اهل الصفات وشرابهم ثم ان الاستبرق من كلام المعجم عرب بالقاف قال في القاموس الاستبرق الديباج الغليظ معرب استروه وتصغيره ابرق وستبر بالتاء والطاء بمعنى الغليظ بالفارسية قال الجواليقي في المعربات نقل الاستبرق من المعجمة الى العربية فلو حقر او كسر لكان في التحقير ابرق وبالتكسير اباريق يحذف السين والتاء جميعا انتهى والتعريب جعل المعجمي بحيث يوافق اللفظ العربي بتغييره عن مناجه واجرائه على اوجه الاعراب وجاز وقوع اللفظ المعجمي في القرآن العربي لانه اذا عرب خرج من ان يكون معجميا اذا

كان متصرفا تصرف اللفظ العربي من غير فرق فمن قال القرآن أعجمي يكفر لانه معارضة لقوله تعالى قرءانا عربيا واذا قال فيه كلمة اجمية ففي أمره نظر لانه ان اراد وقوع الاعجمي فيه بتعريب فصحيح وان بلا تعريب فغلط ﴿متقابلين﴾ اى حال كونهم متقابلين في المجالس ليستأنس بعضهم ببعض ومعنى متقابلين متواجهين لا ينظر بعضهم الى قفا بعض لدور ان الامرة ٣٣ فهم أتم الانس . ودر تفسير سور آبادي آورده كه اين مقابله روز مهمانی باشد در دارالجلال كه حق تعالى هم مؤمنان را بر سر يك خوان بنشاند وهم رويهای يكديگر بينند . وقال بعضهم متقابلين بالحبة غير متدابرين بالبعض والحسد لان الله ينزع من صدورهم الغل وقت دخولهم الجنة وهذا التقابل من أوصاف اهل الله في الدارين فطوبى لهم حيث أنهم في الجنة وهم في الدنيا ﴿كذلك﴾ اى الامر كذلك او آتيناها انابة مثل ذلك ﴿وزوجناهم بغير عین﴾ اى قرناهم من وبالفارسية وقرين مى سازيم متقيانرا بزمان سفيد روى كشاده چشم . فيتمتعون نارة بمؤانسة الاخوان ومقابلتهم ونارة بملاعبة النسوان من الحور العين ومزاوجتهن فليس المعنى حصول عقد الزواج بينهم وبين الحور فان الزواج بمعنى العقد لا يتعدى الباء كجاء في التنزيل فلما قضى زبد منها وطرأ زوجها واذالم يكن المراد عقد الزواج بقل زوجها كجاء بها بمعنى كنت فردا فقرناك بها اى جعلناك شفعا بها والله تعالى جعلهم اثنين ذكرا وانثى وقال في المفردات لم يحى في القرءان زوجها حورا كما يقال زوجته باسراة نبها على ان ذلك لم يكن على حسب التعارف فيما بيننا من المناكح قال سعدى المقي ثم لا يكون العقد في الجنة لان فائدة الحل والجنة ليست بدار كفاة من محرم او تحليل انتهى . يقول لفقير يرد عليه ان الله تعالى جعل مهر حواء في الجنة عشر صلوات على نبينا عليه السلام وهو لا يتعين بدون العقد الا ان يقال ذلك العقد ان صح ليس كالعقد المعهود وانما المقصود منه تعظيم نبينا عليه السلام وتعريفه لالتحليل وجعل عنوان الامر ماهو في صورة المهر ليسرى في أنكحة اولادها والظاهر أن المعاملة فيما بين آدم وحواء عليهما السلام في الجنة كانت من قبيل المؤانسة ولم يكن بينهما مجامعة كما في الدنيا وان ذهب البعض الى القران في الجنة مستدلا بقول قابيل اما من اولاد الجنة وذلك . طعمون قال الشيخ الشهير بافتاده البرسوى الشريعة لا ترتفع ابدى حتى ان بعض الاحكام مجرى في الآخرة ايضا مع انها ليست دار التكليف الا ترى أن كل واحد من اهل الجنة لا يتصرف الا فيما عين له من قبل الله ولذلك قال الله تعالى حور مقصورات في الخيام ولاهل الجنة بيوت الضيافة يعملون فيها للضيافة الاحباب ويتمتعون ولكن اهلهم لا يظهرون لقب المحارم كما في واقعات الهدائي قدس سره ثم الحور جمع الحوراء وهى البيضاء والمين جمع العنساء وهى المغلية العينين فالحور هى النساء النقيات البيض بحارفين الطرف لبيضهن وصفاء لونهن واسمة الاعين حساسها او الشديديات بياض الاعين الشديديات سوادها قال فى القاموس الحور بالتحريك ان يشتد بياض بياض العين وسواد سوادها وتستدير حدقتها وترق جفونها ويبيض ماحولها او شدة بياضها وسوادها فى شدة بياض الجسد أو اسوداد العين كلها مثل الظباء إلا يكون فى آدم بل يستعار لهم انتهى وفى المفردات قلل ظهور

قليل من البياض في العين من بين السواد وذلك نهاية الحسن من البين واختلف في انهن نساء الدنيا  
 او غيرهن فقال الحسن انهن من نساء الدنيا ينشئن الله خلقا آخر وقال ابو هريرة رضي الله عنه  
 انهن لسن من نساء الدنيا ﴿يدعون فيها بكل فاكهة﴾ اي يطلبون ويأمرسون باحضار ما يشتهونه  
 من الفواكه لا يخصص شيء منها بمكان ولا زمان وذلك لا يجتمع في الدنيا يعني ان فواكه الدنيا لا توجد  
 في كل مكان ولها ازمة مخصوصة لا تستقدمها ولا تستأخرها ﴿آمين﴾ اي حال كونهم آمين  
 من كل ما يسوؤهم ايا كان خصوصا الزوال والانقطاع وتولد الضرر من الاكثار وحجاب  
 القلب كما يكون في الدنيا فيكونون في الصورة مشغولين بالحواس والعين وبما يشتهون من النعيم  
 وبالقلوب متوجهين الى الحضرة مشاهدين لها ﴿لا يذوقون فيها﴾ اي في الجنة ﴿الموت﴾  
 الاموتة الاولى ﴿الموت والموتة مصدران من فعل واحد كالفتح والفتح﴾ الا ان الموتة  
 اخص من الموت لان الموتة للوحدة والموت للجنس فيكون بعضا من جنس الموت وهو فرد  
 واحد ونفي الوحدة ابلغ من نفي الجنس فكانت أقوى وانفي في نفي الموت عن انفسهم كأنه قال  
 لا يذوقون فيها شيئا من الموت يعني اقل ما ينطلق عليه اسم الموت كما ببحر العلوم والاستثناء مقطوع  
 اي لا يذوقون الموت في الجنة لكن الموتة الاولى قد ذاقوها قبل دخول الجنة . يعني مرك  
 اول كه در دنيا جشيدند مؤمنا نرا مراك آنست ثم اذا بعثوا ودخلوا الجنة يستمرون على الحياة  
 جون معهود تزيدك مردمان آنست كه هر زنديكي را مراك در بي است حق تعالى خبر داد كه حيات  
 بهشت را مراك نيست بلكه حيات او جاودانست . فعيشتهم المرضية مقارنة للحياة الابدية بخلاف  
 اهل النار فانه لا عيشة لهم وكذا لا يموتون فيها ولا يحيون ويقال ليس في الجنة عشرة اشياء ليس  
 فيها هرم ولا نوم ولا موت ولا خوف ولا ليل ولا نهار ولا ظلمة ولا حر ولا برد ولا خروج  
 ويجوز أن يكون الاستثناء متصلا على ان المراد بيان استحالة ذوق الموت فيها على الإطلاق  
 كأنه قيل لا يذوقون فيها الموتة الا اذا امكن ذوق الموتة الاولى في المستقبل وذوق الماضي  
 غير ممكن في المستقبل لاسيما في الجنة التي هي دار الحياة فهذا من باب التعليق بالحال كقول  
 تعالى ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء الا ما قد سلف والمقصود انهم لا يذوقون فيها  
 الموت البتة وكذا لا ينكحون منكوحات آباءهم قطعا وقيل لا بمعنى بعد او بمعنى سوى  
 فان قلت هذا دليل على نفي الحياة والموت في القبر قلت اراد به جنس الموت المتعارف المعهود  
 فيما بين الخلق فان الموت المعهود لا يعرى عن الفهم والموت بعد الاحياء في القبر يكون اخف  
 من الموت المعهود كما في الاسئلة المتقدمة . يقول الفقير دلت الآية على ان الموت وجودي لانه  
 تعلق به الذوق وهو الاحساس به احساس الذائق المطعوم والا كثرون على انه عدمي اي  
 معدوم في الخارج غير قائم باليت لان المعدوم لا يحتاج الى المحل وسيعني تحقيقه في محله  
 ان شاء الله تعالى وفي الآية اشارة الى انهم لا يذوقون فيها موت النفس بسيف الجاهدة وقمع  
 الهوى وترك الشهوات الا الموتة الاولى في الدنيا بقتل النفس بسيف الصدق في الجهاد الاكبر  
 وكما ان السيف لا يجري على المعدوم فكذا على النفس الفانية اذ لا يموت الانسان مرتين  
 وايضا ان الموتة الاولى هي العدم قبل الوجود فبعد الوجود لا يذوق احد الموت والعدم المحض

لأن الله تعالى قد وهب له الوجود فلا يرجع عن هبته فانه غنى وماورد من ان الحيوانات العجم تصير ترابا يوم القيمة حتى يتمي الكافران يكون مثلها فذلك ليس باعدام محض بل الخاق بتراب ارض الآخرة ويجوز أن يقال ان وجودات الاشياء الحسية لا اعتبار لها والله سبحانه وتعالى أعلم ﴿ ووقاهم عذاب الجحيم ﴾ الوقاية حفظ الشيء عما يؤذيه ويضره اى حفظهم من النار وصرفها عنهم وبالفارسية ونكاه ميدارد حق تعالى بهشتيارا واز ايشان دفع ميكند عذاب دوزخ . وفيه اشارة الى عذاب البعد وجحيم الهجران ﴿ فضلا من ربك ﴾ منصوب بمقدر على المصدرية او الحلية اى اعطى المتقون ما ذكر من نعم الجنة والجنة من عذاب الجحيم عطاء وتفضلا منه تعالى لاجزاء الاعمال المملولة واحتيج اهل السنة هذه الآية على ان كل ما وصل اليه العبد من خلاص من النار والفوز بالجنة ونعيمها فانما يحصل بفضل الله واحسانه وانه لا يجب عليه شئ من ذلك فى اثبات الفضل فى الاستحقاق لجميع الكرامات فضل منه على المتقين حيث اختارهم هاهنا فى الارل واخرجها من عال الاكتساب فان الاكتساب ايضا فضل اذ لو لم يخلق القدرة على كسب الكمالات وتحصيل الكرامات لما وجد العبد اية سبيلا وفى الحديث لا يدخل احدا منكم عمل الجنة ولا يخرج به من النار ولا انا الا برحمة الله اى ولا انا ادخل الجنة بعمل الا برحمة الله وليس المراد به توهين امر العمل بل فى الاغترار به وبيان انه انما يتم بفضل الله قل ابن الملك فى الحديث دلالة على مذهب اهل السنة وحجة على المعتزلة حيث اعتقدوا ان دخولها انما يحصل بالعمل واما قوله تعالى ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون ونظائره فلا ينال فى الحديث لار الآيات تدل على سببية العمل والمضى فى الحديث عليه واجابه انتهى . قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر فى مواقع التجوم الدخول برحمة الله وقسمة الدرجات بالاعمال والخلود بالنيات فهذه ثلاثة مقامات وكذلك فى دار الشقاوة دخول اهلها فيها بعدل الله وطبقات عذابها بالاعمال وخلودهم بالنيات وأصل ما استوجبوا به هذا العذاب المؤبد المخالفة كما كانت فى لسعادة الموافقة وكذلك من دخل من المعاصين النار لولا المخالفة لما عذبهم الله شرعا نسل الله لنا وللمسلمين ان يستعملنا بصالح الاعمال ويرزقنا الحياه منه تعالى ﴿ ذلك ﴾ ان صرف عذاب وحيات ابدى درهمشت ﴿ هو الفوز العظيم ﴾ الذى لا فوز ورآء اذ هو خالص من جميع المكاه ونيل لكل المطالب والفوز الظفر مع حصول السلامة كفى المفردات . يقول الفقير لما كان الموت وسيلة لهذالفوز وبابا له وردالموت تحفة المؤمن والموت وان كان من وجه هلكا فن وجه فوز ولذلك قبل ما احد الا والموت خير له اما المؤمن فانما كان الموت خيرا له لانه يتخلص به من السجن ويصل الى العيم لمقيم فى روحدات الجنات واما المعاصي فلان الامهال فى الدنيا سبب لازدياد المعاصي والاثم كما قال تعالى انما نعلمى لهم ليزدادوا اثما وهو سبب لازيد العذاب ( قال الشيخ سعدى ) نكو كفت لقمان كه نازيستن . به ازسالمها برخطا زيستن . هم ازبا مدادان در كلبه بست . به ازسود وسرمايه دادن زدست ﴿ فانما يسرناه بلسانك ﴾ فذلآة للسورة الكريمة ونتيجة لها وللسان آلة لتكلم فى الاصل واستبر هنا لمعى اللغة كما فى قوله عليه السلام لسان اهل الجنة

العربية والماء في انما سهلنا الكتاب المبين حيث ازلنا بقلبك ﴿١﴾ لعلمهم يتذكرون ﴿٢﴾ كي يفهمه قومك ويتذكروا ويعلّموا بموجبه واذا لم يفعلوا ذلك ﴿٣﴾ فارتقب ﴿٤﴾ فانتظروا محل بهم من المقادير فان في رؤيتها عبرة للعارفين وموعظة للمتقين ﴿٥﴾ انهم مرتقبون ﴿٦﴾ منتظرون لما يحل بك من الدوائر ولم يصرك ذلك فمن قريب تحقق املك وتخب آمالهم . يعنى ازان تو نصرت الهى خواهد بود وازان ايشان عذاب نامتناهى دوستان را مردم فتحى نازد وخصيان را هر زمان رنجى آبي اندازد . تابعانرا وعده حسن المآب . منكرانرا هيبث ذوقوا العذاب . وفى عين الممانى او فارتقب الثواب فانهم كالمرتقبين العقاب لان المسمى ينتظر طاقبة الاساءة وعلى كلال التقديرين فمنعوا الارتقاب محذوف فى الموضعين وفى الآية فوائد منها انه تعالى بين تيسير القرآن والتيسير ضد التعسير وقد قال فى آية اخرى انا سنلقى عليك قولاً ثقيلاً فينبهنا تعارض والجواب هو ميسر باللسان وثقيل من حيث اشتباهه على التكليف الشاقة على المكلفين ولا شك ان التلاوة باللسان اخف من العمل ولهذا جاء فى بعض اللطائف انه مرض ابن بعض العلماء ف قيل له اذبح قربانا لعن الله يشفى ولذلك فقال بل اقرأ قرأنا فقال بعض العرفاء انما اختار القرآن لانه فى لسانه واغرض عن القرآن لكونه فى جنانه لان حب المال مركوز فى القلب فى اخراجه منه صعوبة ومنها انه تعالى قال بلسانك فأشار الى انه لو أسمعهم كلامه بغير الواسطة لما اتوا جميعاً لعدم تحمّاهم قال جعفر الصادق رضى الله عنه لولا تيسيره لما قدراً أحد من خلقه أن يتلفظ بحرف من القرآن وآتى لهم ذلك وهو كلام من لم يزل ولا يزال وقال ابن عطاء يسر ذكره على لسان من شاء من عباده فلا يفتر عن ذكره بحال واغلق باب الذكر على من شاء من عباده فلا يستطيع بحال ان يذكره ومنها ان بعض المعتزلة استدل بقوله لعلمهم يتذكرون على انه أراد من البكل الايمان ولم يرد من احد الكفر واجيب بأن الضمير فى لعلمهم الى اقوام مخصوصين وهم المؤمنون فى علم الله تعالى . يقول الفقير فى هذا الجواب نظراً لان ما بعد الآية بخائنه فانهم لو كانوا مؤمنين فى علم الله لآمنوا ولما امر عليه السلام بانتظار الهلاك فى حقهم فالوجه ان يكون لعلمهم يتذكرون علة بمعنى طالب ان يفهمه قومك فيتذكروا به اولى يتذكروا ويتعظروا به فيفوا بما وعدوه من الايمان عند كشف العذاب عنهم وتفسيره بالارادة كما فعله اهل الاعتزال خطأ لان الارادة تستلزم ارادة لا محالة ومنها ان انتظار الفرج عبادة على ما جاء فى الحديث لانه من الايمان وجاء فى فضيلة السورة الكريمة آثار صحيحة قال عليه السلام من قرأ حم الدخان ليلة الجمعة أصبح مغفوراً له اى دخل فى الصباح حال كونه مغفوراً له فاصبح فعل تام بمعنى دخل فى الصباح لانه لو جعل ناقصاً يكون المعنى حصل غفرانه وقت الصباح وليس المراد ذلك نعم لا يظهر المنع عن جعله بمعنى صار وعنه عليه السلام من قرأ الدخان فى ليلة أصبح يستغفر له سبعون ألف ملك وهذا الحديثان رواهما ابو هريرة رضى الله عنه والاول أخرجه الترمذى وقال ابو امامة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من قرأ حم الدخان ليلة الجمعة او يوم الجمعة بخى الله له بيتا فى الجنة كما فى كشف الاسرار وبحر العلوم واسناد البناء الى الله مجاز اى يأمر الملائكة بان يدعوا له فى الجنة بشواب القراءة بيتاً عظيماً

عاليا من در وياقوت نما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر . يقول الفقير لما كان اصل البيت مأوى الانسان بالليل وكان احياء الليل الذى فيه ترك البيتوتة غالبا بمثل التلاوة جعل بناء البيت جزاء للقراءة الواقعة فى الليلة المبذبة على ترك البيتوتة ليكون الجزاء من جنس العمل وحمل النهار عليه فافهم جدا والله الموفق لمرضاته وتلاوة آياته وللعمل بحقائق ديناته وهو المعين لاهل عنايته

تمت سورة الدخان بعون الملك المنان فى خامس شعبان من الشهور المنتظمة فى سلك سنة ثلث عشرة ومائة وألف سورة الجاثية سبع اوست وثلاثون آية مكية والاختلاف فى حم

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم  
 هذه السورة مسماة بحم وفى التأويلات النجمية يشير بالحاء الى حياته وبالميم الى مودته كأن قال بحياتى ومودتى لا وليا لى لاشئ الى احب من لقاء احبابى ولا أعز ولا أحب على احبابى من لقائى وفى عرائس البقي الحاء يدل على ان فى بحر حياته حارت الارواح والميم تدل على ان فى ميادين محبته هامت الاسرار . يقول الفقير الحاء اشارة الى الحب الازلى المتقدم ولذا قدمه والميم اشارة الى المعرفة الابدية المتأخرة ولذا اخره كما دل عليه قوله تعالى لداود عليه السلام كنت كنزا مخفيا فاحييت أن أعرف فخلقت الخلق لا أعرف فان الحبة فى هذا الحديث القدسى متقدمة على المعرفة وذلك تزولا وبالعكس عروجا كما لا يخفى على اهل الذوق ﴿ تنزيل الكتاب ﴾ اى القرآن المشتمل على السور مطافا خصوصا هذه السورة الجليلة وهو مبتدأ خبره قوله ﴿ من الله ﴾ فدل على انه اى القرآن حق وصدق ﴿ العزيز ﴾ فدل على انه معجز غالب غير مغلوب ﴿ الحكيم ﴾ فدل على انه مشتمل على حكم بالغة وعلى انه يحكم فى نفسه بنسخ ولا ينسخ فليس كما يزعم المبطلون من انه شعر أو كهانة او تقول من عنده ممكن معارضته وانه كاساطير الاولين مثل حديث رسم واسفنديار وغيرها فيجب ان يعرف قدره وان يكون الانسان ملوآ به صدره انوبكر شبلى قدس سره ببزازار بغداد بركذشت باز كاغد ديد كه نام دوست بروى رقم بود ودرزير اقدام خلق افتاده شبلى چون آنرا ديد اضطرابى بردل واعضای وی افتاد آن رقه برداشت وپوشید و آنرا معطر و معتبر کرد و باخود داشت كه بر سينه نهادهى ظلمت غفلت زدودى و كه بر دیده نهادهى نور چشم بیفزودى تا آن روز كه بقصد بيت الله الحرام از بغداد بیرون آمد روى ببادیه نهاده آن رقه در دست گرفته و آنرا بدرقه روزگار خود ساخته در بادیه جوانى را ديد فريد و غريب بى زاد و راحله از خاك بستر کرده و از سنك بالين ساخته سرشك از چشم او روان شده و دیده در هوا نهاده شبلى بر بالين وى نشست و آن كاغد پیش دیده او داشت كه گفت اى جوان برين عهد هستى جوان روى بگردانید شبلى كه گفت انالله مكر اندرين سكرات و غمرات حال اين جوانرا تبديل خواهد شد جوان باز نكرست و كه گفت اى شبلى دائما در غاطى آنجه تو در كاغد مى بنفى و مى خوانى مادر صفيقه دل مى پذيرم

ومى خوانيم يقول الفقير . سرعشق يار من مخفى بود درجان من . كس نداند سرجامم راجز  
جانان من ﴿ ان في السموات والارض ﴾ اى في خلقهما وخلق ما فيهما من آثار القدرة  
كالكوكب والجبال والبحار ونحوها ﴿ آيات للذين ﴾ لشواهد الربوبية لاهل التصديق  
وادلة الآلهية لاهل التوفيق خص المؤمنين بالذكر لانتفاعهم بتلك الآيات والدلالات فانهم  
يستدلون بالخلق على الخالق وبالمنوع على الصانع فيوضحونه وهو اول الباب ولذا قدم الايمان  
على الايقان ولعل الوجه في طي ذكر المضاف هنا وهو الخالق واثباته في الآية الآتية ان خلق  
السموات والارض ليس بمشهود للخلق وان كانتا مخلوقتين كما قال تعالى ما اسئدتم خلق  
السموات والارض بخلاف خلق الانسان وما ياحق به من خالق سائر الدواب فانه كما أنه  
يستدل بخلق على خالقه فكذا يشاهد خالقه وتوالده فتكون المخلوقة فيه أظهر من الاول  
هكذا لاح بالبال والله اعلم بحقيقة الحال وهنا كلام آخر سيأتى ﴿ وفي خلقكم ﴾ اى من  
نصفه ثم من علة متقلبة في اطوار مختلفة الى تمام الخلق ﴿ وما يبت من دابة ﴾ عطف على  
المضاف دون المضاف اليه والا يكون عطفا على بعض الكلمة اذ المضاف والمضاف اليه كشيء  
واحد كالجار والمجرور قال سمدى المفتى رحمه الله العطف على الضمير المجرور من غير اعادة  
الجار منه سيديوه وجهور البصريين وأجازة الكوفيون ويونس والاخفش قل ابو حيان  
واختاره السلوين وهو الصحيح وفصل بعض النحويين فأجاز العطف على المجرور بالاضافة  
دون الحرف انتهى والمعنى وفي خلق ما ينشرد الله تعالى ويفرقه من دابة وهى كل ما يدب على  
وجه الارض من الحيوان مع اختلاف صورها واشكالها وكثرة انواعها وضمم ذكر الله  
لقرب العهد منه بخلافه في وما انزل الله كما سيأتى ﴿ آيات ﴾ بالرفع على انه مبتدأ خبره الظرف  
المتقدم والجملة معطوفة على متيقاتها من الجملة المصدرة بان ﴿ لقوم يوقنون ﴾ اى من شأنهم  
ان يوقنوا بالاشياء على ما هي عليه واليقين علم فوق المعرفة والدراية ونحوها وبينه وبين الايمان  
فروق كثيرة وحقيقة الايمان هو اليقين حين باشر الاسرار بظهور الانوار الا ترى كيف  
سأل عليه السلام بقوله اللهم انى اسألك ايمانا يباشر قلبي ويقين ليس بعده كفره يقول الفقير لم يقل  
للموقنين كمال قل نامؤمنين اشارة الى ثمة هذا الفريق بالنسبة الى الاول وخص الايقان بخلق النفس  
لان ما قبله من الايمان بالآفاق وهو ما خرج عنك وهذا من الايمان بالنفس وهو ما دخل  
فيك وهذا اخص درجات الايمان فانه اذا اكمل الايمان في مرتبة الآفاق يترقى العبد الى المشاهدة  
في مرتبة النفس فكمال اليقين انما هو في هذه المرتبة لافى تلك المرتبة لان العلم بما دخل  
فيك اقوى منه بما خرج عنك اذ لا يكذب شئ ولذا جاء العلم الضروري اشد من العلم الاستدلالي  
وضم خلق الدواب الى خالق الانسان لاشتراك الكل في معنى الجنس فافهم جدا واقنع وفي التأويلات  
النجمية ان العبد اذا اتمن نظره في حسن استعداده ظاهرا وباطنا وانه خالق في احسن تقويم  
ورأى استواء قدمه وقامته وحسن صورته وسيرته واستكمال عقله وتتمام تمييزه وما هو  
مخصوص به في جوارحه وجوانحه ثم تفكر فيما عداه من الدواب واجزائها واعضاءها ووصافها  
وطباعتها وقف على الاختصاص وامتياز بنى آدم بين البرية من الجن في الفهم والعقل والتمييز ثم

في الايمان ومن الملائكة في حمل الامانة وتعام عالم الاسماء ووجوه خصائص اهل الصفوة من المكاشفات والمشاهدات والمعينات وانواع التجليات وما صار به الانسان خليفة ومسجود الملائكة المقربين وعرف تخصيصهم بمناقبهم وانفرادهم بفضائلهم فاستيقن ان الله كرمهم وعلى كثير من المخلوقات فضلهم وانهم محمولوا العناية في بر الملك وبحر الملكوت (قال الصائب) اي رازنه فلك زوجودت عيان همه . در دامن تو حاصل دريا وكان همه . اسرار چار دفتر ومضمون نه كتاب . در نقطه توساخته ايزد نهان همه . قدوسيان بحكم خداوند اسرار ونبى . پيش تو سر گذاشته بر آستان همه . روحانيان براى تماشاى جلوات . چون كودكان برآمده بر آسمان همه . واختلاف الليل والنهار . اي وفي اختلافهما بتعاقبهما او بتفاوتهما طولا وقصرا او بسواد الليل وبياض النهار . وما أنزل الله من السماء . عطف على اختلاف من رزق . اي مطر وهو سبب الرزق عبر عنه بذلك تنبيها على كونه آية من جهتي القدرة والرحمة . فاحيا به الارض . بأن أخرج منها اصناف الزروع والثمار والنباتات . بعد موتها . يبسها وعمرائها عن آثار الحياة وانتفاء قوة التنمية عنها وخلو اشجارها عن النار فيه تشبيه للرطوبة الارضية بالروح الحيواني في كونها مبدأ التوليد والتنمية وتشبيه زوالها بزوال الروح وموت الجسد وفيه اشارة الى أرض القلوب فانها عند استيلاء أوصاف البشرية عليها في اوان الولادة الى حد البلوغ محرومة من غذاء تعيش به وهو او امرالشرعية ونواهيها المودعة فيها نور الايمان الذي هو حياة القلوب فعند البلوغ ينزل غيث الرحمة رزقا لها فيحصل لها الحياة المنعوية وتصريف الرياح . تحويلها من جهة الى اخرى وتبديلها من حال الى حال اذ منها مشرقية ومغربية وجنوبية وشمالية وحارة وباردة ونافعة وضارة وتأخيرها عن ازال المطر مع تقدمه عليه في الوجود اما للايدان بأنه آية مستقلة حيث لو روعي الترتيب الوجودي لربما توهم ان مجموع تصريف الرياح وازال المطر آية واحدة واما لان كون التصريف آية ليس بمجرد كونه مبدأ لانشاء المطر بل له ولسائر المنافع التي من جاتها سوق السفن في البحار . آيات لقوم يعلمون . بالرفع على انه مبدأ خبره ما تقدم من الجار والمجرور والجملة معطوفة على ما قبلها وتشكيك آيات في المواضع الثلاثة للتفخيم كما وكيفا والعقل يقال للقوة المنهية لقبول العلم ويقال للعلم الذي يستفيد به الانسان بتلك القوة عقل ولهذا قال امير المؤمنين على كرم الله وجهه فان العقل عقلان . مطبوع ومسموع . ولا ينفع مطبوع . اذا لم يك مسموع . كالا ينفع الشمس . وضوء العين ممنوع . والى الاول اشار النبي عليه السلام بقوله ما خلق الله خلقا اكرم عليه من العقل والى الثاني اشار بقوله ما كسب احدينا افضل من عقل يهديه الى هدى او يرد عنه ردى وهذا العقل هو المعنى بقوله تعالى وما يعقلها الا العالمون وكل موضع ذم الكفار بعدم العقل فاشارة الى الثاني دون الاول وكل موضع رفع التكليف عن العبد لعدم العقل فاشارة الى الاول كما في المفردات والمعنى لقوم ينظرون بعيون عقولهم ويعتبرون لانها دلائل واضحة على وجود صانعها وعظيم قدرته وبالع حكمته وخص العقلاء بالذكر لانه بالعقل يمكن الوقوف على الدلائل . يقول الفقير لعل سر تخصيص العقل بهذا المقام وتأخيرها عن الايمان والايقان



ان هذه الآية دائرة بين علوى وسفلى وما بينهما وللعقل مدخل تعقل كل ذلك واشترك بين الايمان والايقان فافهم جدا وفيه اشارة الى ان الله تعالى جعل العلوم الدينية كسبية مصححة بالدلائل وموهبة محققة بالشواهد فمن لم يستبصر بهما زلت قدمه عن الصراط المستقيم ووقع في عذاب الجحيم فالיום في الحيرة والتقليد وفي الآخرة في الوعيد بالتخليد جعلنا الله واياكم من أهل الدلائل والشواهد وعصمنا من عمى كل منكر جاحد انه هو الفرد الواحد ﴿تلك﴾ الآيات القرآنية من اول السورة وهو مبتدأ خبره قوله ﴿آيات الله﴾ المنبهة على الآيات التكوينية ﴿تتلوها عليك﴾ بواسطة جبرائيل حال كوننا ﴿بالحق﴾ اى محققين او حال كون الآيات ملتبسة بالحق والصدق بعيدة من الباطل والكذب وقال في بحر العلوم تتلوها عليك حال عاملها معنى الاشارة آتانه قيل نشير اليها متلوة عليك تلاوة متلبسة بالحق مقترنة بعيدة من الباطل واللبس والهزل كما قال وما هو بالهزل انتهى ويجوز ان تكون تلك اشارة الى الدلائل المذكورة اى تلك دلائله الواضحة على وجوده ووحدته وقدرته وعلمه وحكمته تتلوها عليك اى بتلاوة النظم الدال عليها ﴿فبأى حديث﴾ من الاحاديث وخبر من الاخبار ﴿بعد الله وآياته﴾ اى بعد آيات الله وتقديم الاسم الجليل لتعظيمه كما في قواهم العجبي زيد وكرمه يريدون اعجبي كرم زيد ونظيره قوله تعالى واعلموا انما غنمتم من شئ فان لله خمسة فان اسم الله هنا ايضا مذكور بطريق التعظيم كما سبق فقول ابى حيان فيه اقحام الاسماء من غير ضرورة غير مفيد اوبعد حديث الله الذى هو القرءان حسبا نطق به قول تعالى الله نزل احسن الحديث وهو المراد بآياته ايضا ومناط العطف التغاير العنوانى ﴿يؤمنون﴾ يعنى ان القرءان من بين الكتب السماوية معجزة باهرة فحيث لم يؤمنوا به فبأى كتاب بعده يؤمنون اى لا يؤمنون بكتاب سواه وقيل معناه القرءان آخر كتب الله ومحمد آخر رسله فان لم يؤمنوا به فبأى كتاب يؤمنون ولا كتاب بعده ولا نبى وفي الآية اشارة الى ان الايمان لا يمكن حصوله فى القلب الا بالله وكتابته فى القلوب وبارائه المؤمنين آياته والا فلا يحصل بالدلائل المنطقية ولا بالبراهين العقلية قال الامام الرازى لخصرة الشيخ نجم الدين قدس سره بم عرفتم ربك قال بواردات ترد على القلوب فتعجز النفوس عن تكذيبها وروى ابن عباس رضى الله عنهما ان النبى عليه السلام قال من أعجب الخلق ايمانا قالوا الملائكة قال عليه السلام وكيف لا تؤمن الملائكة وهم يعاينون الامر قالوا فالتبيون قال عليه السلام وكيف لا يؤمن النبيون والروح ينزل عليهم بالامر من السماء قالوا فأنحايك قال عليه السلام وكيف لا يؤمن اصحابى وهم يرون ما يرون ولكن أعجب الناس ايمانا قوم يحيون بعدى يؤمنون بى ولم يرونى ويصدقوننى ولم يرونى فأولئك اخوانى وفي الحديث اشارة الى ان الايمان المبني على الشواهد القلبية اعلى من الايمان المبني على الدلائل الخارجية وفي الكل فضل بحسب مقامه فأهل الايمان والتوحيد مطالقا مفقود لهم وعن ابى ذر رضى الله عنه عن النبى عليه السلام انه قال يا اباذر جدد ايمانك بكرة وعشيا فان سريعا يندرس الاسلام حتى لا يدري احدا الصلاة وما الصيام وان واحدا منهم يقول ان من كان قبلنا يقولون لا اله الا الله ويدخلون هذه البيوت اى المساجد قيل

يارسول الله اذالم يصلوا ولم يصوموا فإينفى عنهم قولهم لا اله الا الله قال عليه السلام بهذه الكلمة نجون من نار جهنم وعن حذيفة رضى الله عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مات رجل من بنى اسرائيل من قوم موسى عليه السلام فاذا كان يوم القيامة يقول الله للملائكة انظروا هل تجدون لعبدى من حسنة يفوز بها اليوم فيقولون انالانجور سوى ان نقش خاتمه لا اله الا الله يقول الله تعالى ادخلوا عبدي الجنة فقد غفرت له ﴿١﴾ ويل ﴿٢﴾ كلمة عذاب بالفارسية سخى عذاب ﴿٣﴾ لكل افاك ﴿٤﴾ كذاب و الاك كل مصروف عن وجهه الذى يحق ان يكون عليه ﴿٥﴾ ائيم ﴿٦﴾ صيغة مبالغة بمعنى كثير الاثم كعلم بمعنى كثير العلم ﴿٧﴾ يسمع آيات الله ﴿٨﴾ صفة اخرى لا فاك والمراد آيات القرءان لان السماع انما يتعلق بها وكذا التلاوة في قوله ﴿٩﴾ تتلى عليه ﴿١٠﴾ حال من آيات الله ﴿١١﴾ ثم بصر ﴿١٢﴾ اى يقم على كذره وبدوم عازما عليه عاقدا قال في المفردات الاصرار التعقد في الذنب والتشدد فيه والامتناع من الافلاخ عنه واصله من الصراى الشدد والصرة مايعتد فيها الدراهم ﴿١٣﴾ مستكبرا ﴿١٤﴾ عن الايمان بماسمعه من آيات الله والا ذعان بماينطق به من الحق مزدريا لها معجبا بماعنده من الابطال وكان النضر بن الحارث بن عبدالدار وقد قتل صبيا يشتري من احاديث العجم مثل حديث رستم واسفنديار ويشغل بها الناس عن استماع القرءان فوردت الآية ناعية عليه وعلى كل من يسير سيرته ما هم فيه من الشر والفساد وذلك التعميم لكلمة الاحاطة والشمول وكلمة ثم لاستبعاد الاصرار والاستكبار بعد سماع الآيات التى حقها ان تدعن لها القلوب وتخضع لها الرقاب فهى محمولة على المعنى المجازى لانه الالىق بمرام المقام وان كان يمكن الحمل على الحقيقة ايضا باعتبار منتهى الاصرار ﴿١٥﴾ كان لم يسمعها ﴿١٦﴾ اى يصير كأنه لم يسمعها أى مشابها حاله حال من لم يسمعها فبخفف وحذف ضمير الشأن والجملة من يصير تشبيها بغير السامع في عدم القبول والانتفاع ﴿١٧﴾ فبشره بعذاب أليم ﴿١٨﴾ اى انذره على اصراره واستكباره بعذاب أليم فان ذكر العذاب قرينة على الاستعارة استعيرت البشارة التى هى الاخبار بمايظهر سرور في تجربته للانذار الذى هو صمده بادخال الانذار في جنس البشارة على سبيل التكميم والاستهزاء هذا اذا اريد المعنى المتعارف للبشارة وهو الخبر السار ويجوز أن يكون على الاصل فانها بحسب اصل اللغة عبارة عن الخبر الذى يؤثر في بشرة الوجه بالتغيير وهويم خبر السرور والحزن ولذا قال في كشف الاسرار أى اخبره خبرا يظهره اثر على بشرته من الترح ﴿١٩﴾ واذا عام من آياتنا شيا ﴿٢٠﴾ اى اذا بلغه من آياتنا شىء وعلم انه من آياتنا لانه علمه كما هو عليه فانه بمنزل من ذلك الكلام ﴿٢١﴾ اتخذها ﴿٢٢﴾ اى الآيات كلها ﴿٢٣﴾ هزوا ﴿٢٤﴾ اى مهزوا بها لاما سمعه فقط او الضمير للشىء والتأنيث باعتبار الآية . يعنى بأن افسوس كندوبصورتى باز نمايدكه از حق وصواب دور باشد . كالنضر استهزأ بها وعارضها بحديث الفرس يرى العوام انه لاحقيقة لذلك وكأبى جهل حيث اطعمهم الزبد والتمر وقال ترقوا افهذا مايتوعدكم به محمد فحمل الزقوم على الزبد والتمر ﴿٢٥﴾ اولئك ﴿٢٦﴾ اشارة الى كل افاك من حيث الانصاف بماذكر من القبائح والجمع باعتبار شمول كل كما ان الافراد في الضمائر السابقة باعتبار كل واحد

واحد ﴿لهم﴾ بسبب جنائياتهم المذكورة ﴿عذاب مهين﴾ يذاهم ويذهب بعزهم وصف  
العذاب بالاهانة توفية لحق استكبارهم واستهزائهم بآيات الله ﴿من وراءهم جهنم﴾ اى جهنم  
كائنة من قدامهم لانهم متوجهون الى ما اعداهم او من خلفهم لانهم معرضون عن ذلك  
مقبلون على الدنيا فان الورا اسم للجهة التى يواربها الشخص من خلف او قدام اى يسترها  
وقال بعضهم ورا في الاصل مصدر جعل ظرفا ويضاف الى الفاعل فيراد به ما يتوارى به  
وهو خلفه والى المفعول فيرداه ما يواريه وهو قدامه ولذلك عد من الاضداد وفى القاموس  
الورا يكون خلف وقدام ضد اولا لانه بمعنى وهو ما توارى عنك ﴿ولا يغنى عنهم﴾  
ولا يدفع ﴿ما كسبوا﴾ من الاولاد والاموال ﴿شيئاً﴾ من عذاب فيكون مفعولاً به  
اولا يغنى عنهم فى دفع ذلك شيئاً من الاغناء اى اغناء قليلا فيكون مصدر ايقال اغنى عنه اذا  
كفاه ﴿ولاما اتخذوا من دون الله اولياء﴾ اى ولا ينفعهم ايضاً ما عبدوه من دون الله  
من الاصنام وتوسط حرف النفي بين المعطوفين مع ان عدم اغناء الاصنام اظهر وأجلى من  
عدم اغناء الاموال والاولاد قطعاً مبني على زعمهم الفاسد حيث كانوا يطعمون فى شفاعتهم  
وفيه نهكم ﴿ولهم﴾ فيما وراءهم من جهنم ﴿عذاب عظيم﴾ لا يعرف كنهه . يعنى شددت  
ان ازحد متجاوزات ﴿هذا﴾ اى القرءان ﴿هدى﴾ اى فى غاية الكمال من الهداية  
كأنه نفهمها كقولك زيد عدل ﴿والذين كفروا بآيات ربهم﴾ القرءانية ﴿لهم عذاب  
من رجز﴾ اى من شدة العذاب ﴿أليم﴾ بالرفع صفة عذاب وبالفارسية ازسخت ترين  
عذابى ألم رسانيده . وفى الآيات اشارات . منها ان يسمع الناس آيات الله فى الظاهر  
اذ تتلى عليه ولا يسمعها بسمع الباطن ويتصام بحكم الخذلان والغفلة فله عذاب أليم  
لاستكباره عن قبول الحق وعدم العمل بموجب الآيات وكذا اذا سمعها وتلاها بغير  
حضور القلب . تعيشت اين كه بر لهجه وصوت . شوداز نوحضور خاطر فوت . فكر  
حسن غنا برد هوش . متكلم شود فراموش . نشود بردل توتابنده . كين كلام خداست  
يابنده . ومن استمع بسمع الحق والفهم واستبصر بنور التوحيد فاز بذخر الدارين وتصدى  
لعز المتزئين . ومنها ان العالم الربانى اذا افاد شيئاً من العلم يبنى ان يكون فى حيز القبول  
ولا يقابل بالعناد والتأول على المراد من غير أن يكون هناك تصحيح باسناد وذلك فان العبد  
يكشف امور ابترقيات الغيب لا يتدخل فيها ريب ولا يتخالجه منها شك فمن استهان بها  
وقع فى ذل الحجاب وجهنم البعد كما عليه أهل الانكار فى كل الاعصار حيث لا يقبلون اكثر  
ما ذكره مثل الامام الغزالى والامام المكي فيكونون كمن يؤمن ببعض ويكفر ببعض  
بموافقة الاهواء والاعراض . ومنها ان القرءان هداية لكن للمقرين لا للناكرين فمن اقر  
ببشاراته واساراته نجما من الخذلان والوقوع فى النيران ومن انكرها وقع فى عذاب عظيم يذل  
فيه ويهان ﴿الله الذى سخر لكم البحر﴾ بأن جعله املس السطح يعلو عليه ماشاً الغوص  
كالاخشاب ولا يمنع الغوص والحرق لميعانه فانه لو جعل خشن السطح بان كان ذا ارتفاع  
وانخفاض لم يتيسر جرى الفلك عليه وكذا لو جعله بحيث لا تطفو عليه الاخشاب ونحوها

بل تسفلت وغرقت فيه لم يتيسر ذلك ايضا ولوجعله صلبا مصمتا يمنع الفوص فيه لم يمكن  
تحصيل المنافع المترتبة على الفوص ﴿ ان تجرى الفلك فيه بأمره ﴾ اى بأذنه وتيسيره واتم  
را كبوها ﴿ ولتبتغوا من فضله ﴾ بالتجارة والفوص على اللؤلؤ والمرجان ونحوها من منافع  
البحر ﴿ واملكم تشكرون ﴾ ولكي تشكروا النعم المترتبة على ذلك بالاقرار بوحداية المزمع بها  
وفي الآية اشارة الى انه تعالى سخر بحر العدم لتجرى فيه فلك الوجود بأمره وهو امر كن والحكمة  
في هذا التسخير مخفية بالانسان لا بالفلك سخر البحر والفلك له وسخره لنفسه ليكون خليفته  
ومظهرا لذاته وصفاته نعمة منه فضلا لاظهار الكثر الخفي فبحسب كل مسخر من الجزئيات  
والكليات يجب على العبد شكره وشكره ان يستعمله في طلب الله بأمره ولا يستعمله في هوى نفسه  
وله ان يعتبر من البحر الصوري والذين يركبون البحر فرمائهم سفيتهم وربما تفرق كذلك العبد  
في فلك الاعتصام في بحار التقدير يمشى به في رياح المشيئة صرفوع له شراع التوكل  
مرسى في بحر اليقين فان هبت رياح العناية نجت السفينة صرفوع الى ساحل السعادة  
وان هبت نكباء الفتنة لم يبق بيد الملاح شئ و غرقت في لجة الشقاوة فعلى العبد ان يتبنى  
فضل الله ويسعى في الطلب بآداء شكر النعم كافي التأويلات التجمية ﴿ وسخر لكم ما في السموات  
وما في الارض ﴾ من الموجودات بان جعلها مدارا للمنافعكم ودلت الآية على ان نسبة الحوادث  
الارضية الى الانصالات الفلكية جائزة ﴿ جميعا ﴾ اما حال من ما في السموات وما في الارض  
او تأكيد له ﴿ منه ﴾ صفة لجمعا اى كانتا منه تعالى او حال من ما اى سخر لكم هذه  
الاشياء كاشنة منه مخلوقة له وخبر مخدوف اى هي جميعا منه تعالى وفي فتح الرحمن جميعا منه  
اى كل انعام فهو من فضله لانه لا يستحق عليه احد شئ بل هو يوجب على نفسه تكريما  
﴿ ان في ذلك ﴾ اى فيما ذكر من الامور العظام ﴿ لايات ﴾ عظيمة الشأن كبيرة القدر دالة  
على وجود الصانع وصفاته ﴿ لقوم يتفكرون ﴾ في بدائع صنع الله فانهم يقفون بذلك على  
جلائل نعمه تعالى ودقائقها ويوفقون لشكرها درجته جهان زمزمز تابوست . هر ذره  
كوا من قدرت اوست . روى انه عليه السلام مر على قوم يتفكرون فقال تفكروا في الخلق ولا  
تفكروا في الخالق وفي الحديث ان الشيطان يأتي احدكم فيقول من خلق السموات فيقول الله ويقول  
من خلق الارض فيقول الله ويقول من خلق الله فاذا افتتن احدكم بذلك فليقل آمنت بالله ورسوله  
واعلم ان التفكير على العبادات وافضلها لان عمل القلب اعلى واجل من عمل النفس ولذلك  
قال عليه السلام تفكر ساعة خير من عبادة سنة وفي رواية ستين سنة وفي رواية سبعين سنة  
وروى ان المقداد بن الاسود رضى الله عنه دخلت على ابي هريرة رضى الله عنه فسمعه يقول  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تفكر ساعة خير من عبادة سنة ثم دخلت على ابن عباس  
رضي الله عنهما وسمعه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تفكر ساعة خير من عبادة سبعين  
سنة ثم دخلت على ابي بكر رضى الله عنه فسمعه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تفكر  
ساعة خير من عبادة سبعين سنة فقال المقداد قد دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرته  
بما قالوا فقال صدقوا ثم قال ادعهم الى فدعوتهم فقال لاني هريرة كيف تفكرت وفيما ذاقا

في قول لله تعالى ويتفكرون في خلق السموات والارض الآية قال تفكرك خير من عبادة سنة  
 ثم سأل ابن عباس رضى الله عنهما عن تفكره فقال تفكرى في الموت وهول المطاع قال تفكرك  
 خير من عبادة سبع سنين ثم قال لابي بكر كيف تفكرك قال تفكرى في النار وفي احوالها  
 واقول يارب اجعلنى يوم القيامة من المعظم بحال يلا النار منى حتى تصدق وعدك ولا تعذب  
 امة محمد في النار فقال عليه السلام تفكرك خير من عبادة سبعين سنة ثم قال أرأف امق ماقى ابوبكر  
 فالفضل راجع الى مراتب النيات . يقول الفقير وجه التخصيص في الاول ان اختلاف الليل والنهار  
 المذكور في آية التفكر يدور على السنة فبمقدار بعد التفكير جاء الثواب وفي الثانى ان خوف الموت  
 وما بعده يذهب الى الجنة او الى النار والجنة فوق سبع سموات كما ان النار تحت سبع ارضين  
 وفي الثالث ان بعد قمر جهنم سبعون سنة على ماورد في الحديث فلما كان الصديق رضى الله  
 عنه بعيد التفكير بالنسبة الى الاولين ائيب بما ذكر وجاء اجره مناسباً لتفكره وفي الآية  
 اشارة الى ان السموات والارض وما فيهن خلفت للانسان فان وجودها تبع لوجوده  
 وناهيك من هذا المعنى ان الله تعالى أسجد ملائكته لآدم عليه السلام وهذا غاية التسخير وهم  
 اكرم مما في السموات والارض ومثال هذا ان الله تعالى لما اراد ان يخلق ثمرة خلق شجرة  
 وسخرها للثمرة لتحملها فالعالم بما فيه شجرة ونمرتها الانسان واعظم هذا المعنى قال ان في ذلك  
 لآيات لقوم يتفكرون اى في هذا المعنى دلالات على شرف الانسان وكآلته لقوم اهتم قلوب  
 منورة بنور الايمان والعرفان اذ يتفكرون بفكر سليم كافى التأويلات النجمية ﴿فل للذين آمنوا﴾  
 اغفروا يعنى در كذا ان يدعوا غفوا كسيد . وهو مقول القول حذف لدلالة الجواب عليه وهو قوله  
 ﴿يغفروا للذين لا يرجون ايام الله﴾ كافي قوله تعالى قل لعبادى الذين آمنوا يقيموا الصلاة اى قل  
 لهم اقيموا الصلاة يقيموا الصلوة قال صاحب الكشاف وجوزوا ان يكون يقيموا بمعنى ليقموا  
 ويكون هذا هو المقول قالوا وانما جاز حذف اللام لان الامر الذى هو قل عوض عنه ولو قيل يقيموا  
 ابتداء بحذف اللام لم يجز وحقيقة الرجاء تكون في المحبوب فهو هنا محمول على الجواز وهو التوقع  
 والخوف والمعنى يغفوا وبصفحوا عن الذين لا يتوقعون ولا يخشون وقته تعالى باعدانه  
 في الامم الماضية لقولهم ايام العرب لوقتهما يوم بعث وهو كفراب وبنات موضع بفرب  
 المدينة ويومه معروف كما في القاموس وقيل لا ياملون الاوقات التى وقفها الله لثواب المؤمنين  
 ووعدهم الفوز فيها و اضافتها الى الله كبيت الله وهذه الآية نزلت قبل آية لقنن ثم نسخت  
 بها وذلك لان السورة مكية بالاتفاق الا ان الماوردى استثنى هذه الآية وقال انها مدنية  
 نزلت في عمر بن الخطاب رضى الله عنه وعزاه الى ابن عباس رضى الله عنهما وفسادة وذلك  
 ان عمر رضى الله عنه شتمه غفارى فهم ان يبطل به فنزلت في حقه قال في القاموس  
 وبنوا غفار ككتاب رط ابى ذر الغفارى وقيل نزلت حين قال رئيس المنافقين عبدالله بن ابى  
 ما قال وذلك انهم نزلوا في غزوة بنى المصطلق على بر يقال لها مريسيع مصغر مرسوع فارسل  
 ابن ابى غلامه يستقي قابطاً عليه فلما اتاه قال له ما حبسك قال غلام عمر قعد على طرف البئر  
 فارتك احدنا يستقي حتى ملا قرب اننى عليه السلام وقرب ابى بكر وعمر فقال ابن ابى ما ملنا ومثل

هؤلاء الاكابر قيل سمن كلك يأكلك فبلغ ذلك عمر فاشتمل سيفه يريد التوجه اليه فأنزله الله  
 ودر تفسير امام علي مذكور است که بعد از نزول آیت من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا  
 فنجاح عاذورا ليهودي بر سبیل طنز گفت خدای تعالی مکر محتاج است که قرض میطلبد  
 ابن خبر یاروق رضی الله عنه رسیده بر جست و شمشیر کشید وری بحست و جوی او نهاد  
 تا هر جا بینه بقتلش رساند حضرت علیه السلام بطلب عمر فرستاد چون حاضر شد گفت  
 ای عمر شمشیر بیه که حق سبحانه و تعالی به تو فرموده و آیت بروی خواند عمر گفت  
 یا رسول الله بدان خدای که ترا بحق بخلاق فرستاد که دیگر اثر غضب در روی نه بیند و در مقابله  
 کناه جز صفت عفو از من مشاهده نکند . چو بد بینی ز خلق و در کذاری . ترا بید طریق  
 بردباری . اگر چه دامنت را می درد خار . توکل باش و دهان پر خنده میدار ﴿ لیجزی  
 قوما بما كانوا یکسبون ﴾ تعلیل الامر بالمغفرة والمراد بالقوم المؤمنون والتشکیر لمدهم والثناء  
 علیهم ای امرو بذلك لیجزی الله یومہ القيامة قوما ای قوم لا قوما مخصوصین بما کسبوا  
 فی الدنیا من الاعمال الحسنة التي من جلها الصبر علی اذیة الکفار والمنافقین والاعضاء عنهم  
 بکظم الغیظ واحتمال المکروه وما یقصر عنه الیاب من الثواب العظیم وقد جوز أن یراد بالقوم  
 الکفرة وبما كانوا یکسبون سیئاتهم التي من جلها ما حکي من الکلمة الخیثة والتشکیر للتحقیر  
 فان قلت مطلق الجزاء لا یصلح تعلیلا للامر بالمغفرة لتحققه علی تقدیری المغفرة وعد مها قلت  
 لعل المعنی قل للمؤمنین تجاوزوا عن اساءة المشرکین والمنافقین ولا یبأسوا بأنفسهم لمجازاتهم  
 لیجزیهم الله یوم القيامة جزاء کاملای کافی سیئاتهم ویدل علی هذا المعنی الآیة الآتیة وایضا  
 ان الکسب فی اکثر ما ورد فی القرءان کسب الکفار ویموز أن ینکون المعنی لیجزیهم الله وقت  
 الجزاء کیوم بدر ونحوه و فی الآیة اشارة الى ان المؤمن اذا غفر لاهل الجرائم وان لم ینکونوا  
 اهل المغفرة لا صرارهم علی الکفر والاذی یصیر متخلقا باخلاق الحق ثم الله تعالی یجزی کل  
 قوم جزاء عملهم من الخیر والنشر اما فی الدنیا والآخرة او فی الآخرة ﴿ من ﴾ هر که  
 ﴿ عمل صالحا ﴾ وهو ما طلب به رضی الله عنه تعالی ﴿ فلنفسه ﴾ ای ففیع ذلك العمل الصالح  
 ونوابه لنفسه عائد الیه ﴿ ومن اساء ﴾ وهر که کاری بد کند ﴿ فلها ﴾ ای فضر راساءه  
 وعقابها علی نفسه لا یکاد یمری عمل الی غیر عامله ﴿ ثم الی ربکم ﴾ مالک امورکم لا الی  
 غیره ﴿ ترجعون ﴾ تردون بالموت فیجازیکم علی اعمالکم خیرا کان اوشرا فاستعدوا للقاءه  
 فقیه ترغیب علی اکتساب العمل الصالح وترهیب عن ارتکاب العمل السیئ فمن الاول العفو  
 والمغفرة للمجرم وصاحبه متصف بصفات الله تعالی ومن الثاني المعصية والظلم وصاحبه متصف  
 بصفات الشیطان فمن کان من الابرار فان الابرار فی نعم ومن کان من الفجار فان الفجار فی  
 جحیم والفجور نوطان فجور صوری وهو ظاهر و فجور معنوی وهو انکار اهل الله والتعرض  
 لهم بسوء بوجه من التأول ونحو ذلك مما ظاهره صلاح و باطنه فساد فرحم الله اهل التسلیم  
 والرضی والقبول ومن ترک الحرام والشبهة والفضول وعن بعضهم انه کان یمشی فی البریة فاذا هو  
 بفقیر یمشی حافی القدمین حاسر الرأس علی خرقتان متز باحداها مرتدی بالآخری لیس معه

زاد ولا ركة قال فقلت في نفسي لو كان مع هذا ركة وحبل اذا اراد الماء نوضاً وصلى كان خيراً له ثم لحقت به وقد شددت الهاجرة فقلت له يافتي لوجعلت هذه الحزقة التي على كتفك على رأسك تنقيها الشمس كان خيراً لك فسكت ومشى ولما كان بعد ساعة قلت له أنت حاف اي شئ ترى في فعل تلبس ساعة واناس ساعة فقال اراك كثير الفضول ألم تكتب الحديث فقلت بلى قال فلم تكتب عن النبي عليه السلام من حسن اسلام المرء تركه مالا يمينه فسكت ومشينا فغطشت ونحن على ساحل فالتفت الى وقال انت عطشان فقلت لافشيننا ساعة وقد كظني العطش اي جهدي واوقفي في الشدة ثم التفت وقال أنت عطشان فقلت نعم وما تقدر تعمل معي في مثل هذا الموضع فاخذ الركورة مني ودخل البحر وغرف من البحر وجاءني به وقال اشرب فشربت ماء اعذب من النيل واصفى لونا وفيه حشيش فقلت في نفسي هذا ولي الله وليكني أدعه حتى اذا وافينا المنزل سألته الصبغة فوقف وقال ايما احب اليك ان تمشي او امشي فقلت في نفسي ان تقدم فافى ولكن اتقدم اما واجلس في بعض المواضع فاذا جاء سألته الصبغة فقال يا ابا بكر ان شئت تقدم واجلس وان شئت تأخر فانك لانتصحي ومضي وتركني فدخلت المنزل وكان به صديق لي وعندهم عليل فقلت لهم رشوا عليه من هذا الماء فرشوا عليه فبرئ وسألهم عن الشخص فقام امارأيناء في هذه الحكاية فوآند فتظن لها . واعلم انك لانصل الى مثل هذه المرتبة الا بالايان الكامل والعلم النافع والعمل الصالح فن فقد شيئاً منها حرم نعوذ بالله ( قال الشيخ سعدى ) في نيك مردان بيا بد شتافت . كه مر كس كرفت اين سعادت بيافت . ولكن تود نبال ديوخسي . ندانم بي صالحا كي رسي . پير كمى را شفاغت كرست . كه بر جاده شرع بيغمبرست .

﴿ ولقت آيتنا بنى اسر آئيل الكتاب ﴾ اي التوراة قال سعدى المفتى ولعل الاولى ان يحمل الكتاب على الجنس حتى يشمل الزبور والانجيل ايضا انتهى وذلك لان موسى وداود وهيسى عليهم السلام كانوا في بنى اسر آئيل ﴿ والحكم ﴾ اي الحكمة النظرية والعملية والفقه في الدين او فصل الخصومات بين الناس اذ كان الملك فيهم ﴿ والنبوة ﴾ حيث كثرفهم الانبياء مالم تنكث في غيرهم فان ابراهيم عليه السلام كان شجرة الانبياء عليهم السلام ﴿ ورزقناهم من الطيبات ﴾ من اللذآند كالم والسلوى ﴿ وفضلناهم على العالمين ﴾ حيث آتيناهم مالم نؤت من عداهم من فلق البحر وتظليل الغمام ونظائرهما ولا يلزم منه تفضيلهم على غيرهم بحسب الدين والثواب او على عالمي زمانهم فانه لم يكن احد من العالمين في زمانهم اكرم على الله ولا أحب اليه منهم وقد سبق تحقيق المقام في السورة السابقة ﴿ وآتيناهم بذات من الامر ﴾ دلائل ظاهرة في امر الدين ومعجزات قاهرة فن بمعنى في كما في قوله تعالى اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة وقال ابن عباس رضى الله عنهما هو العام بمبعث النبي عليه السلام وما بين لهم من امره وانه يهاجر من تهامة الى يثرب ويكون انصاره أهل يثرب ﴿ فما اختلفوا ﴾ فواقع بينهم الخلاف في ذلك الامر ﴿ الامن بعد ما جاءهم العام ﴾ بحقيقته وحقته فقبلوا ما وجب زوال الخلاف موجباً لرسوخه ﴿ بقينا بينهم ﴾ لتعليل اي عداوة وحسدا حدث بينهم لاشكافيه ﴿ ان ربك يقضى بينهم يوم القيامة ﴾ بالمؤاخذه والجزاء ﴿ فبما كانوا فيه يختلفون ﴾ من امر الدين ﴿ ثم جعلناك ﴾ پس بعد از بنى

اسر آتيل ساختيم ترا يعنى مقرر كرديم سلوك تو ﴿ على شريعة ﴾ اى سنة وطريقة عظيمة الشأن ﴿ من الامر ﴾ اى امر الدين ﴿ فاتبعها ﴾ باجر آء احكامها فى نفسك وفى غيرك من غير اخلال بشئ منها وفى التأويلات النجمية اما أفردناك من جملة الانبياء بلطائف فاعرفها وخصصناك بحقائق فأدر كها وستنالك طرآئق فاسلكها وأبتالك الشرائع فاتبعها ولا تتجاوز عنها ولا تخرج الى متابعة غيرك ولو كان موسى وعيسى حيا لما وسعهما الا اتباعك قال جعفر الصادق رضى الله عنه الشريعة فى الامور محافظة الحدود فيها ومن الله الاعانة ﴿ ولا تتبع اهلواء الذين لا يعلمون ﴾ اى آراء الجملة واعتقاداتهم الزائدة التابعة للشهوات وهم رؤساء قريش كانوا يقولون له عليه السلام ارجع الى دين اباك فانهم كانوا افضل منك ﴿ انهم ان يفتوا ﴾ لن يدفعوا ﴿ عنك من الله شيا ﴾ عما أراد بك من العذاب ان اتبعتم قال بعضهم يعنى ان أراد الله بك نعمة فلا يقدر احد على منعها وان أراد بك فنة فلا يقدر احد ان يصرفها عنك فلا تعلق بمخلوق فكرك ولا تتوجه بضميرك الى غير ناوئق بنا وتوكل علينا ﴿ وان الظالمين بعضهم اولياء بعض ﴾ لا يوالىهم ولا يتبع اهلواءهم الا من كان ظالما مثلهم لان الجنسية علة الانضمام ﴿ والله ولى المتقين ﴾ الذين انت قدوتهم قدم على ما انت عليه من تولية خاصة بالقوى والشريعة والاصراض عماسواء بالكلية وفى التأويلات النجمية ساهم الظالمين لانهم وضعوا الشئ فى غير موضعه وسمى المؤمنين المتقين لانهم اتقوا عن هذا المعنى واتخذوا الله الولى فى الامور كلها ﴿ هذا ﴾ القرآن ﴿ بصائر للناس ﴾ فان مافيه من معالم الدين والشرائع بمنزلة البصائر فى القلوب كانه بمنزلة الروح والحياة فمن عرى من القرآن فقد عدم بصره وبصيرته وصار كالميت والجماد الذى لاحس له ولا حياة فحمل البصائر على القرآن باعتبار اجزائه ونظيره قوله تعالى فقد جاءكم بصائر من ربكم اى القرآن وآياته وقوله تعالى فى حق الآيات التسع لموسى عليه السلام قال لقد علمت ما انزل هؤلاء الارب السموات والارض بصائر والبصائر جمع بصيرة وهو التور الذى به تبصر النفس المعقولات كما ان البصر نور به تبصر العين المحسوسات ويجوز أن يكون هذا اشارة الى اتباع الشريعة فحمل البصائر عليه لان المصدر المضاف من صيغ العموم فكانه قبل جميع اتباعاتها ﴿ وهدى ﴾ من ورطة الضلالة ﴿ ورحمة ﴾ عظيمة ونعمة كاملة من الله فان الفوز بجميع السعادات الدنيوية والاخرية انما يحصل به ﴿ لقوم يوقنون ﴾ من شأنهم الايقان بالامور وبافارسية مركرومى راكه بى كان شوند يعنى از باديه كان كذشته طالب سرمزل يقين باشند وفى التأويلات النجمية المستمدين للوصول الى مقام اليقين بأنوار البصيرة فاذا تلايلات انكشف بها الحق والباطل فنظر الناس على مراتب من ناظر بنور العقل ومن ناظر بنور الفراسة ومن ناظر بنور الايمان ومن ناظر بنور الايقان ومن ناظر بنور الاحسان ومن ناظر بنور العرفان ومن ناظر بنور اليان ومن ناظر بنور العين فهو على بصيرة شمسها طالعة ومباوها عن السحاب مصحبة انتهى وعن النبي عليه السلام القرآن يدللكم على دانكم ودوائكم اما دواؤكم فالذنوب واما دواؤكم فالاستغفار وأعظم الذنوب الشرك وعلاجه التوحيد وهو على مراتب بحسب الافعال والصفات والذات والاشارة الى المرتبة الاولى قال تعالى



وعلى الله فليتوكل المؤمنون فان التوكل نتيجة توحيد الافعال والتوكل كلمة الامر كله الى ماله  
 والتعويل على وكالته وللإشارة الى المرتبة الثانية قال تعالى يا ايها النفس المطمئنة ارجعي الى  
 ربك راضية مرضية فان الرضى لارادته الازلية وترك الاعتراض وسرور القلب بمر القضاء  
 ثمرة توحيد الصفات ومن هذا المقام قال ابو علي الدقاق رحمه الله التوحيد هو أن يقرضك  
 بمقاريض القدرة في امضاء الاحكام قطعة قطعة وانت ساكت حامد وللإشارة الى المرتبة الثالثة  
 قال تعالى كل شيء هالك الا وجهه (حكي) ان واحدا من اصحاب ابي تراب النخشي توجه الى  
 الحج فزار ابا يزيد البسطامي قدس سره فساله عن شيخه فقال انه يقول لو صارت السماء والارض  
 حديدا ما شككت في رزقي فاستقبحه ابو يزيد لان فيه فناء الافعال دون الصفات والذات وقال  
 كيف تقوم الارض التي هو عليها فرجع فأخبر القصة لابي تراب فقال قل له كيف انت فناء  
 وسال فيكتب بسم الله الرحمن الرحيم بايزيد ليست فلما رآه ابو تراب وكان في الاحتضار قال  
 آمنت بالله ثم توفي قال مولانا قدس سره . هبج بغضى ليست در جانم ز تو . زانكه اين را  
 من نمي دانم ز تو . آلت حقى توفاعل دست حق . چون زخم بر آلت حق طمن ودق  
 (وقال ايضا) آدمي را كي رسد اثبات تو . اى بخود معروف وعارف ذات تو . فعليك  
 بتدبر الآيات القرآنية والانتفاع بالباطن النورية لتكون من العلماء الربانية قال بعض  
 الكبار العلماء اربعة عالم حظه من الله الله وهو مقام السر والحقيقة قال الله تعالى شهد الله  
 انه لا اله الا هو وعالم حظه من الله الامام والمعرفة بالله وهو مقام الروح والمعرفة وعالم حظه عالم  
 السير الى الله وهو مقام النفس والطريقة وعالم حظه عالم السير الى الآخرة وهو مقام الطبيعة  
 والشرية لانه بالاعمال الصالحة يحصل السير الاخرى وعلى الكل هو الاول قال بعض الكبار  
 رأيت ابا يزيد قد قدم في مسجد بعد العشاء الى الصبح فقلت اخبرني عما رأيت فقال اراني اقدم في السموات  
 والارض ثم قال ما اعجبك فقلت ما عجني غيرك فبعضهم طاب منك لمنسى على الماء وبعضهم  
 كرامة اخرى وانا لا اريد غيرك قال فقلت له لم تطلب منه معرفته فقال له لا اريد أن يعرفه غيره  
 قال بعضهم مقام التوحيد فوق مقام المعرفة (حكي) ان اثنين من الفقهاء التقيا فتكلما على  
 المعارف والآلهية كثيرا ثم قال احدهما الآخر رضى الله عنك ذحصل لي ذوق عظيم من  
 من صحبتك من المعارف وقال الآخر ولا رضى عنك اذا ستقطعتني بصحبتك من مقام التوحيد  
 الى مقام المعرفة فاذا كملت المعرفة حصل الشهود والفناء والسكون (قال الشيخ سمدى)  
 اى صرغ سحر عشق زبروانه بيا موز . كان سوخته را جان شد و آوز نيامد . اين مدعيان در  
 طلبش بي خبر اند . كتر كه خبر شد خبري باز نيامد (وقال) كركمى وصف او ز من پرسد . بي دل  
 از بي نشان چه كويد باز . ماشان كشتگان مهشوقند . بر نيابند ز كشتگان آواز . نسأل الله سبحانه وتعالى  
 ان يجعلنا من الجامعين للمراتب والواصلين الى اعلى المطالب فان له ملك الوجود ومنه الكرم والفيض  
 والوجود والارشاد الى حقيقة الفناء والسجود  ام حسب الدين اجترحو السينات  ام منقطعة  
 وما فيها من معنى بل الانتقال من البيان الاول الى الثانى والهمزة لانكار الحسبان بطريق  
 انكار الواقع واستنباحه والتوبيخ عاياه لا بطريق انكار الوقوع ونفيه والاجترح الاكتساب

ومنه لجوارح الاعضاء الكسابة قول في المفردات سمى الصائد من الكلاب والفهود والطير جارحة وجهها جوارح اما لانها تجرح واما لانها تكسب وسميت الاعضاء الكسابة جوارح تشبها بها لاحد هذين انتهى والمراد بالسيئات الكفر والمعاصي ﴿ان نجعلهم﴾ ان نصيرهم في الحكم والاعتبار مع مالهم من مساوي الاحوال وهو مع ما عمل فيه ساد مسدد مفعولى الحساب ﴿كالذين آمنوا وعملوا الصالحات﴾ مع مالهم من محاسن الاعمال ونعاملهم معاملهم في الكرامة ورفع الدرجة والكاف مفعول ثان للجعل ﴿سواء محياهم ومماتهم﴾ اى محيى الفريقين جميعا ومماتهم حال من الضمير في الظرف والموصول مع الاشتماله على ضميرها على ان السواء بمعنى المستوى ومحياهم ومماتهم مرتقان به على الفاعلية والمعنى ام حسبوا ان نجعلهم كاشين مثلهم حال كون الكل مستويا محياهم ومماتهم كلا لا يستوون فى شئ منهما فان هؤلاء فى عز الايمان والطاعة وشرفهما فى المحيى وفى رحمة الله ورضوانه فى الممات ولذا قال عليه السلام لما رأى اصحاب الصفه فى المسجد المحيى محياكم والممات ممانكم واولئك فى ذل الكفر والمعاصي وهوانهم فى المحيى وفى لعنة الله والعذاب الخالد فى الممات (ع) كل وغار وكل وكوهرنه برابر باشد . وكان كفار قريش يقولون نحن احسن حالا من المؤمنين فى الآخرة اى على تقدير وقوع الساعة كما قالوا نحن اكثر اموالا واولادا ومانحن بمعتدين اى فان العزيز فى الدنيا عزيز فى الآخرة وقد قيل المراد انكار ان يستووا فى الممات كما استووا فى الحياة لارالمسيئين والحسينين مستو محياهم فى الرزق والصحة وانما يفرقون فى الممات ﴿سواء ما يحكمون﴾ اى سواء حكمهم هذا على ارماء صدرية والفعل للاخبار عن قبض حكمهم او بئس شيئا حكموا بذلك على ان سواء بمعنى بئس وما نكرته موصوفة بمعنى شئ والفعل لانفاء الذم وبالفارسية بد حكميت كه ايشان ميكنند وبتجئة شرك وتوحيدرا برابر ميدارند (ع) نيست يكسان لاى زهر آميز بآب حيات . وعن تميم الدارى رضى الله عنه انه كان يصلى ذات ليلة عند المقام فبلغ هذه الآية فجعل يبكي ويردد الى الصباح عن التفضل رحمه الله انما بها نجعل يردد هوى بيكي ويقول يا فضل ليت شعري من اى الفريقين انت فلا يطمع البطل فى ثواب العمال ولا الجباء فى مقام الابطال ولا الجاهل فى ثواب العالم ولا النائم فى ثواب النائم فعلى قدر اجتهاد المرء يزيد اجره ويقدر تقصيره ينحط قدره وفى بعض الكتب السابقة از الله ناديا ينادى كل يوم ابناء الحسين زرع دنا حصاده ابناء السنين هلموا الى الحساب ابناء السبعين ماذا قدمتم وماذا اخرتم ابناء الثمنين لا عذر لكم ليت الخلق لم يخفوا وايهم اذا خلقوا عاموا المسا ذا خلقوا ونجاسوا بينهم فذكروا ما عملوا الا انتمكم الساعة اخذوا - ذركم وفى الخبر اذا اراد الله بعبدا خيرا بعث اليه ملكا من عامه الذى يموت فيه فيسدده ويسره فاذا كان عند موته اناه ملك الموت فقعد عند رأسه فقال يا أيها النفس المطمئنة اخرجي الى مغفرة من الله ورضوان فذلك حين يحب لقاء الله ويحب الله لقاءه واذا اراد بعبد شرا بعث اليه شيطانا من عامه الذى يموت فيه فأغواه فاذا كان عند موته اناه ملك الموت فقعد عند رأسه فيقول يا أيها النفس الخبيثة اخرجي الى - خط من الله ونخب ففرقي حسده فذلك حين يفيض لقاء الله ويفيض الله لقاءه

لقائه ويقال اذا اراد الله ان ينقل العبد من ذل المعصية الى عز الطاعة آتاه بالوحدة واغناه بالقناعة وبصره بعيوب نفسه فمن اعطى ذلك فقد اعطى خير الدنيا والآخرة كما انه فرق بين مطيع وفاسق فكذا فرق بين مطيع ومطيع وللتفاضل في الاطاعة والنيات تتفاضل المقامات والدرجات ولذا يرى بعض اهل الجنة البعض كما يرى في الدنيا الكوكب الدرى وعن عبيد بن خالد رضى الله عنه ان النبي آخى بين رجلين فقتل احدهما في سبيل الله ثم مات الآخر بعده بجمعة او نحوها فصلوا عليه فقال عليه السلام ما قاتم قالوا دعونا الله ان يعفله ويرحمه ويأخذه بصاحبه فقال النبي عليه السلام فأتين صلاته بعد صلاته وعمله بعد عمله او قال صيامه بعد صيامه لما ان بينهما أبعد مما بين السماء والارض وقد ورد في بعض الاخبار ان الموتى يتأسفون على انقطاع الاعمال عنهم حتى يتحسرون على رد السلام ونوابه فليحذر العاقل من حسرة السباق وخيبة الفراق اما حسرة السباق فانهم اذا قاموا من قبورهم وركب الابرار نجائب الانوار وقدمت بين ايديهم نجائب المقربين بقي المسبوق في جملة المحرومين واما خيبة الفراق فانه اذا جمع الله الخلق في مقام واحد امر ملكا ينسأدى ايها الناس امتازوا فان المتقين قد فازوا كما قال وامتازوا اليوم ايها المجرمون فيمتاز الولد من والديه والزوج من زوجته والحيب من حبيبه فهذا يحمل ميجلا الى رياض النعيم وهذا يساق مسلسل الى عذاب الجحيم قال بعض الاخيار رأيت الشيخ ابا اسحق ابراهيم بن علي بن يوسف الشيرازي قدس سره في النوم بعد وفاته وعليه ثياب بيض وعلى رأسه تاج فقلت له ما هذا البياض فقال شرف الطاعة قلت والتاج قال عز العلم وعن ابي بكر الوراق قدس سره طلبنا أربعة فوجدناها في اربعة وجدنا رضى الله في طاعة الله تعالى وسعة المعاش في صلاة الضحى وسلامة الدين في حفظ اللسان ونور القاب في صلاة الليل فعليك بالبداركة قبل فوت الوقت فان الوقت سيف قاطع (قال الشيخ سعدى) سر ازجيب غفلت برآور كنون . كه فردا منى بنجالت نكنون . قيامت كه نيكان باعلى رسند . زعفر نرى بر ثريا رسند . تراخود بماند سر از نيك پيش . كه كردت بر آيد عملهاى خویش . برادر زكار بدان شرم دار . كه در روى نيكان شوى سر مسار ﴿ وخلق الله السموات والارض بالحق ﴾ اى بسبب الحق ولاجل ظهوره وحقيقته بالامر الالهي والنجلى الحبي الاحدى فما من ذرة من ذرات العالم الا والله سبحانه متجل فيها باسمائه وصفاته لكننه لا يشاهده الا اهل الشهود وبظهور هذا الحق والوجود زهق الباطل والعدم وعليه يدور سر قوله تعالى ثم استوى على العرش فان الله متعال عن الاستواء بنفسه كما يقول الظالمون ﴿ ولتجزى كل نفس بما كسبت ﴾ من خير وشر عطف على بالحق لان فيه معنى التعليل لان الباء للسببية وبيانه ان الحكمة في خلق العالم هو الجزاء اذ لو لم يكن الجزاء كما يقول الكافرون لاستوى المطيع والمعاصي فالجزاء مترتب على الطاعة والمعصيان وهما موقوفان على وجود العالم اذ التكليف لا يحصل الا في هذه الدار وقد سبق في سورة الدخان عند قوله تعالى وما خلقنا السموات الآيات ﴿ وهم ﴾ اى النفوس المدلول عليها بكل نفس ﴿ لا يظلمون ﴾ بنفس ثواب المحسن وزيادة عقاب

المسيح بل كسر كسرا فراحور عمل او جزا دهد . وتسمية ذلك ظلما مع انه ليس كذلك على ما صرف من قاعدة اهل السنة لبيان غاية تنزه ساحة طفته تعالى عما ذكر بتزليه منزلة الظلم الذي يستحيل صدوره عنه تعالى فهذه الآية اخبار بأن التسوية في الجزاء سبغها والله تعالى خلق العالم بالحق ليشتمل المطيع من العاصي لا بالسبغ فلا بد من المجازاة على وفق الاعمال بين مدل وفضل بلا ظلم وجهل فعليك بالمسارعة الى الاعمال الصالحة لاسيما التوحيد وذكر الله تعالى اذ به تحصل المعرفة المقصودة من خلق التقلين ولفضل المعرفة قال عليه السلام في جواب من قال اي الاعمال افضل العلم لله وبين معرفة ومعرفة فرق عظيم لذلك قال حافظ قبر ابي يزيد البسطامي قدس سره للسلطان محمود الغزنوي ان الباطل لم يبصر النبي عليه السلام الا بانه يتيم عبدالمطلب وابي طالب ولونظر بأنه رسول الله وحبيب رب العالمين وعرف ذلك لا آمنه ولا بد في العباد من الاخلاص فمن عبد الله حبا أعلى رتبة بمن عبده خوف العقوبة . يحكي ان محمد يا عبد الله اربعين سنة يحزى بأكثر من اسرائيل عبد الله تعالى اربعمئة سنة فيقول الاسرائيلي يارب انت العادل فيقول الله تعالى انتم تخافون العقوبة الماسجلة وتبدونني وامة محمد يعبدونني مع الايمان ( قال المولى الجامي ) جيت اخلاص أنك كسب وعمل . بك ساذي زشوب نفس ودغل . نادر آن صاحب فرض بانى . نازان طالب عوض ماشى . كيسة خود از وير دازى . ساية خود برويندازى ﴿ افرايت من اتخذ الهه هوا ﴾ وهو ماسهوا نفسه الحينة وقال الشعبي انما سمى الهوى لانه يهوى بصاحبه في النار وهو تعجب لحال من ترك متابعة الهدى الى مطاوعة الهوا فكانه عبده ففيه استعارة تمثيلية وحذف اداة التشبيه وكان الاصل كالهوى اي انظرت فرأيت فان ذلك مما يقتضى التعجب وسبق تحقيق الآية في سورة الفرقان وفيه اشارة الى ان من وقف بنفسه في مرتبة من المراتب دون المشاهدة فقد صار من اهل الهوا وعبد ماسوى المولى وفي الحديث ما عبد تحت ظل السماء أبغض الى الله من هوى قال بعضهم

نون الهوان من الهوى مسروقة . فأسير كل هوى أسيروان  
وقال بعضهم فاعص هوى النفس ولا ترضها . انك ان اسخطتها زانكا  
حتى متى تطلب مرضاتها . وانما تطلب عدوا نكا

( قال الشيخ سماعي ) مراد هر كه برارى مطيع امر توشد . خلاف نفس كه كردن كشد جوياقت مراد ( وقال المولى الجامي ) هيچ اذاي براه خلق . نيت بدتر ز نفس بدفرما ﴿ واضله الله ﴾ وخذله عدلا منه يعنى كراه ساخت وفرو گذاشت ﴿ على علم ﴾ حال من القاعل اي حال كونه تعالى عالما بخلاله وتبديله لافطرة الاسلية ويمكن ان يحمل حالا من المفعول اي عام من الضال بطريق الهداية بأن ضل عناد انحو فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به ونحو فاختلفوا الايمان بعدما جاءهم العلم ﴿ وختم على سمعه ﴾ بحيث لا يتأثر من الموعظ ولا يسمع الحق ﴿ وقله ﴾ بحيث لا يتفكر في الآيات والذکر ولا يفهم الحق

﴿ وجعل على بصره غشاوة ﴾ مانعة عن الاستبصار والاعتبار وهو ما يغشى العين ويغطيها عن الابصار والادراك وتشكيرها للتبويب اول للمعظم . قال بعض الكبار ختم الله على سمعه فحرم من سماع خطابه وعلى قلبه فحرم من فهم خطابه وعلى عينيه فحرم من مشاهدة آتار القدرة في صنعه فام يرا الحق ﴿ فمن يهديه ﴾ بس كيست که راه نمايد اين کس را ﴿ من يهديه ﴾ اي من بعد اضلاله اياه بموجب تعاميه عن الهدى وتعامديه في التي اي لا يقدر أحد ان يهديه ﴿ افلا تذكرون ﴾ ألا تلاحظون ايها الناس فلا تتذكرون ولا تتفكرون فتعلموا ان الهداية لا يملكها احد سواه او فلا تتعلمون . آيا پند نمی کريد يعنى پند کريد ومتنبه شويد . وفي الآية اشارة الى الفلاسفة والدمهرية والطبائعية ومن لم يسلك سبيل الانباع ولم يستوف احكام الرياضة بتأديب ارباب الطريقة على قانون الشريعة ولم ينسأخ عن هواه بالكلية ولم يؤد به ويسلكه امام مقتدى في هذا الشأن من ارباب الوصال والوصول بل اقتدى بأئمة الكفر والضلالة واقتفى آثارهم بالشبهات العقلية وحسبان البراهين القطعية فوق في شبكة الشيطان فأخذه بزمام هواه وأضله في تيه مهواه وربما دعاه الى الرياضة وترك الشهوات لتصفية العقل وسلامة الفكر فيمنه ادراك الحقائق حتى يوبقه في وهيدات الشبهات فيهم في كل ضلالة ويضل في كل فج عميق واصبح خسارته اكثر من ربحه ونقصانه أوفر من ربحه فانه فهم في ضلال بعيد يعملون القرب على ما يقع لهم من نشاط نفوسهم زمامهم بيد هوامهم اولئك اهل المكر استدرجوا من حيث لا يشعرون ( وفي المتنوى ) جيست جبل الله رها کردن هوا . کين هوا شد صرصرى مرعادرا . خلق در زندان نشسته از هواست . روح را در غيب خود اشکنجهاست . ليک تا نمجى شكنجه در خفاست . چون رهيدى بى اشكنج ودمار . زانکه ضد از ضد كرد د آشکار . چون رها كردى هوى ازيم حق . در رسد سغراق از تنيم حق ﴿ وقالوا ﴾ يعنى مشكوى العبت من غاية غيهم وضلالهم وهم كفار قريش ومشركوا العرب وفي كشف الاسرار هذا من قول الزنادقة الذين قالوا الناس كالحشيش ﴿ وماهى ﴾ اي ما الحياة ﴿ الاحياتنا الدنيا ﴾ التي نحن فيها ﴿ نموت ونحيا ﴾ اي يصيبنا الموت والحياة فيها وليس وراء ذلك حياة وتأخير نحيا لان فيها شبه مراغة الفاصلة لان الواو لمطلق الجمع وقد جوز أن يريدوا به التناسخ فانه عقيدة اكثر عبدة الاوثان يعنى احتمال دارد که قائلان اين مذهب تناسخ داشته باشند وزد ايشان آنست که هر که مى ميرد روح او بجسد ديگر تعلق ميكرد وهم در دنيا ظهور ميكند تا ديگر بار بميرد وديگر بار آيد وازش كوفى که بزعم ايشان بيمبرست نقل کرده اند که گفت من خود را هزار وهفتصد قالب دیده ام . قال الراغب القائلون بالتناسخ قوم ينكرون البعث على ما أثبتته الشريعة ويزعمون ان الارواح تنقل من الاجساد على التأبىد أى الى اجساد أخرى في التعريفات التناسخ عبارة عن تعلق الروح بالبدن بعد المفارقة من بدن آخر من غير تخلل زمان بين التعلقين للتعلق الذاتي بين الروح والجسد ﴿ وما يهلكنا الا الدهر ﴾ اي مرور الزمان وهو مدة بقاء العالم من مبدأ وجوده الى انقضائه ثم يعبر به عن كل مدة كبيرة وهو خلاف الزمان فان الزمان يقع على المدة القليلة

والكثيرة قال في القاموس الدهر الزمان الطويل والابد الممدود وألف سنة والدهر عند الصوفية هو الآن الدائم الذي هو امتداد الحضرة الالهية وهو باطن الزمان وبه يتجدد الازل والابد وكانو يزعمون ان المؤثر في هلاك الانفس هو مرور الايام والليالي ويشكرون ملك الموت وقبضه للارواح بأمر الله ويضيفون الحوادث الى الدهر والزمان ويسبونه ويذمونهم ويستكون منه كما نطقت بذلك اشعارهم فنهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك بقوله لا تسبوا الدهر فان الله هو الدهر اى فان الله هو الآتى بالحوادث لا الدهر (قال الكاشغرى) مقلب دهور ومصرف آن حضرت عزت است جل شانہ ودهور را در هیچ کار اختیار نیست . دهر ترا دهر پناهی ترا . حکم ترا زبید و شاهی ترا . دور زان کار نسا زد بخود . چرخ فلک بر نغز اورد بخود . این همه فرمان ترا بنده اند . در ره امر تو شتابنده اند . (قال بعضهم) يا عالما لم يجب من دهره . لانلم الدهر على غدره . فانه مأموله أمر . قديتهى الدهر الى امره . كم كافر أمواله حمة . يزداد اضعاقا على كفره . ومؤمن ليس له درهم . يزداد ايمانا على فقره . قال في المفردات قوله عليه السلام لا تسبوا الدهر فان الله هو الدهر قد قيل معناه ان الله فاعل ما يضاف الى الدهر من الخير والشر والمسرّة والمساءة فاذا سببتم الذى تعتقدون انه فاعل ذلك فقد سببتموه تعالى وقال بعضهم الدهر الثانى فى الخبر غير الاول وانما هو مصدر بمعنى الفاعل ومعناه ان الله تعالى هو الدهر أى المصرف المدبر لكل ما يحدث والاول أظهر وفى الحديث قال الله لا يقل ابن آدم يا خيبة الدهر فانى انا الدهر ارسل الليل والنهار فاذا شئت قبضتهما وهذا والحديث الاول سهل على تفسير الصوفية كما سبق فاعرف تفرق ﴿ وما لهم بذلك ﴾ اى بما ذكر من اقتصار الحياة على ما فى الدنيا واسناد الحياة والموت الى الدهر ﴿ من عام ﴾ فأسند الى عقل او نقل ومن مزيدة لنا كيد النفى ﴿ ان هم الا يظنون ﴾ اى ما هم الا قوم قصارى امرهم الظن والتقليد من غير ان يكون لهم شئ يصح ان يمسك به فى الجملة هذا معتقدهم الفاسد فى انفسهم واما المؤمنون فقد اخذوا بالنصوص وسلكوا طريق اليقين وتجاوزوا عن برازح الظن والبخمين واثبتوا الخسر الصورى والمعنوى اى الخسر المحسوس والصراط المحسوس والخفة والنار المحسوسين وكذا جمع النفوس الجزئية الى النفس الكلية والجمع بين الممقول والمحسوس أعظم فى التدرة من نعيم وعذاب محسوسين بأكل وشرب ونكاح ولباس محسوسات وأتم فى الكمال الالهى ليستمزله سبحانه فى كل صنف من الممكنات حكم عالم الغيب والشهادة ويثبت حكم الاسم الظاهر والباطن فى كل صنف وهذا معتقد الانبياء والرسل ومؤمنهم فمن اعتقد كاعتقادهم نجا والاهلك ومن لوازم هذا الاعتقاد والتوحيد اسناد كل حادثة الى الله العزيز الحميد فانه المؤثر فى الكل ولذانهى عن سب الريح اذى بيد ملك وهو بيد الله تعالى جميع التصرفات راجع اليه (حكى ان الحجاج) أرسل عبد الله الثقفى الى انس بن مالك رضى الله عنه يطليه فقال اجب امير المؤمنين فقال له اذله الله فان العزيز من اعتر بطاعة الله والذليل من ذل بمعصيته ثم قام معه فلما حضر قال انت الذى تدعو علينا قال نعم قال ولم ذلك قال لملك عاص لربك تخالف سنة نبيك تمزأ أعداء الله وتذل اوليائه فقال اقتلك

شرقية فقل انس لو علمت ان ذلك بيدك لمبتك قال ولم ذلك قال لان رسول الله صلى الله عليه وسلم علمني دعاء وقال من دعا به كل صباح لم يكن لاحد عليه سبيل اى لم يضربه سم ولا سحر ولا سلطان ظالم وقد دعوت به في صباحي فقال الحجاج عامنيه فقال معاذ الله ان أعلمه مادمت حيا وانت حتى فقال الحجاج خلوا سبيله فقبل له في ذلك فقال رأيت على عاتقه اسدين عظيمين قد دفعا افواههما فدل هذا على ان التأثير بيد الله القدير لافي يد السلطان والوزير وانما هو وهم المحجوب الناظر الى جانب الاسباب والوسائل ثم ان انسا رضى الله عنه لما حضره الموت قال لحادمه اترك على حقا حق الخدمة فعلمه الدعاء وقال له قل بسم الله الرحمن الرحيم بسم الله خير الاسماء بسم الله الذى لا يضر مع اسمه شئ فى الارض ولا فى السماء وانس رضى الله عنه من خدام رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم خدمه عشر سنين وانتقل الى البصرة فى خلافة عمر رضى الله عنه وهو آخر من مات بالبصرة من الصحابة سنة احدى وتسعين وله مائة وثلاث سنين وهو احد الستة المشهورين برواية الحديث ﴿ واذاتلى عليهم ﴾ اى على منكرى البعث ﴿ آياتنا ﴾ الناطقة بالحق الذى من جملة البعث ﴿ بذات ﴾ واضحات الدلالة على ما نطقت او مبینات له نحو قوله تعالى فل يحییها الذى انشأها اول مرة وقوله ان الذى احيها لمحى الموتى وغير ذلك ﴿ ما كان حجتهم ﴾ جواب اذا وبه استدل ابو حيان على ان العامل فى اذا ليس جوابها لان ما النافية لها صدر الكلام واعتذر عن عدم دخول الفاء فى الجواب بانها خالفت ادوات الشرط فى ذلك وحجتهم بالنصب على انه خبر كان اى ما كان متمسكاتهم بشئ من الاشياء يعارضونها به وبالفارسية نباشد حجت ایشان ﴿ الا ان قالوا ﴾ عنادا واقتراحا ﴿ انشأوا بآياتنا ﴾ بياريد بدران ما . يعنى احيوهم وابعثوهم من قبورهم ﴿ ان كنتم صادقين ﴾ فى اننا نبعث بمد الموت وقد سبق فى سورة الدخان اى الاهذا القول الباطل الذى يستحيل ان يكون من قيل الحجة لانها انما تطلق على الدليل القطعى وتسميته حجة اما لسوقهم اياه مساق الحجة على سبيل التهمك بهم والتركيل النقابل منزلة لتاسب للمبالغة فاطلق اسم الحجة على ما ليس بحجة من قبيل ( تحية بينهم ضرب وجميع ) اى سماء حجة لبيان انهم لا حجة لهم البتة لان من كانت حجة هذا لا يكون له حجة البتة كما ان من ابتداء بالضرب الجميع فى اول التلاقي لا يكون بينهم تحية البتة ولا يقصد بهذا الاسلوب الا هذا المعنى كانه قيل ما كان حجتهم الا ما ليس بحجة ﴿ قل الله يحييكم ﴾ ابتداء ﴿ ثم يميتكم ﴾ عند انقضاء آجالكم لا كما تزعمون من انكم تحيون وتموتون بحكم الدهر ﴿ ثم يجمعهم ﴾ بعد البعث منتهين ﴿ الى يوم القيامة ﴾ للجزاء ﴿ لا ريب فيه ﴾ اى فى جمعكم فان من قدر على البدء قدر على الاعادة والحكمة اقتضت الجمع للجزاء لا محالة والوعد المصدق بالمعجزات دل على وقوعها حتما والانيان بآياتهم حيث كان مزاحما للحكمة التشريعية اذ منع اقصاءه ( قال الكاشاني ) احياء موتى موقست بوقتي خاص بروجى كه مقتضى حكمت است بس اكر وقت اقتراح وجود تكبيرد حمل بر معجز نبا يد كرد . وقد سبق منا تعليله بغير هذا الوجه فى سورة الدخان فارجع ﴿ ولكن اكثر الناس لا يعلمون ﴾ ذلك استدراك من قوله تعالى لا ريب فيه بان فيه شائبة ريب ما وفيه اشارة الى ان الله يحييكم بالحياة الانسانية ثم يميتكم

عن صفة الانسانية الحيوانية ثم يجمعكم بالحياة الربانية الى يوم القيامة وهي النشأة الاخرى  
لا ريب في هذا عند اهل النظر ولكن اكثر الناس لا يعلمون لانهم اهل النسيان والغفلة

\* وفي الجهل قبل الموت موت لاهله \* واجسامهم قبل القبور قبور \*  
\* وان امراً لم يحیی بالعلم میت \* وليس له حين النشور نشور \*

وفي الحديث اتم على بنه من ربكم ما لم تظهر منكم سكرتان سكرة الجهل وسكرة حب الدنيا  
فعلى العاقل ان يتنبه ويكون على يقين من ربه ويصدق الكتاب فيما نطق به ولصعوبة الايمان  
بالغيب وقع اكثر الناس في ورطة التكذيب ولانفلاق ابواب البرزخ والمعاد كثر الرد والانكار  
(حكى) ان الشيخ الامام مفتي الانام عز الدين بن عبد السلام سئل بعد موته في منام رآه المسائل  
ما تقول فيما كنت تذكر من وصول ما يهدى من قرآنة الفراءة ان للموتى فقال هيهات وجدت  
الامر بخلاف ما كنت اظن قاله تعالى قادر على كل شئ . نقلت كه بير خراسان احمد  
حربي قدس سره همسايه كبرداشت بهرام نام مكرش يكي تجارت فرستاده بود در راه آن  
مال برده بودند مال بسيار بود آن خبر بشيخ احمد رسانيدند يار انا گفت اين همسايه  
مارا چنين كار افتاده است بر خيزيد تا برويم واورا غم خواركي كنيم اكر چه كبراست  
همسايه است چون بدر سراي اورسيدند واورا ديدند آتشي مي سوخته ومتوجه كشته بهرام  
برخواست واستقبال كرد وبوسه بر آستين شيخ داد واعزاز واكرام نمود ودر بند آن شده  
سفره بنهد بنداشت كه مكر از بهر چيزي خوردن آمده اند كه قحط بود شيخ احمد گفت  
خاطر فارغ دار كه ما بنم خواركي تو آمده ايم كه شنيد ايم دزدان مال تو برده اند بهرام  
گفت مراسم شكر واجب است يكي آنكه ديكران از من بردند ومن از ديكران نبردم  
دوم آنكه يك نيم برده اند و نيم ديكر بامنست سوم آنكه دين بامنست دنيا خود آيد  
ورود . هنر بايد و فضل و دين و كمال . كه كام آيد و كه رود جاه و مال احمد گفت از اين  
سخن توبوي آشنابي مي آيد پس شيخ گفت اي بهرام چرا آتش را مي پرستي گفت تا فردا  
مارا نسوزد و يا امن بي وفائي نكنند كه چندين هيزم در خورد او داده ام تا مرا بخداي  
رساند شيخ گفت غلط كرده كه آتش ضعيف است و جاهل و بي وفاست هر حسابي كه  
ازو بر گرفته باطلست اكر طفلي پاره آب بر ورزند يا مشق خاك بر و افكند او از خود  
دفع نكند و بيمرد از ضعف كسي كه چنين ضعيف بود تر ايجان قوي چگونه تواند رسانيد  
كسي قوت ندارد كه پاره خاك را دفع كند ترا واسطه چون بود حق تعالى را ديكر نادانست  
اكر مشك و اكر نجاست درو اندازي هر دور ايسوز دوندانده يكي بهترست و از هيزم  
تا عود فرق نكند و بي وفاست اينك هفتاد سالست تو آتش مي پرستي ومن هرگز نپرستيدم  
ام بيا تا هر دودست در آتش كنيم تا تو مشاهده كني كه هر دور ايسوزد و وفانكند كبرا  
سخن او خوش آمد و گفت ترا چهار مسأله برسم اكر جواب دهی ايمان آورم احمد گفت  
بكو گفت خدای تعالی خلق را چرا آفرید و چون آفرید چرا رزق داد و چون رزق داد



جرا میرانید و چون میرانید چرا بر انکیدز احد گفت آفرید تا اورا شناسند و رزق داد تا اورا برازق بداند و میرانید تا اورا بقهاری شناسند و زنده گردانید تا اورا بقادری بدانند بهرام کبر چون این سخن را شنود بی خود انکشت بر آورد و شاهدت بر زبان راند چون شیخ دید نعره زد و بهوش شد چون بهوش آمد بهرام گفت یا شیخ سبب نعره زدن و بهوش شدن چه بود گفت درین ساعت که توانکشت بر داشتی بدروغم خطاب کردند که هان ای احمد بهرام کبر را که هفتاد سال در کبری گذشت ایمان آورد تا ترا که هفتاد سال در مسلمانی گذشت عاقبت چه خواهد آورد . و من الله العصمة والتوفیق لمرضاته والاستبصار بآياته و بیناته ﴿ و لله ملک السموات والارض ﴾ ای الملك المطلق والتصرف الکلی فیهما وفيما بينهما مخصوص بالله تعالی وهو تعمیم للقدرة بعد تخصیصها ﴿ و یوم تقوم الساعة یومئذ یخسر المبطون ﴾ العامل فی یوم یخسر و یومئذ بدل منه قال العلامة التفتازانی مثل هذا بالتأکید شبهه وأنی یتأتی ان هذا مقصود بالنسبة دون الاول قلت الیوم فی البدل بمعنى الوقت والمعنی وقت اذ تقوم الساعة و یخسر الموقی فیهِ وهو جزء من یوم تقوم الساعة فانه یوم متسع مبداء من التخفة الاولى فهو بدل البعض والعائد مقدر ولما کان ظهور خسرمهم وقت خسرمهم ینکون هو المقصود بالنسبة کذا فی حواشی - معنی المفتی یقال ابطال جاء بالباطل وقال شیاً لا حقیقة له والمراد الذین یبطلون الحق ویکذبون بالبعث ومعنی یخسر المبطون ینظر خسرا نهم ثمة وبالفارسیة زیان کنند تمام کاران و زیان ایشان آن بود که بدوزخ باز کردند . قال فی الکبیر ان الحیاة والعقل والصحة کأنها رأس المال والتصرف فیها لطلب سعادة الآخرة یجری مجری تصرف التاجر فی رأس المال لطلب الربح والدفعار قد اعتبر انفسهم فی طلب الدنیا فخسروا ربخ الآخرة وفيه اشارة الى ابطال الاستعداد الفطری (ع) علی نفسه فلیک من ضاع عمره ﴿ وترى ﴾ رؤیة عین ﴿ کل امة ﴾ من الامم المجموعة ومؤمنهم وکافرهم حال کونها ﴿ جاثية ﴾ بارکة علی الركب من هول ذلك الیوم غیر مطمئنة لانها خائفة فلا تطمئن فی جلستها عند السؤال والحساب یقال جنثا یجنثو و یجنثی جنثوا و جنثیا بضمهما جماس علی ركبته اوقام علی اطراف اصابعه وعن ابن عباس رضی الله عنه جاثية ای مجتمعة بمعنى ان کل امة لا تختلط بأمة اخرى یقال جنثوا الابل و جنثيتها جمعها والجنثوة بالضم الشئ المجتمع فان قبل الجنثو علی الركب انما ینابق بالکافرين فان المؤمنین لا خوف علیهم یوم القیامة فالجواب ان الآمن قد یشارک المبطل فی مثل هذا الی ان ینظر کونه محققا مستحقا للامن قال کتب لعمیر امیر المؤمنین رضی الله عنه ان جهنم تزفر زفرة یوم القیامة فلا ینقی ملک مقرب ولا نبی مرسل الا جذا علی ركبته حتی یقول خلیل الرحمن علیه السلام یارب لا اسألك الیوم الانفسی ( قال الشیخ سعدی ) دران روز کز فعل پرسند و قول . اولوا العزم راتن بلرزد ز هول . بجایی که دهشت خورد انبیا . تو عذر کنه راجه داری بیا ﴿ کل امة ﴾ کرر کل امة لانه موضع الاغلاظ والوعید ( تدعی الی کتابها ای الی صحیفة اعمالها فالاضافة مجازية للملابسة لان اعمالهم مثبتة فیهِ وفيه اشارة الی محجز المباد وان لاحول ولا قوة لهم فیما کتب الله لهم فی الازل وانهم

لا يصيبهم في الدنيا والآخرة الا ما كتب الله لهم على مقتضى اعيانهم الثابتة فلا يحجرون في الافعال الاعلى القضاء (قال الحافظ) درين چن نكنم سرزنش بخود روي . چنانكه يرور شم ميد هند ميرويم ﴿اليوم﴾ معمول لقوله ﴿نحزرون ما كنتم تعملون﴾ اى يقال لهم ذلك فمن كان عمله الايمان جزاء الله بالجنة ومن كان عمله الشرك والكفر جزاء بالنار كما قال النبي عليه السلام اذا كان يوم القيامة جاء الايمان والشرك فيجثيان بين يدي الرب تعالى فيقول الله للايمان انطاق انت واهلك الى الجنة ويقول للشرك انطلق انت واهلك الى النار ﴿هذا كتابنا﴾ الخ من تمام ما يقال حيث كان كتاب كل امة مكتوبا باسم الله اضيف الى نون العظمة تفخيماً لشأنه وتهويلاً لاسره والا فالظاهر ان يضاف الى الامة بان يقال كتابها كافياً قبلها ﴿ينطق عليكم﴾ اى يشهد عليكم ﴿بالحق﴾ اى من غير زيادة ولا نقص والجملة خبر آخر لهذا وبالحق حال من فاعل ينطق ﴿انا كنا نستنسخ﴾ الخ تعليل لنطقه عليهم باعمالهم من غير اخلال بشئ منها اى كنا فيما قبل نستكتب الملائكة ﴿ما كنتم تعملون﴾ في الدنيا من الاعمال حسنة كانت اوسنة صغيرة او كبيرة اى تأمر الملائكة بكتب اعمالكم واثباتها عليكم لان الامين للطالب والنسخ في الاصل هو النقل من اصل كما ينسخ كتاب من كتاب لكن قد يستعمل للكتابة ابتداء وقال بعضهم مامن صباح ولا مساء الا وينزل فيه ملك من عند اسرافيل الى كاتب اعمال كل انسان ينسخ عمله الذى يعمل في يومه وليته وما هو لاق فيها كما قال عليه السلام اول ما خلق الله القلم وكتب ما يكون في الدنيا من عمل معمول بر او فيور واحصاء في الذكر واقرأوا انا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون فيكون النسخ الامن شئ قد فرغ منه قال ابن عباس رضى الله عنهما ان الله وكل ملائكة يستسخون من ذلك الكتاب المكتوب عنده كل عام في شهر رمضان ما يكون في الارض من حدث الى مثلها من السنة المقبلة فيعارضون به حفظه الله على عباده كل عشية خيس فيجدون ما رفع الحفظة موافقا لما في كتابهم ذلك ليس فيه زيادة ولا نقصان فاذا افنى الورق بما قدر وانقطع الامر وانقضى الاجل اتت الحفظة الحزنة فيطلبون عمل ذلك اليوم فتقول لهم الحزنة ما نجد لصاحبكم عندها شئاً فترجع الحفظة فيجدونه قد مات ثم قال ابن عباس رضى الله عنهم. ألسنم قوما عرما هل يكون الاستنساخ الامن اصل وهو اللوح المحفوظ من التغير والتبدل والزيادة والنقصان على ما عليه كان مما كتبه القلم الاعلى وفيه دليل على ان الحفظة يعلمون ما يقع في ذلك اليوم من العبد ويفعله قبل ان يفعله فان قلت اذا علمت الحفظة اعمال العبد من اللوح المحفوظ فما الفائدة ملازمتهم العبد وكتابتهم اعمالهم قلت الزام الحجة لا يحصل الا بشهودهم فعل العبد في وقته والتخصيص وكتابتهم على ما وقع . قال بعضهم ان الحفظة يكتبون جميع ما يكون من العبد يقابلونه بما في ام الكتاب فافيه ثواب وعقاب اثبت ومالم يكن فيه ثواب ولا عقاب محي وذلك قوله تعالى يمحوا الله ما يشاء ويثبت فعلى العبد ان يتدارك الحال قبل حلول الآجاء فانه سوف ينفذ العمر وينقاب الامر (قال الشيخ سعدى) دريغست فرموده ديوزشت . كه دست ملك برنوخواهد نوشت . روا دارى از جهل

ونابا كيت . كه باكان نويسند نابا كيت . طريق بدست آرو صاحي بجوى . شفيى برانكيز  
وعذرى بكوى . كه يك لحظه صورت نه بندد امان . چوپمانه برشد بدور زمان . جعلنا الله  
واياكم من المسارعين الى اسباب رضاه والمسابقين الى قبول امره وهداه ﴿ فاما الذين امنوا  
وعملوا الصالحات ﴾ من الامم لانه تفصيل لما قبله ﴿ فيدخلهم ربهم في رحمته ﴾ اى فى جنه  
لان الدخول حقيقة فى الجنة دون غيرها من اقسام الرحمة فهو من تسمية الشئ باسم حاله يعنى  
لما كانت الجنة محل الرحمة اطلق عليها الرحمة بطريق المجاز المرسل ﴿ ذلك ﴾ الذى ذكر  
من الادخال فى رحمته تعالى ﴿ هو الفوز المبين ﴾ الظاهر كونه فوز الافوز وراه . يقول  
الفقير واما الفوز العظيم فهو دخول جنة القلب ولغاؤه تعالى فى الدنيا والآخرة ولكن لما كان  
هذا الفوز غير ظاهر بالنسبة الى العامة وكان الظاهر عندهم الفوز بالجنة قيل هو الفوز المبين  
وان اشتمل الفوز المبين على الفوز العظيم لان الجنة محل انواع الرحمة ﴿ واما الذين كفروا  
أفام تكن آياتى تتلى عليكم ﴾ اى فيقال لهم بطريق التوبيخ والتفريع الم تكن تأنيكم  
رسلى فام تكن آياتى تتلى عليكم فحذف المعطوف عليه ثقة بدلالة القرينة عليه ﴿ فاستكبرتم ﴾  
عن الايمان بها ﴿ وكنتم قوما مجرمين ﴾ اى قوما عادتهم الاجرام قال الشيخ السمرقندى  
فى بحر العلوم فان قلت أهذه الآية تشتمل الذين فى اقص الروم والترك والهند من الذين لم  
تبلغهم الدعوة ولم يتل عليهم شئ من آيات الله وهم اكثر عددا من رمال الدهناء وما قولك  
فيهم قلت لابل الظاهر عندى بحكم الآية ان هؤلاء معذرون مغفورون شملتهم رحمة الله  
الواسعة بل اقول تشتمل كل من مات فى الفترة وكل أحق وهم وكل أصم ابكم قال ابو  
هريرة رضى الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اربعة كلهم نزل على الله بحجة وعذر  
رجل مات فى الفترة ررجل ادرك الاسلام من ماورجل اصم ابكم معتوه ورجل احق فاستوسع  
ايها السائل رحمة الله فان صاحب الشرع هولذى استوسع رحمة الله تعالى قبلنا ولم يضيق على  
عباده ولا تشغل بالتكفير والنضيل لسائمك وقلبك كطائفة بضاعتهم مجرد الفقه يخوضون فى  
تكفير الناس وتضليلهم وطائفة من المتكلمين كفروا عوام المسلمين وزعموا وقد كذبوا  
وفى غمرتهم عمهوا ان من لم يعرف العقائد الشرعية بأدلتنا الحرة فى كتبنا فهو كافر فاولئك  
عليهم العويل والنباحه ايام حياتهم ومماتهم حيث ضيقوا رحمة الله الواسعة على عباده وجعلوا الجنة  
حصرا ووقفا على طائفة الفقهاء وشر ذمة المتكلمين وكفروا وضلوا الذين هم برآء من  
الكفر والضلالة وقد ذهلوا او جهلوا بقول النبي عليه السلام امق كلها فى الجنة الا الزنادقة  
وقد روى ايضا الهالك منها واحدة ويقول عبدالله بن مسعود وابو هريرة وعبدالله ابن عمر  
رضى الله عنهم ليأتين على جهنم زمان ليس فيها احد بعد ما يلبثون فيها احقابا وبما قال انس  
رضى الله عنه قال النبي عليه السلام اذا كان يوم القيامة يغفر الله لاهل الا هوآهواهم  
وحوسب الناس باعمالهم الا الزنادقة انتهى كلام السمرقندى فى تفسيره والزادى هو من  
يقول ببقاء الدهر اى لا يؤمن بالآخرة ولا الخالق اى لا يعترف الهما ولا بعثا ولا حرمة شئ  
من الاشياء ويعتقد أن الاموال والحرم مشتركة وفى قبول توبته روايتان والذى ترجح عدم

قبول توبته كما في فتاوى قارى الهداية وفي الاصول من لم تبلغه الدعوة فهو غير مكلف بمجرد العقل فاذا لم يعتقد ايمانا ولا كفر اكان معذورا اذا لم يصادف مدة يتمكن فيها من التأمل والاستدلال بان يبلغ في شاطئ الجبل ومات في ساعته واذا اعانه الله بالتجربة وامهله لدرك العواقب لم يكن معذورا وان لم تبلغه الدعوة لان الامهال وادراك مدة التأمل بمنزلة دعوة الرسل في حق تنبيه القلوب من نوم الغفلة فاذا قصر في النظر لم يكن معذورا وليس على حد الامهال دليل يعتمد عليه وما قيل انه مقدر بثلاثة ايام اعتبارا بالمرتد فانه يمهل ثلاثة ايام ليس بهوى لان هذه التجربة تختلف باختلاف الاشخاص لان العقول متفاوتة فرب عاقل يهتدى في زمان قليل الى ما لا يهتدى اليه غيره في زمان طويل فيفوض تقديره الى الله اذ هو العالم بمقدارها في حق كل شخص فيعفو عنه قبل ادراكها او يعاقبه بعد استيفائها وعند الاشعرية ان غفل عن الاعتقاد حتى هلك او اعتقد الشرك فلم تبلغه الدعوة كان معذورا لان المعتبر عندهم هو السمع دون العقل ومن قتل من لم تبلغه الدعوة ضمنه لان كفرهم معفو عندهم فصاروا كالمسلمين في الضمان وعندنا لم يضمن وان كان قتله حراما قبل الدعوة ضمنه لان غفلتهم عن الايمان بعد ادراك مدة التأمل لا يكون عفوا وكان قتالهم مثل قتل نساء اهل الحرب فلا يضمن ثم الجهل في دار الحرب من مسلم لم يهاجر اليها يكون عذرا حتى لو لم يصل ولم يصم مدة ولم تبلغ اليه الدعوة لا يجب عليه قضاؤه لان دار الحرب ليس بمحل لشهرة أحكام الاسلام بخلاف الذمي اذا أسلم في دار الاسلام يجب عليه قضاء الصلاة وان لم يعام بوجودها لانه متمكن من السؤال عن احكام الاسلام وترك السؤال تقصير منه فلا يكون عذرا . يقول النقيير والذي تحرر من هذه التقارير ان من لم تبلغه الدعوة فهو على وجهين اما ان يمهل له قدر ما يتأمل في الشواهد ويعرف التوحيد او لا فالثاني معذور دون الاول وتكفي المعرفة المجردة وان لم يكن هناك ايمان شرعى ولذا ورد في الخبر وهو يعرف ولم يقل وهو يؤمن فدل على ان من عرف الله تعالى معرفة خالصة ليس فيها شرك نجا من النار ومعنى الايمان الشرعى هو متابعة النبي من الانبياء عليهم السلام وقس على هذا احوال اهل الفترة فانهم ان لم يخلوا بالتوحيد وبالاصول كانوا معذورين فقول من قال لياثين على جهنم زمان الحق فان العاقبة العالية من جهنم التي هي مقر عصاة المؤمنين تبقى خالية بعد مرور الاحقاب يعني من كان في قلبه متقال حبة من الايمان اى معرفة الله تعالى سواء سمي ذلك ايمانا شرعيا ام لا يخرج من النار فاذا لم يكفر اهل المعرفة المجردة فكيف اهل القبلية من المؤمنين بالايان الشرعى ما لم يدل دليل ظاهر او خفي على كفره ( قال المولى الجامى في سلسلة الذهب ) هر كه شد ز اهل قبله برتوبديد . كه به آورده نبى كرويد . كچه صد بدعت و خطا و خلل . بينى اورا ز روى عام عمل . مكن اورا ز سرزنش تكفير . مشارش ز اهل نار سعي . و ربي بينى كسى ز اهل اصلاح . كه رود راه دين صباح و رواح . بينين ز اهل جنتش مشمار . يمن از روز آخرش مكذار . مكر آنكس كه از رسول خدا . شد مبشر بخنة ماوى قال الشيخ علاء الدولة في كتاب العروة جيع الفرق الاسلامية اهل النجاة والمراد

من الناجية في حديث ستفترق أمتي الخ الناجية بلاشفاعة ﴿١﴾ واذا قيل ان وعد الله ﴿٢﴾ ان ما وعده من الامور الآتية فهو بمعنى الموعود ﴿٣﴾ حق ﴿٤﴾ واقع لا محالة ﴿٥﴾ والساعة ﴿٦﴾ اى القيامة التى هى اشهر ما وعده ﴿٧﴾ لا ريب فيها ﴿٨﴾ اى فى وقوعها لكونها مما اخبر به الصادق وليقام الشواهد على وجودها ﴿٩﴾ قلتم ﴿١٠﴾ من غاية عتوكم يامنكرى البعث من الكفار والزنادقة ﴿١١﴾ ما ندري ما الساعة ﴿١٢﴾ اى اى شئ هى استغرابا لها ﴿١٣﴾ ان نظن الاظنا ﴿١٤﴾ اى ما نفعل فعلا الاظنا فان ظاهره استثناء الشئ من نفسه وفى فتح الرحمن اى لا اعتقاد لنا الا الشك والظن احد طرفى الشك بصفة الرجحان ويحيى بمعنى اليقين انتهى ومقابل الظن المطلق هو الاستيقان ولذا قال ﴿١٥﴾ وما نحن بمستيقنين ﴿١٦﴾ اى لا مكان الساعة يعنى مارا يقينى نيست در قيام قيات . وامل هؤلاء غير القائلين ما هى الا حياتنا الدنيا فمنهم من يقطع بنفى البعث والقيامة وهم المذكورون فى الآية الاولى ومنهم من يشك لكثرة ما سمعوه من الرسول عليه السلام من دلائل صحة وقوعه وهم المذكورون فى هذه الآية قال فى التعريفات الظن هو الاعتقاد الراجح مع احتمال النقيض ويستعمل فى اليقين والشك انتهى واليقين اتقان العلم بنفى الشك والشبهة عنه نظرا واستدلالا ولذلك لا يوصف به عالم القديم ولا العلوم الضرورية اذ لا يقال تبقت ان السماء فوقى فعلى العاقل ان يرفع الشك عن الامور التى اخبر الله بها ويكون على يقين تام منها (وفى المتنوى) وعددها بشد حقيق دلپذير . وعددها باشد مجازى تاسه كير . وعددها اهل كرم كنچ روان . وعددها ناهل شدرنج روان . ولاشك ان ليس من الله اصدق قيلا فوعده للمؤمنين الموقنين يورث الفرح والسرور فانهم وان كانوا يخافون القيامة واهوالها لكنهم يرجون رحمة الله الواسعة ولا يصلون الى كمال تلك الرحمة الا بوقوع القيامة فانه هو الذى توقف عليه دخول الجنة ودرجاتها ونعيمها واليقين مراتب الاولى عالم اليقين وهو العالم الحاصل بالادراك الباطنى بالفكر الصائب والاستدلال وهذا للعلماء الذين يوقنون بالغيب ولا تزيد هذه المرتبة العلمية الا بمناسبة الارواح القدسية فاذا بكون العالم عينا وهى المرتبة الثانية التى يقال لها عين اليقين والامرسة للعين الا اليقين الحاصل من مشاهدة المعلوم ولا تزيد هذه المرتبة الا بزياد حجاب الانذنية فاذا تكون العين حقا وهى المرتبة الثالثة التى يقال لها حق اليقين وزيادة هذه المرتبة عدم ورود الحجاب بعده وعينه الاولياء حقه الانبياء واما باطن حق اليقين وهو حقيقة اليقين فهو لنبينا عليه السلام وهذه المراتب لا تحصل الا بالمجاهدة مثل دوام الوضوء وقلة الاكل وكثرة الذكر والسكرات بالفكر فى ملكوت السموات والارض وباداء السنن والفرائض وترك ما سوى الحق والفرض وتغليل المنام والعرض واكل الحلال وصدق المقال والمراقبة بقلبه الى الله فهذه مفاتيح المعاينة والمجاهدة وكلها من الشريعة النبوية فلا بد من المتابعة له فى قوله وفعله . بايزيد بسطامى قدس سره كفت روح من بهمة ملكوت بر كذشت و بهشت و دوزخ بد و نمود و يجيزى التفات نكرد و بجان هيسج بيغمبر نرسيد الاسلام كرد چون بروح بلك مصطفى عليه السلام رسيدم آنجا صد هزاران دريائى آتشين ديدم بنهايت وهزاران حجاب از نور ديدم اكر باول دريا قدم نهادمى بسوختمى لاجرم زان هيت چنان مدهوش

شدم كه هيچ نمادم با آنكه بحق رسيدم زهره نداشتم بمحمد عليه السلام رسيدن يعنى هر كس بقدر حويتش بخدا تواند رسيد كه حق با همه است اما محمد عليه السلام در پيش شان در صدر خاص است تا لاجرم وادى لا اله الا الله قطع نكفى بواى محمد رسول الله نتوانى رسيد وبخقيقت هر دو وادى يك اندىس بايزيد . گفت الهى هر چه ديدم همه من بوسم با من بتوراه نيست و از خودى خود مراد مرادى مكذارى مرا چه بايد كرد فرمان آمد كه يا ابايزيد خلاصى توازنوبى نواندر متابعت دوست ما محمد عليه السلام بسته است ديده را بخاك قدم او ا كتحال كن وبر متابعت او مداومت نماى فظهر انه كلما كان التصديق اقوى والمتابعة او فركان القرب اكثر ومن هذا عرف حال الكفار وأهل الانكار فى البعد والفراق نمود بالله الحلاق

### تم الجزء الخامس والعشرون ويليه الجزء السادس والعشرون

وبداهم ﴿ اى ظهر للكفار فى الآخرة ﴾ سيئات ما عملوا ﴿ من اضافة الصفة الى موصوفها اى اعمالهم السيئة على ما هى عليه من الصورة المنكرة الهائلة وعابوا وخامه عاقبتها والمراد الشرك والمعاصى التى كانت تميل اليها الطباع والنفوس وتشبهها وتستحسنها تم تظهر يوم القيامة فى الصور القبيحة فالحرام فى صورة الخنزير والحرس فى صورة الفارة والثملة والشهوة فى صورة الحمار والمصفور والغضب فى صورة الفهد والاسد والكبر فى صورة النمر والبخل فى صورة الكلب والحقد فى صورة الجمل والاذية بلسانه فى صورة الحية وشره الطعام والشراب والمثام فى صورة الجاموس والبقر والعجب فى صورة الدب واللاواطه فى صورة الفيل والحيلة فى صورة الثعلب وسرقة الليل فى صورة الدلق وابن عرس والرياء والدعوى فى صورة الغراب والمقعق والبومة واللهو بالملاهى فى صورة الديك والفكر بلا فاعلة فى صورة القمل والبرغوث والنوح فى صورة ما يقال بالفارسية شغال والدام بلا عمل كالشجرة اليابسة والرجوع من الطريقة الحققة فى صورة تحول الوجه الى القفا الى غير ذلك من الصور المتنوعة بحسب الاعمال المختلفة فكل ما اثمراهم فى الآخرة انما هو فى زرع زرعه فى مزرعة الدنيا باعمالهم السيئة ويجوز ان يراد بسيئات ما عملوا جزاؤها فان جزاء السيئة سيئة فسميت باسم سببها ﴿ وحق بهم ﴾ احاط ونزل قال ابو حيان لا يستعمل الا فى المكروه يقال حاق به يحق حيقا وحيوفا وحيقانما احاط به كأ حاق والحق ما يشتمل على الانسان من مكروه فعله ﴿ ما كانوا به يستهزؤن ﴾ من الجزاء والعقاب ﴿ وقيل ﴾ من جانب الحق ﴿ اليوم ﴾ وهو يوم القيامة ﴿ ننساكم ﴾ تترككم فى العذاب ترك المنسى فى ضمير الخطاب استعادة بالكناية بتشبيههم بالامر المنسى فى تركهم فى العذاب وعدم المبالاة بهم وقرينتها النسيان ﴿ كنسيتهم ﴾ فى الدنيا ﴿ لقاء يومكم هذا ﴾ اى كما تركتم عدته ولم تبالوا بها وهى الايمان والعمل الصالح وازافة اللقاء الى اليوم اضافة المصدر الى ظرفه اى نسيتم لقاء الله وجزاءه فى يومكم هذا فأجرى اليوم مجرى المفعول به وجعل ملقيا وفيه اشارة الى انهم زرعو فى مزرعة الدنيا بذر النسيان فانمرهم فى الآخرة ثمرة النسيان . اكر: بدكنى جشتم نيكي مدار . كه هرگز نيارد كز انك وبار . درخت زقوم اربحان پرورى . ميندار هرگز كز و بر خورى . رطب ناورد

جوب خرز هره بار . چه نخم افكفی بر همان چشم دار ﴿ و ماواكم النار ﴾ و سر جمعكم  
 و مكانكم جهنم و بالفارسية و جاكاء شما آتش است . لانها مأوى من نسینا كما ان الجنة مأوى  
 من ذكرنا ﴿ و ما انكم من ناصرين ﴾ ای ما لاحد منكم ناصر و احد یخلصكم منها ﴿ ذلكم ﴾  
 لعذاب ﴿ بأنكم ﴾ ای بسبب انكم ﴿ انخذتم آيات الله هزوا ﴾ ای مهزواها و لم ترفعوا  
 اهارأسا بالنفكر و النبول ﴿ و غرتكم الحياة الدنيا ﴾ فحسبتم ان لاحياة سواها نوشته اندر  
 ایوان جنة المأوى . كه هر كه عشوۀ دنیا خرید وای بوی ﴿ فالیوم لا یخرجون منها ﴾  
 ای من النار و التفات الى الغیة للابذان باسقاطهم عن رتبة الخطاب استهانة بهم و بقتلهم من  
 مقام الخطاب الى غیابة لمار ﴿ و لا هم یستعینون ﴾ ای یطلب منهم ان یعتبوا ربهم ای یرضوه  
 بالطاعة لفوات اوانه و فيه اشارة الى ان الله تعالى أظهر علی مخلصی عباده بعض آیاته فلما  
 رآها أهل الانكار اتخذوها هزوا علی ما هو عادتهم فی كل زمان و غرتهم الحياة الدنيا اذ  
 ما قبلوا وصیة الله اذ قال فلا تفرسكنم الحياة لدنيا فالیوم لا یخرجون من نار القهر الالهی لانهم  
 دخلوا فیها علی قدسی الحرص و الشهوات و لا هم یستعینون فی الرجوع الى الجنة علی قدسی  
 الايمان و العمل الصالح ﴿ الله الحمد ﴾ خاصة ﴿ رب السموات و رب الارض رب العالمین ﴾  
 كلاهما من لارواح و الاجسام و الذوات و الصفات فلا یتحق الحمد احد سواء و تکریر الرب  
 للتأکید و الايدان بان ربیته تعالی لكل منها بطریق الاصاله ﴿ وله الکبرياء فی السموات و الارض ﴾  
 ای العظمة و القدرة و السلطان و العز لظهور آثارها و احكامها فیهما و اظهارها فی موقع  
 الاضمار لفخیم شأن الکبرياء ﴿ و هو المیز ﴾ الذي لا یناب ﴿ الحکیم ﴾ فی كل ما قضی و قدر  
 فاحمدوه ای لانه الحمد و کبروه ای لانه الکبرياء و اطیعوه ای لانه غالب علی كل شیء و فی كل  
 صنعه حکمة جليلة و فی الحدیث ان الله ثلاثة اثواب اترر با بالعزة و ارتدی بالکبرياء و تسربل  
 بالرحمة فمن تعزز بغير الله اذله الله فذلك الذي یقول الله تعالی ذق انك انت المیزر الکرم  
 و من تكبر فقد نازع الله ان الله تعالی یقول لا ینبئ لمن نازعنی ان ادخله الجنة و من یرحم  
 الناس یرحم الله فذلك الذي سربله الله سرباله الذي ینبئ له و فی الحدیث القدسی یقول الله  
 الکبرياء ردائی و العظة ازاری فمن نازعنی واحدا منهما ألقته فی جهنم فللعبد أن یخلق  
 بأخلاق الحق تعالی و لكنه محال ان یخلق بهذين الخلقین لانهما ازلیان ابدیان لا یتطرق  
 الیهما التفر و فی خالق العبد تفر و له بداية و نهاية و له مبدی و معید قال بعض الکبار و صف  
 الحق سبحانه و تعالی نفسه بالازار و الرداء دون القميص و السراويل لان الاولین غیر مخطیین  
 و ان كانوا منسوجین فهما الى البساطة أقرب و الثانیین مخطیان ففیهما ترکیب و لهذا السر  
 حرم الخیط علی الرجل فی الاحرام دون المرأة لان الرجل و ان كان خلق من مرکب فزوالی  
 البساطة أقرب و اما المرأة فقد خلقت من مرکب محقق هو للرجل فبعدت عن البساطة  
 و الخیط ترکیب فقیل للمرأة ابقی علی أصلک لان الحق الرجل و قیل للرجل ارتفع عن ترکیبک  
 و فی تقدیم الحمد علی الکبرياء اشارة الى ان الحامدین اذا حمدوه وجب ان یرفوا انه أعلى  
 و اکبر من ان یکون الحمد الذي ذکره لانها بانعامه بل هو اکبر من حمد الحامدین و ایاذیه

اجل من شكر الشاكرين قال بعض العارفين اعلم ان التكبير تنزيه ربك عن قيد الجهات والتحويلات المختلفة وعن قيد التعينات العلمية والاعتقادية المتنوعة بحسب المراتب وعن سائر احكام المحصر ماظهر من ذلك المذكور وماباطن مما لا يتحقق بمعرفة الا من صرف سر العبادات المشروعة وسر التوجهات الكونية الى الحضرة الربانية فمعنى كل تكبير صلاتي الله اكبر من ان يتفيد بهذه التحويلات العبادية والمراتب والتعينات الكونية وقال شيخ الاسلام خواهر زاده معنى الله اكبر أى من يؤدى حقه بهذا القدر من الطاعة بل حقه الاعلى كما قالت الملائكة ما عبدناك حق عبادتك وفي جامع المصنرات ايس المعنى على انه اكبر من غيره حتى يقال اكبر منه بل كل ماسواه فهو نور من انوار قدرته كما حكى انه عطس رجل عند الجنيد فقال الحمد لله فقال الجنيد قل الحمد لله رب العالمين موافقا للقرءان فقال الرجل وهل للعالم وجود حتى يذكر مع الله فمعنى الله اكبر أى اكبر من ان يناله الحواس وبدرج جلاله بالقل والقياس بل اكبر من ان يدرك كنه جلاله غيره بل اكبر من ان يمرفه غيره فانه لا يعرف الله الا الله قال بعض الفضلاء المصحح ما عليه المحققون من ان اسم التفضيل اذ اطلق على الله تعالى فهو بمنزلة المعرف باللام في المعنى فهو بمعنى الله هو الاكبر ولا يسوغ فيه تقدير من فانه حينئذ يقتضى ان يشاركه غيره في اصل الكبرياء وهو سبحانه منزّه عن ان يشاركه غيره في شئ من صفاته كيف يتصور ذلك ولا كبرياء في غيره تعالى بل شعار ماسواه كمال الصغار والاحتياج الى جنبه تعالى فضلا عن الاتصاف بالكبرياء والعظمة والكبر في حق ماسواه من اسوء الاخلاق الذميمة وتعالى الله ان يشاركه غيره في صفة هي كمال لخلق تعالى فضلا عن صفة هي ذميمة لهم بل اسم التفضيل في حقه تعالى دال على زيادة المبالغة والكمال المطلق الذي لا يتصور ان يشاركه فيه احد مما سواه انتهى وكان عليه السلام يزيد في تكبيرات صلاة العيدين فتارة يجعل الزوائد ستا واخرى اكثر وسره ان العرب يجتمعون في الاعياد من القبائل ويذاحمون على مطالعة جماله ويعظمونه اشد التعظيم فكان ينفي الكبرياء عن نفسه ويثبتها لله تعالى بما يحصل له كمال الاطمئنان من الاعداد (قال في كشف الاسرار) بسمع عمر بن عبد العزيز رسائيدند كه پسر تو انكشترى ساخته است ونكيئي بهزار درم خريد وبروى نشانده نامه نوشته بوى كه اى پسر شنيدم كه انكشترى ساخته ونكيئي بهزار درم خريده ودروى نشانده اكر رضى من ميخواهى آن نكيئي بفروش واز بهاي آن هزار كرسنه راطعام ده واز پاره سيم خود را انكشترى ساز وبر آن نقش كن كه رحم الله امرءا عرف قدر نفسه زيرا كبريا صفت خداوند ذى الجلالست . مرورا سرزد كبريا ومنى . كه ملكش قديمست وذاش غنى . يكي را بسر بر نهد تاج بخت . يكي را بجاك اندر آرد ز تخت . بنهيد اكر بر كشد نيغ حكم . بماند كر ويسان صم وبكم . بدرگاه لطف و بزرگيش بر . بزرگان نهاده بزرگى ز سر . بدرد يقين بردهاى خيال . نماند سرا پرده الاجلال . اى لا يبنى من الحجب الاحجاب العظمة ورداء الكبرياء فانه لا يرتفع ابدا والالتلاشى وجود الانسان والتحق بالعدم فى ذلك الآن فاصرف هذا بالذوق والوجدان .



تمت سورة الجاثية في الرابع عشر من شهر رمضان المنتظم في سلك شهر رسة ثلاث عشرة ومائة والف سورة الاحقاف اربع او خمس وثلاثون آية مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

(حم) اى هذه السورة مسماة بحم وقال بعضهم الحاء اشارة الى حماية اهل التوحيد والميم الى مرضاته منهم مع المزيد وهو النظر الى وجهه الكريم وقال بعضهم معناه حيث قلوب اهل عنايتي فصنتها عن الخواطر والهواجس فلاح فيها شواهد الدين واشرفت بنور اليقين . يقول الفقير فيه اشارة الى ان اقرء ان حياة الموتى كما قال او كلم به الموتى وكذا حياة الموتى من القلوب فان العلوم والمعارف والحكم حياة القلوب والارواح والاسرار وايضا الى الاسماء الحسنى فان حاء وميم من حساب اليسط تسعة وتسعون وايضا الى الصفات السبع التى خلق الله آدم عليها وهى الحياة والعلم والقدرة والارادة والسمع والبصر والكلام فالحاء حياة الحياة والميم ميم الكلام فاشير بالاول والاخر الى المجموع يعنى ان الله تعالى انزل القرء ان لتحصي اسماؤه الحسنى وتعرف صفاته العلىا وتخلق بأخلاقه العظمى ﴿ تنزيل الكتاب ﴾ اى القرء ان المشتغل على هذه السورة وعلى سائر السور الجليلة وبالفارسية فرستادن كتاب بعضى ازبى بعض . وهو مبتدأ خبره قوله ﴿ من الله ﴾ وما كان من الله فهو حق وصدق فانه قال ومن أصدق من الله قيلا ﴿ العزيز ﴾ وما كان من العزيز فهو عزيز غالب على جميع الكتب بنظمه ومعانيه ودلائل ظاهره لا بآب الظواهر والباطن ﴿ الحكيم ﴾ وما كان من الحكيم ففيه حكمة بالغة لان الله تعالى لا يفعل الا ما فيه مصلحة كما قال ﴿ ما خلقنا السموات والارض ﴾ بما فيهما من حيث الجزئية منهما ومن حيث الاستقرار فيهما ﴿ وما بينهما ﴾ من المخلوقات كالنار والهواء والسحاب والامطار والطيور المختلفة ونحوها ﴿ الا ﴾ خلقنا ملتبسا ﴿ بالحق ﴾ اى بالغرض الصحيح والحكمة البالغة وان جمالها مقسارا للمكافئين ليعملوا فيجازيهم يوم القيامة لا بالعبث والباطل فانه ما وجد شئ الا بالحكمة والوجود كله كلمات الله ولكل كلمة ظهر هو الصورة وبطن هو المعنى الى سبعة أبطن كما ورد في الخبر ان لكل حق حقيقة فالوجود كله حق ان النطق بكلمات لا معانى ليسا حق فانها قد وجدت والباطل هو المعنى الذى تحتمل كقول من يقول مات زيد ولم يميت فان حروف الكلمة حق فانها قد وجدت والباطل هو ان زيدا مات وهو المعنى الذى تحتمل الدنيا حق وحقيقتها الآخرة والبرزخ وصل بينهما وربط ومن ههنا يعرف قول على رضى الله عنه الناس نيام واداموا نية قلوبا ولرويا حق وكذا ما فى الخارج من تعبيرها لكن كلا منهما خيال بالنسبة الى الآخرة لكونه من الدنيا وكونه خيالا ومن الدنيا لا ينافى كونه حقا وانما ينافى كونه حقيقة راءا قال يوسف الصديق عليه السلام ياأبت هذا تأويل رؤياى من قبل قد جعلها ربي حقا وقال الشيخ الأكبر قدس سره الاظهر انما الكون خيال وهو حق فى الحقيقة وفى الآية اشارة الى ان المخلوقات كلها ما خلقت الا لمعرفة الحق تعالى كما قال فخلقت الخلق لاصرف وفى الحديث لو عرفتم الله حق

معرفة لمشيتم على البحور ولزالت بدعائكم الجبال ولهذه المعرفة خلقت سموات الارواح  
واراضى النفوس وما بينهما من العقول والقلوب والقوى ﴿ واجلى مسمى ﴾ عطف على  
الحق بتقدير المضاف اى وبتقدير أجل معين ينشئ اليه امور الكل وهو يوم القيامة وذلك  
لان اقتران الخلق ليس الا به لا بالاجل نفسه وفيه ايدان بقاء العالم وموعظة وزجر اى  
فانتموا ايها الناس وانظروا ما يراد بكم ولم خلقتكم واسارة بان لكل عارف اجل مسمى لمعرفته  
واكثره فى هذه الامة اربعون سنة فانها منتهى السلوك فلا يتراعى العبد بعلمه وعرفانه فانه فوق  
كل ذى علم عالم ولكل حد نهاية والامور مرهونة بأوقاتها وأزمانها وهذا بالنسبة الى من  
سلك على الفطرة الاصلية وعصم من غلبة احكام الامكان والاغتراف الناس من تجدد سبعين سنة  
ثم لا يقف دون الغاية ثم انه فرق بين او ثل المعرفة وأواخره فان حصول او اخرها يحتاج  
الى مدة طويلة بخلاف اوائلها اذ قد تحصل للبعض فى أدنى مدة بل فى لحظة كما حصلت لسحرة  
درعون فاهم حيث رأوا معجزة موسى عليه السلام قالوا آمنا برب العالمين ( وحكى ) ان  
ابراهيم بن ادهم قدس سره لما قصد هذا الطريق لم يك الامتداد سيرة من باخ الى مرور الروض  
حق صار بحيث اشار الى رجل سقط من الفطرة فى الماء الكثير هناك فوقف الرجل مكانه  
فى الهواء فتخاض وان رابعة البصرية كانت امة كبيرة يطاف بها فى سوق البصرة ولا يرغب  
فيها احد لكبر سنها فرحمها بعض التجار فاشتراها بنحو مائة درهم واعتقها فاخترت هذا  
الطريق وأقبلت على العبادة فماتت لها سنة حتى زارها زهاد البصرة وقرأوها وعلمواها  
لعظم منزلتها فهذا من العناية القديمة والارادة الازلية الغير المعاملة بشئ من العمل . فىض روح  
القدس ارباز مدد فرمايد . ديكران هم بكتند آنچه مسيحيا ميكرند . قال حضرة الشيخ  
الاكبر قدس سره الاظهر لم يكن يتخاص عندي أحد الجنين فى مسألة خالق الاعمال وتفسير  
عندى الفصل بين الكسب الذى يقول به قوم وبين الخلق الذى يقول به قوم فأوقفنى الله تعالى  
بكشف بصرى على خاتمة المخلوق الاول الذى لم يتقدمه مخلوق وقل هل هنا مبرورث الالبس  
والخبرة قلت لا يارب فقال لى هكذا جميع ما راء من المحدثات مالا احد فيه اثر ولا شئ من  
المخلوق فاما الذى اخبر الاشياء عند الانساب لا بالاسباب فتكور على امرى خلقت الفخ  
فى عيسى وخلق التكون فى اطار ﴿ الذين كفروا ﴾ اى مشركوا اهل مكة ﴿ عما انذروا ﴾  
به وخوفوا من يوم النيام وما فيه من الاهوال ﴿ معرضون ﴾ بترك الاستعداد له بالايمان  
والعمل وفيه اشارة الى ان الاعراض عما انذروا به كفر قال الفقهاء اذا وصف الله احد بما  
لا يليق به كالا مكان والحدوث والجسمية والجهات والظلم النوم والنسيان والتأذى ونحو ذلك  
اد استهزا باسم من اسمائه او امر من اوامره انكر شئاً من وعده ووعدته وما ثبت بدليل  
قطعى يكفر ولو رنى رجل او عمل عمل قوم لوط فقال له الآخر مكن فقال كم ونيك أرم فهذا  
كفر ولو قيل لرجل لا تفصى لله قال الله بدحلك النار فقال من از دوزخ نه انديشم يكفر  
ولو قيل الرجل يسير بخور وبسيار مخضب او بسيار مخد فقال چندان خورم وخسم  
وخندم كه خود خه اهم يكفر لكون كل من الاكل والنوم والضحك الكثير منها عنه يمينا

للقلب فرد القول فيه ردلائه حقيقة وفي آخر فتاوى الظهيرية سئل الشيخ الامام ابو بكر محمد بن الفضل عن قول انا لا احاف النار ولا ارجو الجنة وانما احاف الله وارجوه فقال قوله لا اخاف النار ولا ارجو الجنة غلط فان الله تعالى خوف عباده بالنار بقوله تعالى فاتقوا النار التي اعدت للكافرين ومن قبله خف بما خوفك الله فقال لا اخاف رد ذلك كفر انتهى . يقول الفقير صرح العلماء بان الايمان من اجل خوف النار ورجاء الجنة لا يصح لانه ايمان غير خالص لله فلو كان مراده من نفى الخوف والرجاء ان ايمانى ليس بمعنى عليهما لم يكفر بل اصاب حقيقة الايمان على ان المراد من اتقاء النار في الحقيقة اتقاء الله تعالى فان الله هو الذى يدخله النار بمقتضى وعيده على تقدير عصيانه فيؤول المعنى في الآية الى قولنا فاتقوا الله ولا تعصوه حتى لا يدخلكم النار نعم رد ظاهر النص كفر اذا لم يقدر على الخروج عن عهده بتأويل مطابق للشرع ومن اكبر الذنوب ان يقول الرجل لآخيه اتق الله فيقول في جوابه عليك نفسك اى الزم نفسك وانت تأمرنى بهذا (روى) ان يهوديا قال لهرون الرشيد فى سيره مع عسكره اتق الله فلما سمع هرون قول اليهودى نزل من فرسه وكذا العسكر نزلوا تعظيما لاسم الله العظيم وجاء فى كتب الاصول اذا حلف على مس السماء ان عقد البين لتوهم البر لان السماء ممسوسة كما قال تعالى حكاية عن الجن وانا لمسنا السماء ثم بحث ويلزمه موجب الحث وهو الكفارة فيكون آثما لان المقصود بالبين تعظيم المقسم به وههنا هنك حرمة الاسم انتهى فعلى العاقل ان يقبل قول الناصح ويخاف من الله ويعظم اسمه حتى يكون مظهر صفات لطفه ويعرف انه تعالى لطيف فاذا كفروا عرض يكون مظهر صفات قهره فيعرف ان الله تعالى قهار نسأل الله عفوه وعطاءه ولطفه الواسع ورضاه ﴿ قل ﴾ للكافرين توبىخا وتبكيئا ﴿ ارايتم ﴾ اخبروني وبالفارسية خبر ميدهدمرا ﴿ مائدعون ﴾ اى ماتعبدون ﴿ من دون الله ﴾ من الاصنام والكواكب وغيرها ﴿ ارونى ﴾ بما بيدى بن . وهو تأكيد لا ارايتم ﴿ ماذا خلقوا من الارض ﴾ اى كانوا آلهة وهو بيان الابهام فى ماذا اى اى جزء من اجزاء الارض تفردوا بخلقها دون الله فاللفعل الاول لا ارايتم قوله مائدعون والثانى ماذا خلقوا وماله اخبروني عن حال آلهتكم ﴿ ام لهم شرك ﴾ اى شركة مع الله تعالى ﴿ فى السموات ﴾ اى فى خلقها او ملكها وتديرها حتى يتوهم ان يكون لهم شائبة استحقاق للعبودية فان مالا مدخل له فى وجود شئ من الاشياء بوجه من الوجوه فهو بمنزل من ذلك الاستحقاق بالكلية وان كانوا من الاحياء العقلاء فما ظنكم بالجماد . وجون ظاهرستكم معبودان شما عاجزاند وايشان را در زمين وآسمان نصر فى نيست پس چرا در پرستش با من شريك مى سازيد . فان قلت فما تقول فى عيسى عليه السلام فانه كان يحى الموتى ويخلق الطير ويفعل ما لا يقدر عليه غيره قلت هو باقدار الله تعالى واذنه وذلك لا ينافى محجزه فى نفسه وذكر الشرك فى الجهات العلوية دون السفلية اى دون ان يعم بالارض ايضا لان الآثار العلوية اظهر دلالة على اختصاص الله تعالى بخلقها لعلوها وكونها مرفوعة بلا عمد وأوتاد أول للاحتراز عما يتوهم ان للوسائط شركة فى ايجاد الحوادث السفلية يعنى لو قال أم لهم شرك فى الارض لتوهم ان للسموات دخلا وشركة فى ايجاد الحوادث السفلية هذا على

تقدير ان تكون ام منطقة والاطهر ان نجعل الآية من حذف معادل ام المتصلة لوجود دليله  
 والتقدير اللهم شرك في الارض ام لهم شرك في السموات كافي حواشي سعدى المفق ﴿اُتُونِي بِكِتَابٍ﴾  
 الخ تبكيت لهم بتمجيزهم عن الاتيان بسند نقلي بعد تبكيتهم بالتمجيز عن الاتيان بسند  
 عقلي والباء لاتعدية اى اُتُونِي بِكِتَابِ الهى كَأَنَّ ﴿من قبل هذا﴾ اى الكتاب اى  
 القرآن الناطق بالتوحيد وابطال الشرك دال على صحة دينكم يعنى ان جميع الكتب السماوية  
 ناطقة بمنزلة ما نطق به القرآن ﴿او اثارة من علم﴾ اى بقية كائنة من علم بقيت عليكم  
 من علوم الاولين شاهدة باستحقاقهم للعبادة من قولهم سمعت الناقة على اثارة من لحم وشحم  
 اى على بقية لحم وشحم كانت بها من لحم وشحم ذائب ذائب ﴿ان كنتم صادقين﴾  
 فى دعواكم فانها لا تكاد تصح ما لم يقم عليها برهان عقلى او نقلي وحيث لم يقم عليها شئ  
 منهما وقد قامت على خلافها ادلة العقل والنقل تبين بطلانها . واحد اندر ملك اورا يارنى .  
 بكانش را جزا و - الارنى . نيست خلقتش راد كر كس مالكي . شركتش دعوى كند  
 جز هالكي . وفيه اشارة الى ان كل ما يعبد من دون الله من الهوى والشيطان وغيرها لا يقدر  
 على شئ فى ارض النفوس وسموات الارواح فان الله هو الخالق ومنه التأثير وبيده القلوب  
 يقلبها كيف يشاء فان شاء اقامها للحق وان شاء ازاغها للباطل وليس لعبادة غير الله دليل  
 من المقول والمنقول ولم يجوزها أحد من اولى النهى والمكاشفة ومنعة انفق العلماء من اهل  
 الظاهر والباطن على وجوب الاخلاص حتى قالوا الرغبة فى الايمان والطاعة لطلب الثواب  
 وللخوف من العقاب غير مقيدة فان فيها ملاحظة غير الله فالعبادة انما هى لله لا للجنة ولا للنار  
 ﴿ومن﴾ استفهام خبره قوله ﴿أضل﴾ كراه ترست ﴿من يدعو﴾ وبعبء ﴿من﴾  
 دون الله ﴿اى حال كونه متجاوزا دعاء الله وعبادته﴾ من لا يستجيب له ﴿الجملة مفعول  
 يدعو اى هم أضل من كل ضال حيث تركوا عبادة خالقهم السميع القادر المجيب الخير الى  
 عبادة مصنوعهم العارى عن السمع والقدرة والاستجابة . يعنى اكر مشرك معبود باطل  
 خود را بخواند اثر استجابات از وظاهر نخواهد شد ﴿الى يوم القيامة﴾ غاية لثنى الاستجابة  
 اى مادامت الدنيا فان قيل يلزم منه ان منتهى عدم الاستجابة يوم القيامة للاجماع على اعتبار  
 مفهوم الغاية قلنا لو سام فلا يعارض المنطوق وقد دل قوله واذا حشر الناس الآية على  
 معادتهم اياهم فاقى الاستجابة وقد يجاب بان اقطاع عدم الاستجابة حينئذ لاقضائه سابقة  
 الدعاء ولا دعاء وورده قوله تعالى فدعوهم فام يستجيبوا لهم الا ان يخص الدعاء بما يكون  
 عن رغبة كما فى حواشى سعدى المفق وقال ابن الشيخ وانما جعل ذلك غاية مع ان عدم  
 استجابتهم امر مستمر فى الدنيا والآخرة اشعارا بان معاملتهم مع العابدين بعد قيام الساعة اشد  
 وأقطع مما وقعت فى الدنيا اذ يحدث هناك العداوة والتبى ونحوه وان عليك لغنى الى يوم الدين  
 فان اللعنة على الشيطان وان كانت ابدية لكن يظهر يوم الدين امر أقطع منها تنسى عنده  
 كائنات قطع ﴿وم﴾ اى الاصنام ﴿عن دعائهم﴾ اى عن دعاء الداعين المشركين وعبادتهم  
 فالضمير الاول لمفعول يدعو والتاثر لفاعله والجمع فيها باعتبار معنى من كما ان الافراد فيما سبق

باعتبار لفظها ﴿ غافلون ﴾ لكونهم جهلاء لا يعقلون فكيف يستحيون وعلى تقدير كون معبوديهم احياء كالملائكة ونحوهم فهم عباد مسخرون مشغولون باحوالهم وضائر العقلاء لا جرائهم الاصنام مجزى العقلاء ووصفها بما ذكر من ترك الاستجابة والغفلة مع ظهور حالها لاهلكم بها وبعيدتها . بيهره کسی که چشمه آب حیات . بگذارد وروند بسوی ظلمات ﴿ واذ حشر الناس ﴾ عند قيام القيامة والحشر اجتمع كافی القاموس قال الراغب الحشر اخراج الجماعة عن مقرهم وازعاجهم عنه الى الحرب وغيرها ولا يقال الا في الجماعة وسمى القيامة يوم الحشر كما سمي يوم البعث ويوم النشور ﴿ كانوا ﴾ اي الاصنام ﴿ لهم ﴾ اي لعابديهم ﴿ اعداء ﴾ يضرونهم ولا ينفعونهم . خلاف آنچه كان می بردند بدیشان از شفاعت و مدد کاری ﴿ و كانوا ﴾ اي الاصنام ﴿ بعبادتهم ﴾ اي بعبادة عابديهم ﴿ كافرين ﴾ اي مكذبين بلسان الحال او المقال على ما يروى انه تعالى يحكي الاصنام فتبرأ من عبادتهم وتقول ائهم انما عبدوا في الحقيقة اهوآهم لانها الامرة بالاشراك فالآية نظير ما تقدم في يونس وقال شركاؤهم ما كنتم ايانا تعبدون وفي الآية اشارة الى النشور عن نوم الغفلة فانه عنده يظهر ان جميع ما سوى الله اعداء كما قال ابراهيم الخليل عليه السلام فانهم عدوى الارب العالمين وقال اني بريئ مما تشركون . نقاست که ابويزيد بسطامي قدس سره در راه حج شترى داشت زاد وذخيرة خود را وازان عدیلان خود را بر آنجا نهاده بود کسی گفت بجاره آن ! شترک را بار بسیارست و این ظلمی تمامست بایزید چون این سخن از او بشنود گفت ای جوانمرد بردارنده بار اشتريست فرو نکر تا بار هیچ بر پشت استر هست فرو نکر بست باریک کذار پشت اشتر بر تردید و او را از کرانی هیچ خبر نبود مرد گفت سبحان الله چه عجب کارست بایزید گفت اگر حقیقت حال خود از شما پنهان دارم زبان ملامت دراز کنید و اگر شما را مکشوف کرد ائیم طاقت ندارید با شما چه باید کرد پس چون رفت و بمدينه زیارت کرد امرش آمده که بخدمت مادر باز گشتن باید با جماعتی روی به بسطام نهاد خبر در شهر افاد همه اهل بسطام تا بد و وجای استقبال اوشدند چون نزدیک اورسیدند شیخ قرصی را از آتین بگرفت و شهر رمضان بود بخوردن استاد جمله آن بدیدند از وی برکشند شیخ اصحاب را گفت ندیدید که بمثله از شریعت کار بستم همه خاق مرار کردند . يقول اله تیر کان مراد ابی نرید تغیر الناس حق لا یسهلوه عن الله تعالى اذ کل ما یشتغل السالك عن الله فهو عدوله ولابد من اجتناب العدو بأی وجه کان من وجوه الخیل فجعل الافطار فی هار رمضان وسیلة لهذا المقصد فان قلت کیف جازله هناك حرمة الشهر بما وقع له من الافطار فی شهره قلت له وجهان الاول انه لم یجد عند ملاقاتهم ما یدفعهم عنه سوى هذه الحيلة فافطر وكفر تحصيلا للامر العظيم الذى هو القبول عند الله والانس معه على الدوام على انه ان کان مسافرا لا کفارة علیه اذ هو مرخص فی الافطار و بعضهم فی مثل هذا المقام ارتکب امرابشیاء عند العادة وهو الاوجب عند الامکان لانه یجب ان یكون ظاهر الشرع محفوظا والوجه الثانى انه افطر صرة لاحقیقة اذ کان قادرا على الاءام والاقناء كما هو حال الملازمة ونظيره شرب

الحر فاتها تنقلب عملا عند الوصول الى الحلقة اى بالنسبة الامن كان قادرا على الاستحالة باقدار الله تعالى لكن يعدمثال هذا من احوال الضعفاء دون الاقوياء من الكمال فانهم لا يفعلون ما يخالف ظواهر الشرع جدا نسال الله العصمة ﴿وذا تنبى عليهم﴾ اى على الكفار ﴿آياتنا﴾ حال كونها ﴿بينات﴾ وافتحات الدلالة على مدلولاتها من حلال وحرام وحشر ونشر وغيرها (وقال الكاشفي) درحالي كه ظاهر باشد دلالت اعجاز ان ﴿قال الذين كفروا للحق﴾ اى لاجله وشأنه ويجوز ان يكون المعنى كفروا به والتعدي باللام من حمل التقيض على التقيض فان الايمان يتعدى بها كما في قوله آمنتم له وغيره وهو عبارة عن الآيات المتلوة وضع موضع ضميرها تنصيحا على حقيقتها وجوب الايمان بها كما وضع الموصول موضع ضمير المتلو عليهم تسجيلا بكمال الكفر والضلالة ﴿لما جاءهم﴾ اى في اول ما جاءهم من غير تدبر وتأمل ﴿هذا سحر مبين﴾ اى ظاهر كونه سحرا وباطلا لاحقيقته واذا جعلوه سحرا فقد انكروا ما نطق به من البعث والحساب والجزاء وصاروا اكفر من اخبير اى اجعل لان الكفر من الجهل واللباذا بالله ﴿ام يقولون افتراء﴾ بل يقولون افتري محمد القرء ان اى اختلقه وأضافه الى الله كذبا فقولهم هذا منكر ومحل تعجب فان القرء ان كلام معجز خارج عن حيز قدرة البشر فكيف يقوله عليه السلام ويفتره . واعلم ان كلام السحر والافتراء كفر لكن الافتراء على الله أشنع من السحر ﴿قل ان افتريته﴾ على الفرض والتقدير ﴿فلا تملكون لى من الله شيئا﴾ اى فلا تقدررون ان تدفعوا عني من عذاب الله شيئا اذ لا ريب في ان الله تعالى يعاقبني حينئذ فكيف أفتري على الله كذبا واعرض نفسي للعقوبة التي لا خلاص منها ﴿هو﴾ تعالى ﴿اعلم بما تفيضون فيه﴾ يقال أفاضوا في الحديث اذا خاضوا فيه وشرعوا اى تخوضون في قدح القرء ان وطعن آياته وتسميته سحرا تارة وفرية اخرى ﴿كفى به﴾ اى الله والبلاء صلة ﴿شبهذا بيني وبينكم﴾ حيث يشهد لي بالصدق والبلاغ وعليكم بالكذب والجهود وهو وعيد بجزاء افاضتهم ﴿وهو النفور الرحيم﴾ وعد بالعقوبة والرحمة ان تاب وآمن واشتعار بحلم الله عليهم مع عظم جرأتهم وفيه اشارة الى ان الذين عموا عن رؤية الحق وصموا عن سماع الحق رموا ورنه الرسل بالسحر وكلامهم بالافتراء وخاضوا فيهم ولما كان شهاد الخال الكلى جازي الصادق في الدنيا والآخرة بالمزيد والكاذب بالخذلان والعتاب الشديد . ابو يزيد بسطامي را قدس سره پرسيدند كه قومی كویند كه كايد بهشت كلمة لا اله الا الله است كفت بلى وليكن كايد بي دندان در باز نكشاید و دندان او چهار چیزست زبان از دروغ و بهتان و غیبت دور و دل از مكر و خیانت صافی و شكّم از حرام و شبهت خالی و عمل از هوا و بدعت باك . فظهر انه لا بد من تطهير الظاهر والباطن من الانجاس والارجاس بمتابعة ما جاء به خير الناس فانما يفترق السحر والكرامة بهذه المتابعة كما قالوا ان السحر يظهر على ابدى الفساق والزنادقة والكفار الذين هم على غير الالتزام بالاحكام الشرعية ومتابعة السنة فاما الاولياء فهم الذين بلغوا في متابعة السنة واحكام الشريعة وآدابها الدرجة العليا قال الشيوخ قدس الله اسرارهم اقل عقوبة المنكر على الصالحين ان يحرم بركتهم وقالوا ويخشى عليه سوء الخاتمة فعوذ بالله

من سوء القضاء قال الاستاذ ابو القاسم الجيد قدس سره التصديق بعلمنا هذا ولاية يعنى الولاية  
 الصغرى دون الكبرى والعجب من المكفار كفروا بآيات الله مع وضوح برهانها فكيف  
 يؤمنون بغيرها من آثار الاولياء نعم اذا كان من الله تعالى توفيق خاص يحصل المرام (حكى)  
 عن ابي سليمان الداراني قدس سره انه قال اختلعت الى مجلس بعض الفصاح فآثر كلامه  
 فى قلبى فلاقت لم يبق فى قلبى منه شئ فمدت نائيا فسمعت كلامه فبقى فى قلبى اثر كلامه فى الطريق  
 ثم ذهب ثم عدت ثالثا فبقى اثر كلامه فى قلبى حتى رجعت الى منزلى فكسرت آلات المخالفة  
 ولزمت الطريق ولما حكى هذه الحكاية للشيخ العارف الواعظ يحيى بن معاذ الرازى قدس سره  
 قال عصفور اصطاد كركيا يعنى بالمصفور القاص وبالكركى اباسليمان الداراني فباب الموعظة  
 مفتوح لكل احد لكن لا يدخل بالقبول الا من رحمه الله تعالى وأعظم المواعظ مواعظ الفقراء  
 (قال المولى الجامى) حق اذان جبل خواند قرآنرا . تابكبرى بسان جبل آزارا . بدرآي  
 زجاء نفس وهوى . كفى آهتك عالم بالا ﴿١﴾ قل ما كنت بدعا من الرسل ﴿٢﴾ البدع بالكسر  
 بمعنى البديع وهو من الاشياء ما لم ير مثله كانوا يقترحون عليه صلى الله عليه وسلم آيات عجبية  
 ويسألونه عن المفيات عنادا ومكبرة فامر عليه السلام بان يقول لهم ما كنت بدعا من الرسل  
 اى لست باول مرسل ارسل الى البشر فانه تعالى قد بعث قبلى كثيرا من الرسل وكلهم قد انفقوا  
 على دعوة عباد الله الى توحيده وطاعته ولست داعيا الى غير ما يدعون اليه بل ادعو الى الله  
 بالاخلاص فى التوحيد والصدق فى العبودية وبعثت لآتم مكارم الاخلاق ولست قادرا على  
 ما لم يقدروا عليه حتى آتيكم بكل ما تفرحونه واخبركم بكل ما تسألون عنه من الغيوب فان  
 من قبلى من الرسل ما كانوا يأتون الانبياء آناهم الله من الآيات ولا يخبرون قومهم الا بما وحى  
 اليهم فكيف تشكرون فنى ان دعوتكم الى ما دعا اليه من قبلى من الانبياء وكيف تفرحون  
 على ما لم يؤته الله اياي ﴿٣﴾ وما أدرى ما يفعل بى ولا بكم ﴿٤﴾ ما الارلى نافية ولا تأكيد لها  
 والثانية استفهامية مرفوعة بالابتداء خبرها يفعل وجوز ان تكون الثانية موصولة منصوبة  
 بأدرى والاستفهامية اقضى لحق مقام التبرى من الدراية والمعنى وما أعلم اى شئ يصيبنا فيما  
 يستقبل من الزمان والى م يصير أمرى وامرهم فى الدنيا فانه قد كان فى الانبياء من يسلم من الحن  
 ومنهم من يمتحن بالهجرة من الوطن ومنهم من يتلى بأنواع الفتن وكذلك الامم منهم من أهلك  
 بالحسب ومنهم من كان هلاكه بالقذف وكذا بالسبخ وبالريح وبالصيحة وبالفرق وبغير ذلك  
 ففى عليه السلام علم ما يفعل به وبهم من هذه الوجوه وعلم من هو الغالب المنصور منه ومنهم  
 ثم عرفه الله بوحىه اليه عاقبة امره وامرهم فامرهم بالهجرة ووعد العصمة من الناس وأمره  
 بالجهاد واخبر أنه يظهر دينه على الاثديان كلها ويسلط على اعدائه ويستأصلهم وقيل يجوز  
 أن يكون المتنى هى الدراية المفصلة اى وما أدرى ما يفعل بى ولا بكم فى الدارين على التفصيل  
 اذلا عام لى بالغيب كان الاجمال معلوما فان جند الله هم الغالبون وان يصير الابرار الى النعيم  
 ومصير المكفار الى الجحيم وقال المولى ابو السعود رحمه الله والاطهر الاوفق لما ذكر من سبب  
 النزول ان ماعبرة عماليس فى علمه من وظائف النبوة من الحوادث والواقعات النبوية دون

ما يقع في الآخرة فان العلم بذلك من وظائف النبوة وقد ورد به الوحي الناطق بتفاصيل ما يفعل بالجائنين هذا وقد روى عن الكلبي ان النبي عليه السلام رأى في المنام انه يهاجر الى ارض ذات نخل وشجر فأخبر أصحابه فحسبوا انه وحي اوحى اليه فاستبشروا . سعديا حب وطن كرجه حديث است صحيح . نتوان مرد بسختي كه من اينجا زادم . ومكثوا بذلك ماشاء الله فلم يروا شيئا مما قال لهم فقالوا له عليه السلام وقد نخبروا من اذية المشركين حتى متى نكون على هذا فقال عليه السلام انها رؤيا رآها كما يرى البشر ولم يأتي وحي من الله فنزل قوله وما ادرى ما يفعل بي ولا بكم اي أو ترك بمكة ام أوامر بالخروج الى ما رأيتها في المنام . يقول الفقير على هذا يلزم ان يكون الخطاب في بكم للمؤمنين وهو بعيد لما دل عليه ما قبل الآية وما بعدها من انه للكفار وفي الآية اشارة الى فساد أهل الفدر والبدع حيث قالوا ايلاهم البرايا فيسبح في العقل فلا يجوز لانه لو لم يحز ذلك لكان يقول أعظم البرايا أعلم قطعا اني رسول الله معصوم فلا محالة يغفر لي ولكنه قال وما ادرى ما يفعل بي ولا بكم ليعلم ان الامر امره والحكم حكمه له ان يفعل بعباده ما يريد ولا يسأل عما يفعل وفي عين المعاني وحقيقة الآية البراءة من عام الغيب ( قال المولى الجاحي ) اي دل تاكي فضولي وبوالعجي . ازمن چه نشان عايت مى طلبي . سر كوشته بود خواه ولى خواه نبى . در وادى ما ادرى ما يفعل بي ﴿ ان اتبع الا ما يوحى الى ﴾ اي ما افعل الا اتباع ما يوحى الى على معنى قصر افعاله عليه السلام على اتباع الوحي لا قصر اتباعه على الوحي كما هو المتسارع الى الافهام وهو جواب عن اقتراحهم الاخبار عما لم يوح اليه من الغيوب وقيل عن استعجال المسلمين ان يتخلصوا من اذية المشركين والاول هو الاوفق لقوله تعالى ﴿ وما انا الا نذير ﴾ انذركم عقاب الله حسبا يوحى الى ﴿ مبين ﴾ بين الانذار لكم بالمعجزات الباهرة ففيه انه عليه السلام ارسل مبلغا وليس اليه من الهداية شئ ولكن الله يهدي من يشاء وان عام الغيوب بالذات مختص بالله تعالى واما اخبار الانبياء والاولياء عليهم السلام فبواسطة الوحي والاهاام وتعليم الله سبحانه ومن هذا القليل اخباره عليه السلام عن اشراط الساعة وما يظهر في آخر الزمان من غابة البدع والهوى واخباره عن حال بعض الناس كما قال عليه السلام ان اول من يدخل من هذا الباب رجل من أهل الجنة فدخل عبد الله بن سلام فقام اليه ناس من اصحاب رسول الله فأخبروه بذلك وقالوا لو اخبرتنا بأوتق عملك الذي ترجوه فقال انى ضعيف وان اوتق ما ارجوه سلامة الصدر وترك الملايعين وعن سيد الطائفة الجنيد البغدادي قدس سره قال الى خالى السرى السقطى تكلم على الناس اى عظم وكنت اتم نفسي في استحقاق ذلك فرأيت النبي عليه السلام في المنام وكان ليلة الجمعة فقال تكلم على الناس فانتبهت وأتيت باب خالى فقال لم تصدقا حتى قبل لك اى من جانب الرسول عليه السلام فقعدت من غد للناس فقعد على غلام نصراني متكررا اى في صورة مجهولة وقال ايها الشيخ ما معنى قوله صلى الله عليه وسلم اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله قال فأطرقت رأسى ورفعت فقات اسام فقد حان وقت اسلامك فام الغلام فهذا انما وقع بتعريف الله تعالى اى للشبلى والجنيد



﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ﴾ أخبروني أي القوم ﴿نَكان﴾ ما يوحى إلى من القرآن في الحقيقة ﴿من عند الله﴾ لا سحرا ولا مفترى كما تزعمون وفي كشف الاسرار ان هنالك بشك كقول شبيب ولو كنا كارهين لو هنالك ليس بشك بل هما من صلات الكلام ﴿وكفرتم به﴾ أي والحال انكم قد كفرتم به فهو حال باضمار قد من الضمير في الخبر وسط بين اجزاء الشرط مسارعة إلى التسجيل عليهم بالكفر ويجوز أن يكون عطفا على كان كافي قوله تعالى قل أرايتم ان كان من عند الله ثم كفرتم به لكن لا على ان نظمه في سلك الشرط المتردد بين الوقوع وعدمه عندهم باعتبار حاله في نفسه بل باعتبار حال المعطوف عليه عندهم فان كفرهم به متحقق عندهم ايضا وانما ترددهم في ان ذلك كفر بما عند الله ام لا وكذا الحال في قوله تعالى وشهد شاهد من بني اسرائيل ما أبداه من الفلدين فان الكل امور متحققة عندهم وانما ترددهم في انها شهادة وإيمان بما عند الله واستكبار منهم ام لا ﴿وشهد شاهد﴾ عظيم الشأن ﴿من بني اسرائيل﴾ الواقفين على شؤون الله واسرار الوحي بما اوتوا من النوراة ﴿على مثله﴾ أي مثل القرآن من المعاني المنطوية في النوراة المطابقة لما في القرآن من التوحيد والوعد والوعيد وغير ذلك فانها عين ما فيه في الحقيقة كما يعرب عنه قوله تعالى وانه في زبر الاولين وقبل المثل صلة يعنى عليه أي وشهد شاهد على انه من عند الله ﴿فأمن﴾ الفاء للدلالة على انه سارع في الايمان بالقرآن لما علم انه من جنس الوحي الناطق بالحق وليس من كلام البشر ﴿واستكبرتم﴾ عطف على شهد شاهد وجواب الشرط محذوف والمعنى اخبروني ان كان من عند الله وشهد على ذلك أعلم بنى اسرائيل فأمن به من غير تلثم واستكبرتم عن الايمان به بعد هذه المرتبة من اضل منكم بقرينة قوله تعالى قل أرايتم ان كان من عند الله ثم كفرتم به من اضل ممن هو في شقاق بعيد ﴿ان الله لا يهدي القوم الظالمين﴾ الذين يضمعون الجحد والانكار موضع الاقرار والتسليم وصفهم بالظلم الاشمار بعلة الحكم فان تركه تعالى لهدايتهم لظلمهم وعنادهم بعد وضوح البرهان وفيه اشارة الى انه لا عذر لهم بحال اذ عند وجود الشاهد على حقية الدعوى تبطل الخصومة وذلك الشاهد في الآية عبدالله ابن سلام بن الحارث خبر أهل التوراة وكان اسمه الحصين فسماه رسول الله عبدالله رضى الله عنه لما سمع بمقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة أتاه فنظر الى وجهه الكريم فعلم انه ليس بوجه كذاب وتأمله فتحقق انه النبي المنتظر فقال له انى اسألك عن ثلاث لا يعلمهن الا نبي ما اول اشراط الساعة وما اول طعام يأكله اهل الجنة والولد ينزع الى أبيه او الى امه فقال عليه السلام أما اول اشراط الساعة فنار تحشرهم من المشرق الى المغرب وأما اول طعام أهل الجنة فزيادة كبد الحوت وأما الولد فان سبق ماء الرجل نزع وان سبق ماء المرأة نزعته فقال اشهد أنك رسول الله حقا فقام ثم قال يا رسول الله ان اليهود قوم بهت فان علموا باسلامي قبل ان تسألهم عنى بهتوني عندك فجاء اليهود وهم خمسون فقال لهم النبي عليه السلام أي رجل عبدالله فيكم قالوا خيرنا وابن خيرنا وسيدنا وابن سيدنا وأعلمنا وابن أعلمنا قال أرايتم ان أسلم عبدالله قالوا اعاده الله من ذلك فخرج اليهم عبدالله فقال اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا

رسول الله فقالوا شرنا وابن شرنا وانتقصوه قال هذا ما كنت اخاف يا رسول الله وأحذر قال سعد بن ابى وقاص رضى الله عنه ما سمعت رسول الله عليه السلام يقول لأحد يمشى على الارض انه من اهل الجنة الا لعبد الله بن سلام وفيه نزل وشهد شاهد الخ وقال مسروق رضى الله عنه والله ما نزلت في عبد الله بن سلام فان آل حم نزلت بمكة وانما أسلم عبدالله بالمدينة وأجاب الكلبي بأن الآية مدينة وان كانت السورة مكية فوضعت في السورة المكية على ما مر رسول الله عليه السلام وفي الآية اشارة الى التوفيق العام وهو التوفيق الى الايمان بالله وبرسوله وما جاء به واما التوفيق الخاص فهو التوفيق الى العمل بالعلم المشروع الذى نذك الشارح الى الاشتغال بتحصيله سواء كان العمل فرضا ام تطوعا وغاية العمل والمجاهدات والريات تصفية القلب والتخلق بالاخلاق الالهية والوصول الى العلوم الذوقية فالايان بالله وبالايناء والاولياء أصل الاصول كما ان الانكار والاستكبار سبب الحرمان والحذلان فان أثل عقوبة المنكر على الصالحين ان يحرم بركتهم قال ابو تراب النخشي قدس سره اذا أثل القلب الاعراض عن الله سبحانه والوقية . جون خدا خواهد که برده کس دردد . ميلش اندر طعنه باکان برد . وقال الشيخ العارف شاه شجاع النكر من قدس سره ما تعبد متعبد با كبر من النجب الى اولياء الله تعالى لان محبة اولياء الله دليل على محبة الله والله يهدي من يشاء الى مقام المحبة والرضى ولا يهدي الظالمين المعاندين لانهم من اهل سوء القضاء ﴿ وقال الذين كفروا ﴾ اى كفار مكة من كمال استكبارهم ﴿ للذين آمنوا ﴾ اى لاجلهم فليس الكلام على المواجهة والحطاب حتى يقال ما سبقونا ﴿ لو كان ﴾ اى ما جاء به محمد عليه السلام من القرءان والدين ﴿ خيرا ﴾ حقا ﴿ ما سبقونا ﴾ اليه ﴿ فان معالى الامور لا ينالها ايدى الارذال وهم سقاط عامتهم فقرءاء وموالى ورعاة وبالفارسية پيشى نكر فتندى برما و مسارعت نكر دندى بسوى آن دين ادانى قبائل و فقراء ناس بلکه مادران سابق بودمى چه رتبه ما از ان بزرگتر و بزرگى شهرت ما بيشتر . قالوه زعمائهم ان الرياسة الدينية مما ينال بأسباب دنيوية وزل عنهم انها منوطة بكمالات نفسانية وملكات روحانية مبناها الاعراض عن زخارف الدنيا الدنية والاقبال على الآخرة بالكلية وان من فاز بها فقد حازها بخذا وبعرضا ومن حرّمها مثاله منها من خلاق . يقول الفقير الاولى فى مثل هذا المقام ان يقال ان الرياسة الدينية فضل الله تعالى يؤتيه من يشاء بغير علل واسباب فان التقابلية ايضا اعطاء من الله تعالى ﴿ واذا لم يهتدوا به ﴾ ظرف لمحدوف يدل عليه ما قبله ويترتب عليه ما بعده لالقول فسيقولون فانه الاستقبال واذا للمضى اى واذا لم يهتدوا بالقرءان كما اهتدى به اهل الايمان قالوا ما قالوا ﴿ فسيقولون ﴾ غير مكتملين بنى خيرته ﴿ هذا ﴾ انقرء آن ﴿ افك قديم ﴾ كما قالوا اساطير الاولين وبالفارسية ابن دروغ كهنة است يعنى پيشه بيان نیز مثل اين گفته اند . فقد جهلوا باب القرءان وعادوه لان الناس اعداء ما جهلوا . توز قرآن اى بسم ظاهر مبین . ديو آدم رانيند جز که طين . ظاهر قرآن چو شخص آدم است . که نقوشش ظاهر وجانش خفيست . ومن كان مريضا مر الفم يجد الماء الزلال مرا فلا ينفى لاحد ان يستهين بشئ من الحق اذا لم يهتد عقله به ولم يدركه

فهمه فان ذلك من محض الضلالة والجهالة بل ينبغي ان يطلب الاهتداء من الهادى ويجد فيه  
قال بعض الكبار قولهم لو كان خيرا ماسبقونا اليه نوع من أنواع مكر النفس ليتوهم برآة  
ذمتها من انكار الحق والتمادى فى الباطل واذا لم يهتدوا بما ليس من مشاربهم وما هم من أهل  
ذوق الإيمان بالقرآن والمواهب الربانية فسيقولون هذا افك قديم وعن بعض الفقهاء انه  
قال لو عاينت خارق عادة على يدى احد افلت انه طرأ فساد فى دماغى فانظر ما أكتشف  
حجاب هذا وما اسد انكاره وجهه ( قال المولى الجامى ) كلنى كه بهر كلم از درخت طور  
شكفت . توقع از خس و خاشاك ميكنى خاشاك . وقال . مسكين فقيه ميكنند انكار حسن  
دوست با او بگو كه ديده جانرا جلى كند ﴿ ومن قبله ﴾ اى من قبل القرآن وهو خبر لقوله تعالى  
﴿ كتاب موسى ﴾ رد لقولهم هذا افك قديم وابطال له فان كونه مصدقا لكتاب موسى مقرر  
لحقيقته قطعا يعنى كيف يصح هذا القول منهم وقد سلموا لأهل كتاب موسى انهم من أهل العالم  
وجعلوهم حكما يرجعون لقولهم فى هذا الذى وهذا القرآن مصدق له اوله واسأركم الكتب  
الالهية ﴿ اماما ﴾ حال من كتاب موسى اى اماما يقتدى به فى دين الله ﴿ ورحة ﴾ لمن آمن  
به وعمل بموجبه ﴿ وهذا ﴾ الذى يقولون فى حقه ما يقولون ﴿ كتاب ﴾ عظيم الشأن  
﴿ مصدق ﴾ اى لكتاب موسى الذى هو امام ورحة ولما بين يديه من جميع الكتب الالهية  
﴿ لسانا عربيا ﴾ حال من ضمير كتاب فى مصدق اى ملفوظا به على لسان العرب ليكون  
القوم عربا ﴿ لينذر الذين ظلموا ﴾ متعلق بمصدق وفيه ضمير الكتاب او الله او الرسول  
﴿ وبشرى للمحسنين ﴾ فى حيز النصب عطفنا على محل لينذر لانه مفعول له اى للانذار  
والتبشير ومن الظالمين اليهود والنصارى فانهم قالوا عزير ابن الله والمسيح ابن الله وغيره  
ذكر محمد صلى الله عليه وسلم ونعمته فى النوراة والانجيل وحرفوا الكلم عن مواضعه  
فكان عليه السلام نذيرا لهم وبشيرا للذين آمنوا بجميع الانبياء والكتب المنزلة وهدوا الى  
الصراط المستقيم ونبتوا على الدين القويم اما الانذار فبالنار وبالفرارق الابدى واما التبشير  
فبالجنة وبالوصل السرمدى ولذا قال للمحسنين فان الاحسان عبادة الله بطريق المشاهدة  
واذا حصل الشهود حصل الوصل وبالعكس نسأل الله من فضله . يكى را از صالحان برادرى  
وفات كردم بود اورا در خواب ديد و برسيد كه حق تعالى باتوجه كرد كفت مراد برهشت  
آورده است ميخورم و مى آشام و نكاح ميكنم كفت ازين معنى نمى پرسم ديدار پروردگار  
ديدى يانه كفت فى كسى كه آنجا اورا نشاخته است انجا اورا نمى بيند آن عزير چون  
بیدار شد بر بهيمه خود سوار شد و پيش شيخ اكبر قدس سره الاظهر آمد  
در اشبيليه و اين خواب را باز كفت و ملازمت خدمت او كرد تا آن مقدار كه ممكن  
بود از طريق كشف وشهود نه از طريق دليل أهل نظر حق تعالى را شناخت و بعد از آن  
بمقام خود باز كشت سيد شريف جرجانى ميگفته كه تامن بصحبت شيخ زين الدين  
كلاله كه از مشايخ شيراز است نرسيدم از رفض نرسم و تا بصحبت خواجه علاء الدين عطار  
نبيوسم خدا را نشاختم فعلى العاقل ان يجتهد فى طريق الحق حتى يستعد بسعادة الشهود

ويكون من أهل البشرى وعلى هذا جرى العلماء المخلصون وعباد الله الصالحون ﴿١﴾ والذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا ﴿٢﴾ أى جمعوا بين التوحيد الذى هو خلاصة العلم والاستقامة فى امور الدين التى هى منتهى العمل ونم لادلالة على تراخى رتبة العمل وتوقف الاعتماد به على التوحيد قال ابن طاهر استقاموا على ما سبق منهم من الافراد بالتوحيد فلم يروا سواء منعما ولم يشكروا سواء فى حال ولم يرجعوا الى غيره وبنوا معه على منهاج الاستقامة ﴿٣﴾ فلا خوف عليهم ﴿٤﴾ من حقوق مكروه ﴿٥﴾ ولا هم يحزنون ﴿٦﴾ من فوات محبوب والمراد بيان دوام نفي الحزن ﴿٧﴾ اولئك ﴿٨﴾ الموصوفون بما ذكر من الموصفين الجليلين ﴿٩﴾ اصحاب الجنة ﴿١٠﴾ ملازموها ﴿١١﴾ خلدن فيها ﴿١٢﴾ حال من المستمكن فى اصحاب ﴿١٣﴾ جزاء ﴿١٤﴾ منصوب اما بعامل مقدر أى يحزون جزاء او بمعنى ما تقدم فان قوله تعالى اولئك اصحاب الجنة فى معنى جازيناهم ﴿١٥﴾ بما كانوا يعملون ﴿١٦﴾ من الحسنات العلمية والعملية وفى التأويلات النجمية يشير الى انهم قالوا ربنا الله من بعد استقامة الايمان فى قلوبهم ثم استقاموا بحوارحهم على اركان الشريعة وباخلاق نفوسهم على آداب الطريقة الزكية وما وصف القلوب على التصفية وبتوجه الارواح على التحلية بالتخلق باخلاق الحق فقال ربنا الله باستقامة الايمان ثم استقاموا بالنفوس على اداء الاركان وبالقلوب على الايقان وبالاسرار على العرفان وبالأرواح على الاحسان وبالاخفاء على العيان وبالحق تعالى على الفناء من انانيتهم والبقاء بهويته فلا خوف عليهم بالانقطاع ولا هم يحزنون على ما فات لهم من حظ الدارين واولئك اصحاب جنة الوحدة باقين فيها آمنين من الانثىة جزاء بما كانوا يعملون فى استقامة الاعمال مع الاقوال ( قال الشيخ سعدى ) كرمه علم طالت باشد . بنى عمل مدعى وكذابى ، وقال بعضهم ( ع ) كرامت نيابى مكر زاستقامت . قال بعض الكبار كلما قرب العبد من الكمال اشتد عليه التكليف وعادت عليه البركات بالتعريف حتى يستغفر له الاملاك والافلاك والسموات والارضون والحيتان فى بحارها والوحش فى قفارها والاوراق فى اشجارها ولذلك قيل ويل للجاهل ان لم يتعلم مرة ويول للعالم ان لم يعمل الفا قال عليه السلام فرض على قيام الليل ولم يفرض عليكم ففيه تشديد الطاعة عليه من حيث اكمايته فلا بد من العبودية والاستقامة عليها . ابراهو على سيادة قدس سره كفت اكر ترا كويند بهشت خواهى ياد وركمت نماز نكبر تا بهشت اختيار نكفى دو ركعت نماز اختيار كن زيرا كه بهشت نصيب تو است و نماز حق او جل جلاله و هر كجا نصيب تو درمیان آمد ا كچه كرامت بود روا باشد كه كين كا مكر كرد و كزارد حق او بنى غايله و مكر است موسى عليه السلام چون بنزدك حضر عايه السلام آمد دوبار بروى اعتراض كرد يكى در حق آن غلام ديكر از جهت شكستن كشتى چون نصيب خود درمیان نبود خضر صبر ميكرد اما در سوم حالت چون نصيب خود پيدا آمد كه لوشئت لاتخذت عليه اجرا خضر كفت مارا با توروى صحبت نماند هذا فراق بنى وبينك بس حذر كن كه چيزى از اضرار نفسانى وزينت دنيا با عبادت آميخته كفى جمعى از ابدال در هواى رفتند عمر ايشان بر مر غنزارى سبز و خرم افتاد و چشمه آب صافى يكى از ايشان را بخاطر كذشت و تمنائى آن كرد كه از آن چشمه وضو سازد و در آن

روضه نماز كزارد في الحال از میان آن جاءت بزمن افتاد وديكران اورار ها كردند  
ورفتند وواو از مرتبه خود بازماند باین مقدار وبدانكه ان سرى بنات عجيب است ومعنى  
دقيق وحق تعالى ترا باین حكایت بندگان اكر فهم كفى . فالعبودية ترك التدبير وشهود التقدير  
. باقى مابشلق بالآية سبق في نظرها في حم السجدة نسأل الله سبحانه ان يجمنا من ارباب  
الاستقامة ومن اصحاب دار المقامة انه ذو الفضل والعطاء في الاري والآخره ﴿ ووصينا  
الانسان ﴾ عهدنا اليه وامرناه بأن يحسن ﴿ والدبه احسانا ﴾ فحذف الفعل واقتصر على  
المصدر والا عليه ﴿ حملته امه ﴾ الام باز آلاب وهى الوالدة القريبة التى ولدته والوالدة  
البعيدة التى ولدت من ولدته ولهذا قيل لحواء عليها السلام هى امنا وان كان يتنا وبينها  
وسائط ويقال لكل ما كان اصلا لوجود الشئ او تربيته او اصلاحه او مبدأه ام ﴿ كرها ﴾  
حال من فاعل حملته اى حال كونها ذات كره وهو المشقة والصعوبة ربدا حالة ثقل الحمل  
في نطها لافى ابتدائها فان ذلك لا يكون فيه مشقة او حملته حملا ذا كره وكذا قوله ﴿ ووضعت ﴾  
اى ولدته ﴿ كرها ﴾ وهى شدة الطلق وفي الحديث اشتدى ازمة تنفرسى قال عليه السلام  
لامرأة مسماة بازمة حين اخذها اطلق اى نصبرى بالازمة حتى تنفرسى عن قريب بالوضع  
كذا في المقاصد الحسنة ﴿ وحمله ﴾ اى مدة حمله في البطن ﴿ وفصاله ﴾ وهو الفطام اى قطع  
الولد عن اللبن والمراد به الرضاع التام المنتهى به فيكون مجازا مرسلًا عن الرضاع التام بمعلقة ان  
احدها بقاية الآخر ومنتهاه كما اراد بالامد المدة من قال

كل حى مستكمل مدة العمر ومردى اذا انتهى امده

اى هالك اذا انتهت مدة عمره ونظيره التعبير عن المسافة بالغاية في قولهم من لا بقاء الغاية  
والى لا بقاء الغاية ﴿ ثلاثون شهرا ﴾ تسمى عليها بمقاسة الشدا تد لاجله والشهر مدة معروفة  
مشهورة باهللال الهلال او باعتبار جزء من اثني عشر جزءا من دوران الشمس من نقطة  
الى تلك النقطة سمي به لشهرته وهذا دليل على ان أقل مدة الحمل ستة اشهر لما انه اذا حط  
منها لانفصال حولان لقوله تعالى حولين كاملين لمن اراد ان يتم الرضاعة يبقى للحمل ذلك  
وبه قال الاطباء وفي الفقه مدة الرضاع ثلاثون شهرا عند ابى حنيفة وسنن عند الامامين  
وهذا الخلاف في حرمة الرضاع اما استحقاق اجر الرضاع فمقدر بحولين لهما قوله تعالى  
والوالدات يرضعن اولادهن حولين كاملين وله قوله تعالى وحمله وفصاله ثلاثون شهرا ذكر  
شيثين وهما الحمل والفصال وضرب لهما مدة ثلاثين شهرا وكان لكل واحد منهما بكما لها كلال  
المضروب لدينين لكن مدة الحمل انتهت بالدليل وهو قول عائشة رضى الله عنها الولد لا يبقى  
في بطن امه اكثر من سنتين ولو بقدر ظل مغزل والظاهر انها قالته سمعا لان المقادير لا يهتدى  
اليها بالرأى فبقى مدة لفصال على ظاهرها ويحمل قوله تعالى يرضعن اولادهن حولين على  
مدة استحقاق اجرة الرضاع حتى لا يجب نفقة الارضاع على الاب بعد الحولين والمراد السنة  
القمرية على ما فادته الآية كما قال شهرا لا الشمسية وقال في عين المعاني أقل مدة الحمل ستة

اشهر فبقى سنتان للرضاع وبه قال ابو يوسف ومحمد وقال ابو حنيفة المراد منه الحمل على اليد لو حمل على حمل البطن كان بيان الاقل مع الاكثر انتهى قبل ولعل تعيين اقل مدة الحمل واكثر مدة الرضاع اى فى الآية لانضباطهما وتحقق ارتباط النسب والرضاع بهما فان من ولدت لستة اشهر من وقت الزوج ثبت نسب ولدها كما وقع فى زمان على كرم الله وجهه فحكم بالولد على ابيه فلو جاءت بولد لاقل من ستة لم يلزم الولد للزوج ويفرق بينهما ومن مص ندى امرأة فى أثناء حولين من مدة ولادته تكون المراجعة اماله ويكون زوجها الذى لبنها منه اباه قال فى الحقائق الفتوى فى مدة الرضاع على قولهما وفى فتح الرحمن اتفاق الاثمة على ان مدة الحمل ستة اشهر واختلفوا فى اكثر مدته فقال ابو حنيفة سنتان والمشهور عن مالك خمس سنين وروى عنه اربع وسبع وعند الشافعى واحد اربع سنين وغالبها تسعة اشهر انتهى وفى انسان العيون ذكر ان مالكا رضى الله عنه مكث فى بطن امه صنتين وكذا الضحاك بن مزاحم التابعى وفى محاضرات السيوطى ان مالكا مكث فى بطن امه ثلاث سنين واخبر سيدنا مالك ان جارية ولدت ثلاثة اولاد فى اثنتى عشرة سنة تحمل اربع سنين ﴿ حتى اذا بلغ اشد ﴾ غابة لمحذوف اى اخذ ما وصيناه به حتى اذا بلغ وقت اشد بمحذوف المضاف وبلوغ الاشدان يكتمل ويستوفى السن الذى تستحكم فيه قوته وعقله وتميزه وسن الكهولة ما بين سن الشباب وسن الشيخوخة فى قال فتح الرحمن اشد كمال قوته وعقله ورأيه وأقله ثلاث وثلاثون واكثره اربعون ﴿ وبلغ اربعين سنة ﴾ اى تمام اربعين بمحذوف المضاف قبل لم يبعث نبى قبل اربعين وهو ضعيف جدا يدل على ضعفه ان عيسى ويحيى عليهما السلام بعثا قبل الاربعين كما فى بحر العلوم وجوابه انه من اقامة الاكثر الاغاب مقام الكل كما فى حواشى سعد الملقى قال ابن الجوزى قوله ما من نبى نبى الا بعد الاربعين موضوع لان عيسى نبى ورفع الى السماء وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة فاشتراط الاربعين فى حق الانبياء ليس بشئ انتهى وكذا نبى يوسف عليه السلام وهو ابن ثمانى عشرة سنة كما فى التفسير وقس على النبوة الولاية وقوة الايمان والاسلام ﴿ قال رب ﴾ كفت پروردگار من ﴿ اوزعنى ﴾ اى الهمنى وبالفارسية الهامده مرا وتوفيق بخش . واصله الاغراء بالشئ من قولهم فلان موزع بكذا اى مغرى به وقال الراغب وتحقيقه اولعى بذلك والايلاع سخط حريص شدن . او اجمعانى بحيث ازع نفسى عن الكفران اى اكفها ﴿ أن أشكر ﴾ ناشكر كنم ﴿ نعمتك التى انعمت على وعلى والدى ﴾ اى نعمة الدين والاسلام فانها النعمة الكاملة او ما يعمها وغيرها وجمع بين شكرى النعمة عليه وعلى والديه لان النعمة عايمها نعمة عليه ﴿ وان أعمل صالحا ترضاه ﴾ اى تقبله وهى الفرائض الخمس وغيرها من الطاعات والتوحيات والتفخيم والشكر وقال بعضهم العمل الصالح المقرون بالرضى بذل النفس لله والخروج بماسوى الله الى مشاهدة الله وفيه اشارة الى انه لا يمكن للعبد ان يعمل عملا يرضى به ربه الا بتوفيقه وارشاده ﴿ واصلح لى فى ذرىتي ﴾ ذرا الشئ كثر ومنه الذرية لنسل الثقلين كما فى الفاموس اى واجمل الصلاح ساريا فى ذرىتي راسخا فيهم ولذا استعمل ابى والافهو يتعدى بنفسه كما فى قوله وأصلح حاله وزوجه

قال سهل اجملهم لى خلف صدق ولك عيدا حقا وقال محمد ابن على لا تجمل للشيطان  
والنفس والهوى عليهم سبيلا وفيه اشارة الى ان صلاحية الآباء تورث صلاحية الابناء  
(قال الكاشفى) اكثر مفسران برانندكه اين آيت خاص است بابى بكر الصديق رضى الله  
عنده شش ماه درسكم مادر بوده ودو سال تمام شيرخورده ومجده سال بملازمت حضرت  
يغمبر عليه السلام رسيد وآن حضرت بيست ساله بود ودرسفر وحضر رفيق وقرين وى  
بود وجون سال مبارك آن حضرت رسالتيناه بجهل رسيد مبعوث كشت وصديق سى وهشت  
ساله بود بوى ايمان آورد چون جهل ساله شد كفت رب اوزعنى الحق اجاب الله تعالى عامه  
فأعق تسعة من المؤمنين يعذبون فى الله منهم بلال الحبشى بن رباح غلامى بود در بنى مذيحج  
مولد ايشان وعامر بن فهبره از قبيله ازد بود مولد ايشان بولم برد شيئا من الخير الا اعانه الله  
عليه ولم يكن له ولد الا آمنوا جميعا ودخترش عائشه رضى الله عنها بشرف فراش حضرت  
أشرف رسل مشرف شد وبسرش عبدالرحمن مسلمان كشت وبسر عبدالرحمن ابو عتيق  
محمد نيز مسلمان كشت وبدولت خدمت حضرت ييغمبر سرافرازى يافت . وادرك ابوه  
ابوقحافة عثمان بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم وامه ام الخير سلمى بنت صخر  
بن عمرو بن كعب بن سعد رسول الله عليه السلام وآمنابه ولم يكن ذلك لاحد من الصحابة رضى الله  
عنهم وسى قبائل نيزاز اولاد صديق در عالم هستند اغلب ايشان بشرف عالم وصلاح آراسته  
﴿ انى تبث اليك ﴾ عمالارضاه او عما يشغافى عن ذكرك ﴿ وانى من المسلمين ﴾ الذين اخلصوا  
لك انفسهم ﴿ اولئك ﴾ اشارة الى الانسان والجمع لازالمراد به الجنس المتصف بالوصف المحكى  
عنه اى اولئك المنعوتون بما ذكر من النعوت الجليلة ﴿ الذين نتقبل عنهم أحسن ما عملوا ﴾  
من الطاعات واجبة او مندوبة فان المباحات حسن لا يثاب عليها وفى ترجمة الفتوحات ومهر كركت كه  
كفى بايد كه ببيت قربت بحق تعالى باشد واكر چه اين حركت در امرى مباح باشد نيت  
قربت كن بحق تعالى از اين جهت كه تواعقاد دارى كه آن مباحست واكر مباح نمى بود بدان  
مشغول نمى شدى بدين نيت دران امر مباح مستحق نواب شوى . يقول الفقير عندى وجه  
آخر فى الآية وهو أن اضافة احسن من اضافة الصفة الى موصوفها كما فى قوله سيئات ما عملوا  
والتقدير اعمالهم الحسنى ولا يلزم منه ان لا يتقبل منهم الاعمال الحسنى بل يكون فيه اشارة  
الى ان كل اعمالهم احسن عند الله تعالى بموجب فضله ﴿ وتجاوز عن سيئاتهم ﴾ اى ما فعلوا  
قبل التوبة ولا يعاقبون عليها قال الحسن من يعمل سوءا يجز به انما ذلك من اراد الله هو انه واما  
من اراد كرامته فانه يتجاوز عن سيئاته ﴿ فى اصحاب الجنة ﴾ اى حال كونهم كائنين فى عداد  
اصحاب الجنة منتظمين فى سلكهم ﴿ وعد الصدق ﴾ مصدر مؤكد لما ان قوله تعالى نتقبل وتجاوز  
وعد من الله لهم بالتفضل والتجاوز الذى كانوا يوعدون ﴿ فى الدنيا على السنة الرسل قال  
الشيخ نجم الدين قدس سره فى تأويلاته فى الآية اشارة الى رعاية حق الوالدين على جهة  
الاحترام لما عليه اهمما من حق التربية والانعام ليعلم ان رعاية حق الحق تعالى على جهته التظيم  
لما عليه من حق الربوبية وانعام الوجود أحق وأولى وقال بعضهم دلت الآية على ان حق

## الانسان



الانسان فأكد فيه طم كل نعيم في دار الدنيا فيذهب عنى الجوع والعطش والحر والبرد  
والثوم والنعاس والفترة والوحشة فقال سليمان اتقف معنا ام تردك الى موضعك فقال ردني  
يا بني الله فقال رده يا آصف فردته ثم التفت فقال انظروا كيف استجاب الله دعاء الوالدين  
فأحذركم عقوق الوالدين رحمكم الله قال الامام السخاوي عن ابن عمر رضي الله عنه رفعه  
اني سألت الله ان لا يقبل دعاء حبيب على حبيبه ولكن قد صرح ان دعاء الوالد على ولده لا يرد  
فيجمع بينهما وجاء رجل الى النبي عليه السلام ليستشيره في الغزو فقال ألك والدة قال نعم  
قال فالزمها فان الجنة تحت قدميها . جنت كه سراي مادرائست . زير قدمات مادرائست .  
روزي يكن اي خدای مارا . چیزی که رضای مادرائست . ومنه الاعانة والتوفيق للخدمة  
المرضية بالنفوس الطيبة الراضية ﴿والذي﴾ مبتدأ خبره قوله اولئك لان المراد به اي بالموصول  
الجنس ﴿قال لوالديه﴾ عند دعوتهم له الى الايمان ويدخل فيه كل عبد سوء عاق لوالديه  
فاجر لربه ﴿اف لكما﴾ كراهيت وننك مرشهارا . وهو صوت يصدر عن المرء عند تضجره  
وكراهيته واللام لبيان المؤقف له كما في حيث لك اي هذا النافيف لكما خاصة وقال الراغب  
اصل الاف كل مستنقذ من وسخ وقلامة ظفر وما يجري مجراها ويقال ذلك لكل مستخف  
به استنذارا له ﴿أعداتي﴾ آيا وعدى دهيدي مرا ﴿ان اخرج﴾ ابعث من القبر بعد الموت  
﴿وقد خلت القرون من قبلي﴾ اي وقد خلت امة بعد امة من قبلي ولم يبعث منهم احد ولم  
يرجع والقرن القوم المقترنون في زمن واحد والحلو المضى ﴿وها يستغيثن الله﴾ ويسأله  
ان يغثه ويوفقه للايمان ﴿ويلك﴾ اي قائلين له ويلك ومعناه بالفارسية واي برتو . وهو  
في الاصل دعاء عليه بالهلاك اريد به الحث والتحريض على الايمان لاحقية الهلاك وانتصابه  
على المصدر بفعل مقدر بمعناه لامن افظه وهو من المصادر التي لم تستعمل افعالها وقيل هو  
مفعول به اي التزمك الله ويلك ﴿آمن﴾ اي صدق بالبعث والاخراج من الارض ﴿ان وعد الله﴾  
اي موعوده وهو البعث اضاف اليه تحققة الحق وتنبيه على خطاه في اسناد الوعد اليهما ﴿حق﴾ كائن  
لا محالة لان الخلف في الوعد نقص يجب تنزيه الله عنه ﴿فيقول﴾ مكذبا لهما ﴿ما هذا﴾ الذي تسميان  
وعدا الله ﴿الاساطير الاولين﴾ اباطيهم التي يسطرونها في الكتيب من غير ان يكون لها حقيقة  
كأحاديث رسم ويهرام واسفنديار ﴿اولئك﴾ القائلون هذه المقالات الباطلة ﴿الذين حق عليهم﴾  
القول وهو قوله تعالى لا يلبس لاملان جهنم منك وعن تبعك منهم اجمين كما ينبغي عنه قوله  
تعالى ﴿في ام﴾ حال من انغجور في عداد امم ﴿قد خلت من قباهم من الجن والانس﴾ بيان  
اللام ﴿انهم﴾ جميعا اي هم والامم كانوا خامسين ﴿قد ضيعوا فطرتهم الاصلية الجارية مجرى﴾  
رؤس اموالهم باتباع الشيطان والجملة تعليل للحكم بطريق الاستئناف التحقيقي ﴿ولكل﴾  
من الفريقين المذكورين ﴿درجات مما عملوا﴾ مراتب من اجزية ما عملوا من الخير والشر  
فمن نعمت للدرجات ويجوز ان تكون بيانية وما موصولة او من أجل اعمالهم فما مصدرية  
ومن متعلق بقوله ليكل والدرجات عالية في مراتب المثوبة وايرادها هنا بطريق التعليل ﴿وليوفهم﴾  
اعمالهم ﴿وليعطهم اجزية اعمالهم وافية تامة من وفاء حقه اذا اعطاه اياه واقفا تاما﴾ وهم

لا يظلمون بكنة بنقص ثواب الاولين وزيادة عقاب الآخرين والام متعلقة بمحذوف مؤخر  
 كأنه قيل وايوفهم اعمالهم ولا يظلمهم حقوقهم فعل ما فعل من تقدير الاجزية على مقادير  
 اعمالهم فجعل الثواب درجات والعقاب دركات وفي الآية ذم لمن اتصف في حق الوالدين  
 في التأنيف وفي ذلك تنبيه على ما وراءه من التعنيف فحكم ان صاحبه من أهل الحسرة والحسرة ان  
 نقصان في الايمان فكيف بمن خالف مولاه وبالمصيان اذا وفي الحديث ان الجنة يوجد ربحها  
 من مسيرة خمسمائة عام ولا يجرد ربحها عاق ولا قاطع رحم وقيل لما دخل يعقوب على يوسف  
 عليهما السلام لم يقم له فأوحى الله اليه أنت اعظم ان تقوم لابيك وعزتي لا اخرجت من صلبك  
 نبيا كافي الاحياء قيل اذا تعذر مراعاة حق الوالدين جميعا بان يتأذى احدهما بمراعاة الآخر  
 يرجح حق الاب فيما يرجع الى لتعظيم والاحترام لار النسب منه ويرجح حق الام فيما يرجع  
 الى الخدمة والانعام حتى لو دخلا عليه يقوم الاب ولو سأل منه شيئا يبدأ في الاعطاء بالام كما  
 في منبع الآداب قال الامام الغزالي اكثر العلماء على ان طاعة الابوين واجبة في اشبهات  
 ولم تجب في الحرام المحض حتى اذا كانا ينتقصان بانفرادك عنهما بالطعام فعليك ان تأكل معهما  
 لان ترك الشبهة ودع ورضى الوالدين حتم وكذلك ليس لك ان تسافر في باح او نافلة الا  
 باذنها والمبادرة الى الحج الذي هو فرض الاسلام نقل لانه على التأخير والخروج لطلب العلم  
 نقل الا اذا كان خروجك لطاب عام الفرض من الصلاة والصوم ولم يكن في بلدك من يعلمك  
 وذلك كمن يسلم ابتداء في بلد ليس فيه من يعلمه شريع الاسلام فعليه الهجرة ولا يتقيد بحق  
 الوالدين ويثبت بولاية الحسبة للولد على الوالد والعبد على السيد والزوجة على الزوج والتلميذ  
 على الاستاذ والرعية على الوالى لكن بالتعريف ثم الوعظ والنصح باللطف لا بالسب والتعنيف  
 والتهديد ولا بمباشرة الضرب ويجب على الابوين ان لا يحملوا الولد على العقوق بسوء المعاملة  
 والجفاء ويمناه على البر قال عليه السلام رحم الله والدا اعان ولده على البر أى لم يحمله على العقوق  
 بسوء عمله قال الحسن البصرى من عقل الرجل ان لا يتزوج وابواه في الحياة انتهى فانه ربما  
 لا يرضى احدهما عنه بسبب زوجته فيقع في الانم (قال الحافظ) هيج وحمى نه برادر به برادر  
 دارد . هيج شوقى نه پدر را به پسر مى بينم . دخترانرا همه جنبكست وجدل بامادره  
 پسرا نرا همه بدخواه پدر مى بينم . وفي الحديث حق كبير الاخوة على صغيرهم كحق الوالدين  
 على ولدهما ومن مات والداه وهو لهما غير بار فليستغفر لهما ويتصدق لهما حتى يكتب بارا  
 بوالديه ومن دعا لابييه في كل يوم خمس مرات فقد ادى حقهما ومن زار قبر ابييه او احدهما  
 في كل جمعة كتب بارا كما في الحديث ودعاء الاحياء الاموات واستغفارهم هدايا لهم والموتى  
 يعلمون بزوارهم عشية الجمعة ويوم الجمعة وإليه السبب الى طلوع الشمس لفضل يوم الجمعة  
 وينوى بما يتصدق من ماله عن والديه اذا كانا مسلمين فانه لا ينقص من اجره شئ ويكون  
 لهما مثل اجره وقيل بعض الكبرآء يرمى الحجر في الطريق عن يمينه مرة وينوى عن ابيه  
 وبآخر عن يساره وينوى عن امه وكان يكظم غيظه يريد برهما ففيه دليل على ان جميع  
 حسنات العبد يمكن ان تجعل من ر والده اذا وجدت التوبة فعلى الولد ان يبرهما حين وميتين

ولكن لا يطعهما في الشرك والمعاصي . چون نبود خویش را دیانت و تقوی . قطع رحم  
 بهتر از مودت قریبی . كما قال تعالى وان جاهدك على ان تشرك بی ما لیس لك به عام فلا  
 تطعهما . هزار خویش که بیکانه از خدا باشد . فدای يك تن بیکانه کاشنا باشد ﴿ و يوم  
 يعرض الذين كفروا على النار ﴾ ای یعذبون بها فالعرض محمول على التعذيب مجازا من قولهم  
 عرض الاسارى على السيف ای قتلوا والا فالعرض عليه يجب ان يكون من أهل الشعور  
 والاطلاع والنار ليست منه وقيل تعرض النار عليهم بأن يوقفوا بحيث تبدولهم النار ومواقعهم  
 فيها وذلك قبل ان ياتوا فيها فيكون من باب القاب مبالغة بادعاء كون النار بميز اذا قهر  
 وغلبة يقول الفقير للاحاجة عندی الى هذين التأويلين فان نار الآخرة لها شعور وادراك  
 بدلیل انها تقول هل من مزيد وتقول للمؤمنين جزيا مؤمن فان نورك اطفأ ناری وامثال  
 ذلك وايضا لا بعد في ان يكون عرضهم على النار باعتبار ملائكة العذاب فانهم حاضرون عندها  
 بسباب العذاب وأهل النار ينظرون اليهم والى ما يعذبونهم به عياناً والله اعلم ﴿ اذهبتم طيبتكم ﴾  
 ای يقال لهم ذلك على التوبيخ وهو التائب للظرف ای اليوم والمعنى اصبتم واخذتم ما كتب لكم  
 من حظوظ الدنيا ولذا اذهاوا بالفارسية ببرديد و بخوردید چیزهای لذیذ خود را ﴿ في حياتكم  
 الدنيا ﴾ در زندگانی آن جهان خویش ﴿ واستمتعتم بها ﴾ فام سبق لكم بعد ذلك شئ منها  
 لان اضافة الطيبات تفيد العموم وبالفارسية وبرخورداری یافتید بأن لذائذ یعنی استیفاء لذات  
 کردید و هیچ برای آخرت نکذاشتید . قال سعدی المفق قوله واستمتعتم بها كأنه عطف تفسیری  
 لاذهبتهم ﴿ فالیوم تجزون عذاب الهون ﴾ ای الهوان والحقارة ای العذاب الذي فيه ذل وخزی  
 ﴿ بما كنتم ﴾ في الدنيا ﴿ تستكبرون في الارض بغير الحق ﴾ بغير استحقاق لذلك وفيه اشارة  
 الى ان الاستكبار اذا كان بحق كالاستكبار على الظلمة لا ينكر ﴿ وبما كنتم تفسقون ﴾ ای  
 تخرجون من طاعة الله ای بسبب استكباركم وفسقكم المستمرين علل سبحانه ذلك العذاب  
 بأمرين احدهما الاستكبار عن قبول الدين الحق والايمان بمحمد عليه السلام وهو ذنب القاب  
 والثاني الفسق والمعصية بترك المأمورات وفعل المنهيات وهو ذنب الجوارح وقدم الاول على الثاني  
 لان ذنب القاب أعظم تأثيرا من ذنب الجوارح ( قال الكاشفي ) تلييه است مر طابان تجات  
 را که قدم از اندازة شرع بیرون تنهند . پای از حدود شرع بیرون می نهی منه . خود را  
 اسیر نفس وهوا میکنی مکن . وفي الآية اشارة الى ان للنفس طيبات من الدنيا الثانية وللروح  
 طيبات من الآخرة الباقية في اشتغال باستیفاء طيبات نفسه في الدنيا يحرم في الآخرة من استیفاء  
 طيبات روحه لان في طلب استیفاء طيبات النفس في الدنيا ابطال استعداد الروح في استیفاء طيبات  
 في الآخرة موعودة وفي ترك استیفاء طيبات النفس في الدنيا كإیلة استعداد الروح في استیفاء طيبات  
 في الآخرة موعودة فلهذا يقال لارباب النفوس فالیوم تجزون عذاب الهون بأنكم استكبرتم  
 في قبول دعوة الانبياء في ترك شهوات النفس واستیفاء طيباتها للتأصيع طيبات ارواحكم وبما  
 كنتم تخرجون من اوامر الحق ونواهيه ويقال للروح وارباب القلوب كانوا واشربوا هنثا بما  
 اسلفتم في الايام الخالية وبما كانت نفوسهم تاركة لشهواتها بتبعية الروح يقال لهم ولكم فيها

ما تشبهه الانفس اى من نعيم الجنة فاتها من طيباتها وتلذذ لآعين وهو مشاهدة الجمل والجلال  
وهى طيبات الروح كذ فى التاويلات الجمية والآية منادية بأن استيفاء الحظ من الدنيا ولذاتها  
صفة من صفات أهل النار فعلى كل مؤمن ذى عقل وتميز أن يحنب ذلك اقتداء بسيد الانبياء  
واسحابه الصالحين حيث آثروا اجتناب اللذات فى الدنيا رجاء ثواب الآخرة ( قل المصائب )  
اقتد هاهى دوات اكر در كنند ما ار همت بلند رها ميكنيم ما قال الواسطى من سره شى  
من الالوان الفانية دق أو جل دخل تحت هذه الآية ( روى ) عن عمر رضى الله عنه انه دخل  
على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على سرير وقد اثر بحجبيه الشريط فبكى عمر فقال  
ما يبكيك يا عمر فقال ذكرت كسرى وقصر وما كانا فيه من الدنيا وانت رسول رب  
العالمين قد أثر بحجيك الشريط فقال عليه السلام اولئك قوم عجبت لهم طيباتهم فى حياتهم الدنيا  
ومحن قوم اخرت لما طيباننا فى الآخرة قالت عائدة رضى الله عنها ما شبع ل محمد من خبز الشعير  
يومين متتابعين حتى قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم واول بدعة حدثت بعدهم الشيع وقالت  
ايضا وقد كان يأتى علينا الشهر ما وقد فيه نارا وما هو الا ماء والنمر غير انه جزى الله عنا نساء  
الانصير خيرا كن ربما اهدى لنا شيا من اللبن ( قال فى كشف الاسرار ) ملك زمين برسول الله  
عرض کردند و او بندي اختيار کرد و از ملكي اعراض کرد و گشت اجوع يوما واشبع يوما  
ول جابر بن عبد الله رضى الله عنه رأى عمر بن الخطاب رضى الله عنه لهما معاقا فى بدى فقال ما هذا يا جابر  
قلت استهيت لهما فاشتريته فقال عمر أوكل ما استهيت يا جابر اشتريت اما تخف هذه الآية اذهبت  
طيباتكم فى حياتكم الدنيا - نفس را بد خوابار و نعمت ديا مكن - آب و نان سير كاهل ميكنند  
مزدور را - ول ابو هريرة رضى الله عنه لعد رأيت سبعين نساء من اصحاب الصفة رضى الله عنهم  
مامنهم رجل عليه رداء اما اراروا كساء قدر بطوه فى اغاقهم فنها ما يبلغ نصف الساقين ومها  
ما يبلغ الكعبين ويجمعه بيده كراهية ان ترى عورته وفى الحديث من قضى نهمته فى الدنيا حبل  
بينه وبين نهوه فى الآخرة ومن مدعيه الى زينة المرفين كان مهينا فى ملكوت السموات  
ومن صبر على لفوت الشديد اسكه الله الفردوس حيث شاء ( قال الشيخ سعدى ) وپورتن  
ار مرد راى و شى - كه اورا چومى پرورى مى كنى - خور و خواب نها طريق دوست -  
بر بن بودن آيين با بخر دست - قاعت توانگر كند مرد را - خبر كن حريم جهان كرد را -  
غدا كر لطيفست و كز سرسرى - چوديرت بدست او فتد خوش خورى - كر آزاده  
بر زمين خست و بس - مكن مهر قالى زمين موس كس - مكن خاه بر راه سبلى اى غلام -  
كه كس راندهست ابن همارت تام - ومن لله لعلون فى طريقه والوصون اليه بارشاده و توفيقه  
❖ وادكر اخاعاد ❖ اى واذكر يا محمد لكفار ممة هودا عليه السلام ليمتروا من حال قومه  
وبالفارسية ويا د بن برادر عاد يعنى بيغمبرى كه از قبيله عاد بود - قعنا اخاعاد واحدا مهم  
فى اللب لافى لدين كما قولهم يا اخا العرب وعادهم ولد عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح  
وهود هو بن عبدالله ابن رباح بن الحلود بن عاد ❖ ذا نذر قوم ❖ بدل اشغال منه اى وقف  
مذاره اياه ❖ مالا دقة ❖ موضع نقل له الاحقاف وان ربيستانى بود نزدك حضر موت

بولايت يمن . جمع حقف وهو رمل مستطيل مرتفع فيه انحناء من احق ووقف الشيء اذا اعوج وانما اخذ الحقف من احق ووقف مع ان الامر ينبغي ان يكون بالعكس لان احق ووقف اجلي معنى واكثر استعمالا فكانت له من هذه الجهة اصالة فادخلت عليه كلمة الابتداء للتنبية على هذا كما في حواشي سعدى المفق وعن بعضهم كانت عاد اصحاب عمد سيارة في الربيع فاذا هاج العود رجعوا الى منازلهم وكانوا من قبيلة ارم يسكنون بين رمال مشرفة على البحر بأرض يقال لها المشجر من بلاد اليمن وهو بكسر الشين وسكون الحاء وقيل بفتح الشين ساحل البحر بين عمان وعدن وقيل يسكنون بين عمان ومهرة وعمان بالضم والتخفيف بلد باليمن واما الذي بالشام فهو عمان بالفتح والتشديد ومهرة موضع ينسب اليه الا بل المهرية قال في فتح الرحمن الصحيح من الاقوال ان بلاد عاد كانت في اليمن ولهم كانت ارم ذات العماد والاحقاف جمع حقف وهو الجبل المستطيل المعوج من الرمل وكثيرا ما تحدث هذه الاحقاف في بلاد الرمل في الصحارى لان الرشح تصنع ذلك انتهى وعن علي رضي الله عنه شر واد بين الناس وادي الاحقاف وواد بخضر موت يدعى برهوت تاتي فيه ارواح المكفار وخير واد وادي مكة وواد نزل به آدم بأرض الهندو قل خير بشر في الناس بشر زمزم وشرب في الناس بشر برهوت كذا في كشف الاسرار ﴿ وقد دخلت النذر ﴾ اي الرسل جمع نذير بمعنى المنذر ﴿ من بين يديه ﴾ اي من قبله ﴿ ومن خلفه ﴾ اي من بعده والجملة اعتراض بين المفسر والمفسر او المتعلق والمتعلق مقرر لما قبله مؤكدا لوجوب العمل بموجب الانذار وسط بين انذار قومه وبين قوله ﴿ ان لا تعبدوا الا الله ﴾ مسارعة الى ما ذكر من التقرير والتأكيد وايدنا باستراكتهم في العبادة المحكية والمعنى واذا ذكر لقومك انذار هود قومه عاقبة الشرك والعذاب العظيم وقد انذر من تقدمه من الرسل ومن تأخر عنه قومههم مثل ذلك فاذا كرمهم قال في بحر العلوم ان مخافة من الثقبالة اي انه يعني ان الشأن والقصة لا تعبدوا الا الله او مفسرة بمعنى اي لا تعبدوا الا الله او مصدرية بحذف الباء تقديره بان لا تعبدوا الا الله والهي عن الشيء انذار عن مضرتة انتهى ﴿ اني اخاف عليكم عذاب يوم عظيم ﴾ اي هائل بسبب شرككم واعراضكم عن التوحيد واليوم العظيم يوم نزول العذاب عليهم فعظيم مجاز عن هائل لانه يلزم العظم ويجوز ان يكون من قبيل الاسناد الى الزمان مجازا وان يكون الجر على الجوار ﴿ قالوا اجئتنا لتأفكنا ﴾ اي تصرفنا من الافك بالفتح مصدر افكك يافكك افكا قلبه وصرفه عن الشيء ﴿ عن آلهتنا ﴾ عن عبادتها الى دينك وهذا مما لا يكون ﴿ فأتينا بما تعدنا ﴾ من العذاب العظيم والباء للتعدية ﴿ ان كنت من الصادقين ﴾ في وعدهك بنزوله بنا ﴿ قال ﴾ اي هود ﴿ انما االم ﴾ اي بوقت نزوله او العلم بجميع الاشياء التي من جملتها ذلك ﴿ عند الله ﴾ وحده لاعلمى بوقت نزوله ولا مدخل لى في آياته وحلوله وانما علمه عند الله تعالى فيأتيكم به في وقته المقدر له ﴿ وابلغكم ما ارسلت به ﴾ من مواجب الرسالة التي من جملتها بيان نزول العذاب ان لم تنهوا عن الشرك من غير وقوف على وقت نزوله ﴿ ولكني اراكم قوما تجهلون ﴾ حيث تقترحون على ما ليس من وظائف الرسل من الانبان بالعذاب وتعيين وقته وفي التأويلات

النجمية تجهلون الصواب من الخطأ والصالح من الفساد حين ادلكم على الرشاد وفي الاية  
اشارة الى ان الاصنام ظاهرة وباطنة فالاصنام الظاهرة ظاهرة واما الاصنام الباطنة فهي النفس  
وهواها وشهواتها الدنيوية الفانية والنهي عنها مطلقا من وظائف الانبياء عليهم السلام لانهم  
بمشوا لاصلاح النفوس وتهيبج الارواح الى الملك القدوس ويليهم ورثتهم وهم الاولياء الكرام  
قدس الله اسرارهم فهم بينوا ان عبادة الهوى تورث العذاب العظيم وعبادة الله تعالى تورث  
اثواب العظيم بل رؤية الوجه الكريم ولكن القوم من كمال شقاوتهم قابلوها بالرد والعتاد  
وزادوا في الضلال والفساد فحرموا من الثواب مع مخالفتهم من العذاب وهذا من كمال الجهالة  
اذ لو كان للمرء عقل تام ومعرفة كاملة لما تبع الهوى وعبد المولى قال بعضهم يجب عليك  
اولا ان تعرف المعبود ثم تعبده وكيف تعبد من لا تعرفه باسمائه وصفاته ذاته وما يجب له وما  
يستحيل في نعمته وربما تعتقد شيئا في صفاته يخالف الحق فتكون عبادتك هباء منثورا الا ترى  
ان بعضهم رأى الشيطان بين السماء والارض فظنه الحق واستمر عليه مقدار عشرين سنة ثم  
لما تبين له خطؤه في ذلك قضى صلوات تلك المدة وكذلك يجب عليك علم الواجبات الشرعية  
لتؤديها كما امرت بها وكذا علم المناهي لتتركها . شخصي بود صالح اما قليل العلم در حانة  
خود منقطع بود نا كاه بهيمة خريد واورا بدان حاجتي ظاهره بعد از چند سال كسى ازوى  
بر سيدنوا اين راجه ميكنى و ترا بوى شغلى و حاجتى نيست گفت دين خود را باين محافظت  
مى كنم او خود با اين بهيمه جمع مى آمده است تا از زنا معصوم ماند اورا اعلام كردند كه  
آن حرام است وصاحب شرع نهى فرموده است بسيار كريست وتوبه كرد وكفت ندا  
نستم بس بر تو فرض عين است كه از دين خود بازجويى وحلال وحرام را تميز كنى تا  
تصرفات تو بر طريق استقامت باشد . ويجب عليك ايضا معرفة الاحوال والاخلاق القلبية  
والتحرز عن مذموماتها كالخس والرياء والعجب والكبر وحب المال والجاه ونحو ذلك وتخلق  
بممدوحاتها من التوكل والقناعة والرضى والتسليم واليقين ونحو ذلك ولا بد في هذا الباب  
من العلم والمرشد خصوصا في اصلاح الباطن . درا بخلق روشنند لان عالم خاك . كه تا زجاجة  
دلرا كفى زحادثه باك ﴿ فلما راوه ﴾ الفاء فصيحة اى فاقناهم العذاب الموعود به فلما راوه  
حال كونه ﴿ عارضا ﴾ اى سحابا يعرض في افق السماء او يبدو في عرض السماء ﴿ مستقبل  
اوديتهم ﴾ اى متوجها تافاء اوديتهم والاضافة فيه لفظية ولذا وقع صفة للكرة ﴿ قالوا  
هذا عارض ممطرنا ﴾ اى يأتينا بالمطر والاضافة فيه ايضا لفظية روى انه خرجت عليهم  
سحابة سوداء من واد لهم يقال له المغيث وكانوا قد حبس عنهم المطر فلما شاهدوها قالوا  
ذلك مستبشرين بها مسرورين ﴿ بل هو ﴾ اى قال هو ليس الامر كذلك بل هو  
﴿ ما استعجلتم به ﴾ من العذاب وبالفارسية اين نه ابر باران دهنده است بلكه او آن چيزيست  
كه تعجيل مزكريد بدان ﴿ ريح ﴾ خبر مبتدأ محذوف اى حوريج ﴿ فيها عذاب اليم ﴾  
صفة لريح وكذا قوله ﴿ تدمر ﴾ اى تهلك ﴿ كل شئ ﴾ ممت به من نفوسهم واموالهم  
فالاستفراق صرفى والمراد المشركون منهم ﴿ بامر ربها ﴾ اذلا حركه ولاسكون الابدشيشه

تعالى و اضاف الرب الى الريح مع انه تعالى رب كل شئ لتعظيم شأن المضاف اليه وللإشارة الى انها في حركتها مأمورة وانها من اكبر جنود الله يعنى ليس ذلك من باب تأثيرات الكواكب والقمرانات بل هو امر حدث ابتداءً بقدرة الله تعالى لاجل التعذيب ﴿فاصبحوا﴾ اي صاروا من العذاب بحال ﴿لا يرى الا مساكنهم﴾ الفاء فصيحة اي خناهم الريح قد مرهم فاصبحوا لا يرى الا مساكنهم يعنى پس كشتند بحالى كه اكر كسى بديار ایشان رسيدى ديده نشدى مكر چايكاههاى ایشان يعنى همه هلاك شدند و جاىكا ایشان خالى بنامد ﴿كذلك﴾ الكاف منصوبة على معنى مثل ذلك اجزاء الفطيع يعنى الهلاك بعذاب الاستئصال ﴿نجزى القوم الجرمين﴾ قيل اوحى الله تعالى الى خزان الريح ان ارسلو مقدار منخر البقر فقالو يا رب اذا نذف الارض ومن عليها فقال تعالى مثل حلقة الخاتم فعملوا خجرات ريح باردة من قبل المغرب واول ما عرفوا به انه عذاب ان رأوا ما كان في الصحراء من رحالهم ومواسيهم تطهر بها الريح بين السماء والارض وترفع الظمينة في الجو حتى ترى كأنها جراداة فتدمعها بالحجارة فدخلوا بيوتهم واغلقوا ابوابهم فقلعت الريح الابواب وسرعتهم فأمال الله الاحقاف عليهم فكانوا تحتها سبع ليال وثمانية ايام لهم انين ثم كشفت الريح عنهم الاحقاف فاحتملهم فطرحتهم في البحر وقد قالوا من اشد مناقرة فلا تستطيع الريح ان تزيل اقدنا منا فغلبت عليهم الريح بقوتها فما اغنت عنهم قوتهم (وفي المتنوى) جملة ذرات زمين وآسمان . لشكر حقنكاه امتحان . بادرا ديدى كه با عادن چه كرد . آب را ديدى كه باطوفان چه كرد . روى ان هودا عليه السلام لما أحس بالريح خط على نفسه وعلى المؤمنين خطا الى جنب عين تبع ماء لا يصيبهم من الريح الا ما يلين على الجلود وتلذذ الانفس و عمره هود بعدهم مائة وخمسين سنة وقد مر تفصيل القصة في سورة الاحراف فارجع والآية وعيد لاهل مكة على اجرامهم بالتكذيب فان الله تعالى قادر على ان يرسل عليهم ريحا مثل ريح عاد أو تحوها فلا يد من الحذر وعن عائشة رضي الله عنها كان النبي عليه السلام اذا رأى ريحا مختلفة تلون وجهه وتغير و دخل وخرج واقبل وادبر فذكرت ذلك لة فقال وماندرون لعله كما قال الله تعالى فلما راوه عارضا الخ فاذا امطرت سرى عنه ويقول وهو الذى يرسل شباح بثمرين يدى رحمته وفي الآية اشارة الى انه يعرض في سماء القلوب تارة عارض فيمطر مطر الرحمة بحبى به الله ارض البشرية قنبت منها الاخلاق الحسنة والاعمال الصالحة وتارة يعرض عارض ضده بسوء الاخلاق وفساد الاعمال فتكون اشخاصهم خالية عن الخير كالاخلاق والاداب والاعمال الصالحة وقلوبهم فارغة من الصدق والاخلاص والرضى والتسامح وهو جزاء القوم المعرضين عن الحق المقبلين على الباطل يقول الفقير وفيه اشارة ايضا الى قوم مككوبين مقهورين يحبسون انهم من اهل اللطف والكرم فيأمرون برفع الغباب على قبورهم بعد موتهم او يفعل بهم ذلك من جهة الجملة فصاروا بحيث لا يرى الا القبور والقباب وليس فيها احد من الاحباب بلى من اهل العذاب وانهم ما قالوا لا تهيبى انفسك قبر او هيبى نفسك لا تهيبى نساء الله سبحانه ان يوفقنا لما يحببه ويرضاه ويحفظنا مما يوجب اذاه ويخالف رضا. ﴿لقد مكناهم﴾ لمكنين دست دادن و جاى دادن . والمعنى اقدرنا عادا وملكناهم

والمفارسية ايشان را قدرت وقوت داديم ﴿فيا﴾ اى فى الذى ﴿ان﴾ نافية اى ما ﴿ممكن﴾ اى يا اهل مكة ﴿فيه﴾ من السعة والبسطة وطول الاعمار وسائر مبادئ التصرفات و مما يحسن موقع ان دون ما ههنا التفصى عن تكرر نفظة ما وهو الداعى الى قلب الفها هاه فى مهمما وجعلها زائدة او شرطية على ان يكون الجواب كان بغيركم اكثر مما يلىق بالمقام ﴿وجعلناهم سمعا وابصارا واقدرة﴾ ليستعملوها فيها خلقت له ويعرفوا بكل منها ما نيطت به معرفته من فؤون النعم ويستدلوا بها على شؤون منعمها عن وجل ويدوموا على شكرها واعل توحيد السمع لانه لا يدرك به الا الصوت وما يتبعه بخلاف البصر حيث يدرك به اشياء كثيرة بعضها بالذات وبعضها بالواسطة والفؤاد يمد ادراك كل شئ والفؤاد من القلب كالقلب من الصدرسمى به لفؤوده اى انوقده تحرق ﴿فما﴾ نافية ﴿اغنى﴾ عنهم سمعهم ﴿حيث﴾ لم يستعملوه فى استماع الوحي ومواعظ الرسل يقال اغنى عنه كذا اذا كفاه قال فى تاج المصادر الاغناء بى نیاز كردانیدن وواداشتن كسى را از كسى ﴿ولا ابصارهم﴾ حيث لم يجنبوا بها الايات التكوينية المنصوية فى صحائف العالم ﴿ولا اقدتهم﴾ حيث لم يستعملوها فى معرفة الله سبحانه ﴿من شئ﴾ اى شيا من الاغناء ومن مزيدة لئلا كيد (قال الكاشفى) همين كه عذاب فرود آيد پش دفع نكرد از ايشان كوش و ديدها و دلهای ايشان چيز برا از عذاب خداى ﴿اذ كانوا﴾ از روى تقليد وتعصب ﴿يجحدون﴾ بآيات الله ﴿قوله﴾ اذ متعلق بما اغنى وهو ظرف جرى مجرى التعليل من حيث ان الحكم مرتب على ما اضيف اليه فان قولك اكرمه اذا كرمنى فى قوة قولك اكرمه لا كرامه لانك اذا اكرمه وقتا كرامه فانما اكرمه فيه لوجود اكرامه فيه وكذا الحال فى حيث ﴿وحاق بهم﴾ نزل واحاط ﴿ما كانوا﴾ يستهزئون ﴿من العذاب﴾ الذى كانوا يستعملونه بطريق الاستهزاء فيقولون فانت بما تعدنا ان كنت من الصادقين وفى الآية تخويف لاهل مكة ليعتبروا (وفى المتنوى) پس سپاس اورا كه مارا در جهان . كرد بيد از پس پيشينيان . تاشديديم از سياستهاى حق . بر قرون ماضيه اندر سبق . استخوان وپشم آن كرگان عيان . بنكريد وبندها كريد اى مهان . عاقل از سر بنهد اين هستى وباد . چون شنيد انجام فرعونان وعاد . ورنه بنهد ديكران از حال او . عبرتى كيرند از اضلال او . وفى الآية اشارة الى ان هذه الآلات التى هى السمع والبصر والفؤاد اسباب تحصيل التوحيد وبدأ بالسمع لان جميع التكليف الوارد على القلب انما يوجد من قبل السمع وثنى بالبصر لانه اعظم شاهد بتصديق المسموع منه وبه حصول ما به التفكير والاعتبار غالبا تنبيهها على عظمت ذلك وان كان المبصر هو الغالب ثم رجع الى الفؤاد الذى هو العمدة فى ذلك فتقدم بهما على جهة التعظيم له كما يقال الجناز والجلس وها المبلغان اليه وعنه وانما ساركة هذان فى الذكر تنبيهها على عظم مشاركتيهما ايام فى الوزارة ولولاها لما امكن ان يبلغ قلب فى القلب قلبا فى هذا العالم ما يريد ابلاغه اليه فالسمع والبصر مع الفؤاد فى عالم التكليف كالجسد والنفس مع الروح فى عالم الخلافة ولايتهم لاحدهما ذلك الا بالآخرين والاقص بقدره والمراد فى جميع التكليف سلامة القلب والخطاب اليه من جهة كل عضو فعلى العاقل سماع الحق والتخلق بما يسمع والمبادرة الى الانقياد للتكليفات فى جميع الاعضاء وفعل ما قدر عليه من المددوات



واجتناب ما سمع من المنهى عنه من المحرمات والتعفف عن المكروهات وترك فضلات المباحات فان الاشتغال بفضول المباحات يحرم العبد من لذة المناجاة وفكر القلب في المباحات يحدث له ظلمة فكيف تدير الحرام اذا غير المسك الماء منع الضوء منه فكيف ولوغ الكلب وكل عضو يسأل عنه يوم القيامة فليحاسب العبد نفسه قبل وقت الحاسبة وروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا الى القصاص من نفسه في خدش خدشه ابراهيم بن ابي جبرائيل فقال يا محمد ان الله لم يبعثك جبارا ولا متكبرا فدعا النبي عليه السلام الاعرابي فقال اقتص مني فقال الاعرابي قد احللتك باي انت وامى وما كنت لا تفعل ذلك ابدا ولو آتيت على نفسى فدعاه بخير فكما يجب ترك الظلم باليد ونحوها فكذا ترك معاونة الظلمة . وطلب بعض الامراء من بعض العلماء المحبوسين عنده ان يتاوله طينا ليختم به الكتاب فقال ناولني الكتاب اولاً حق انظر ما فيه فهكذا كانوا يحترزون عن معاونة الظلمة فمن اقر بآيات الله الناطقة بالحلال والحرام كيف يجترئ على ترك العمل فيكون من المستهزئين بها فالتوحيد والاقرار اصل الاصول ولكن قال تعالى اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه ولا كلام في شرف العلم والعمل خصوصا الذكرك قال موسى عليه السلام يارب اقرب انت فانا جيك ام بعيد فاناديك فقال انا جليس من ذكرنى قال فانا نكون على حال نجلك ان تذكرك عليها كالجنابة والغائط فقال اذ كرتى على اى حال قال الحسن البصرى اذا عطس على قضاء الحاجة يحمده الله في نفسه كفى احياء العلوم ﴿ ولقد اهلكتنا ما حولكم ﴾ يا اهل مكة وبانفارسية بدرسى كه نيت كرديم آنچه كرده كرد شهابود . وحول النى جانبه الذى يمكنه ان يحول اليه ﴿ من القرى ﴾ كحجر نمود وهى منازلها والمؤتفكات وهى قرى قوم لوط والظاهر من اهل القرى فيدخل فيهم عاداتهم اهلكوا وبقيت مساكنهم كما سبق ﴿ وصرقنا الآيات ﴾ التى يعتبر بها اى كرمنا عليهم الحجج وانواع العبرو فى كشف الاسرار وصرقنا الآيات بتكرير ذكرها واعادة اقصيص الامم الحالية بتكذيبها وشركها ﴿ لعلمهم يرجعون ﴾ لى يرجعوا عما هم فيه من الكفر والمعاصى لانها السباب الرجوع الى التوحيد والطاعة ولم يرجع احدهم ليعلم ان الهداية بيد الله يؤتيها من يشاء قالوا لعل هذا تطميع لهم وتأميل للمؤمنين والافهو تعالى يعلم انهم لا يرجعون . يقول الفقير هذا من اسرار القدر فلا بحث عنه فان الله تعالى خلق الجن والانس ليعبدوه فما عبده منهم الا اقل من القليل ولما كان تصريف الآيات والدعوة بالمعجزات من مقتضيات اعيانهم فعلم الله تعالى والانبياء عليهم السلام والفرق بين الامر التكليفي والامر الارادى ان الاول لا يقتضى حصول المأمور به بخلاف الثانى والالوقع التخلف بين الارادة والمراد وهو محال ﴿ فلو لا نصرهم الذين اتخذوا من دون الله قربانا آلهة ﴾ القربان ما يتقرب به الى الله تعالى واحده مفعولى اتخذوا ضمير المفعول المحذوف والثانى آلهة وقربانا حال والتقدير فهلا نصرهم وخلصهم من العذاب الذين اتخذوهم آلهة حال كونها مقربا بها الى الله تعالى حيث كانوا يقولون ما نعبدكم الا ليقربونا الى الله زافى وهؤلاء شفعاؤنا عند الله وفيه تهكم بهم ﴿ بل ضلوا عنهم ﴾ اى غابوا عنهم وفيه تهكم آخر بهم كأن

عدم نصرتهم لغيرهم اوضاعوا عنهم اى ظهر ضياعهم عنهم بالكلية ﴿ وذلك ﴾ اى ضياع  
آلهتهم عنهم وامتناع نصرتهم ﴿ افكهم ﴾ اى اثر افكهم الذى هو اتخاذهم اياها آلهة  
ونتيجة شرهم ﴿ وما كانوا يفترزون ﴾ عطف على افكهم اى واثر افترائهم على الله  
اواثر ما كانوا يفترونه عليه تعالى . روى از تومر که نافذ ذکر آب رو نیافت . وفى لآية  
اشارة الى ان الاسباب والوسائل نوعان احدهما ما اذن الله تعالى فى ان يتوسل  
العبد به اليه كالانبياء والاولياء وما جاؤ به من الوحي والالهام فهذه اسباب الهدى كما  
قال تعالى واستقوا اليه الوسيلة وكونوا مع الصادقين والثانى ما لم يأذن فيه الله كعبادة  
الاصنام ونحوها فهذه اسباب الهوى كما نطق بها الآيات ثم ان الله تعالى انما يفعل عند لاسباب  
لا بالاسباب اعلم العبد ان التأثير من الله تعالى فيستأنس بالله لا بالاسباب . حق تعالى  
موسى را فرمود کای موسى چون مرغ باش که از سر درختان مى خورد وآب صافی بکار مى  
برد و چون شب درآمد در شکافى مأوى مى سازد وبامن انس مىکيرد و از خلق مستوحش  
میکرد و اى موسى هر که نغير من امید دارد هر آينه امید اقطع کنم و هر که باغير من تکیه  
کند پشت او را شکسته کنم و هر که باغير من انس گیرد وحشت او دراز گردانم و هر که  
غير مرا دوست دارد هر آينه ازوى اعراض نمایم وفى الآيه ايضا تهديد وتخويف حق  
لايفعل المرء عن الله ولا يتكل على غيره بل يتأمل العاقبة ويقتل الهوى . حق تعالى به  
بنی اسرائيل خطاب فرمود که شما با آخرت ترغيب کردیم و رغبت نکردید و در دنیا بزه  
فرمودیم زاهد نشدید و با آتش ترسانیدیم ترس در دل نکردید و به بهشت تشويق کردیم  
آرزومند نشدید بر شما نوحه کردن دادیم نکردستید بشارت باد کشتگانرا که حق تعالى  
شمعير بست که در نيام نيامد وان دار جهنم است ﴿ واذ صرفنا اليك نفرا من الجن ﴾  
املئناهم اليك راقبلناهم نحوك والنفر دون العشرة وجمعه انفار قال الراغب النفر عدة رجال  
يكنهم النفر اى الى الحرب ونحوها والجن بعض الروحانيين وذلك ان الروحانيين ثلاثة اخيار  
وهم الملائكة واشرار وهم الشياطين واطراف فيهم اخيار واشرار وهم الجن قل سعيد بن  
المسيب الملائكة ليسوا بذكور ولا اناث ولا يتوالدون ولا يأكلون ولا يشربون والشياطين  
ذكور واناث يتوالدون ولا يموتون بل يخلدون فى الدنيا كما خلد ابليس والجن يتوالدون  
وفيهم ذكور واناث ويموتون . يقول الفقير يؤيده ما ثبت ان فى الجن مذاهب مختلفة كالانس  
حق الرافضى ونحوه وان بينهم حروبا وقتالا ولكن يشكل قولهم ابليس هو ابو الجن فانه يقتضى  
ان لا يكون بينهم وبين الشياطين فرق الا بالايمان والكفر فاعرف ﴿ يستمعون القرآن ﴾  
حال مقدرة من نفرا لتخصيصه بالصفة اوصفة اخرى له اى واذ كر لقومك وقت صرفنا  
اليك نفرا كأننا من الجن مقدرا اسماعهم القرء ان ﴿ فلما حضروه ﴾ اى القرء ان عند تلاوته  
﴿ قالوا ﴾ اى قال بعضهم لبعض ﴿ انصتوا ﴾ الانصات هو الاستماع الى الصوت مع ترك الكلام  
اى اسكتوا اسمعه وفيه اشارة الى ان من شأنهم فضول الكلام والافط كالانس ورمز الى  
الحرص المقبول قال بعض العارفين هبة الخطاب وحشمة المشاهدة حبست الانس فانه ليس

في مقام الحضرة الاحمبول والذبول ﴿ فلما قضى ﴾ اتم وفرغ من تلاوته ﴿ ولوا الى قومهم  
 منذرين ﴾ انصرفوا الى قومهم مقدرين انذارهم عند رجوعهم اليه يعني آمنوا به واجابوا  
 الى ماسمعوا ورجعوا الى قومهم منذرين ولا يلزم من رجوعهم بهذه الصفة ان يكونوا رسل  
 رسول الله عليه السلام اذ يجوز ان يكون الرجل نذيرا ولا يكون نبيا او رسولا من جانب احد  
 فالنذارة في الجن من غير نبوة وقد سبق بقية الكلام في سورة الانعام عند قوله تعالى يا معشر الجن  
 والانس الآية روى ان الجن كانت تسترق السمع فلما حرست السماء ورجعوا بالشهب قالوا  
 ما هذا الالتباء حدث فنهض سبعة نفر اوستة نفر من اشراف جن نصيدين ورؤسائهم ونصيدين  
 بلد قاعدة ديار ربيعة كما في القاموس وقال في انسان العيون هي مدينة بالشام وقيل باليمن اثنى  
 عليها رسول الله عليه السلام بقوله رفعت الى نصيدين حتى رأيتها فدعوت الله ان يعذب نهرها  
 وينضّر شجرها ويكثر مطرها وقيل كانوا من ملوك جن ينوى بالموصل واماؤهم على ما  
 في عين المعاني ناصر دس مس از دادان احقهم وكفته انذنه عدد بود وهشتم عمرو  
 ونهم سرق وزوبعة بفتح الزاي المعجمة والباء الموحدة از ايشان بوده واويسر ابليس است  
 وقال في القاموس الزوبعة اسم شيطان او رئيس الجن فتكون الاسماء عشرة لكن الاحق  
 بالميم او الاحق بالباء وصف لواحد منهم لاعلم وقال ابن عباس رضى الله عنهما تسعة سليل  
 شاصر ماصر حاصر حسا مسا علم ارقم ادرس فضرربوا في الارض حتى بلغوا تهامة وهي بالكسر  
 مكة شرفها الله تعالى وارض معروفة لابلد كافي القاموس ثم اندفعوا الى وادي نخلة عند سوق  
 عكاظ ونخلة محلة بين مكة والطائف ونخلة الشامية واليمانية واديان على ليل من مكة وعكاظ  
 كغراب سوق بصحرآ بين نخلة والطائف كانت تقوم هلال ذى القعدة وتستمر عشرين  
 يوما تجتمع قبائل العرب قيتما كظون اى يتفخرون ويتشادون ومنه الاديم العكاظي فوافوا  
 اى نفر الجن رسول الله صلى الله عليه وسلم اى صادفوه ووجدوه وهو قائم في جوف الليل  
 يصلى اى في وسطه وكان وحده او معه مولا زيد بن حارثة رضى الله عنه وفي رواية يصلى  
 صلاة الفجر اذ كان اذذاك مأمورا بركتين بالغداة وبركتين بالعشى فهي غير صلاة الفجر التي  
 هي احدى الخمس المفترضة ليلة الاسراء اذ اخلولة بين الجن وبين خبر السماء بالشهب كانت في اوائل  
 الوحى وليلة الاسراء كانت بعد ذلك بسنين عديدة فاستمعوا الفرائد عليه السلام وكان يقرأه  
 وذلك عند منصرفه من الطائف حين خرج اليهم يستنصرهم على الاسلام والقيام على من خالفه  
 من قومه فلم يجيبوه الى مطلوبه واغروا به سفهاء هم فاذوه عليه السلام اذى شديدا ودقوا  
 رجله بالحجارة حتى ادموها كما سبق نبذة منه في آخر التوبة وكان اقام بالطائف يدعوهم  
 عشرة ايام وشهرا واقام بخلة اياما فلما اراد الدخول الى مكة قال له زيد كيف تدخل عليهم  
 يعنى قريشا وهم قد اخرجوك اى كانوا سببا لخروجك وخرجت لتستنصرهم فلم تنصر  
 فقال يا زيد ان الله جاعل لما ترى فرجا ومخرجا وان الله ناصر دينه ومظهر نبيه فساد  
 عليه السلام الى جبل حراء وبعث الى مطعم بن عدى وقد مات كافرا قبل بدر بنحو سبعة  
 اشهر يقول له انى داخل مكة في جوارك فاجابه الى ذلك فدخل عليه السلام مكة ثم تساج

مطعم وبنوه وهم ستة او سبعة وخرجوا حتى اتوا المسجد الحرام فقام مطعم على راحته فنادى  
 يا معشر قريش اني قد اجرت محمدا فلا يؤذيه احد منكم ثم بدت الى رسول الله عليه السلام  
 ان ادخل فدخل وطاق بالبيت وصلى عنده ثم انصرف الى منزله ومطعم وولده مطيفون به  
 وكان من عادة العرب حفظ الجوار ولذا قال ابوسفيان لمطعم اجرتنا من اجرت ثم ان مرور  
 الجن به عليه السلام في هذه القصة ووقوفهم مستمعين لم يشعر به عليه السلام ولكن انبأه الله  
 باستماعهم وذكر اجتماعهم به عليه السلام في مكة مرارا فمن ذلك ما روى ان النفر السبعة من  
 الجن لما انصرفوا من بطن نخلة جاؤا الى قومهم منذرين ثم جاؤا مع قومهم وافدين الى  
 رسول الله عليه السلام وهو بمكة وهم ثلاثمائة او اثنا عشر ألفا فانتهوا الى الحجون وهو موضع  
 فيه مقابر مكة فجاء واحد من اولئك النفر الى رسول الله فقال ان قومنا قد حضروا بالحجون  
 يلقونك فوعده عليه السلام ساعة من الليل ثم قال لاصحابه اني امرت ان اقرأ على الجن الليلة  
 وانذرهم فمن يتبعني قالها لاننا فاطر قوا الا عبدالله بن مسعود رضى الله عنه فقام معه قال  
 فانطلقنا حتى اذا كنا بأعلى مكة في شج بالحجون خطلى خطا برجله وقال لي لا تخرج منه  
 حتى اعود اليك فانك ان خرجت لن تراني الى يوم القيامة وفي رواية لم آمن عليك ان يخطبك  
 بعضهم ثم جلس وقرأ عليهم اقرأ باسم ربك او سورة الرحمن وسمعت لفظا شديدا حتى خفت  
 على رسول الله والالغظ بالغين المعجمة والطاء المهملة اختلاط اصوات الكلام حتى لا يفهم وغشيته  
 عليه السلام ثم انقطعوا كقطع السحاب فقال لي عليه السلام هل رأيت شيئا قلت نعم رجالا سودا  
 كأنهم رجال الزط وهم طائفة من السودان الواحد منهم زطى فقال اولئك جن نصيين قلت  
 سمعت منهم لفظا شديدا حتى خفت عليك الى ان سمعتك تفرعهم بعصاك تقول اجلسوا اى  
 فما سببه فقال ان الجن تداعت في قتل قتل بينهم فتحا كوا الى فحكمت بينهم بالحق وقال ابو الليث  
 فلما رجع اليه قال يا نبي الله سمعت هدين اى صوتين قال عليه السلام اما احدهما فاني سلمت  
 عليهم وردوا على السلام واما الثانية فانهم سألوا الرزق فأعطيتهم عظما واعطيتهم رونا رزقا  
 لدوابهم اى ان المؤمنين منهم لا يجدون عظما ذكر اسم الله عليه الا وجدوا عليه ثم يوم اكل  
 ولا ورثة الا وجد فيها حيا يوم أكلت او يعود البعر خضرا لدوابهم ولهذا نهى عليه السلام  
 عن الاستنجاء بالعظم والروت واما الكافرون منهم فيجدون اللحم على العظم الذى لم يذكر  
 اسم الله عليه وعن قتادة لما اهبط ابليس قال اى رب قد لعنته فما علمه قال السحر قال فما  
 قراءته قال الشعر - در قیامت ترسد شعر بفریاد کسى - کر سراسر سخیش حکمت یونان  
 كردد - قال فما كتابه قال الوشم وهو غرز الابر في البدن وذرا النيلج عليه قال فما طعامه قال  
 كل ميتة وما لم يذكر اسم الله عليه اى من طعام الالبس يأخذهم سرقة قال فما شرابه قال كل  
 مكبر قال فابن مسكنه قال الحمام قال فابن محله قال في الاسواق قال فما صوته قال المزمار  
 قال فما مصاديده قال النساء فالحمام اكثر محل اقامته والسوق محل تردده في بعض الاوقات  
 والظاهر ان كل من لم يؤمن من الجن مثل ابليس فيما ذكر قال في انسان العيون في أكل الجنان  
 ثلاثة اقوال يا كلون بالمضغ والباع ويشربون بالازرداد اى الابتلاع والثاني لا يأكلون ولا

يشربون بل يتغذون بالشم واثالث انهم صنفان صنف يأكل ويشرب وصنف لا يأكل ولا يشرب وانما يتغذون بالشم وهو خلاصتهم وفي اكام المرجان ان لعمومات تقتضى ان الكل يأكلون ويشربون وتكون الرقيق رقيقا واللطيف لطيفا لا يمنع عن الاكل والشرب واما الملائكة فهم اجسام لطيفة لكنهم لا يأكلون ولا يشربون لاجماع اهل الصلاة على ذلك وللخبار المروية في ذلك قال العلماء انه عليه السلام بعث الى الجن قطعاً وهم مكلفون وفيهم العصاة والطائعون وقد علمنا الله ان نفرا من الجن رأوه عليه السلام وآمنوا به وسمعوا القرآن فهم صحابة فضلاء من حيث رؤيتهم وصحبتهم وحينئذ ينبغي ذكر من عرف منهم في الصحابة رضى الله عنهم كذا في شرح النخبة لعل الفارسي **﴿ قالوا ﴾** اى عند رجوعهم الى قومهم **﴿ يا قومنا انا سمعنا كتابا ﴾** فيه اطلاق الكتاب على بعض اجزائه اذ لم يكن القرآن كله منزلاً حينئذ **﴿ انزل من بعد ﴾** كتاب **﴿ موسى ﴾** قيل قالوه لانهم كانوا على اليهودية واسلموا وقال سعدى المفتى في حواشيه قلت الظاهر انه مثل قول ورقة بن نوفل هذا التاموس الذى نزل الله على موسى فقد قالوا في وجهه انه ذكر موسى مع انه كان نصرانياً تحقيقاً للرسالة لان نزوله على موسى متفق عليه بين اليهود والنصارى بخلاف عيسى فان اليهود ينكرون نبوته اولاً والنصارى يتبعون احكام لنوراة ويرجعون اليها وهذان الوجهان متباينان هنا ايضا وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان الجن لم تكن سمعت بأمر عيسى عليه السلام فلذا قالوا من بعد موسى قال سعدى المفتى لعله لا يصح عن ابن عباس فانه في غاية البعد اذ النصارى امة عظيمة منتشرة في مشارق الارض ومغاربها فكيف يجوز ان لا يسمعوها بأمر عيسى وقال في انسان العيون قولهم من بعد موسى بناء على ان شريعة عيسى مقررة لشريعة موسى لا ماسخة انتهى يقول الفقير قد صح ان التوراة اول كتاب اشتمل على الاحكام والشرائع بخلاف ما قبله من الكتب فانها لم تشتمل على ذلك انما كانت مشتتة على الايمان بالله وتوحيده ومن ثمة قيل لها صحف واطلاق الكتب عليها مجاز كما صرح به في السيرة الحلبية فلما كان القرآن مشتملاً على الاحكام والشرائع ايضا صارت الكتب الالهية كلها في حكم كتابين التوراة والقرآن فلذا خصصوا موسى بالذكر وفيه بيان لشرف الكتابين وجلالتهما **﴿ مصداقاً بين يديه ﴾** اى موافقاً لما قبله من التوراة والكتب الالهية في الدعوة الى التوحيد والتصديق وحقية امر النبوة والمعاد وتطهير الاخلاق ونحو ذلك **﴿ يهدى الى الحق ﴾** من العقائد الصحيحة **﴿ والى طريق مستقيم ﴾** موصل اليه لا عوج فيه وهو الشرائع والاعمال الصالحة قال ابن عطاء يهدى الى الحق في الباطن والى طريق مستقيم في الظاهر **﴿ يا قومنا اجيبوا داعي الله ﴾** يعنى محمداً صلى الله عليه وسلم او ارادوا ماسمعه من الكتاب فانه كما انه هاد كذلك هو داع الى الله تعالى **﴿ وآمنوا به يغفر لكم ﴾** اى الله تعالى **﴿ من ذنوبكم ﴾** اى بعض ذنوبكم وهو ما كان في خالص حق الله فان حقوق العباد لا تغفر بالايمان بل برضى اربابها يعنى اذا أسلم لذي لا يغفر عنه حقوق العباد بأسلامه وكذا لا تغفر عن الحربى اذا كان الحق مالياً قالوا ظلامة الكافر وخصومة الدابة اشد لان المسام اما ان يحمل عليه ذنب خصمه فقد حقه او يأخذ من حسنه

والكافر لا يأخذ من الحسنات ولا ذنب للدابة ولا يؤهل لاخذ الحسنات فعين العقاب  
 ﴿ ويخرجكم من عذاب أليم ﴾ معد للكفرة وهو عذاب النار ﴿ ومن لا يجب داعي الله فليس  
 بمعجز في الأرض ﴾ اى فليس بمعجز له تعالى بالهرب وان هرب كل مهرب من اقطارها  
 اودخل في اعماقها ﴿ وليس له من دونه اولياء ﴾ بيان لاستحالة نجاة بواسطة الغير اذ بيان  
 استحالة نجاة بنفسه وجمع الاولياء باعتبار معنى من فيكون من باب مقابلة الجمع بالجمع لانقسام  
 الا حاد الى الاحاد ﴿ اولئك ﴾ الموصوفون بعدم اجابة الداعي ﴿ في ضلال مبين ﴾ اى ظاهر  
 كونه ضلالا بحيث لا يخفى على احد حيث اصرضوا عن اجابة من هذا شأنه وفي الحديث الا  
 اخبركم عنى وعن ملائكة ربي البارحة حفوا بى عند راسى وعند رجلى وعن يمينى وعن يسارى  
 فقالوا يا محمد تنام عينك ولا ينام قلبك فلتعقل ما نقول فقال بعضهم لبعض اضربوا لمحمد مثالا  
 قال قائل مثله كمثل رجل بنى دارا وبعث داعيا يدعو فمن اجاب الداعي دخل الدار وأكل  
 مما فيها ومن لم يجب الداعي لم يدخل الدار ولم يأكل مما فيها وسخط السيد عليه ومحمد الداعي  
 فمن اجاب محمدا دخل الجنة ومن لم يجب محمدا لم يدخل الجنة ولم يأكل مما فيها ويسخط السيد  
 عليه وفي الآية دلائل بين على انه عليه السلام مبعوث الى الجن والانس جميعا ولم يبعث قبله نبي  
 اليهما واما سليمان عليه السلام فلم يبعث الى الجن بل سخروا له وفي فتح الرحمن ولم يرسل  
 عليه السلام الى الملائكة صرح به البيهقي في الباب الرابع من شعب الايمان وصرح في الباب  
 الخامس عشر بأنفسكا هم من شرعه وفي تفسير الامام الرازى والبرهان النسفى حكاية الاجماع  
 قال ابن حامد من اصحاب احمد ومذهب العلماء اخراج الملائكة عن التكليف والوعد والوعيد  
 وهم معصومون كالانبياء بالاتفاق الا من استثنى كابليس وهاروت وماروت على القول بأنهم  
 من الملائكة انتهى وفي الحديث ارسلت الى الخلق كافة والخلق يشمل الانس والجن والملك  
 والحيوانات والنبات والحجر قال الجلال السيوطى وهذا القول اى ارساله للملائكة رجسته  
 في كتاب الخصائص وقدر ججه قبل الشيخ تقي الدين السبكي وزاد انه مرسل لجميع الانبياء  
 والامم السابقة من لدن آدم الى قيام الساعة ورجحه ايضا البارزى وزاد انه مرسل الى  
 جميع الحيوانات والجمادات وازيد على ذلك انه مرسل لنفسه . يقول الفقير اختلف أهل  
 الحديث في شأن الملائكة هل هم من الصحابة اولا فقال البلقينى ليسوا داخلين في الصحابة  
 وظاهر كلامهم كالامام الرازى انهم داخلون فيه ان الامام كيف يعد الملائكة من الصحابة  
 وقد حكي الاجماع على عدم الارسال وبعيد أن يكونوا من صحابته وامته عليه السلام من غير ان  
 يرسل اليهم واختلف في حكم مؤمنى الجن فقل لا ثواب لهم الا انتجاة من النار لقوله تعالى  
 يغفر لكم من ذنوبكم ويخرجكم من عذاب أليم حيث صرح باقتصارهم على المغفرة والاجارة  
 وبه قال الحسن البصرى رحمه الله حيث قال ثوابهم ان يجاروا من النار ثم يقال لهم كونوا  
 ترابا مثل ابياتهم قال الامام النسفى في التيسر توقف ابو خنيفة في ثواب الجن ونعيمهم وقال لا  
 استحقاق لعبد على الله وانما ينال بالوعد ولا وعدنى حق الجن الا المغفرة والاجارة فهذا  
 يقطع القول به واما نعيم الجنة فوقوف على قيام الدليل انتهى قال سعدى النقي وبهذا تبين

ان ابا حنيفة موقف لا جرم بأنه لا ثواب لهم كما زعم البيضاوي يعني ان المروى عن ابي حنيفة انه توقف في كيفية ثوابهم لانه قل لا ثواب لهم وذلك ان في الجن مسلمين وبهودا ونصارى ومجوسا وعدة أوثان فلم يسمهم ثواب لاحالة وان لم نعلم كيفيته كما ان الملائكة لا يجازون بالجنة بل ينعم يناسبهم على اصح قول العلماء واما رؤية الله تعالى فلا يراه الملائكة والجن في رواية كما في انسان الحيوان والظاهران رؤيتهم من واد رؤية لبشر من واد من نفي الرؤية عنهم نفاها بهذا المعنى والا فالملائكة اهل حضور وشهود فكيف لا يرونه وكذا مؤمنوا الجن وان كانت معرفتهم دون معرفة الكمل من البشر على ما صرح به بعض العلماء وفي البرازية ذكر في التفاسير توقف الامام الاعظم في ثواب الجن لانه جاء في الفرد أن فيهم يعذر لكم من ذنوبكم والمغفرة لا تستلزم الاثابة قالت المغترلة اوعد لظالمهم فيستحق الثواب صالحهم قال الله تعالى واما الفلاسطون فكانوا لجنهم خطايا فلنا الثواب فضل من الله تعالى لا بالا - بتحقيق فان قيل قوله تعالى فيأى آلاء ربكما تكذبان بعد عدنم الجنة خطاب للفقيل فيرد ما ذكرتم قلنا ذكر ان المرداد منه التوقف في المآكل والمشارب والملاذ والدخول فيه كدخول الملائكة للسلام والزيارة والحرمه والملائكة يدخلون عليهم من كل باب الآية انتهى والصحيح كما في بحر العلوم والظاهر كما في الارشاد ان الجن في حكم بنى آدم ثوابا وعقابا لانهم مكلفون مثاهم ويدل عليه قوله تعالى في هذه السورة لكل درجات مما عملوا والاقصا لان مقصودهم الاذار فقيه تذكر بذنوبهم . وازحزة بن حبيب رحم الله برسيدنكه مؤمنان جن را ثواب هست فرمود كه آرى وآيت لم يطعنهم انس قبلهم ولا جان بخواند وكفت الانسيات الانس والجنيات للجن . فدل على تأني الطامث من الجن لان طمث الخورالعين انما يكون في الجنة وفي آكام المرجان في احكام الجن اختف العلماء في مؤمنى الجن هل يدخلون الجنة على اقوال احدها انهم يدخلونها وهو قول جمهور العلماء ثم اختلف القائلون بهذا القول اذا دخلوا الجنة هل يأكلون فيها ويشربون فمن الضحاك يأكلون ويشربون وعن مجاهد انه سئل عن الجن المؤمنين ايدخلون الجنة قال يدخلونها ولكن لا يأكلون ولا يشربون بل يلهمون التسبيح والتفديس فيجدون فيه ما يجده اهل الجنة من لذة اطعام والشراب وذهب الحارث المحاسبى الى ان الجن الذين يدخلون الجنة يكونون يوم القيامة بحيث زراهم ولا يروننا عكس ما كانوا عليه في الدنيا والقول الثانى انهم لا يدخلونها بل يكونون في ربضها اى ناحيتها وجانبها يراهم الانس من حيث لا يرونهم واموال الناس انهم على الاعراف كما جاء في الحديث ان مؤمنى الجن لهم ثواب وعليهم عقاب وايضا من اهل الجنة مع امة محمد صلى الله عليه وآله على الاعراف حائط الجنة تجري فيه الانهار وتنت في الاشجار والثمار ذكره صاحب الفردوس الكبير وقال الحافظ الذهبي هذا حديث منكر جدا وفي الحديث خلق الله الجن ثلاثة اصناف صنفا حيات وعقارب وخشاش الارض وصنفا كالريح في الهواء وصنفا عليه الثواب والعقاب وخلق الله الانس ثلاثة اصناف صنفا كالبهائم كما قال تعالى لهم قلوب لا يفقهون بها الى قوله اولئك كالانعام الآية وصنفا اجسادهم كاجساد بنى آدم وارواحهم كارواح الشياطين وصنفا في ظل الله يوم لا ظل الا ظله رواه ابو الدرداء رضى الله عنه والقول اربع اوقوف

واحتج أهل القول الاول بوجوه الاول العمومات كقوله تعالى وازلفت الجنة للمتقين وقوله عليه السلام من شهد ان لا اله الا الله خالصا دخل الجنة فكما انهم يخاطبون بعمومات الوعيد بالاجماع فكذلك يخاطبون بعمومات الوعد بالطريق الاولى ومن أظهر حجة في ذلك قوله تعالى ولن خاف مقام ربه جنتان فبأى الى آخر السورة والحطاب للجن والانس فامتن عليهم بجزآ الجنة ووصفها لهم وشوقهم اليها فدل ذلك على انهم يتألون ما امنن عليهم به اذا آمنوا وقد جاء في حديث ان رسولا الله عليه السلام قال لاصحابه لما تلا عليهم هذه السورة الحن كانوا احسن ردا منكم ما تلوت عليهم من آية الا قالوا ولا نبى من آلائك ربنا نكذب والثاني ما استدل به ابن حزم من قوله تعالى ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات اولئك هم خير البرية جزآؤهم الى آخر السورة قال وهذه صفة تم الجن والانس عموما لا يجوز البتة ان يخص منها احد النوعين ومن المحال ان يكون الله يجزنا يجزنا وهو لا يريد الا بعض ما أخبرنا به ثم لا يبين لنا ذلك هذا هو ضد البيان الذى ضمنه الله لنا فكيف وقد نص على انهم من جملة المؤمنين الذين يدخلون الجنة والثالث ما سبق من خبر الطمطم والرابع ما قال ابن عباس رضى الله عنهما الخلق اربعة فخلق في الجنة كلهم وخلق في النار كلهم وخلق في الجنة والنار فاما الذين في الجنة كلهم فالملائكة واما الذين في النار كلهم فالشياطين واما الذين في الجنة والنار فالجن لهم الثواب وعليهم العقاب والخامس ان العقل يقوى ذلك وان لم يوجب ذلك ان الله سبحانه قد اوعده من كفر منهم وعصى بالنار فكيف لا يدخل من اطاع منهم الجنة وهو سبحانه الحكيم العدل فان قيل قد اوعده الله من قال من الملائكة انى اله من دونه بالنار ومع هذا ليسوا في الجنة في الجواب ان المراد بذلك ابليس دعا الى عبادة نفسه فترلت الآية فيه وهى ومن يقل منهم انى اله من دونه فذلك نجزيه جهنم وايضا ان ذلك وان سلمنا ارادة العموم منه فهذا لا يقع من الملائكة بل هو شرط والشرط لا يلزم وقوعه وهو نظير قوله لئن اشركت ايجبطن عملك والجن يوجد منهم الكافر فيدخل النار واحتج أهل القول الثانى بقوله تعالى يغفر لكم الخ حيث لم يذكر دخول الجنة فدل على انهم لا يدخلونها والجواب انه لا يلزم من سكوتهم او عدم علمهم بدخول الجنة نفيه وايضا ان الله اخبر أنهم ولوا الى قومهم منذرين فاللهم مقام الانذار لامقام بشارة وايضا ان هذه العبارة لا تقتضى نفى دخول الجنة لان الرسل المتقدمين كانوا يتذرون قومهم بالعذاب ولا يذكرون دخول الجنة لان التحذير بالعذاب اشد تأثيرا من الوعد بالجنة كما اخبر عن نوح في قوله انى اخاف عليكم عذاب يوم أليم وعن هود عذاب يوم عظيم وعن شعيب عذاب يوم محيط وكذلك غيرهم وايضا ان ذلك يستلزم دخول الجنة لان من غفر ذنوبه واجير من العذاب وهو مكلف بشرائع الرسل فانه يدخل الجنة وقد سبق دليل القول الثالث والرابع والامام عند الله الملك المتعال واليه المرجع والمآل ﴿اولم يروا﴾ الهمزة للانكار والواو للعطف على مقدر يستدعيه المقام والرؤية قلبية اى لم يتفكروا ولم يعلموا علما جازما فى حكم المشاهدة والاميان ﴿ان الله الذى خلق السموات والارض﴾ ابتداء من غير مثال ﴿ولم يبعى بخلقهن﴾ اى لم يتعب ولم ينصب بذلك اصلا اولم يعجز عنه يقال عيبت بالامر



اذا لم تعرف وجهه واعيتت تعبت وفي الغاموس اعني الماشي كل وفي تاج المصادر التي بكسر  
 العين اندرماندن والماضي عني وعي والنت عني على فميل وعي على فعل بالفتح والاعياء درماندن  
 ومأندة شدن ودررفتني ومأندة كردن واعني عليه الامر انتهى وحكي في سبب تعلم الكسائي  
 النحو على كبره انه مشى يوما حتى اعني ثم جلس الى قوم ليستريح فقال قد عيت بالتشديد  
 بغير همزة فقالوا له لا تجالسنا وانت تلحن قال الكسائي وكيف قالوا ان اردت من التعب  
 فقل اعيت وان اردت من انقطاع الحياة والتعجز في الامر فقل عيت مخففا فقام من فوره  
 وسأل عمن يعلم النحو فأرشدوه الى معاذ فلزمه حتى نفذ ما عنده ثم خرج الى البصرة الى  
 الحليل ابن احمد . يقول القدير الظاهر ان المراد بالحي هنا اللغوب الواقع في قوله واقد خلقتنا  
 السموات والارض وما بينهما في ستة ايام وما مسنا من لغوب والقرآن يفسر بعضه بعضا فالاعياء  
 مرفوع محال لانه لو كان لاقتضى ضمنا واقتضى فسادا ﴿ بقادر ﴾ خبر أن ووجه دخول  
 الباء اشتغال النفي الوارد في صدر الآية على ان وما في حيزها كأنه قيل اوليس الله بقادر  
 ﴿ على ان يحيي الموتى ﴾ ولذا اجيب عنه بقوله ﴿ بلي انه على كل شيء قدير ﴾ تقريراً للقدرة  
 على وجه عام يكون كالبرهان على المقصود يعني ان الله تعالى اذا كان قادرا على كل شيء كان قادرا  
 على احياء الموتى لانه من جملة الاشياء وقدرته تعالى لا تختص بمقدور دون مقدور فبلي يختص  
 بالنفي ويفيد ابطاله على ما هو المشهور وان حكي الرضى عن بعضهم انه جازا استعمالها في الايجاب  
 ﴿ ويوم يعرض الذين كفروا على النار ﴾ اى يعذبون بها كما سبق في هذه السورة ويوم ظرف  
 حامله قول مضمرة اى يقال لهم يومئذ ﴿ أليس هذا ﴾ العذاب الذى ترونه ﴿ بالحق ﴾  
 اى حقا وكنتم تكذبون به وفيه تهكم بهم وتوبيخ لهم على استهزائهم بوعده الله ووعيده  
 وقولهم وما نحن بمعذبين ﴿ قالوا بلى ﴾ اى انه الحق ﴿ وربنا ﴾ وهو الله تعالى اكدوا  
 جوابهم بالقسم لانهم يطعمون في الخلاص بالاعتراف بحقيقته كما في الدنيا وأنى لهم ذلك ﴿ قال ﴾  
 الله تعالى او خازن النار ﴿ فذوقوا العذاب ﴾ اى احسوا به احساس الذائق المطعوم ﴿ بما  
 كنتم تكفرون ﴾ به في الدنيا والباء للسلبية ومعنى الامر الاهانة بهم والتوبيخ انهم على  
 ما كان في الدنيا من الكفر والانكار لوعده الله ووعيده قال ابن الشيخ الظاهر ان صيغة الامر  
 لا مدخل لها في التوبيخ وانما هو مستفاد من قوله بما كنتم تكفرون وفي الآية اشارة الى  
 انهم كانوا في الدنيا معذبين بعذاب البعد والقطيعة وفساد الاستعداد الاصلى لقبول الكمالات  
 وبلوغ القربات ولكن ما كانوا يذوقون مرارة ذلك المذاب وحرقة لقلبة الحواس الظاهرة  
 وكلاله الحواس الباطنة كما ان النائم لا يحس قرص النملة وعض البرغوث وهنا ورد الناس نيام  
 فاذا ماتوا تيقظوا . واعلم كما ان الموت حق واقع لا يستتر به احد فكذا الحياة بعد الموت  
 ولا عبرة بانكار المنكر فانه من الجهل والافقد ضرب الله مثلا بالتيقظ بعد النوم ولذا ورد النوم  
 اخو الموت ثم ان الحياة على انواع حياة في الارحام بنفخ الله الروح وحياة في القبور بنفخ  
 امراة في الصور وحياة للقلوب بالفيض الروحاني وحياة الارواح بالمر الرباني ولن يتخلص  
 احد من العذاب الروحاني الا بدخول جنة الوعد الالهى الرباني وهو انما يحصل

مقاساة الرياضات والمجاهدات فالجاجة حفت بالمكاره . تقاسمت كه يدروز حسن بصرى ومالك بن دينار وشقيق بن يحيى زرد رابعة عدويه شذند واو رنجور بود حسن كفت ليس بصادق في دعواه من لم يصبر على ضرب مولاه شقيق كفت ليس بصادق في دعواه من لم يشكر على ضرب مولاه مالك كفت ليس بصادق في دعواه من لم يثبذ بضرب مولاه رابعهرا كفتند تو بكو كفت ليس بصادق في دعواه من لم ينس الضرب في مشاهدة مولاه وابن عجب بود كه زنان مصر در مشاهده مخلوق درد زخم نيافتند اكر كسى در مشاهده خالق بدین صفت بود عجب نبود فعلم من هذا ان المرء اذا كان صادقاً في دعوى طلب الحق فانه لا يثأدى من شئ مما يجرى على رأسه ولا يريد من الله الا ما يريد الله منه . عاشقاً را كرد آتش مى نشاند قهر دوست . تنك چشمم كرنظر در چشمه كوثر كنم . وان الصادق لا يخلو من تذيب النفس في الدنيا بنار المجاهدة ثم من احراها بالنكيلة بالنار الكبرى التي هي المشق والمجبة فاذا لم يبق في الوجود ما يتعلق بالاحراق كيف يعرض على النار يوم القيامة لتخليص الجواهر ونفسه مؤمنة مطمئة ومن الله العون والامداد ﴿ فاصبر كما صبراً ولوا العزم من الرسل ﴾ الماء جواب شرط محذوف والعزم في الالة الجـ . والقصد مع المطم اي اذا كان عاقبة امر الكفرة ما ذكر فاصبر على ما يصيبك من جهنهم كما صبر اولوا الثبات والحزم من الرسل فالك من جملتهم بل من علمهم ومن للتبيين فيكون الرسل كلهم اولى عزم وجد في امر الله قال في السكينة وهذا لا يصح لابطال معنى تخصص الآيه وقيل من للتبعض على انهم صنفان اولوا عزم وغير اولى عزم والمراد باولى العزم اصحاب الشرائع الذين احتشدوا في تأسيبها وتقريرها وصبروا على تحمل مشاقتها ومعاداة الطاغين فيها ومشاهيرهم نوح وابراهيم وموسى وعيسى عليهم السلام وقد نظمهم بعضهم بقوله

اولوا العزم نوح والحليل بن آزر . وموسى وعيسى والحبيب محمد

فل في الملائمة المعجزة هذا القول هو الصحيح وقيل هم الصابرون على بلا الله كنوح صبر على ذية قومه كانوا يضربونه حتى يغشى عليه وابراهيم صبر على النار وعلى ذبح ولده والذبيح على الذبح ويعقوب على فقـ الولد ويوسف على الحب والسجن وايوب على الضر وموسى فل قومه اما لمدركون قال كلا ار معى ربى سهدن ويونس على بطر الحوت وداود بكى على خطيئته اربعين سنة وعيسى لم يضع لينة على لينة وقال لها . معبرة فاعبروها ولا تعمروها صلوات الله عليهم اجمعين وقال قوم الانبياء كلهم ولوا العزم الا يونس لهجلة كانت منه الا يرى انه قيل لاني عليه السلام ولا تكن كصاحب الحوت ولا آدم له قوله تعالى . لقد عهدنا الى آدم من قبل انسى ولم نجعله عزماً قال في حواشي ابن الشيخ ليس بصحيح لان معنى قوله ولم نجعله عزماً قصداً الى الخلاف ويونس لم يكن خروجاً بترك . لصبر لكن توقياً عن نزول الذناب انتهى وفيه ما فيه كمالاً يخفى على الفقيه قال بعضهم اولوا العزم اثنا عشر نبيا ارسلاوا الى بنى اسرائيل بالشام فمعه هم فاحي الله الى الانبياء انى مرسل عذنى على عصاة بنى اسرائيل فشد ذلك

على الانبياء فوحي الله اليهم اختاروا لانفسكم ان شئتم اترات بكم العذاب وانجيت بنى اسر آئيل  
وان شئتم انجيحكم واترات العذاب بنى اسر آئيل فتشاوروا بينهم فاجتمع رأيهم على ان ينزل  
بهم العذاب وينجي بنى اسر آئيل فسلط الله عليهم ملوك الارض فمنهم من نشر بالمنشار ومنهم  
من سلخ جلدة رأسه ووجهه ومنهم من صلب على الخشب حتى مات ومنهم من احرق بالنار  
وقيل غير ذلك والله تعالى اعلم واحكم . يقول الفقير لاشك ان الله تعالى فضل اهل الوحي  
بعضهم على بعض ببعض الخصال وان كانوا متساوين في اصل الوحي والنبوة كما قال تعالى  
تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض وكذا بين بينهم في مراتب الابتلاء وان كان كل منهم  
لا يخلو عن الابتلاء من حيث ان امر الدعوة مبني عليه فأولوا العزم منهم فوق غيرهم من  
الرسول وكذا الرسل فوق الانبياء واما نبينا عليه السلام فأعلى اولى العزم دل عليه قوله  
تعالى وانك لعلى خلق عظيم فان كونه على خلق عظيم يستدعي شدة البلاء وقد قال ما وذي  
نبي مثل ما وذيبت ففرق بين عزم وعزم وقوله تعالى ولانك كن كصاحب الحوت مع قوله  
اذ ذهب مغاضبا دل على ان يونس عليه السلام قد صدر منه الضجيرة وقول يوسف عليه السلام  
فاسله ما بال النسوة دل على انه صدر منه التزكية وقول لوط عليه السلام لو ان لي بكم قوة واوى  
الى ركن شديد دل على انه ذهل عن ان الله تعالى كان ركنه الشديد وقس على هذا المذكور  
قول عزيز أنى يحيى هذه الله بعد موتها ونحو ذلك فظهر أن الانبياء عليهم السلام متفاوتون في  
درجات المعارف ومرتبات الابتلاء وطبقات العزم قال بعضهم اولوا العزم من لا يكون في عزمه  
فسخ ولا في طلبه نسخ كما قيل لبعضهم وجدت ما وجدت قال بعزيمة كعزيمة الرجال اى الرجال  
البالغين مرتبة الكمال ولا تستعجل لهم ❦ اى الكفار مكاة بالعذاب فانه على شرف النزول  
بهم ومهلهم ليستعدوا بالتمتع الحيوانية للعذاب العظيم فانى امهاتهم رويذا كأنه شجر بعض  
الشجر فأنحب ان ينزل العذاب بمن أبى منهم فامر بالصبر وترك الاستعجال ❦ كأنهم يوم  
يرون ما يوعدون ❦ من العذاب ❦ لم يابنوا ❦ اى لم يمكنوا في الدنيا والتمتع بتعبيها ❦ الا  
ساعة ❦ يسيرة وزمانا قليلا ❦ من نهار ❦ لما يشاهدون من شدة العذاب وطول مدته يعنى  
ان هول ما ينزل بهم ينسيهم مدة اللبث وايضا ان ماضى وان كان دهرنا طويلا لكنه يظن  
زمانا قليلا بل يكون كأن لم يكن فغاية النعم الجسماني هو العذاب الروحاني كما في البرزخ  
والعذاب الجسماني ايضا كما في يوم القيامة . غبار قافله عرجون نمايان نيست . دواسبه رفتن  
ليل ونهار را درياب ❦ بلاغ ❦ خبر مبتدأ محذوف اى هذا الذى وعظمت به كفاية في الموعظة  
او تبليغ من الرسول فالعبد يضرب بالعصا . والحريكة فيه الاشارة ❦ فهل يهلك ❦ اى ما يهلك  
وبالفارسية پس آيا هلاك کرده خواهند شد بعذاب واقع كه نازل شود يعنى نخوا هند شد  
❦ الا القوم الفاسقون ❦ اى الخارجون عن الاتعاظ به او عن الطاعة وقال بعض اهل التأويل  
اى الخارجون من عزم طلبه الى طلب ماسواه وفي هذه الالفاظ وعيد محض وانذارين وفي  
الفردوس قال ابن عباس رضى الله عنهما قال النبي عليه السلام اذا عسر على المرأة ولادتها  
اخذ انا نظيف وكتب عليه كأنهم يوم يرون ما يوعدون الخ وكأنهم يوم يرونها الخ ولقد

كان في قصصهم عبرة لاولى الباب الخ ثم يغسل وتسقى منه المرأة ويضع على بطنها وفرجها كما في بحر العلوم وقال في عين المعنى قال ابن عباس رضي الله عنهما اذا عسر على المرأة الولادة فليكتب هاتان الآيتان في صحيفة ثم تسقى وهي هذه بسم الله الرحمن الرحيم لا اله الا الله الحكيم الكريم لا اله الا الله العلي العظيم سبحان الله رب السموات السبع ورب العرش العظيم كأنهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا الا ساعة من نهار بلاغ فهل يهلك الا القوم الفاسقون كأنهم يوم يرونها لم يلبثوا الا عشية او ضحاها وفي شرعة الاسلام المرأة التي عسرت عليها الولادة يكتب لها في جام وهو طبق ابيض من زجاج او فضة ويغسل ويسقى ماءه اسم الله الذي لا اله الا هو العليم الحكيم سبحان الله رب العرش العظيم الحمد لله رب العالمين كأنهم يوم يرون الخ ومر عيسى بن مريم ببقرة اعترض ولدها في بطنها فقات يا كلمة الله ادعوا الله ان يخاضع فقال عيسى يا خالق النفس من النفس خلصها فألقت ما في بطنها فاذا عسرت على المرأة الولادة فليكتب لها هذا وكذا اذا عسرت على الفرس والبقر وغيرها قال في آكام المرجان يجوز ان يكتب للمصاب وغيره من المرضى شئ من كتاب الله وذكره بالمداد المباح ويغسل ويسقى كما نص على ذلك الامام احمد وغيره انتهى واحترى بكتاب الله وذكره عما لا يعرف معناه من لسان الملك المختلفة فانه يحتمل ان يكون فيه كفر واحترى بالمداد المباح عن الدم ونحوه من النجاسة فانه حرام بل كفر وكذا تقلب حروف الفراء وتعيكسها نعوذ بالله ثم من لطائف القرءان الجليل ختم السورة الشريفة بالعذاب القاطع لدار الكافرين والحمد لله حمدا كثيرا الى يوم الدين والى ابد الابدين تمت سورة الاحقاف بعون ذي اللطاف في عاشر شوال المنتظم في سلك شهور سنة ثلاث عشرة بعد المائة وبها سورة محمد صلى الله عليه وتسمى سورة لقنات ايضا مدية وقيل مكية وآنها تسع اوثمان وثلاثون

### بسم الله الرحمن الرحيم

﴿الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله﴾ اي امرضوا عن الاسلام وسلوك طريقه من ضد صدودا ويكون كائنا كيد والفسير لما قبله او منعوا الناس عن ذلك من صده صدا كالمطعمين يوم بدر فان مرفهم اطعموا الجيود يستظهرون على عداوة النبي عليه السلام والمؤمنين فيكونون مخصصا للعموم قوله لذين كفروا والطامران عام في كل من كفر وصد ﴿اضل اعمالهم﴾ اي ابطلها واحبطها وجعلها صائفة لا اثر لها اصلا لا معنى انه بطلها واحبطها بعد ان لم تكن ذلك بل معنى انه حكم ببطلانها وضياها فار ما كانوا يعملونه من اعمال البر كصلة لارحام وقرى لاصياف وفك الاسارى وغيرها من المكام ليس لها اثر من اصلها لعدم مقارنتها بالايمان وابطل ما عملوه من الكيد لرسول الله عليه السلام والصد عن سبيله بنصر رسوله وظهر دينه على الدين كله وهو الاوفق بقوله فتعسلاهم واصل اعمالهم وقوله تعالى فاذا لقينم الخ ﴿ولذين آمنوا وعملوا الصالحات﴾ يم كل من آمن وعمل صالحا من المهاجرين وأهل الكتاب وغيرهم وكذا يم لاعمال جميع لادب الالهة ﴿وآمنوا بما نزل على محمد﴾ حص

ولذلك الايمان بذلك مع اندراجها فيما قبله تنويعا بشأن المنزل عليه كما في عطف جبرائيل على الملائكة وتنبها على سمو مكانه من بين سائر ما يجب الايمان به وانه الاصل في الكل ولذلك اكد بقوله تعالى ﴿وهو﴾ اي ما نزل على محمد ﴿الحق﴾ حال كونه ﴿من ربهم﴾ بطريق حصر الحقيقة فيه والحق مقابل الباطل ﴿كفر عنهم سيئاتهم﴾ اي سترها بالايمان والعمل الصالح ﴿وأصلح بهم﴾ اي حالهم في الدين والدنيا بالتأييد والتوفيق قال الراغب في المفردات الباطل التي يكثر لها ولذلك يقال ما باليت بكذا اي ما اكثرت ويعبر عن الباطل بالحال الذي ينطوى عليه الانسان فيقال ما خطر كذا ببالى وفي القاموس الباطل الحال ﴿ذلك﴾ اشارة الى ما سر من اضلال الاعمال وتكفير السيئات واصلاح الباطل وهو مبتدأ خبره قوله ﴿ان الذين كفروا﴾ اي كائن بسبب ان الكافرين ﴿اتبعوا الباطل﴾ اي الشيطان ففعلوا ما فعلوا من الكفر والصد فيان سببية اتباعه للاضلال المذكور متضمن لبيان مسيبتهم لكونه اصلا مستتبعا لهما قطعا ﴿وان الذين آمنوا﴾ اي وبسبب ان المؤمنين ﴿اتبعوا الحق﴾ الذي لا يحيد عنه كائنا ﴿من ربهم﴾ ففعلوا ما فعلوا من الايمان به وبكتابيه ومن الاعمال الصالحة فيان سببية اتباعه لما ذكر من التكفير والاصلاح بعد الاشعار بسببية الايمان والعمل الصالح له متضمن لبيان مسيبتهم له لكونه مبدأ ومنشأهما حتما فلا تدافع بين الاشعار والتصریح في شيء من الموضوعين ﴿كذلك﴾ اي مثل ذلك الضرب البديع ﴿يضرب الله﴾ اي يبين قل الراغب قبل ضرب الدراهم اعتبارا بضرها بالمطارقة ومنه ضرب المثل وهو ذكر شيء اثره يظهر في غيره ﴿لناس امثالهم﴾ اي احوال الشريطين واوصافهما الجارية في لغابة مجرى الامثال وهي اتباع الاولين الباطل وخيبتهم وخسرانهم واتباع الآخرين الحق وفوزهم وفلاحهم وفي الخبر اللهم ارنا الحق حقا وارزقنا اتباعه وارنا الباطل باطلا وارزقنا اجتنابه . والحق يقال على اوجه الاول يقال لموجد الشيء بحسب ما تقتضيه الحكمة ولذا قيل في الله تعالى هو الحق والثاني يقال للموجد بحسب مقتضى الحكمة ولذلك قيل فعل الله تعالى كله حق نحو قوتنا الموت حق والبعث حق ويدخل فيه جميع الموجودات فانه لا عيب في فعل الحكيم تعالى وبطلان بعض الاشياء اضافي لاحتمال حق الشيطان ونحوه والثالث يقال للاعتقاد في الشيء المطابق لما عليه ذلك الشيء في نفسه كقولنا اعتقاد فلان في البعث والثواب والعقاب والخلة والزار حق والرابع يقال للفعل والقول الواقع بحسب ما يجب وقدر ما يجب في الوقت الذي يجب كقولنا فعلك حق وقولك حق . والباطل نقض الحق في هذه المعاني فالايان حق لانه مما امر الله به والكفر باطل لانه مما نهى الله عنه وقس عليه الاعمال الصالحة والمعاصي . والايمان عبارة عن قطع الاشراك بالله مطاقا والعمل الصالح ما كان لله تعالى خالصا وكان الكبار يبذلون مقدورهم فيه لان ما كان لرضى الله تعالى مفتاح السعادة في الدارين قل موسى عليه السلام يارب فأى عبادك اعجز قل الذي يطلب الجنة بلا عمل والرزق بلا دعاء قال واى عبادك ابخل قال لذي يسألني وهو تقدر على اطعامه ولم يطعمه ولذي يبخل بالسلام على اخيه .

كوبند باز كشت بخيلان بود بخاك . حاشا كه هيچ خاك پذيرد بخيل را . يقول الفقير مجرد  
 الاتفاق والاطعام لا يعتبر الا اذا كان مقارنا بالحلوس وطلب الرضى الا ترى ان قريشما  
 اطعموا الكفار في وقعة بدر فعاد اتفاقهم خيبة وخسارا لانه كان في طريق الشيطان لافي  
 طريق الله تعالى فأحبط اعمالهم وكذا مجرد الامساك لا يدر بخلا الا اذا كان ذلك امساكا  
 عن المستحق الا ترى كيف قال الله تعالى ولا تؤنوا السفهاء اموالكم التي جعل الله لكم  
 قياما فحذرهم في غير محل الاسراف ولا سرف في الخير ثم ان أعمال المبتدعة باطلة ايضا لانها  
 على زيغ وانحراف عن سنتها وان كانوا يحسبون انهم يحسنون صنعا فالكفر والبدعة  
 والمعاصي اقبح الاشياء كما ان الايمان والسنة والطاعة احسن الاشياء . بشر حافي قدس سره  
 كفت رسول الله راعليه السلام بخواب ديدم مرا كفت اى بشر هيچ داني كه چرا خدای  
 تعالى ترا بر كزید از میان اقران و بلند كردانید كفتم نه يا رسول الله كفت بسبب آنكه  
 متابعت سنت من كردى و حالانرا حرمت نكاه داشى و برادرانرا نصيحت كردى و اصحاب  
 و اهل بيت مرا دوست داشى حق تعالى ترا بدین سبب بمقام ابرار رسانید . ثم ان طريق  
 اتباع الحق انما يتيسر باتباع أهل الحق فانهم ورثة النبي صلى الله عليه وسلم في التحقق بالحق  
 والارشاد اليه فن اتبع أهل الحق اهتدى ومن اتبع أهل الباطل ضل فالاول أهل جمال الله  
 تعالى والمملك خادمه والثاني أهل جلال الله تعالى والشيطان سادته فعلى العاقل الرجوع الى  
 الحق وصحبة اهله كما قال تعالى وكونوا مع الصادقين نسأل الله سبحانه وتعالى ان يجعلنا من  
 الذين يخدمون الحق بالحق ويعصمنا من البطالة والبطلان والزيغ المطلق انه هو الحق الباقي  
 واليه التلاقي ﴿ فاذا لقيتم الذين كفروا ﴾ اللقاء ديدن و كار زار كردن و رسيدن . قال  
 الراغب اللقياء يقال في الادراك بالبحر والبصيرة اى فاذا كان الامر كما ذكر من ضلال اعمال  
 الكفرة وخيبتهم وصلاح احوال المؤمنين وفلاحهم فاذا لقيتموهم في المحاربة يا معشر المسلمين  
 ﴿ فاضرب الرقاب ﴾ اصله فاضربوا الرقاب ضربا فحذف الفعل وقدم المصدر وانيب منابه  
 مضافا الى المفعول والالاف واللام بدل من الاضافة اى فاضربوا رقابهم بالليف والمراد فاقتلوهم  
 وانما عبر عن القتل بضرِب الرقاب تصويرا له بأشنع صورة وهو جز الرقبة واطارة الضوء  
 الذى هو رأس البدن وعلوه وواجه اعضائه وارشادا للفرقة الى أيسر ما يكون منه وفي الحديث  
 انما ابغضت لاعدب بعداب الله وانما ابغضت بضرِب الرقاب وشذ الوفاق ﴿ حتى اذا انختموهم ﴾  
 قل في الكشف الانحان كثرة القتل والمبالغة فيه من قولهم انخنته الجراحات اذا انبنته حتى  
 تشغل عليه الحركة وانخنه المرض اذا انقله من النخانة التي هي الغائط والكثافة وفي المفردات  
 يقال نخن الشيء فهو نخين اذا غاظ ولم يستمر في ذهابه ومنه استعير قولهم انخنته ضربا  
 واستخفاها والمعنى حتى اذا اكثرتم قتلهم واغلظتموه على حذف المضاعف او انقلتموهم  
 بالقتل والجراح حتى اذهبتم عنهم النور ﴿ فشدوا الوثاق ﴾ الوثاق بالفتح والكسر اسم  
 ما يوثق به ويشد من القيد قال في الوسيط الوثاق اسم من الايثاق يقال اوثقه ايثاقا ووثاقا اذا شد  
 أسره كيلا يفلت فالمعنى فأسروهم واحفظوهم وبالفارسية پس استوار كنيد بندرا يعنى

بكبيريد ايشانرا باسيري ويند كنيد محكم تابكريزد . وقال ابوالايت يعني اذا قهرتموهم  
واسرتموهم فاستوتقوا ايديهم من خافهم كيلا يفلتوا والاسير يكون بعد المبالغة في القتل  
﴿ فاما منا ﴾ اي تمنون منا وهو ان يترك الامير الاسير الكافر من غير ان يأخذ منه شيئاً  
﴿ بعد ﴾ اي بعد شد الوثاق ﴿ واما فداء ﴾ اي تقدون فداء هو ان يترك الامير الاسير  
الكافر ويأخذ مالا او اسيراً مسلماً في مقابلته يقال فداء يفديه فدى وفداء وفداءه  
وقداده اعطى شيئاً فأعذه والفداء ذلك المعطى ويقصر كما في القاموس وقال الراغب الفدى  
والفداء حفظ الانسان عن النأبة بما يبذله عنه كما يقال فديته بما لي وفديته بنفسه وفديته  
بكذا انتهى قال الشيخ الرضى المطلوب من شد الوثاق اما قتل او استرقاق او من أو فداء  
فالامام يخير في الاسارى البالغين من الكفار بين هذه الخصال الاربع وهذا التخير ثابت  
عند الشافعي ومنسوخ عندنا بقوله تعالى فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم قالوا نزل ذلك  
يوم بدر ثم نسخ والحكم اما القتل او الاسترقاق قل في الدرر وحرم منهم فداؤهم وردهم  
الى دارهم لان رد الاسير الى دار الحرب تقوية لهم على المسلمين في الحرب فيكره كما يكره  
بيع السلاح لهم وفي المن خلاف الشافعي واما الفداء فقبل الفراغ من الحرب جاز بالمال  
للباسير المسام وبعدة لا يجوز بالمال عند علمائنا وبالنفس عند ابى حنيفة ويجوز عند محمد  
وعن ابى يوسف روايتان وعن مجاهد ليس اليوم من ولا فداء انما الاسلام او ضرب العنق  
وعن الصديق رضى الله عنه لا افادى وان طلبوا بمدين من ذهب وكتب اليه في اسير التمسوا  
منه الفداء فقال اقلوه لأن اقتل رجلاً من المشركين احب الى من كذا وكذا وقد قتل  
عليه السلام يوم فتح مكة ابن الاخطل وهو متعاق بأستار الكعبة بعد ما وقع في منعة المسلمين  
فيهم كلاسير ﴿ حتى تضع الحرب اوزارها ﴾ اوزار الحرب ألتها وانقالها التي لا تقوم الا  
بها من السلاح والكراع يعني الحيل اسند وضعها اليها وهو لاهاتها اسنادا مجازيا وأصل  
الوزر بالكسر النقل وما يحمله الانسان فسمى الاسلحة اوزاراً لانها تحمل فيكون جعل  
مثل الكراع من الاوزار من التغليب وحتى غاية عند الشافعي لاحد الامور الاربعة او المجموع  
والمعنى اسم لا يترك على ذلك ابداً الى ان لا يكون مع المشركين حرب بان لا يبقى لهم شوكة واما عند  
ابى حنيفة فانه حمل الحرب على حرب بدر فهي غاية للامن والفداء والمعنى بمن عليهم ويفادون حتى  
تضع حرب بدر اوزارها وتنقضي وان حملت على الجنس فهي غاية للضرب والشدة والمعنى انهم يقتلون  
ويؤسرون حتى يضع جنس الحرب اوزارها بان لا يبقى للمشركين شوكة (وقول الكاشفي) تابند  
اهل حرب سلاح حرب رايه دين اسلام بهم جارسد وحكم قتال نماذ وآن تزديك نزول  
عيسى عليه السلام خواهد بود چه در خبر آمده كه آخر قتال امت من بادجال است . فداد الكافر  
فال حرب قائمة ابداً ﴿ ذلك ﴾ اي الامر ذلك او فعلوا ذلك ﴿ ولو شاء الله ﴾ لولاهمضى وان  
دخل على المستقبل ﴿ لا تنصر منهم ﴾ لا تنصم منهم بغير قتال بان يكون ببعض اسباب المملكة  
والاستئصال من خسف او رجفة او حاصب او غرق او موت ذريع ونحو ذلك ويجوز أن  
يكون الانتقام بالملائكة بصيحتهم او بصرهم او قتلهم من حيث لا يراهم الكفار كما وقع

في بدر ﴿ ولكن ﴾ لم يشأ ذلك ﴿ ليلو ﴾ تابيا زمايد ﴿ بعضكم ببعض ﴾ فامركم بالقتال وبلاكم بالكافرين لتجاهدوهم فتستوجبوا الثواب العظيم بموجب الوعد والكافرين بكم ليعاجلهم على ابدىكم ببعض عذابهم كي يرتدع بعضهم عن الكفر . وفي الآية اشارة الى كافر النفس حينما وجدتموه وهو يمد رأسه الى مشرب من مشارب الدنيا ونعيمها فاضربوا عنق ذلك الرأس وادفعوه عن ذلك المشرب حتى اذا غلبتموهم اى النفوس وسخرتموهم فشدوهم بوثاق اركان الشريعة وآداب الطريقة فانه يهذين الجناحين يطير صاحب الهمم العلية الى عالم الحقيقة فاما منا على النفوس بعد الوصول بترك المجاهدة واما فداء بكثرة العبادة عوضا عن ترك المجاهدة بعد الظفر بالنفوس واما قتل النفوس بسيف الخالفة فانه في مذهب ارباب الطلب يجوز كل ذلك بحسب نظر كل مجتهد فان كل مجتهد منهم مصيب وذلك الى ان يجد الطالب المطلوب ويصل العاشق الى المعشوق بأن جرى على النفس بمد الظفر بها مسامحة في اغفاء ساعة وافطار يوم ترويحاً للنفس من الكد واجماعاً للحواس قوة لها على الباطل فيما يستقبل من الامر فذلك على ما يحصل به استصواب من شيخ المريد اوفتوى لسان القوم او فراسة صاحب الوقت ولو شاء الله لفهر النفوس تجلى صفات الجلال بغير سعي المجاهد في القتال ولكن الخ ﴿ والذين قتلوا في سبيل الله ﴾ اى استشهدوا يوم بدر ويوم احد وسائر الحروب ﴿ فان يضل اعمالهم ﴾ اى فان يضيعها بل ييب عليها ﴿ سيهديهم ﴾ في الدنيا الى ارشد الامور وفي الآخرة الى الثواب وعن الحسن بن زياد يهديهم الى طريق الثواب في جواب منكر ونكير وفيه ان اهل الشهادة لا يسألون ﴿ ويصالح بالهم ﴾ اى شأنهم وحالهم بالعصمة والنوفيق والظاهر ان السين للتأكيد والمعنى يهديهم الله البتة الى مقاصدهم الاخرية ويصالح شأنهم بارضاء خصمهم لكرامتهم على الله بالجهد والشهادة ﴿ ويدخلهم الجنة عرفها لهم ﴾ الجملة مستأنفة اى عرفها لهم في الدنيا بذكر اوصافها بحيث اشتاقوا اليها او بينها لهم بحيث يعلم كل احد منزله ويهتدى اليه كأنه كان ساكنه منذ خلق وفي الحديث لا أحدكم بمنزله في الجنة أعرف منه بمنزله في الدنيا وفي المفردات عرفه جعل له عرفا اى رائحة طيبة فالعنى زينها لهم وطيبها وقل بعضهم حدها لهم وافرزها من عرف الدار الجنة كل منهم محددة مفروزة ومن فضائل الشهداء انه ليس احد يدخل الجنة ويحب ان يخرج منها ولو اعطى ما في الدنيا جميعا الا شهيد فانه يتمنى ان يرد الله الى الدنيا مرارا فيقتل في سبيل الله كما قتل اولا لما برى من عظيم كرامة الشهداء على الله تعالى ومن فضائلهم ان الشهادة في سبيل الله تكفر ما على العبد من الذنوب التي بينه وبين الله تعالى وفي الحديث يغفر للشهيد كل شيء الا الدين والمراد بالدين كل ما كان من حقوق الآدميين كالنفسب واخذ المال بالباطل وقتل العمد والجراحة وغير ذلك من التبعات وكذلك الغيبة والنميمة والسخرية وما شبه ذلك فان هذه الحقوق كلها لا بد من استيفائها مستحقة وقال القرطبي الدين الذى يحبس صاحبه عن الجنة هو الذى قد ترك له وفاء ولم يوص به او قدر على الاداء فلم يؤده او ادانه على سفه او سرف ومات ولم يوفه واما من ادان في حق واجب كمنافاة وعسر ومات ولم يترك وفاء فان الله



لا يجبسه عن الجنة شهيدا كان او غيره ويقضى عنه ويرضى خصمه كما قال عليه السلام من اخذ  
اموال الناس يريد اداها ادى الله عنه ومن اخذها يريد اتلافها اتلفه الله وفي الآية حث  
على الجهادين الاصغر والا كبر ومن قتل العدو الظاهر صار شهيدا ومن قتل العدو الباطن  
وهو النفس صار طريدا كما قيل . وآنكه كشت كافران باشد شهيد . كشته نفس است نزد  
حق طريد . نسأل الله العون على محاربة النفس الامارة والشيطان ﴿ يا أيها الذين آمنوا ان  
تنصروا الله ﴾ اي دينه ورسوله ﴿ ينصركم ﴾ على اعدائكم ويفتح لكم ﴿ ويثبت اقدامكم ﴾  
في مواطن الحرب ومواقفها او على حجة الاسلام . واعلم ان النصر على وجهين . الاول  
نصرة العبد وذلك بايضاح دلائل الدين وازالة شبهة القاصرين وشرح احكامه وفرائضه  
وسننه وحلاله وحرامه والعمل بها ثم بالغزو والجهاد لاعداء كلمة الله وقمع اعداء الدين اما  
حقيقة كباشرة المحاربة بنفسه واما حكما بتكثير سواد المجاهدين بالوقوف تحت لواهم او  
بالدعاء لنصرة المسلمين وخذلان الكافرين بان يقول اللهم انصر من نصر الدين واخذل من  
خذل المسلمين ثم بالجهاد الاكبر بان يكون عون الله على النفس حتى يصارعها ويقتلها فلا يبقى  
من هواها اثر . والثاني نصرة الله تعالى وذلك بارسال الرسل وازال النكس واطهار  
الآيات والمعجزات وتبيين السبل الى النعم والجحيم وحضرة الكريم والامر بالجهاد الاصغر  
والاكبر والتوفيق للسعي فيهما طلبا لرضاء لانبياء لهواه وباطهاره على اعداء الدين وقهرهم  
في اعداء كلمة الله العليا وابتاء رشده في اقناء وجوده الثاني في الوجود الباقي تنجلي صفات جماله  
وجلاله . قال بعض الكبار زل الاقدام بثلاثة اشياء بشرك الشرك لمواهب الله والخوف  
من غير الله والامل في غيره وثبات الاقدام بثلاثة اشياء بدوام رؤيت المفضل والشكر على  
النعم ورؤية التقصير في جميع الاحوال والخوف منه والسكون الى ضمان الله فيما ضمن من  
غير ارتعاج ولا احتياج فعلى العاقل نصرة الدين على مقتضى العهد المتين ( قال الحافظ )  
يمان شكن هراينه كردد شكسته حال . ان العهد لدى اهل النهى ذم ﴿ والذين كفروا  
فتعسالمهم ﴾ خواري ورسواي وهلاك وناامیدی مرايشان راست . قال في كشف الاسرار  
اتعسم الله فتعصوا تعسا والاتعاس هلاك كردن وبرروی افكند . وفي الارشاد وانتصابه  
بفعل واجب حذفه سماعا اي فقال تعسالمهم والتعس الهلاك والعتار والسقوط والشروا بعد  
والانحطاط ورجل تاعس وتعس بالفعل كمنع وسمع وتعس الله واتعسه ﴿ واضل اعمالهم ﴾  
عطف عليه داخل معه في حيز الخبرية للموصول . يعني كم ونابود وباطل كرد الله تعالى عما بهاي  
ايشانرا ﴿ ذلك ﴾ اي ما ذكر من التعس واضلال الاعمال ﴿ بانهم ﴾ اي بسبب انهم  
﴿ كرهوا ما انزل الله ﴾ من القرآن لما فيه من التوحيد وسائر الاحكام المخالفة لما اتفقوا  
واشتهته انفسهم الامارة بالسوء ﴿ فأحبط ﴾ الله ﴿ اعمالهم ﴾ لاجل ذلك اي ابطالها كرده  
اشعارا بانه يلزم الكفر بالقرآن ولا ينفك عنه بحال والمراد بالاعمال طواف البيت وعمارة  
المسجد الحرام واكرام الضيف واثانة الملهوفين واعانة المظلومين ومواساة اليتامى والمساكين  
ونحو ذلك مما هو في صورة البر وذلك بالنسبة الى كفار قريش وقس عليهم اعمال سائر

الكفرة الى يوم الدين ﴿ اعلم يسيروا ﴾ كفار العرب ﴿ في الارض ﴾ اى أقعدوا في  
اماكنهم ولم يسيروا فيها الى جانب الشام واليمن والعراق ﴿ فينظروا ﴾ كيف كان عاقبة الذين  
من قباهم ﴿ من الامم المكذبة كعاد ونمود وأهل سبأ ﴾ فان آثار ديارهم تنبئ عن اخبارهم  
﴿ دمر الله عليهم ﴾ استئناف مبنى على سؤال نشأ من الكلام كأنه قيل كيف كان عاقبتهم  
فقيل استأصل الله عليهم ما يختص بهم من انفسهم واهليهم واموالهم يقال دمره اهلكه ودمر  
عليه اهلك عليه ما يختص به قال الطيبي كأن في دمر عليهم تضمين معنى اطبق فعدى بعلى  
فاذا اطبق عليهم دمارا لم يخلص مما يختص بهم احد وفي حواشى سعدى المفتى دمر الله عليهم  
اى وقع التدمير عليهم ﴿ وللكافرين ﴾ اى ولهؤلاء الكافرين السائرين بسيرتهم ﴿ امثالها ﴾  
اى امثال عواقبهم او عقوباتهم ليكن لاعلى ان لهؤلاء امثال مالاولئك واضعافه بل مثله وانما  
جمع باعتبار مماثلته امواق متعددة حسب تعدد الامم المعذبة وفي الآية اشارة الى ان النفوس  
السائرة تتلحق نعيم صفاتها الذميمة كرهوا ما نزل الله من موجبات مخالقات النفس والهوى  
وموافقات الشرع ومتابعة الانبياء فأحبط اعمالهم لشوبها بالشرك والرياء والنصع والهوى  
اولم يسلكوا في ارض البشرية فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قباهم من القلوب والارواح  
لما تابعوا الهوى وتلوثوا بحب الدنيا اهلككم الله في اودية الرياء وبوادي البدعة والضلال  
وللكافرين من النفوس اللئام في طلب المرام امثالها من الضلال والهلاك ﴿ ذلك ﴾ اشارة  
الى ثبوت امثال عقوبة الامم السابقة لهؤلاء وقال بعضهم ذلك المذكور من كون المؤمنين  
منصورين مظفرين ومن كون الكافرين مقهورين مدمرين ﴿ بان الله ﴾ اى بسبب انه  
تعالى ﴿ مولى الذين آمنوا ﴾ اى ناصر لهم على اعدائهم في الظاهر والباطن بسبب ايمانهم  
﴿ وان الكافرين ﴾ اى بسبب انهم ﴿ لا مولى لهم ﴾ اى لا ناصر لهم فيدفع عنهم العذاب  
الحال بسبب كفرهم فالمراد ولاية النصرة لا ولاية العبودية فان الخلق كلهم عبادته تعالى كما  
قال ثم ردوا الى الله مولاهم الحق اى مالكمهم الحق وخالفهم او المعنى لا مولى لهم في اعتقادهم  
حيث يعبدون الاصنام وان كان مولاهم الحق تعالى في نفس الامر ويقال ارجى آية في القرءان هذه  
الآية لان الله تعالى قال مولى الذين آمنوا ولم يقل مولى الزهاد والعباد واصحاب الاوراد والاجتهاد  
والمؤمن وان كان عاصيا فهو من جملة الذين آمنوا ذكره القشيري قدس سره . واعلم ان الجن  
جندان جند الدعاء وجند الوغى فيكما ان جند الوغى منصورون بسبب اقويائهم في باب الديانة  
والتقوى ولا يكونون محرومين من الطاف الله تعالى كذلك جند الدعاء مستجابون بسبب  
ضعفائهم في باب الدنيا وظاهر الحال ولا يكونون مطرودين عن باب الله كما قال عليه السلام  
انكم تنصرون بضعفائكم ( قال الشيخ السعدى ) دعاء ضعيفان اميدوار . ربا زوى مردى به  
آيد بكار . ثم اعلم ان الله تعالى هو الموجود الحقيقى وما سواه معدوم بالنسبة الى وجوده  
الواجب بالانكسار لا يعبدون الا المعدوم كالاصنام والطاغوت فلذا لا ينصرون والمؤمنون  
يعبدون الموجود الحقيقى وهو الله تعالى فلذا ينصرون في الشدائد وايضا ان الكفار يستندون  
الى الحصون والسلاح والمؤمنون يتوكلون على القادر القوى الفتاح قائله معيهم على كل

حال (روى) ان النبي عليه السلام كان بعد غزوة تحت شجرة وحيدا فحمل عليه مشرك بسيف وقال من يخلصك مني فقال النبي عليه السلام الله فسقط المشرك والسيف فاخذه النبي عليه السلام فقال من يخلصك مني فقال لا احد ثم اسام (وروى) ان زيد بن ثابت رضى الله عنه خرج مع رجل من مكة الى الطائف ولم يعلم انه منافق فدخل خربة وناما فوافق المنافق يد زيد واراد قتله فقال زيد يارحمي اعني فسمع المنافق قائلا يقول ويحرك لانتقته فخرج المنافق ولم يرا احدا ثم وثم في الثالثة قتله فارس ثم حل وثاقه وقال انا جبريل كنت في السماء السابعة حين دعوت الله فقال الله تعالى ادرك عبدى فالتهم ولى الذين آمنوا قال الله تعالى في النوراة في حق هذه الامة لا يحضرون قتالا الا وجبريل معهم وهو يدل على ان جبريل يحضر كل قتال صدر من الصحابة للكفار بل ظاهره كل قتال صدر من جميع الامة يعنى اذا كانوا على الحق والعدل ثم ان المجلس الذى تحضره الملائكة وكذا المعركة يقشعر فيه الجلد وتذرف فيه العيان ويحصل التوجه الى الحضرة العليا فيكون ذلك سببا لاستجابة الدعاء وحصول المقصود من النصرة وغيرها نسأل الله المعين ان يجعلنا من المنصورين آمين ﴿ ان الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار ﴾ بيان حكم ولايته تعالى للمؤمنين وعمرتها الاخرية ﴿ والذين كفروا يمتعون ﴾ اى ينتفعون في الدنيا بمتاعها ايا ما قلائل ويميشون ﴿ ويا كلون ﴾ حريصين غافلين عن عواقبهم ﴿ كما تأكل الانعام ﴾ في مسارحها ومعالفها غافلة عما هي بصدد من النحر والذبح والانعام جمع نعم بفتحين وهى الابل والبقر والضأن والمعز ﴿ والنار منوى لهم ﴾ اى منزل نواء واقامة والجملة اما حال مقدرة من واو يا كلون واسستثاف فان قات كيف التقابل بينه وبين قوله ان الله يدخل الخ قالت الآية والله أعام من قبيل الاحتباك ذكر الاعمال الصالحة ودخول الجنة اولا دليلا على حذف الفاسدة ودخول النار ثانيا والتمتع والمنوى ثانيا دليلا على حذف التمتع والمنوى اولا قال القشيري الانعام تأكل بلاميمز من اى موضع وجد كذلك الكافر لا يتميز له أمن الحلال وجد ام من الحرام وكذلك الانعام ايس لها وقت بل في كل وقت تقتات وتأكل كذلك الكافر أ كول كما قال عليه السلام الكافر يأكل في سبعة امعاء والمؤمن يأكل في موى واحد والانعام تأكل على الغفلة فمن كان في حالة اكله ناسيا لربه فأكله ككل الانعام قال الحدادى الفرق بين أكل المؤمن والكافر ان المؤمن لا يخلو أكله عن ثلاث الورع عند الطلب واستعمال الادب والاكل للسبب والكافر يطالب للنهمة وبأكل للشهوة وعيشه في غفلة وقيل المؤمن يتزود والمنافق يتزين ويتريد والكافر يتمتع ويتمتع وقيل من كانت همه ما يأكل فقيمه ما يخرج منه ( قال الكاشفى ) فى الآية يعنى همت ايشان مصرو فست بخوردن وعاقبل بايدكه خوردن او براى زيستن باشد يعنى بجهدت قوام بدن وتقويت قواى نفسانى طعام خورد ونظرا و براى كه بدن تحمل طاعت داشته باشد وقوتهاى نفسانى در استدلال بقدرت ربانى بمد ومعان بودنہ آنكه عمر خود طفيل خوردن شناسد و در مرعاى ذرهم يا كلوا ويتمتعوا مانند چهار بايان جز خوردن و خواب مطمئ نظرش نباشد وانم ما قيل . خوردن براى زيستن وذكر

دنست . تو معتقد که زیستن از بهر خوردنست . والحاصل ليس للذين كفروا هم الا بطونهم وفروجهم ولا يلتفتون الى جانب الآخرة فهم قد اضاعوا ايامهم بالكفر ولا تأم وأكلو وشربوا في الدنيا كالانعام واما المؤمنون فقد جاهدوا في الله بالطاعات واشتغلوا بالرياضات والمجاهدات فلا جرم احسن الله اليهم بالجنان المآليات ومن هنا يظهر سر قوله عليه السلام الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر فلما عرف المؤمن ان الدنيا سجن ونعيمها زائل حبس نفسه على طاعة الله فكان عاقبته الجات والنعيم البقي ولما كان الكافر منكر الآخرة اشتغل في الدنيا باللذات فلم يبق له في الآخرة الا الحبس في الجحيم واكل الرقوم وكان الكبار يقعون بيسير من الغذاء كما حكى ان اويسا القرني رضى الله عنه كان يقات وبكتمى مما وجد في المزابل فرأى يوما كلبا يهر فقال كل مايليك وانا اكل ماياي فان دخلت الجنة فانا خير منك وان دخلت النار فانت خير مني قال عليه السلام جاهدوا انفسكم بالجوع والعطش فان الاجر في ذلك كأجر المجاهدة في سبيل الله وانه ليس من عمل احب الى الله تعالى من جوع وعطش كما في مختصر الاحياء (وفي التنزيل) زين خورشها اندك اندك بازبر . زين غذای خربود نی آن حر . تا غذای اصل را قابل شوی . انتمهای نور را آكل شوی (وقال الجاهلي) جوع باشد غذای اهل صفا . محنت وابتلاي اهل هوا . جوع تنوير خانه دل تست . اكل تعمير خانه كل تست . خانه دل كذاشتی بی نور . خانه كل چه ميكفی معمور (وقال الشيخ سعدی) باندازه خوردزاد اكر مردمی . چنین برشكم آدمی ياخى . درون جای قوتست و ذكر و نفس . تو بنداری از بهر تانست و بس . ندارند تن پروران آكهی . كه بر معده باشد زحكمت تهي . ومن اوصاف المريدين المجاهدة وهو حمل النفس على المكاهة البدنية من الجوع والعطش والغري ولا بد من مقاساة الموتات الاربع الموت الابيض وهو الجوع والموت الاحمر وهو خفاة الهوى والموت الاسود وهو تحمل الاذى والموت الاخضر وهو طرح الرقاء بعضها على بعض اى ابس الخرقه المرقعة هضم النفس ما لم تكن اباس شهرة فان النبي عليه السلام نهى عن الشهريتين في اللباس اللين الارتفاع والعليط الاقوى لانه اشتهار بذلك وامتياز عن المسلمين له قد وقال عليه السلام كن في الناس كواحد من الناس قال ابراهيم بن ادهم قدس سره للقمه تتركها من عشائك بمجاهدة نفسك خير لك من قيام ايلة هذا اذا كان حلالا واما اذا كان حراما فلا خير فيه اليلة فما ملئ وعاء شر من بطن ملئ بالحلال والجوع يحصل الصمت وقلة الكلام والذلة والانكسار من جميع الشهوات ويذهب الوسواس وكل آفة تطرأ عليك من نتائج الشبع وانت لا تدري قديما كان او حديثا فان المعدة حوض البدن يسقى منه هذه الاعضاء التي هي مجموعة فالغذاء الجسماني هو ماء حياة الجسم على التمام ولذلك قال سهل قدس سره ان سر الحلوة في الماء وانت لا تشك ان صاحب الزراعة لو سقاها فوق حاجتها واطلق الماء عليها جملة واحدة هلكت ولو منعها الماء فوق الحاجة ايضا هلكت سواء كان من الارض او من السماء وقس عليه الامتلاء من الطعام ولو كان حلالا نسأل الله الحماية والرعاية  وكأين  كلمة مركبة من

الكاف واى بمعنى كم الحبرية ( قال المولى الجامى ) فى شرح الكافية انما بنى كائىن لا ، كاف التشبيه دخلت على اى واى فى الاصل كان معربا لكنه انمى عن الجزئين معناها الافرادى فصار المجموع كأنهم مفرد بمعنى كم الحبرية فصار كأنه اسم مبنى على السكون آخره نون ساكنة كافى من لاسنون تمكن ولهذا يكتب بعد الياء نون مع ان الثنون لاصورة له فى الخط انتهى ومحلها الرفع بالاستدأه من قرية ﴿ تميز لها ﴾ هى اشد قوة من قربتك ﴿ صفة لقريبة ﴾ التى اخرجتك ﴿ صفة اقربتك ﴾ وهى مكة وقد حذف منهما المضاف واجرى احكامه عليهما كما يفصح عنه الخبر الذى هو قوله تعالى ﴿ اهلكتهم ﴾ اى وكم من اهل قرية هم اشد قوة من اهل قربتك الذين كانوا سببا لخروجك من بينهم ووصف القرية الاولى بشدة القوة للايدان بالولوية الثانية منها بالاهلاك اضعف قوتها كما ان وصف الثانية ماخرجه عليه السلام للايدان بالولوية به لقوة جنايتها ﴿ فلا ناصر لهم ﴾ بيان لعدم خلاصهم من العذاب بواسطة الاعوان والانصار اثر بيان عدم خلاصهم منه بأنفسهم والفاء لترتيب ذكر ما بالغير على ذكر ما بالذات وهو حكاية حال ماضية وقال ان عباس وقتادة رضى الله عنهم لما خرج رسول الله عليه السلام من مكة الى الغار التفت الى مكة وقال أنت أحب البلاد الى الله ولى ولولا ان المشركين اخرجوني ماخرجت منك فازل الله هذه الآية فتكون الآية مكية وضعت بين الآيات المدينة وفى الآية اشارة الى الروح وقريته وهى الجسد فكهم من قالب هو اقوى وأعظم من قالب قد اهلكه الله بالموت فلا ناصر لهم فى دفع الموت فاذا كان الروح خارجا من القالب القوى بالموت فابلى ان يخرج من القالب الضعيف كما قال تعالى اينما تكونوا يدرككم الموت ولو كنتم فى روج مشيدة اى فى اجسام ضخمة ممثلة - سيل فى زهرا در زبل بل آرام نيست - ما بغلت زير طاق آسمان اسوده ايم ﴿ فمن كان ﴾ ايا هر كه باشد ﴿ على بنة من ربه ﴾ الفاء للعطف على مقدر يقضيه المقام ومن عبادة عن المؤمنين المنسكين بادلة الدين اى أليس الامر كما ذكر فمن كان مستقرا على حجة ظاهرة وبرهان نير من ممالك امره ومربيه وهو القراءن وسائر المعجزات واخرج العقاية ﴿ كن زين له سوء عمله ﴾ من الشر وسائر المعاصى مع كونه فى نفسه ابيض القبايح يعنى شيطان ونفس اورا آرايش كرد است - والمعنى لا مساواة بين المهتدى والضال ﴿ وانبعوا ﴾ بسبب ذلك التزيين ﴿ اهواءهم ﴾ الزائفة وانهم مكوا فى فنون الضلالات من غيبرات يكون لهم شبهة توهم صحة ما هم عليه فضلا عن حجة تدل عليها وجمع الضمير باعتبار معنى من كما ان افراد الاولين باعتبار لفظها وفى الآية اشارة الى اهل القالب واهل النفس فان اهل القالب بسبب تصفية قلوبهم عن صدا الاخلاق للذمية رأوا شواهد الحق فكانوا على بصيرة من الامر واما اهل النفس فزين لهم البدع ومخالفات الشرع واتبعوا اهواءهم فى العقائد القلبية والاعمال القلبية فصاروا اضل من الخمر حيث لم يهتدوا لا الى الله تعالى ولا الى الجنة وقال ابو عثمان البينة هى لنور الذى يفرق بين المرء بين الالهام والوسوسة ولا يكون الا اهل الحقائق فى الايمان وأصل البينة لانبى عليه السلام كما قال تعالى لقد رأى من آيات ربه اكبرى وقال تعالى ما كذب الفؤاد ما رأى قال بعض المكابر

انما لم يجمع لني من الانبياء عليهم السلام ما جمع لرسول الله صلى الله عليه وسلم من العلوم لان  
مظهره عليه السلام رحمانى والرحمن اول اسم صدر بعد الاسم العالم فالعلومات كلها محتوية  
عليها الاسم الرحمن ومن هنا تحريم زينة الدنيا عليه صلى الله عليه وسلم لكونها زائلة فنع  
من التلبس بها لان مظهره الرحمانى ينافى الانقضاء ويلائم الابد . ازما بجوى زينته ظاهره  
جون صدف . ما اندرون خانه بكوه كرفته ايم ﴿ مثل الجنة التى وعد المتقون ﴾ عبر  
عن المؤمنين بالمتقين ابذانا بان الايمان والعمل الصالح من باب التقوى الذى هو عبارة عن فعل  
الواجبات باسرها وترك السيئات عن آخرها ومثلها وصفها العجيب الشأن وهو مبتدأ محذوف  
الخبراى مثل الجنة الموعودة للمؤمنين وصفها العجيبة الشأن ماسمعون فيما يتلى عليكم وقوله  
﴿ فيها ﴾ اى فى الجنة الموعودة الى آخره مفسر له ﴿ انهار ﴾ جمع نهر بالسكون ويحرك  
مجرى الماء الفائض ﴿ من ماء غير آسن ﴾ من اسن الماء بالفتح من باب ضرب اونصر أو  
بالكسر اذا تغير طعمه وريحه تغيرا منكرا وفى عين المعانى من اسن غشى عليه من  
رائحة البثر وفى القاموس الآسن من الماء الاجن اى المتغير الطعم واللون والمعنى  
من ماء غير متغير الطعم والرائحة واللون وان طالت اقامته بخلاف ماء الدنيا فانه يتغير  
بطول المكث فى مناقعه وفى اوانيه مع انه مختلف الطعوم مع اتحاد الارض ببساطتها وشدة  
اتصالها وقد يكون متغيرا بريح متنتة من أصل خلقته او من عارض عرض له من منبعه  
او مجراه كذا فى المناسبات . يقول الفقير قد صبح ان المياه كلها تجري من تحت الصخرة  
فى المسجد الاقصى فهى ماء واحد فى الاصل عذب فرات سائغ للشاربين وانما يحصل التغير  
من الجارى فان طباعها ليست متساوية دل عليها قوله تعالى وفى الارض قطع متجاورات  
وتجاورا جزأها لا يستلزم اتحادها فى نفس الامر بل هى متجاورة مختلفة ومثلها العلوم فانها  
اذا صرت بطبع غير مستقيم تتغير عن اصلها فتكون فى حكم الجهل ومن هذا القليل علوم  
جميع اهل الهوى والبدع والضلال ﴿ وانهار من لبن لم يتغير طعمه ﴾ بأن كان قارصا  
وهو الذى يقرص اللسان ويقبضه او حازرا بتقديم الزاى وهو الخامض او غير ذلك كالألبان  
الدنيا والمعنى لم يتغير طعمه بنفسه عن أصل خلقته ولوانهم ارادوا تغييره بشهوة اشتوها  
تغير ﴿ وانهار من خمر ﴾ وهو ماسكر من عصير العنب او عام اى لكل مسكر كما فى القاموس  
﴿ لذة للشاربين ﴾ اما تأنيث لذيمعى لذيق كطب وطيب او مصدر نعمته اى للذة ليس  
فيها كراهة طعم وريح ولا غائلة سكر وخمار كما فى خمر الدنيا وانما هى تلذذ محض (قال الحافظ)  
مادر بيماله عكس رخ يار ديد ايم . اى بى خبر لذت شرب مدام ما (يقول الفقير) بادة  
جنت مثال كوثرست اى هوشيار . ليست اندر طبع كوثر آفت سكر وخمار ﴿ وانهار من  
عسل ﴾ هو لعاب النحل وقته كما قال ظهير الفارابى . بدان غرضه كدهن خوش كفى  
زغايه حرص . نشسته مترصدك فى كندزنبور . وعن على رضى الله عنه انه قال فى تحقير  
الدنيا اشرف لباس ابن آدم فيها لعاب دودة واشرف شرابه رجيع نحلة وظاهر هذا انه  
من غير الفم قال فى حياة الحيوان وبالجملة انه يخرج من بطون النحل ولا ندري أمن فيها ام من غيره

وقد سبق جملة النقل في سورة النحل ﴿مصفى﴾ لا يخالطه الشمع وفضلات السحل وغيرها خلقه الله مصفى لانه كان مختلطاً فصفى قال بعضهم في الفرق بين الخالص والصابي ان الخالص مازال عنه شوبه بعد ان كان فيه والصابي قد يقال لما لا شوب فيه فقد حصل بهذا غاية التشويق الى الجنة بالتشيل بما يستلزم من اشربة الدنيا لانه غاية ما نعلم من ذلك مجردا عما ينقصها او ينقصها مع الوصف بالزارة والاستمرار وبدأ بأشهار الماء لغرابها في بلاد العرب وشدة حاجتهم اليها ولما كان خلوها عن تغير أعرب نفاً بقوله غير آسن ولما كان اللبن اقل فكان جريه انهارا اعرب نقي به ولما كان اخمر اعز ثلث به ولما كان احمل اشرفه واقنفا ختم به قال كعب الاحبار نهر دجلة نهر ماء أهل الجنة ونهر الفرات نهر لبنهم ونهر مصر نهر خمرهم ونهر سيحان نهر عسلهم وهذه الاشهار الاربعة تخرج من نهر الكوثر قال ابن عباس رضى الله عنهما ليس هنا مما في الجنة سوى الاسامي قال كعب قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم كيف اشهار الجنة فقال على حافاتها كراسى وقباب مضروبة ومأواها اصفى من الدمع واحلى من الشهد وألين من الزبد وألذ من كل شئ فيه حلوة عرض كل نهر مسيرة خمسمائة عام تدور تحت القصور والحجال لا يرطب ثيابهم ولا يوحع بطونهم واكبر أنهارها نهر الكوثر طينه المسك الاذفر وحافاته الدر والياقوت (قال الكافى) ارباب اشارات كفته اندك جناحه أشهار اربعة در زمين بهشت بزير شجرة طوبى روانست چهار جوى نيزد زمين دل عارف در زير شجرة طيبة اصافها ثابت وفرعها فى السماء جاريست از منبع قلب آب انابت وازينبوع صدر لبن صفوت واز خزانة سرخرمجت واذ حجر روح عسل مودت (وفى المثنوى) آب صبرت جوى آب خلد شد . جوى شير خلد مهر تست وود . ذوق طاعت كشت جوى انكيين . مستى وشوق توجوى خريين . ابن سينا چون بفرمان توبود . جارجوهم مهتر فرمان نمود . ودر بحر الحقائق فرموده كه آب اشارت بحيات دل است ولبن بفطرت اصله كه بمحوضت هوى ونفاهت بدعت متغير نكشته وخر جوشش محبت الهى وعسل مصفى خلوت قرب . يقول الفقيه يفهم من هذا وجه آخر لترتيب الاشهار وهو ان تحصل حياة القلب بالعلم اولا ثم تظهر صفوة افطرة الاصلية ثم يترقى السالك من محبة الاكوان الى محبة الرحمن ثم يصل الى مقام القرب والجوار الالهى وقيل التجلى العالمى لا يقع الا فى اربع صور الماء واللبن واخمر والعسل فمن شرب الماء يعطى العلم اللدنى ومن شرب اللبن يعطى العلم بأموال الشريعة ومن شرب اخمر يعطى العلم بالكمال ومن شرب العسل يعطى العلم بطريق الوحى والعلم اذا حصل بقدر استعداد القابل اعطاه الله استعداد العلم الآخر فيحصل له عطش آخر ومن هذا قيل طالب العلم كشارب ماء البحر كلما ازداد شربا ازداد عطشا ومن هذا الباب ما نقل عن سيد العارفين ابى يزيد البسطامى قدس سره من انه قال

شربت الحب كأماء بعد كأس . فما نقد الشراب ولا رويت

والله الاشارة بقوله تعالى وقل رب زدنى علما واما الرى فى العلم فأضافى لاحقيقى قد بعض

العارفين من شرب بكأس الوفاء لم ينظر في غيته الى غيره ومن شرب بكأس الصفاء خالص من شوبه وكدروته ومن شرب بكأس الفناء عدم فيه القرار ومن شرب في حال اللقاء انس على الدوام ببقائه فلم يطلب مع لقائه شيئاً آخر لامن عطائه ولا من لقائه لاستهلاكه في علائه عند سطاوات جلالة وكبريائه ولما ذكر مالمشرب ذكر مالملاكل فقال ﴿ولهم﴾ اي للمتقين ﴿فيها﴾ اي في الجنة الموعودة مع ما فيها من قون الانهار ﴿من كل الثمرات﴾ اي صنف من كل الثمرات على وجه لا حاجة معه من قلة ولا انقطاع وقيل زوجان انزاعا من قوله تعالى فهما من كل فاكهة زوجان وهي جمع ثمرة وهي اسم لكل ما يطعم من احوال الشجر ويقال لكل تقع يصدر عن شيء ثمرة كقولك ثمرة العلم العمل الصالح وثمره العمل الصالح الجنة ﴿ومغفرة﴾ عظيمة كاشنة ﴿من ربهم﴾ اي المحسن اليهم بمحو ذنوبهم السالفة اعيانها واثارها بحيث لا يخشون لهما عاقبة بعقاب ولا عتاب والالتصص العيش عايم يعني ببوشد ذنوب ايشانرا نه بران معاقبه كندونه معاتبه نمايد . وفيه تأكيد لما افاده التشكير من الفخامة الذاتية بالفخامة الاضافية قال في فتح الرحمن قوله ومغفرة عطف على الصنف المحذوف اي ونعيم اعطته المغفرة وسببته والا فالمغفرة انما هي قبل الجنة وفي الكواشي عطف على اصناف المقدرة للايدان بانه تعالى راض عنهم مع ما اعطاهم فان السيد قد يعطى مولا مع ما سخطه عليه قال بعض العارفين الثمرات عبارة عن المكاشفات والمغفرة عن غفران ذنب الوجود كما قيل . وجودك ذنب لا يقاس به ذنب . بندار وجود ما كنا هيست عظيم . لطفى كن وابن كنه زما در كذران ﴿كن هو خالد في النار﴾ خبر لمبتدا محذوف تقديره امن هو خالد في هذه الجنة حسبما جرى به الوعد الكريم كن هو خالد في النار التي لا يطفأ لهيها ولا ينفك اسيرها ولا يؤنس غيريها كما نطق به قوله تعالى والنار متوى لهم وبالفارسيه آياهم كه در جنين نعمتي باشد مانند كسي است كه او جاودانست در آتش دوزخ ﴿وسقوا﴾ الجمع باعتبار معنى من اي سقوا بدل ما ذكر من اشربة أهل الجنة ﴿ماء حميا﴾ حار اغاية الحرارة ﴿فقطع﴾ پس پاره پاره ميكند آب از فرط حرارت ﴿امعاءهم﴾ رودهای ايشانرا . جمع هي بالكسر والقصر وهو من اعجاج البطن اي ما ينتقل الطعام اليه بعد المعدة قبل اذ ادنا منهم شوى وجوههم وانما زت فروع رؤسهم اي انعزلت وانفرزت فاذا شربوه قطع امعاءهم فخرجت من ادبارهم فانظر بالاعتبار ايها الغافل عن القهار هل يستوى الشراب العذب البارد والماء الحميم المر وانما ابتلاهم الله بذلك لان قلوبهم كانت خالية عن العلوم والمعارف الالهية ممتلئة بالجهل والغفلة ولا شك ان اللذة الصورية الاخرية انما تنشأ من اللذة المعنوية الدنيوية كما اشار اليه مالك بن دينار قدس سره بقوله خرج الناس من الدنيا ولم يذوقوا اطيب الاشياء قيل وما هو قال معرفة الله تعالى فبقدر هذا الذوق في الدنيا يحصل الذوق في الآخرة فمن كل له الذوق ككل له النعيم قال ابو يزيد البسطامي قدس سره حلالة المعرفة الآلهية خير من جنة الفردوس واعلى عليين . واعلم ان الانسان لو حبس في بيت حمام حار لا يتحممه بل يؤدي الى موته فكيف حاله اذا حبس في دار جهنم التي حرارتها فوق كل حرارة لانها سجرت بغضب القهار وكيف حاله اذا سقى



مثل ذلك الماء الحميم وقد كان في الدنيا بحيث لا يدفع عطشه كل بارد فلا ينبغي الاغترار بنعيم الدنيا اذا كان عاقبه الجحيم والحميم وفي الخبران مؤمنا وكافرا في الزمان الاول انطلقا يصيدان السمك فجعل الكافر يذكر آلهته وبأخذ السمك حتى اخذ سمكا كثيرا وجعل المؤمن يذكر الله كثيرا فلا يجيئ شئ ثم أصاب سمكة عند الغروب فاضطربت ووقعت في الماء فرجع المؤمن وليس معه شئ ورجع الكافر وقد امتلأت شبكته فأسف ملك المؤمن الموكل عليه فلما صعد الى السماء اراه الله مسكن المؤمن في الجنة فقال والله ما يضره ما اصابه بعد أن يصير الى هذا واداه مسكن الكافر في جهنم فقال والله ما يغني عنه ما اصابه من الدنيا بعد أن يصير الى هذا . نعيم هر دو جهان پيش عاشقان بدوجو . كه آن متاع قليلست واين بهای كثير ﴿ ومنهم من يستمع اليك يقال استمع له واليه اى اصغى وهم المنافقون كانوا يحضرون مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم فيسمعون كلامه ولا يعونه ولا يراعونه حق رعايته تهاونا منهم ﴿ حتى اذا خرجوا من عندك ﴿ جمع الضمير باعتبار معنى من كان ان افراده فيما قبله باعتبار لفظه ﴿ قالوا للذين اتوا العلم ﴿ يعنى علماء الصحابة كعبدالله بن مسعود رضى الله عنه وابن عباس وابي الدرداء رضى الله عنهم ﴿ ماذا قال آتفا ﴿ اى مالذى قال الساعة على طريق الاستهزاء وان كان بصورة الاستعلام وبالفارسية چه كفت پیغمبر اكنون يعنى ما فهم نكرديم سخن اورا واين بروجہ سخریت میكشند . وآتفا من قولهم انف الشئ لما تقدم منه مستعار من الجارحة قال الراغب استأنفت الشئ اخذت انفه اى مبداه ومنه ماذا قال آتفا اى مبتدأ انتهى قال بعضهم تفسير الآنف بالساعة يدل على انه ظرف حالى لكنه اسم للساعة التى قبل ساعتك التى أنت فيها كما قاله صاحب الكشف وفى القاموس قال آتفا كصاحب وكنتف وقرئ بهما اى مذكاة ساعة اى فى اول وقت يقرب منا انتهى وبه يندفع اعتراض البعض فان الساعة ليست محمولة على الوقت الحاضر فى مثل هذا المقام وانما يراد بها ما فى تفسير صاحب القاموس ومن هنا قال بعضهم يقال مرآتفا اى قريبا او هذه الساعة اى ان شئت قل هذه الساعة فانه بمعنى الاول فاعرف ﴿ اولئك ﴿ الموصوفون بما ذكر ﴿ الذين طبع الله على قلوبهم ﴿ ختم عليها لعدم توجهها نحو الخير اصلا ومنه الطابع للخاتم قال الراغب الطبع ان يصور الشئ بصورة ما كطبع السكة وطبع الدرهم وهو أعم من الختم واخص من النقش والطابع والخاتم ما يطبع به ويختم والطابع فاعل ذلك ﴿ واتبعوا اهوامهم ﴿ الباطلة فلذلك فعلوا ما فعلوا لما لاخير فيه ﴿ والذين امتدوا ﴿ الى طريق الحق وهم المؤمنون ﴿ زادهم ﴿ اى الله تعالى ﴿ هدى ﴿ بالتوفيق والالهام ﴿ وآتاهم تقواهم ﴿ اى خلق التقوى فيهم اوبين لهم ما يتقون منه قال ابن عطاء قدس سره الذين تحققوا فى طلب الهداية اوصلناهم الى مقام الهداية وزدناهم هدى بالوصول الى الهدى ﴿ فهل ينظرون ﴿ اى المنافقون والكافرون ﴿ الا الساعة ﴿ اى ما ينظرون الا القيامة ﴿ ان تأتيم بغتة ﴿ وهى المفاجأة بدل اشتغال من الساعة اى تباغتهم بغتة والمعنى انهم لا يتذكرون بذكر احوال الامم الحالية ولا بالاخبار باتيان الساعة وما فيها من عظام الامور وما ينظرون للتذكر الا اتيان

نفس الساعة بفترة **﴿** فقد جاء اشراطها **﴾** تعليل لمفاجأتها لالاتيانها مطلقا على معنى انه لم يبق من الامور الموجبة للتذكر امر مترقب ينتظرونه سوى اتيان نفس الساعة اذا جاء اشراطها فلم يرفعوا لها رأسا ولم يدوها من مبادى اتيانها فيكون اتيانها بطريق المفاجأة لا محالة والاشراط جمع شرط بالتحريك وهو العلامة والمراد بها مبعثه عليه السلام وامته آخر الامم فبعثه يدل على قرب انتهاء الزمان **﴿** فاني لهم اذا جاءتهم ذكراهم **﴾** حكم بخطاهم وفساد رأيهم في تأخير التذكر الى اتيانها بدان استحالة نفع التذكر حينئذ كقوله يومئذ يتذكر الانسان واني له لذكري اى وكيف لهم ذكراهم اذا جاءتهم الساعة على ان انى خبر مقدم وذكراهم مبتدأ واذا جاءتهم اعتراض وسط بينهما رمزا الى غاية سرعة مجيئها واطلاق الجي عن قيد البقرة لما ان مدار استحالة نفع التذكر كونه عند مجيئه مطلقا لا مقيدا بقوله البقرة وروى عن مكحول عن حذيفة قال سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الساعة قال ما المسئول عنها بأعلم من السائل ولكن لها اشراط تقارب الاسواق يعنى كسادها ومطر لانبات يعنى مطر فى غير حينه وتفسو الفقة وتظهر أولاد البغية ويمظم رب المال وتملأ أصوات الفسقة فى المساجد ويظهر أهل المنكر على أهل الحن وفى الحديث اذا ضربت الامامة فانظر الساعة قيل كيف اضاءتها فقال اذا وسد الامر الى غير اهله فانظر الساعة . بقومى كنيكى بسندد خدای . دهد خسرو عايل نيك راي . جو خواهد که ویران کند عالمی . کند ملک در نیچه ظالمی . وقال الكلبي اشراط الساعة كثرة المال والتجارة وشهادة الزور وقطع الارحام وقلة الكرام وكثرة اللثام وفى الحديث ما ينتظر احدكم الاغنى مطغيا او فقرا منسيا او مرضا مفسدا او مرما مقدا او مونا مجهزا والدجال شر غائب ينتظر والساعة ادهى وامر انتهى وقيامه كل احد موته فعليه ان يستعد لما بعد الموت قبل الموت بل يقوم بالقيامه الكبرى التى هى قيامة العشق والمحبة التى هلك عندها جميع ماسوى الله ويؤول تعيين الوجود المجارى ويظهر سر الوجود الحقيقى نسأل الله سبحانه وتعالى ان يجعلنا من المسارعين الى مرضاته والاعضاء ولقوى تساءل امن المؤمنين فى امره والاوقات تمر وتباعد **﴿** فاعلم انه **﴾** اى الشأن الاعظم **﴿** لا اله الا الله **﴾** اى اننى استمنا عظيما ان يكون معبودا بحق غير الملك الا عظم اى اذا علمت ان مدار السعادة هو التوحيد والطاعة ومناط السعادة هو الانسداد والعصيان فاثبت على ما أنت عليه من العلم بالوحدانية والعمل بوجبه كقوله تعالى اهدنا الصراط المستقيم اى تبنا على الصراط المستقيم وقدم العلم على العمل بذهبها على فضله واستبداده بالمرية عليه لاسيما العلم بوحدانية الله تعالى فاه اول ما يجب على كل احد والعلم ارفع من المعرفة ولذا قال فاعلم دون فاعرف لان الانسان قد يعرف الشيء ولا يحيط به علما فاذا علمه واحاط به علما فقد صرفه والعلم بالالوهية من قبيل العلم بالصفات لان الالوهية صفة من الصفات فلا يلزم ان يحيط بكنهه تعالى احد فانه محال اذ لا يعرف الله الا الله قال بعض لبيكار لما كان مائتلى اليه معرفة كل عارف مرتبة الالوهية ومرتبة احديها المعبر عنها بتعين الاول لا كنه ذاته وغيب هويته ولا احاطة صفاته امر فى كتابه العزيز نبيه لذ هو اكمل

الحلق قدر او منزلة وقابلية فقال فاعلم انه لا اله الا الله تنبها له ولمن بقعه من امته على قدر ما يمكن معرفته من جناب قدسه ويمكن الظفر به وهو مرتبة الالوهية وماوراءها من حضرة الغيب المطلق وغيب الهوية خارج عن طوق الكون اذ ليس وراءها اسم ولا رسم ولا نعت ولا وصف ولا حكم وليس في قوة الكون المقيدان يعطى غير ما يقتضيه تقييده فكيف يمكن له ان يدرك حضرة الغيب المطلق وغيب الهوية ولما كان حصول التوحيد الذي هو كمال النفس موجبا للاجابة قال تعالى معلما انه يجب على الانسان بعد تكميل نفسه السعي في تكميل غيره ليحصل التعاون على ما خلق العباد له من العبادۃ ﴿ واستغفر ﴾ اى اطلب الغفران من الله ﴿ لذنبك ﴾ وهو كل مقام عال ارتفع عليه السلام عنه الى اعلى وما صدر عنه عليه السلام من ترك الاولى وعبر عنه بالذنب نظرا الى منصبه الجليل كيف لا وحسنات الاررار سيئات المقرين وارشادا له عليه السلام الى التواضع وهضم النفس واستقصاء العمل ﴿ وللمؤمنين والمؤمنات ﴾ اى لذنوب امك بالدعاء لهم و ترغيبهم فيما يستدعي غفرانهم لانهم احق الناس بذلك منك لان ما عملوا من خير كان لك مثل اجره اذ لمكمل الغير مثل اجر ذلك الغير وفي اعادة صالة الاستغفار على اختلاف متعلقه جنسا وفي حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه اشعار بعراقتهم في الذنب وفرط افتقارهم الى الاستغفار وهو سؤال المغفرة وطلب السر اما من اصابة الذنب فيكون حاصله العصمة والحفظ واما من اصابة عقوبة الذنب فيكون حاصله العفو والمحو قال بعضهم للنبي عليه السلام احوال ثلاثة الاولى مع الله فلذا قبل وحده والثاني مع نفسه ولذا امر بالاستغفار لذنبه واثالث مع المؤمنين ولذا امر بالاستغفار لهم وهذه ارجى آية في القرءان فانه لاشك انه عليه السلام اتمر بهذا الامر وانه لاشك ان الله تعالى اجابه فيه فانه لو لم يرد اجابته فيه لما امره بذلك . هر كرا چون توبيشوا باشد . نا اميد از خدا چرا باشد . چون نشان شفاعت كبرى . يافت برنام ناميت طعنا . امتان با كنهاكا رها . بتودارند اميد واريها ﴿ والله يعلم متقلبكم ﴾ اى مكانكم الذى تتقلبون عليه فى معاشكم ومتاجركم فى الدنيا فانها مراحل لا بد من قطعها وبالفارسية وخداى ميداند جاى رفتن وكرديدن شما در دنيا كه چون ميكرديد از حال بحال ﴿ ومثواكم ﴾ فى العقبى فانها موطن اقامتكم وبالفارسية وآرامگاه شما در عقبى بهشت است يا دوزخ . فلا يا مكرم الالباء هو خير لكم فى الدنيا والآخرة فبادروا الى الامثال بما امركم به فانه المهم لكم فى المقامين قال فى بحر العلوم الخطاب فى قوله فاعلم واستغفر للنبي عليه السلام وهو الظاهر اولكل من يتأنى منه العلم والاستغفار من اهل الايمان وينصره الخطاب بلفظ الجمع فى قوله والله يعلم متقلبكم ومثواكم انتهى ( وفى كشف الاسرار ) يعنى يا محمد آتيجہ بنظر استدلال دانسته از توحيد ما بخبر نيز بدان ويقين باش كه الله تعالى يكانه ويكتاست در ذات وصفات ودر حقايق سلمى آورده كه چون عالمى را كويناى اعلم مرادبان ذكر باشد يعنى يادكن آتيجہ دانسته . وقال ابو الحسن النورى قدس سره والعالم الذى دعى اليه المصطفى صلى الله تعالى عليه وسلم هو عالم الحروف وعالم الحروف فى لام ألف وعالم لام ألف فى الاثنى وعالم الاثنى

في لقصة وعلم العظة في معرفة الاصلية وعلم المعرفة الاصلية في عام الاول وعلم الاول في المشيئة وعلم المشيئة في غيب الهوية وهو الذي دعاء اليه فقال فاعلم فالحق اراجع الى غيب الهوية انتهى . اكر كسي كويد ابراهيم خليل را عليه السلام كفتند اسام جواب داد كه اسلمت مصطفى حبيب را كفتند فاعلم نكفت علمت جواب آست كه خايل رونده بود در راه كه انى ذاهب الى ربى در وادى تفرقت مانده لاجرم جوابش خود بايست داد وحبيب ربوده حق بود در نقطه جمع نواخته اسرى بعده حق اورا بخود باز نكنداشت از بهر او جواب داد كه آمن الرسول . ولايمان هو العلم واخبار الحق ته لى عنه انه آمن وعلم انهم من اخباره بنفسه علمت قوله واستغفر لذنبك اى اذا علمت انك علمت فاستغفر لذنبك هذا فان الحق على جلال قدره لا يعلمه غيره . ترا كه داد كه ترا تودانى تو . ترانداند كس ترا تودانى كس . وفى التأويلات التجمية فاعلم يعلم اليقين انه لا اله بعلم اليقين الا الله بحق اليقين فاذا تجلى الله بصفة عامه الذاتى للجهولية الذاتية لا بد تفى ظلمة جهوليته بنور علمه فيعلم بعلم الله ان لا موجود الا لله فهذه مظنة حسابان العبد ان لعالم يعلم انه لا اله الا الله فليل له واستغفر لذنبك بانك علمت ولا مؤمنين والمؤمنات بانهم يحبون ان يحسنوا علم لا اله الا الله فال من وصفه وما قدر والله حق قدره والله يعلم متقلب كل روح من العدم بوصف خاص الى عالم الارواح فى مقام مخصوص به ومتوى كل روح الى اسفل سافلين قالب خاص بوصف خاص ثم متقلبه من اسفل سافلين القالب بالايمان ولعمل الصالح او بالكفر والعمل الطالح الى الدرجات الروحانية او الدرجات النفسانية ثم تنواه الى عليين القرب المخصوص به او الى سجين البعد المخصوص به مثاله كما ان لكل حجر ومدى وخشب يبنى به دار متقابا مخصوصا به وموضعا من الدار مخصوصا به ليوضع فيه لا يشاركه فيه شئ آخر كذلك لكل روح متقابا مخصوص به لا يشاركه فيه احد انتهى وقال لبقلى واستغفر من وجودك فى مطالعتى ووجود وصالى فالبقاء الوحد الحدثنى فى لقاء الحق اعظم لذوب وفى الاشارة لمقحة المراد الصغار والامرات التى هى من صفات البشرية وهذا على قول من جوز الصغار على الانبياء عليهم السلام . ودر معالم 'ورد كه آن حضرت مأمور شد باستغفار با آنكه مغفور است تا امت درين سنت بوى قندا كتنده . يعنى واستغفر لذنبك ليدتن بك غيرك . ودر تبیان آورده كه مراد آست كه طالب عصمت كن از خدای تا ترا از كاهان نكاه دارد . وقل من التقصير فى حيفة لعبودية الحق لا بدركها احد وقال بعض الكبار لذنب لمضاف الى الرسول الاكرم صلى الله عليه وسلم هو ما اشير اليه فى قوله فال لم ولا فهمه الا اهل الاشارة . بقول الفقير لعله ذنب نسبة العلم اليه فى مرتبة الفرق ذهوالح فى مرتبة الجمع لذ قيل لى فى الروضة المنيفة عذر رأس الشريف عليه السلام لانجور السحرة الخلق الاباطن رسول لله فال الحن . ولذنب المضاف الى المؤمنين ومؤمنات هو قصورهم فى علم التوحيد بالنسبة الى النبي المحترم صلى الله عليه وسلم ثم هذه الكلمة كلمة التوحيد فال توحيد لا اله الا لا يعادله شئ والا لما كان واحدا بل كان اثنين فصاعدا واذا ارد هذا الكلمة التوحيد الحقيقى لم ندخل فى الميزان لانه ليس له مائل ومعاادل فكيف

تدخل فيه واليه اشار الخبر الصحيح عن الله تعالى قال الله تعالى لو أن السموات السبع وعامرهن  
غيرى والارضين السبع وعامرهن غيرى فى كفة ولا اله الا الله فى كفة مالت بين لاله لا اله  
فعلم من هذه الاشارة ان المانع من دخولها فى ميزان الحقيقة هو عدم المعادل والمعادل كقول  
تعالى ليس كمثل شئ واذا اريد بها التوحيد الرسمى تدخل فى الميزان لانه يوجد لها ضد بل  
اضداد كما اشير اليه بحديث صاحب السجلات التسعة والتسعين فما مالت الكفة الا بالبطاقة  
التي كتبها الملك فيها فهى الكلمة المكتوبة المنطوقة المخلوقة فعلم من هذه الاشارة ان السبب  
لدخولها فى ميزان الشريعة هو وجود الضد واخالف وهو السيئات المكتوبة فى السجلات  
وانما وضعها فى الميزان ليرى اهل الموقف فى صاحب السجلات فضلها لكن انما يكون ذلك  
بعد دخول من شاء الله من الموحدين النار ولم يبق فى الموقف الا من يدخل الجنة لانها لا توضع  
فى الميزان لمن قضى الله ان يدخل النار ثم يخرج بالشفاعة او بانابة الائمة فانها لو وضعت هم  
ايضا لمادخلوا النار ايضا ولزم الخلاف للقضاء وهو محال ووضعها فيه صاحب السجلات اختصاص  
الهمى بخص برحمته من يشاء . واعلم ان الله تعالى ما وضع فى العموم الا افضل الاشياء واعلم  
نفعالا لانه يقابل به اعداد كثيرة فلا بد فى ذلك الموضع من قوة ما يقابل به كل ضد وهو كلمة لا اله  
الا الله ولهذا كانت افضل الاذكار فالذكر بها افضل من الذكر بكلمة الله الله وهو هو عند  
العلماء بالله لانها جامعة بين النبى والانباء وحاطية على زيادة العلم والمعرفة فعليك بهذا  
الذكر الثابت فى العموم فانه الذكر الاقوى وله اسور الاضوى والمكانة الزاوى وبه انجاة  
فى الدنيا والعقبى والكل يطالب النجاة وان جهل البعض طريقها فمن نفى بلا اله عين الخلق  
حكما لاعلماء فقد اثبت كون الحق حكما وعلماء والا اله من جميع الاسماء ما هو الا عين واحد  
هى مسمى الله الذى بيده ميزان الرفع والخفض . ثم اعلم ان التوحيد لا ينفع بدون الشهادة  
له صلى الله عليه وسلم بالرسالة وبين الكلمتين مزيد اتفاق يدل على تمام الاتحاد والاعتناق  
وذلك ان احرف كل منهما ان نظرنا اليها خطأ كانت اثني عشر حرفا على عدد اشهر السنة  
يكفر كل حرف منها شهرا وان نظرنا اليها نطقا كانت اربعة عشر تملأ الخافقين نورا وان نظرنا  
اليها بالنظرين معا كانت خمسة عشر لا يوقفها عن ذى العرش موفى وهو سر غريب دال على  
الحكم الشرعى الذى هو عدم انفكاك احدهما عن الاخر فممن لم يحجمهما اعتقاده لم يقبل  
ايمانه واسلام اليهود والنصارى مشروط بالتبى من اليهودية والنصرانية بعد الاتيان بكلمتى  
الشهادة وبدون التبى لا يكونان مسلمين ولو أتيا بالشهادتين مرارا لانهما فسرنا بقولهما  
بانه رسول الله اليكم لكن هذا فى الذين اليوم بين ظهرانى اهل الاسلام اما اذا كان فى دار  
الحرب وحمل عليه رجل من المسلمين فأتى بالشهادتين او قال دخلت فى دين الاسلام او فى دين  
محمد عليه السلام فهذا دليل توبته ولهذه الكلمة من الاسرار ما يملأ الاقطار منها انها بكلماتها  
الاربعة مركبة من ثلاثة احرف اشارة الى الوتر الذى هو الله تعالى والشفع الذى هو الخلق  
انشاء الله تعالى ازواجا ومنها ان احرفها اللفظية اربعة عشر حرفا على عدد السموات والارض  
الدالة على الذات الاقدس الذى هو غيب محض والمقصود منها مسمى الجلالة الذى هو الا اله

الحق والجلالة الدالة عليه خمسة احرف على عدد دعائم الاسلام الخمس ووترته ثلاثة احرف دلالة على التوحيد ومنها انه ان لم يفعل فيها شيئا شفها ليمكن ملازمتها لكونها اعظم مقرب الى الله واقرب موصل اليه مع الاخلاص فان الذاكربها يقدر على المواظبة عليها ولا يمام جلسه بذلك اصلا لان غيرك لا يمام مافي ورآء شفتيك الا باعلامك ومنها ان هذه الكلمة مع قرينتها الشاهدة بالرسالة سبع كلمات فجعلت كل كلمة منها مانعة من باب من ابواب جهنم السبعة ومنها ان عدد حروفها مع قرينتها اربعة وعشرون وساعات اليوم واليلة كذلك فمن قالها فقد اتى بخير يجنيه من المكاره في تلك الآفات (قال المولى الجامى) نقطه بصورت مكس است وكلة شهادت از نقطه معراست يعنى اين شهد از آلايش مكس طبعان معراست . وقال بعض العارفين لا يجوز لشخص ان يتصدر في مرتبة الشيخوخة الا ان كان عالما بالكتاب والسنة عارفا بامراض الطريق عارفا بمقامات التوحيد الخمسة والثمانين نوعا عارفا باختلاف السالكين واورديتهم حال كونهم مبتدئين وحال كونهم متوسطين وحال كونهم كاملين ويجمع كل ذلك قولهم ما اتخذ الله ويا جهلا قط ولو اتخذ له لعله قال الشيخ الشهير بافتاده قدس سره ليس في طريق الشيخ الحاجي بيرام الرقص حال التوحيد وليس في طريقنا ايضا بل نذكر الله قياما وقعودا ولا نرقص وفق قوله تعالى الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم وقال الرقص والاصوات كلها انما وضعت لدفع الخواطر والاشئ في دفعها اشد تأثيرا من التوحيد فطريقنا طريق الانبياء عليهم السلام فبيننا عليه السلام لم ياتقن الا التوحيد وقال في احباء العلوم الكامل هو الذي لا يحتاج ان يروح نفسه بغير الحق ولكن حسنات الابرار سينات المقربين ومن احاط بعام علاج القلوب ووجود اللطف بها للسياقة الى الحق عام قطعا ان ترويحها بامثال هذه الامور دواء نافع لاغنى عنه انتهى واراد بامثال هذه الامور السماع والغناء واللاهو والمباح ونحو ذلك وقال حضرة الشيخ افتاده قدس سره اذا غلبت الخواطر واحتجت الى نفثها فاجهر بذكر النقي وخافت الانبات اما اذا حصصات الطمأنينة وغاب الانبات على النقي فاجهر بالانبات فانه المقصود الاصلى وخافت النقي . يقول الفقير قال حضرة شيخى وسندى روح الله يذبحى ان يبدأ النقي من جانب اليسار ويحول الوجه الى اليمين ثم يوقع الانبات على اليسار ايضا وذلك لان الظلمة في اليسار فبا ابتداء النقي منه تطرح تلك الظلمة الى طرف اليمين وهو التخلية التي هي سر الحلوتية والنور في اليمين فتحويل الوجه الى جانبها ثم الميل في الانبات الى اليسار يطرح ذلك النور الى جانب اليسار الذي هو موضع الايمان لانه في يسار الصدر وهي النجاة التي هي سر الحلوتية وهذا لاينا في قولهم النقي في طرف اليمين والانبات الى طرف اليسار لان النقي من طرف اليمين حقيقة وانما الابتداء من اليسار وهذا الابتداء لاينا في كون النقي من طرفها فاعرف ومن آداب الذكر ان يكون الذاكرب في بيت مظلم وان ينظر بعين قلبه الى ما بين حاجبيه وفي ذلك سر ينكشف لمن ذاقه قال بعض الاكابر من قال في الثالث الاخير من ليلة الثلاثاء لاله الا الله ألف مرة يجمع همه وحضور قلب وأرسالها الى ظالم عجل الله دماره وخرب دياره وسلط عليه الافات وأهلك بالعامات ومن قال ألف مرة لاله الا الله وهو على طهارة في كل صبيحة يسر الله

عليه اسباب الرزق وكذا من قالها عند منامه العدد المذكور بات روحه تحت العرش تتنذى من ذلك العالم حسب قواها وكذلك من قالها عند وقوف الشمس ضيف منه شيطان الباطن وفي الحديث لو يعام الامير ماله في ذكر الله اترك امارته ولو يعام الناجر ماله في ذكر الله اترك تجارته ولو أن نواب تسبيحه قدم على أهل الارض لأصاب كل واحد منهم عشرة أضعاف الدنيا وفي حديث آخر للمؤمنين حصون ثلاثة ذكر الله وقرآنة القرآن والمسجد والمراد بالمسجد معصاه سواء كان في بيته أو في الخارج كذا أوله بعض الكبار قال الحسن البصري حدثوا هذه القلوب بذكر الله فاتها سرية الدثور والمحاذنة بالثارسية بزودون والدثور ذلك افكندن كارد وشمشير (وقال الجامي) يادكن آتكم در شب . اسرى با حبيب خدا خليل خدا . كفت كوى از من اى رسول كرام . امت خویش راز بعد سلام . كه بود باك وخوش زهين بهشت . ليك آنجا كسى درخت نكشت . خاك او باك و طيب افتاده . ليك هست از درختها ساده . غرس اشجار آن بسى جميل . بسمله حمدله است پس تهليل . هست تكبير نيز از ان اشجار . خوش كسى كش جزاين نباشد كار . باغ جنات تحتها الاهار . سبز و خرم شود از ان اشجار . وفي الحديث استكثروا من قوله لا اله الا الله والاستغفار فان الشيطان قال قد اهلكك الناس بالذنوب واهلكوني بلا اله الا الله والاستغفار فلما رأيت ذلك اهلكتهم بالا هوآ حتى يحسبون انهم مهتدون فلا يستغفرون وفي الحديث جددوا ايمانكم قالوا يا رسول الله كيف نجدد ايماننا قال اكثروا من قول لا اله الا الله والمباث عليه السلام معاذ بن جبل رضى الله عنه الى اليمن اوصاه وقال انكم ستقدمون على اهل كتاب فان سألوكم عن مفتاح الجنة فقولوا لا اله الا الله وفي الحديث اذا قال العبد المسام لا اله الا الله خرفت السموات حتى تقف بين يدي الله فيقول الله اسكنى اسكنى فقول كيف اسكن ولم تقفر لقائلها فيقول ما جريتك على لسانه الا وقد غفرت له وفي طلب المغفرة للمؤمنين والمؤمنات تحصيل لزيادة الحسنة لقوله عليه السلام من استغفر للمؤمنين والمؤمنات كتب الله له بكل مؤمن ومؤمنة حسنة وفي الخبر من لم يكن عنده ما يصدق به فاستغفر للمؤمنين والمؤمنات فانه صدقة وكان عليه السلام يستغفر الله في كل يوم سبعين مرة وفي رواية مائة مرة ويستغفر للمؤمنين خصوصا للشهداء ويזור القبور ويستغفر لاموتى ويعرف من الآية انه يازم الابتداء بنفسه ثم يغيره قال في ترجمة الفتوحات بعد از رسل هيچكس را آن حق نيست كه مادر و پدر را و مع هذا نوح عليه السلام در دعائى نفس خود را مقدم داشت قال رب اغفر لى ولوالدى و ابراهيم عليه السلام فرمود واجنبى و بنى ان فعبدا الاصنام رب اجعلنى مقيم الصلاة ومن ذريتى ابتداء بنفس خود كرد والداعى للغير لا يبنى ان يراه احوج الى الدعاء من نفسه والادخله العجب فلذا امر الداعى بالدعاء لنفسه اولاً ثم للغير اللهم اجعلنا من المغفورين ﴿ و يقول الذين آمنوا ﴾ اشتياقاً منهم الى الوحى و حرصاً على الجهاد لان فيه احدى الحسنين اما الجنة والشهادة واما الظفر والنعيم ﴿ لولا نزلت سورة ﴾ اى هلا نزلت تؤمر فيها بالجهاد وبالفارسية چرا فر و فرستاده نمى شود سورة در باب قتال با كفار ﴿ فاذا انزلت سورة محكمة وذكر فيها القتال ﴾ بطريق الامر به اى سورة مبيته لانشائه

ولا احتمال فيها بوجه آخر سوى وجوب القتال عن قتادة كل سورة فيها ذكر القتال فهي محكمة لم تنسخ ﴿ رأيت الذين في قلوبهم مرض ﴾ أي ضعف في الدنيا وافتقار وهو الاظهر فيكون المراد الايمان الظاهري الزعمي والكلام من اقامة المظهر مقام المضمّر ﴿ ينظرون اليك نظر الغشى عليه من الموت ﴾ أي تشخص ابصارهم جبنًا وعلما كدأب من اصابته غشية الموت أي حيرته وسكرته اذا نزل به وعابن الملائكة والغشى تعطل القوى المتحركة والحساسية لضعف القلب واجتماع الروح اليه بسبب يحققه في داخل فلا يجد منقذا ومن اسباب ذلك امتلاء خالق او مؤذ بارد أو جوع شديد أو وجع شديد أو آفة في عضو مشارك كالقلب والمعدة كذا في المغرب وفي الآية اشارة الى ان من امارات الايمان تمتي الجهاد والموت شوقا الى لقاء الله ومن امارات الكفر والنفاق كراهية الجهاد كراهية الموت ﴿ فأولى لهم ﴾ أي فويل لهم وبالفارسية پس وای برایشان باد ودوزخ مریشا تراست وهو افعل من الولى وهو القرب فمعناه الدعاء عليهم يان يلهم المكروه وقيل فعلى من آل فمعناه الدعاء عليهم بأن يؤول الى المكروه امرهم قال الراغب اولى كلمة تهدد وتخوف يخاطب به من اشرف على الهلاك فيحث به على عدم التعرض او يخاطب به من نجائه فينهى عن مثله فانبا واكثر ما يستعمل مكررا وكأنه حث على تأمل ما يؤول اليه امره ليقب المتحرر زمنه ﴿ طاعة وقول معروف ﴾ كلام مستأنف أي امرهم طاعة لله ولرسوله وقول معروف بالاجابة لما امروا به من الجهاد أو طاعة وقول معروف خير لهم او حكاية لقولهم ويؤيده قرآنة ابى يقولون طاعة وقول معروف أي امرنا ذلك كما قال في النساء ويقولون طاعة فاذا برزوا من عندك بيت طائفة منهم غير الذي تقول ﴿ فاذا عزم الامر ﴾ العزم والعزيمة الجهد وعقد القلب الى امضاء الامر والعزيمة تعويذ كانه تصور انك قد عقدت على الشيطان ان يمضى ارادته منك والمعنى فاذا جدوا في امر الجهاد وافترض القتال واسند العزم الى الامر وهو لاصحابه مجازا كما في قوله تعالى ان ذلك من عزم الامور وعامل الظرف محذوف أي خالفوا وتخافوا وبالفارسية پس چون لازم شد امر قتال وعزم كردن اصحاب جهاد ایشان خلاف ورزيده یازنان درخانها نشستند ﴿ فلو صدقوا الله ﴾ أي فيما قالوا من الكلام المنبي عن الحربص على الجهاد بالجرى على موجهه وبالفارسية پس اگر راست گفتندی باخدای در اظهار حرص بر جهاد ﴿ لكان ﴾ أي الصدق ﴿ خيرا لهم ﴾ من الكذب والنفاق والقعود عن الجهاد وفيه دلالة على اشتراك الكل فيما حكي عنهم من قوله تعالى لولا نزلت سورة فالمراد بهم الذين في قلوبهم مرض . واعلم انه كما يلزم الصدق والاجابة في الجهاد الاصغر اذا كان متعينا عليه كذلك يلزم ذلك في الجهاد الاكبر اذا اضطر اليه وذلك بالرياضات والجاهدات على وفق اشارة المرشد او العقل السليم والا فالقعود في بيت الطيعة والنفس سبب الحرمان من غنائم القاب والروح وفي بذل الوجود حصول ماهو خير منه وهو التهود والاصل الايمان واليقين . نقلت كه روزی حسن بصری نزد حبيب عجمی آمد بزيارت حبيب دو قرص جوین با پاره نمک پيش حسن نهاد حسن خوردن گرفت سائل بدر آمد حبيب آن دو قرص بدان نمک بدان سائل داد حسن همچنان بنامد گفت ای



حبیب تو مر دسایسته ا کر باره عام داشتی می بودی که نان از پیش مهمان بر کرفتی و همرا  
بسائل دادی باره شاید داد بان و باره بهمان حبیب هیچ نکشت ساعتی بود غلامی بیامد  
و خوانی بر سر نهاد و تری و حلوی و نان با کیزه و با انصددرم نقد در پیش حبیب نهاد حبیب  
درم بدر ویشان داد و خوان پیش حس نهاد و حسن باره نان خورد حبیب گفت ای استاد  
تو نیک مردی ا کر باره یقین داشتی به بودی با علم بهم یقین باید . یعنی ان من کان له یقین تام عوضه  
الله تعالی خیرا من مفقوده و تدارک به فضل و وجوده فلا بد من بذل المال والوجود فی الجهاد  
الاصغر والا کبر ( قال الحافظ ) فدای دوست نکردیم عمر و مال دریغ . که کار عشق زما  
این قدر نمی آید ﴿ فہل عسیت ﴾ ای یتوقع منکم یامن فی قلوبہم مرض وبالفارسیہ پس  
آیا شاید توقع هست از شما ای منافقان ﴿ ان تولیت ﴾ امور الناس و تأمرتہ علیہم ای ان  
صرتم متوالین لامور الناس و ولایة و حکاما علیہم متساطین فتولیت من الولاية ﴿ ان تفسدوا  
فی الارض و تقطعوا ارحامکم ﴾ تحارصا علی الملک و تہا کاعلی الدنیا فان من شہد احوالکم الدالة  
علی الضعف فی الدین و الحرص علی الدنیا حین امرتم بالجهاد الذی ہو عبارة عن احر ز کل  
خیر و صلاح و دفع کل شر و فساد و اتم مأمورون شأنکم الطاعة و القول المعروف یتوقع  
منکم اذا اطلقت اعنتکم و صرتم آمرین ما ذکر من الافساد و قطع الارحام و الرحم رحم  
المرأة و هو مثبت الولد و عاؤہ فی البطن ثم سمیت القرابة و الوصلة من جهة الولاد رحم بطریق  
الاستعارة لیکونہم خارجین من رحم واحد و قرأ علی رضی اللہ عنہ ان تولیت بضم تاء و واو  
و کسر لام ای ولی علیکم الظلمة ماته معہم و عاونوہم فی الفتنة کما هو المشاهد فی هذا العصر  
و قال ابو حیان الاظهر ان المعنی ان اعرضتم ایہا المنافقون عن امثال مرا اللہ فی القتال ان تفسدوا  
فی الارض بعدم مہونة اهل الاسلام علی اعدائهم و تقطعوا ارحامکم لان من ارحامکم کثیرا  
من المسلمین فاذا لم تعینوہم قطعتم ارحامکم ﴿ اولئک ﴾ اشارہ الی الخاطیین بطریق الالتفات  
ایذا بان ذکر اہانتہم اوجب اسقاطہم عن رتبة الخطاب و حکایة احوالہم الفظیحة لغيرہم و هو  
مبتأ خبرہ قوله تعالی ﴿ الذین لعنہم اللہ ﴾ ای ابدہم من رحمہ ﴿ فاصمہم ﴾ عن استماع  
الحق انصاءہم عنہ بسوء اختیارہم و الاصمام کر کردن ﴿ واعصی ابصارہم ﴾ لئلا یسمیہم عما  
یشاہدونہ من الآیات المنصوبہ فی الانفس و الآفاق و الاعماء کور کردن . قیل لم یقل اصم  
آذانہم لانه لا یلزم من ذهاب الآذان ذهاب السماع فلم یتعرض لہا ولم یقل اعماہم لانه لا یلزم  
من ذهاب الابصار و ہی الاعین ذهاب الابصار قال سعدی المفتی اصمام الآذان غیر اذہابہا و لا یلزم  
من احدثہما الآخر و الصمم و العمی یوصف بکل منہما جأرحہ و کذلک مقابلیہما من استماع  
و الابصار و یوصف بہ صاحبہا فی العرف المستمر و قد ورد التزیل علی الاستعمالین ختصر  
فی الاصمام و اطب فی الاعماء مع مراعاة الفواصل و فی الآیة اشارہ الی اهل الطلح و اصحاب  
الخجادة ان اعرضتم عن طلب الحق ان تفسدوا فی ارض قلوبکم بافساد استعدادہا فقبول  
القبض الالہی و تقطعوا ارحامکم مع اهل الحب فی اللہ فتکونوا فی سلك و لئک الذین الخ و ہذ  
کما قال الجنید قدس سرہ لوا قبل صدیق علی اللہ الف سنة ثم اعرض عنہ لحظة فان مدقانه

اكثر مما ناله . يقول الفقير وقع لي في الحرم النبوي على صاحبه السلام اني قعدت يوما عند الرأس المبارك على ما هو عادتي مدة مجاورتي فرأيت بعض الناس يسبون الادب في تلك الحضرة الجليلة وذلك من وجوه كثيرة فغابني البكاء الشديد فاذا هذه الآية تقرأ على اذني اولئك الذين لعنهم الله يعني ان المسيئين للادب في مثل هذا المقام محرومون من درجات اهل الادب انكرام ( وفي المستوى ) از خدا جويم توفيق ادب . بي ادب محروم كشت از لطف رب . بي ادب تنها نه خود را داشت بد . بلکه آتش در همه آفاق زد . هر كه بي باكي كند در راه دوست . رهن مردان شده نامرد اوست . افلايتد برون القرآن . التدبر النظر في دبر الامور وعواقبها اي ألا يلاحظون القرء أن فلايتصفحونه ومافيه من المواعظ والزواجر حتى لايقعوا في المعاصي الموبقة . ام على قلوب اقفالها . فلا يكاد يصل اليها ذكر اصلا وبالفارسية بلهكه بر دلهاى ايشان است قفلهاى آن يعنى جيزى كه دلها را بمنزله قفلاها باشد وآن ختم وطبع الهيست بران . در كه خدايست بروى عباد . هيچ كايدش نتواند كشاد . قفل كه او بر در دلها زند . كيست كه بردارد و در وا كند . والاقفال جمع قفل بالضم وهو الحديد الذى يغلّق به الباب كما فى القاموس قال فى الارشاد ام منقطعة ومافيه من معنى بل للانتقال من التوبيخ بعدم التدبر الى التوبيخ بكون قلوبهم مغلقة لاتقبل التدبر والتفكر والهمزة للتقرير وتنكير القلوب اما لتحويل حالها وتقطيع شأنها باهم امرها فى الفساد والجهالة كما هو قيل على قلوب منكرة لايعرف حالها ولايقدر قدرها فى القسوة واما لان المراد قلوب بعض منهم وهم المنافقون وازافة الاقفال اليها للدلالة على انها اقفال مخصوصة بها مناسبة لها غير مجانسة لسائر الاقفال المعهودة الى من الحديد اذ هي اقفال الكفر التى استغلقت فلا تفتح وفى التأويلات النجمية افلايتد برون القرء أن فان فيه شفاء من كل داء ليفضى بهم الى حسن العرفان ويخلصهم من سجن الهجران ام على قلوب اقفالها ام قفل الحق على قلوب اهل الهوى فلايدخلها زواجر التنبيه ولاينبسط عليها شعاع العلم ولايحصل لهم فهم الخطاب واذا كان الباب مغلوقا فلا شك والانكار الذى فيها يخرج ولا الصدق واليقين الذى هم يدعون اليه يدخل فى قلوبهم انتهى . نقلت كه بشرحها فى قدس سره بخانه خواهر اوبيامد كهت اى خواهر بر بام ميشوم وقدم بنهاد وپاى چند برآمد وبايستاد وتاروز همچنان ايستاده بود چون روز شد فرود آمد وجماز جماعت رفت بامداد باز آمد خواهرش پرسيد كه ايستادن ترا سبب چه بود كهت در خاطر ام آمد در بغداد چندين كس اند كه نام ايشان بشرست يكي جهود ويكي ترسا ويكي مغ ومرا نام بشرست ويچنين دواتى رسيده واسلام يافته درين حيرت مانده بودم كه ايشان چه كرده اندازين دولت محروم مانند ومن چه كرده ام كه بدين زوات رسيدم . يعنى ان افتتاح اقفال القلوب من فضل علام الغيوب ولايتيسر لكل احد مع ام القرب والقبول ورتبة الشهود والوصول وعدم تدبر القرء أن انما هو من آثار الخذلان ومقتضيات الاعيان والافكل طاب ينتهى الى حصول ارب ( قال الصائب ) تواز فشاندن تخم اميد دست مدار . كه در كرم نكند ابرو بهارا . ان الذين ارتدوا على ادبارهم . الارتداد

والردة الرجوع في الطريق الذي جاء منه لكن الردة تختص بالكفر والارتداد يستعمل فيه وفي غيره والادبار جمع دبر ودبر الشيء خلاف القبل وكفى بهما عن العضوين المخصوصين والمعنى ان الذين رجعوا الى ما كانوا عليه من الكفر وهم المنافقون الموصوفون بمرض القلوب وغيره من قبائح الافعال والاحوال فانهم قد كفروا به عليه السلام ﴿ من بعد ما تبين لهم الهدى ﴾ بالدلائل الظاهرة والمعجزات القاهرة ﴿ الشيطان سول لهم ﴾ جملة من مبتدأ وخبر وقعت خبرا لان اى سهل لهم ركوب العظام من السول وهو الاسترخاء وقال الراغب السول الحاجة التي تحرص عليها النفس والتسويل تزيين النفس لما تحرص عليه وتصوير القبيح منه بصورة الحسن ﴿ وأولى لهم ﴾ وأمد لهم في الاماني والآمال وقيل امهلهم الله ولم يماجلهم بالعقوبة قال الراغب الاملاء الامداد ومنه قيل للمدة الطويلة ملاوة من الدهر وملوة من الدهر ﴿ ذلك ﴾ الارتداد كائن ﴿ بأنهم ﴾ اى بسبب ان المنافقين المذكورين ﴿ قالوا ﴾ سرا للذين كرهوا ما نزل الله ﴿ اى لليهود الكارهين انزول القرءان على رسول الله عليه السلام مع علمهم بانه من عند الله حسدا وطمعا في نزوله عليهم ﴿ سسطيعكم في بعض الامر ﴾ وهو ما افاده قوله تعالى الم تر الى الذين نافقوا يقولون لاهوانهم الذين كفروا من اهل الكتاب لئن اخرجتم لنخرجن معكم ولا نطيع فيكم احدا ابدا وان قوتلتم لننصرنكم وهم بنوا قرينة والضير الذين كانوا يوالونهم ويودونهم وارادوا بالبعض الذي اشاروا الى عدم اطاعتهم فيه اظهار كفرهم واعلان امرهم بالفعل قبل قتالهم واخراجهم من ديارهم فانهم كانوا يابون ذلك بل مساس الحاجة الضرورية الداعية اليه لما كان لهم في اظهار الايمان من المنافع الدينية ﴿ والله يعلم اسرارهم ﴾ اى اخفاءهم لما يقولون لليهود ﴿ فكيف اذا توفتهم الملائكة ﴾ اى يفعلون في حياتهم ما يفعلون من الحيلة فكيف يفعلون اذا قبض ارواحهم ملك الموت وأعوانه ﴿ يضررون وجوههم وادبارهم ﴾ بمقامع الحديد وادبارهم ظهورهم وخلفهم (قال الكاشغري) مى زنند رويهاى ايشان كه از حق بكر دانیده اند وپشتهای ايشان كه بر اهل حق كرده اند . والجملة حال من فاعل توفتهم وهو تصوير انتوفهم على اهل الوجوه وافظعها وعن ابن عباس رضى الله عنهما لايتوفى احد على معصية الا تضرب الملائكة وجهه ودبره ﴿ ذلك ﴾ التوفى الهائل وبالفارسية اين قبض ارواح ايشان بدين وصف ﴿ بأنهم ﴾ اى بسبب انهم ﴿ اتبعوا ما اسخط الله ﴾ من الكفر والمعاصي يعنى متابعت كردند آن چیزی را كه بختم آورد خدای تعالى رابعى موجب غضب وى كردد ﴿ وكرهوا رضوانه ﴾ اى مايرضاه من الايمان والطاعة حيث كفروا بعد الايمان وخرجوا عن الطاعة بما صنعوا من المعاملة مع اليهود ﴿ فأجبط ﴾ لاجل ذلك ﴿ اعمالهم ﴾ التي عملوها حال ايمانهم من الطاعات اوبعد ذلك من اعمال البر التي لو عملوها حال الايمان لاستغفروا بها فالكفر والمعاصي سبب لاجباط الاعمال وباعت على العذاب والنكال قال الامام الغزالي رحمه الله الفاجر تنسل روحه كالسفود من الصوف المبلول والميت الفاجر يظن ان بطنه قدملث شوكا وكان نفسه يخرج من ثقب ابرة وكانما السماع انطبقت على الارض وهو بينهما ولهذا سئل كعب الاخبار عن الموت فقال كفصن شجر ذى شوك

ادخل في جوف رجل فحذبه انسان شديد البش ذو قوة فقطع ما قطع وابقى ما بقى وقال النبي عليه السلام لسكرة من سكرات الموت امر من ثلاثمائة ضربة بالسيف وعند وقت الهلاك يطعنه الملائكة بحربة مسمومة قد سقيت سها من نار جهنم ففغر النفس وتقبض خارجة فياخذها الملك في يده وهي ترعد اشبه شئ بالزئبق على قدر النحلة شخصا انسانيا يتناولها الملائكة الزبانية وهي ملائكة المذاب هذا حال الكافر والفاجر واما المؤمن المطيع فعلى خلاف هذا لانه اهل الرضى قال ميمون بن مهران شهدت جنازة ابن عباس رضى الله عنهم بالطائف فلما وضع على المصلى ابعلى عليه جاء طائر ابيض حتى وقع على كفانه ثم دخل فيها فالتس ولم يوجد فلما سوى عليه سمعنا صوتا ومارياتا شخصا يابها النس المطمئنة ارجى الى ربك راضية مرضية فادخل في عبادى وادخل جنتى فعلى الماقل ان ينها للموت ولا يضيع الوقت (قال الصائب) تراكر حاصل هست از حيات خود غنيمت دان . كه من از حاصل دوران غم بى حاصل دارم ﴿ ام حسب الذين فى قلوبهم مرض ﴾ اى المنافقون فان النفاق مرض قلبى كالشك ونحوه ﴿ ان لن يخرج الله اضغانهم ﴾ فأم منقطعة وان مخففة من أن والا ضغان جمع ضغن بالكسر وهو الحقد وهو امساك العداوة فى القلب والتربص لفر صتها وبه شبه الناقة فقالوا ذات ضغن والمعنى بل احسب الذين فى قلوبهم حقد وعداؤ للؤمنين ان لن يخرج الله احقادهم ولن يبرزها لرسول الله وللمؤمنين فبقى امورهم مستورة اى ان ذلك مما يكاد يدخل تحت الاحتمال وفى بعض الآثار لا يموت ذوزيغ فى الدين حتى يفتضح وذلك لانه كحامل الثوم فلا بد من أن تظهر رائحته كما ان الثابت فى طريق السنة كحامل المسك اذ لا يقدر على امساك رائحته . اكر مسك خالص نذارى مكوى . وكر هست خود فاش كردد بپوى ﴿ ولونشاء ﴾ ارآتهم وبالفارسية واكر ماخواهم ﴿ لا رينا كهم ﴾ لعرفنا كهم بدلائل تعرفهم بأعيانهم . معرفة متأخرة للرؤية ﴿ فلعرفتهم بسميهم ﴾ بعلا متهم التى نسميهم بها قال فى القاموس السومة بالضم والحمية والسيما والسيما بكسر هـ العلامة وذكر فى السوم وعن انس رضى الله عنه ماخفى على رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد هذه الآية شئ من المنافقين كان يعرفهم بسميهم وانذ كنا فى بعض الغزوات وفيها تسعة من المنافقين يشكون فيهم الناس فناموا ذات ليلة واصبحوا وعلى وجه كل منهم مكتوب هذا منافق وفى عين المعانى وعلى جهة كل واحد مكتوب كينة الزنم هذا منافق واللام الجواب كررت فى المعطوف للتأكيد والفاء لترتيب المرفة على الاراءة ﴿ ولتعرفنهم فى لحن القول ﴾ اللام جواب قسم محذوف ولحن القول فحواء ومعناه واسلوبه او امالته الى جهة تعريض وتورية يعنى بشناسى توياشارا در كردانيدن سخن از صوب صواب بجهت تعريض وتوريت . ومنه قيل للمخطئ لحن بالكلام عن سميت الصواب وفى الحديث امل بمضكم لحن بحجته من بعض اى اذهب بها فى الجهات قال فى المفردات اللحن صرف الكلام عن سننه الجارى عليه اما بازالة الاعراب او التصحيف وهو المذموم وذلك اكثر استعمالا واما بازالته عن التصريح وصرفه بمعناه الى تعريض وفجوى وهو محمود من حيث البلاغة عند اكثر الادباء واليه قصد بقول الشاعر فخير الاحاديث ما كان

لحسا وإياه قصد بقوله ولتعرفنهم في لحن القول ومنه قيل لافطنة لما يقتضى فحوى الكلام  
لحن انتهى وفي المختار اللحن الخطأ في الاعراب وبابه قطع واللحن بفتح الحاء النطنة وقد لحن  
من باب طرب وفي الحديث لعل احدكم لحن بحجته اى افطن بها انتهى وعن ابن عباس  
رضى الله عنهما هو قولهم مالنا ان اطعنا من الثواب ولا يقولون ماعينا ان عصينا من العقاب  
قال بعض الكبار الاكابر والسادات يعرفون صدق المريد من كذبه بسؤاله وكلامه لار الله  
يقول ولتعرفنهم في لحن القول ﴿١﴾ والله يعلم اعمالكم ﴿٢﴾ فيجازيكم بحسب قصدكم وهذا وعد  
للمؤمنين وايدان بان حالهم بخلاف حال المنافقين وفي الآية اشارة الى ان من مرضى القلوب  
الحسبان الفاسد والظن الكاذب فظنوا ان الله لا يطلع على خبث عقائدكم ولا يظهره على  
رسوله وليس الامر كما زعموه بل الله فضحهم وكشف تليدكم بالاخبار والتعريف مع ان  
المؤمن ينظر بنور الفراسة والعارف ينظر بنور التحقيق والتي عليه السلام ينظر بالله فلا يستر  
عليه شئ فالاعمال التى تصدر بخيانة النيات لها شواهد عليها كاستئصال سفيان بن عيينة رحمه الله هل  
يعلم المملكان الغيب فقال لافقيل له فكيف يكتبان ما لا يقع من عمل القلب فقال امك عمل سببا  
يعرف بها كالجزم يعرف بسماء اذا هم العبد بحسنة فاح من فيه رآئحة المسك فيعلمون ذلك  
فيكتبونها حسنة فاذا هم بسائة استقر عليها قلبه فاح منه ريح التيقن في كل شئ شواهد الانرى  
ان الحارث بن اسد المحاسبى رحمه الله كان اذا قدم له طعام فيه شبهة ضرب عرقه على اصبه  
وكأثم ابى يزيد اليسطامى رحمه الله مادامت حاملا بأبى يزيد لا تمتد يدها الى طعام حرام  
وآخرين ادى ويقال له تورع وآخر يأخذ الفتيان وآخر يصير الطعام امامه وما آخر يرى  
عليه سوادا وآخر يرام خنزيرا الى امثال هذه المعاملات التى خص الله بها اولياء واصفياء  
فعايك بالمراقبة مع الله والورع فى المنطق فانه من الحكمة وهل يكب الناس على مناخرهم  
فى النار الاحصاء أسنتهم قال مالك بن انس رضى الله عنه من عد كلامه من عمله قل كلامه  
والترزم اربعة الدعاء للمسلمين بظهر الغيب وسلامة الصدر وخدمة الفقراء وكان مع كل احد  
على نفسه قال بعض الكبار انصت لحديث الجليس ما لم يكن هجرا فان كان هجرا فانصحه فى الله  
ان علمت منه القبول بالطف النصح والافاعتذر فى الانفصال فان كان ما جاء به حسنا فحسن  
الاستماع ولا تقطع عليه حديثه . سخن را سرست اى خردمندوبن . مياور سخن درميان  
سخن . خداوند تدبير وفرهنگ وهوش . نكويت سخن تاينند خوش ﴿١﴾ ولبلونكم ﴿٢﴾  
بالامر بالقتال ونحوه من التكاليف الشاقة اعلاما لاستعلاما او نعاملكم معاملة اخبر ليكون  
اباغ فى اظهار العذاب ﴿٣﴾ حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين ﴿٤﴾ على مشاق الجهاد علما  
فعلمنا يتعلق به الجزاء وقد سبق تحقيق المقام بالا مزيد عليه من الكلام ﴿٥﴾ ونبلا أخباركم ﴿٦﴾  
الاخبار بمعنى اخبر بها اى ما يخبر به عن اعمالكم فيظهر حسناتها وقبحها لان الخبر على حسب  
الخبر عنه ان حسنا فحسن وان قبيحا فقيس فانه اشارة الى ان بلاء الاخبار كناية عن بلاء  
الاعمال ( قال الكاشفى ) نامى از مايم خبرها شمارا كه ميكوييد در ايمان يميز ناصدق وكذب  
آن همرا آشكارا شود . وكان الفضيل رحمه الله اذا قرأ هذه الآية بكى وقال اللهم لا تبلىنا

فانك ان بلوتنا هتكت استارنا وفضحتنا وفيه اشارة الى انه بنار البلاء يخلص ابريز الولاء  
 قيل البلاء للولاء كالذهب للذهب فان بالابتلاء والامتحان تدين جواهر الرجال فيظهر الخالص  
 ويفضح المتناق وعند الامتحان يكرم الرجل اويهان والله تعالى عالم بخصائص جواهر الانسان  
 من الازل الى الابد لانه خافها على اوصافها من السعادة والشقاوة الايعام من خلق وهو اللطيف  
 الخبير ويتغير احوال الجواهر في الازمان المختلفة لا يتغير عام الله فانه تعالى يراهم في حالة  
 واحدة وتغيرات الاحوال كلها كما هي بحيث لا يشغله حالة عن حالة وانما يبلو للاعلام  
 والكشف عن حقيقة الحال قال بعض الكبار العارفون يعرفون بالايبصار ما تعرفه الناس  
 بالبصائر ويعرفون بالبصائر ما لم يدرك احد في النادر ومع ذلك فلا يأمنون على نفوسهم من نفوسهم  
 فكيف يأمنون على نفوسهم من مقدورات ربهم مما يقطع الغلوه وروكان الشيخ عبدالقادر الجيلي  
 قدس سره يقول اعطاني الله تعالى ثلاثين عهدا وميثاقا ان لا يمكرني فويل له فهل امت مكره  
 بعد ذلك فقال حالي بعد ذلك كحالي قبل العهد والله عز ورحمكم فاذا كان حال العارف الواقف  
 هكذا فما حال الجاهل النافل فلا بد من البقطة . بر غفلت سياه دلان خنده مى زند .  
 غافل مشو زخنده دندان نماي صبح ﴿ ان الذين كفروا وصدوا ﴾ اى منعوا الناس  
 ﴿ عن سبيل الله ﴾ اى عن دين الاسلام الموصل الى رضى الله تعالى ﴿ وشاقوا الرسول ﴾  
 وعادوه وخالفوه وصاروا في شق غير شقه والمخالفة اصل كل شر الى يوم القيامة ﴿ من بعدما  
 تبين لهم الهدى ﴾ بما شاهدوا نعمته عليه السلام في التوراة و بما ظهر على يديه من المعجزات  
 ونزل عليه من الآيات وهم قريضة والنضير او المطعمون يوم بدر وهم رؤساء قريش  
 ﴿ لن يضروا الله ﴾ بكفرهم وصددهم ﴿ شيئا ﴾ من الاشياء يعنى زياني نتواند رسانيد  
 خدا را جيزى يعنى از كفر ايشان اثر ضررى بدين خداى و پیغمبر او نرسد بدينك شرر  
 آن شر بدیشان عائد گردد . او شيئا من الضرر اولن يضرروا رسول الله بمشاقته شيئا وقد  
 حذف المضاف لمعظمه وتفطيع مشاقته ﴿ وسيحبط ﴾ السنين لمجرد التأكيد ﴿ اعمالهم ﴾  
 اى مكايدهم التى نصبوها في ابطال دينه تعالى ومشاقه رسوله فلا يصلون بها الى ما كانوا  
 يبغيون من الفوائد ولا يتم لهم الا القتل كما لقريظة واكثر المطعمين ببدر والجلاء عن اوطانهم  
 كما للنضير ﴿ يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول ﴾ في العقائد والشرائع كلها فلا  
 تشاقوا الله ورسوله في شئ منها ﴿ ولا تبطلوا اعمالكم ﴾ اى بمنل ما يبطل به هؤلاء اعمالهم  
 من الكفر والنفاق والرياء والمان والاذى والعجب وغيرها وفي الحديث ان العجب يأكل  
 الحسنات كما تأكل النار الحطاب . درهم عملی که معجزه يافت . رویش زره قبول بر تافت .  
 اى كشته بكار خویش مغرور . وزدركه قرب كشته مهجور . تاجند زعجب وخود نمایی .  
 وزدبدیه منی ومایی . معجب مشو از طریق تالیس . كز عجب بجه فناد ابليس . وليس  
 فيه دليل على احباط الطاعات بالكبائر على ما زعمت المعتزلة والخواارج فان جمهورهم على  
 ان بكبيرة واحدة تحبط جميع الطاعات حتى ان من عبد الله طول عمره ثم شرب جرعة  
 من خمر فهو كمن لم يعبد قط وفي الآية اشارة الى ان كل عمل وطاعة لم يكن بامر الله وسنة

رسوله فهو باطل لم يكن له ثمرة لانه صدر عن الطبع والطبع ظلماتي وانما جاء لشرع وهو نوراني ليزيل ظلمة الطبع بنور الشرع فيكون ممترا وثمرته ان يخرجكم من الظلمات الى النور أي من ظلمات الطبع الى نور الحق فمالك بالاطاعة واستعمال الشريعة وإياك والخليفة والاهمال . نقلت که احمد حنبل وشافعی رضی الله عنهما نشستہ بودند حیب عجمی از کوشه درآمد احمد گفت من اورا سؤالی کنم شافعی گفت ایشانرا سؤال نشاید کرد که ایشان قومی عجب باشند احمد گفت چاره نیست چون حیب فرا رسید احمد گفت چه کویی در حق کسی که ازین پنج نماز یکی ازو فوت شده است و نمی داند که کدامست حیب گفت هذا قاب غفل عن الله فليؤدب یعنی این دل کسی بود که از خداوند غافل بود اورا ادب باید کرد در جواب او متحیر شد شافعی گفت نکفتم که ایشانرا سؤال نشاید کرد والجواب فی الشریعة ان يقضى صلاة ذلك اليوم فالتی توافقها تكون قضاء لها والبواقي من التوافل نسأل الله الاطاعة والانقياد فی کل حال علی الاطراد ﴿ ان الذين كفروا ﴾ بالله تعالی ورسوله ﴿ وصدوا ﴾ الناس ﴿ عن سبيل الله ﴾ الموصول الى رضاه ﴿ ثم ماتوا ﴾ وفارقوا الدنيا ﴿ وهم كفار ﴾ الوال للحال ﴿ فلن يغفر الله لهم ﴾ فی الآخرة لا هم ماتوا علی الکفر فيحشرون علی ما ماتوا علیه كما ورد تموتون كما تعيشون ونحشرون كما تموتون وهو حکم یم کل من مات علی الکفر وان صح نزوله فی اصحاب القلب وهو كما ميرالبر او لعادية القديمة منها كما فی القاموس والمراد البر التي طرح فيها جيف الكفار المقتولين يوم بدر واما البر التي سقى منه المشركون ذلك اليوم وهي بئر ماء فهي منقطة الآن سمعته من بعض اهل بدر حين مروري بها ﴿ فلاتهنو ﴾ من الوهن وهو الضعف والفاء فصيحة ای اذا تبين انکم بما يتلى عليكم ان الله عدوهم يبطل اعمالهم فلا يغفر لهم فلاتهنو ای لاتضعفوا فان من كان الله علیه لا يفاخ ﴿ وتدعوا الى السلم ﴾ مجزوم بالمعطف علی تنهوا والسلام فتفتح السین وكسرها لغتان بمعنى الصالح ای ولا تدعوا الکفر الى الصالح فورا فان ذلك فيه ذلة یعنی طلب صالح مکيد از ایشان که نشانه ضعف وتدل شبا بود ﴿ وانتم الاعلون ﴾ جمع الاعلى بمعنى الاغلب اصله اعليون فبكر هو الجمع بين اخت الكسرة والضمة ای الاغلبون وقال الكلبي آخر الامر انکم وان غلبوكم فی بعض الاوقات وهي جملة حاله مقرررة لعمى النبی مؤكداً لوجوب الانتهاء وكذا قوله تعالى ﴿ والله معكم ﴾ فان كونهم الاغلبين وكونه تعالى معهم ای ناصرهم فی الدارين من اقوى موجبات الاجتناب عما يوهم الذل والضراعة وكذا توفيته تعالى لانجور الاعمال حسبما يعرب عنه قوله تعالى ﴿ وان يترکم اعمالکم ﴾ الوترکم وضائع کردن ای وان يضيها من وترت الرجل اذا قتل له قتيلا من ولد او اخ او حميم فافردته منه من الوتر الذي هو الفرد وفي القاموس وتر الرجل افزعه وادركه بمكره ووتره ماله نقصه اياه انتهى وعبر عن ترك الانابة فی مقابلة الاعمال بالوتر الذي هو اضاعة شئ معتمد به من الانفس والاموال مع ان الاعمال غير موجبة للثواب علی قاعدة اهل السنة ابراز الغاية اللطاف بتصوير الثواب بصورة الحق المستحق وتنزيل ترك الانابة بمنزلة اضاعة

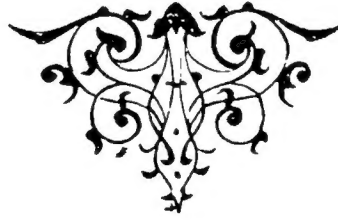
اعظم الحقوق واتلافها وفي الحديث القدسي انما هي اعمالكم ثم اؤديكم اياها وهي ضمير القصة  
يعني ماجزاء اعمالكم الا محفوظ عندي لاجلكم ثم اؤديها اليكم وافية كاملة وعن ابي ذر  
رضي الله عنه رفعه بقول الله تعالى اني حرمت الظلم على نفسي وحرمته على عبادي فلا تظالموا  
فاذا كان الله منزها عن الظلم ونقص جزاء الاعمال فليطالب العبد نفسه بل لا ينبغي له ان يطلب  
الاجر لان الله تعالى اكرم الاكرمين فيعطيه فوق مطلوبه . توبندكي جو كدايان بشرط  
مزدمكن . كه دوست خود روش بنده پروری داند ( وفي التنوي ) عاشقار شادمانی وغم  
اوست . دست مزد واجرت خدمت هم اوست . غير معشوق از تماشا بی بود . عشق نبود  
هرزه سودایی بود . عشق آن شمله است کوجون بر فروخت . هرچه جز معشوق باقی  
جمله سوخت . قال ابوالاث رحمه الله في تفسيره وفي الآية دليل على ان ابدى المسلمين اذا  
كانت عالية على المشركين لا ينبغي ان يجيئوهم الى الصلح لان فيه ترك الجهاد وان لم تكن  
يدهم عالية فلا بأس بالصلح لقوله تعالى وان جنحوا للسلم فاجنح لها اي ان مالوا الى الصلح  
فل اليه وكذا قال غيره هذا نهى للمسلمين عن طاب صاح الكافرين قالوا وهو دليل على  
انه عليه السلام لم يدخل مكة صاحبا لانه نهى عن الصلح وكذا قال الحدادي في تفسيره  
في سورة النساء لا يجوز مهادنة الكفار وترك احد منهم على الكفر من غير جزية اذا كان  
بالمسلمين قوة على القتال واما اذا هجزوا عن مقاومتهم وخافوا على انفسهم وذرائعهم جازلهم  
مهادنة العدو من غير جزية يؤدونها اليهم لان حظر المهادنة كان بسبب القوة فاذا زال  
السبب زال الحظر انتهى والجمهور على ان مكة فتحت عنوة اي قهرا لاصحاحا لوقوع القتال  
بها ولو كان صلحا لما قال عليه السلام من دخل دار ابي سفيان فهو آمن الى آخر الحديث  
﴿ انما الحياة الدنيا ﴾ عند اهل البصرة ﴿ اعب واهو ﴾ باطل وغرور لا اعتبار بها ولا ثبات لها  
الا اياما قلائل وبالفارسية جزاين نيست كه زندگانی دنیا بازيست ناپايدار ومشغولي في اعتبار  
يقال اعب فلان اذا كان فعله غير قاصد به مقصدا محييا واللهو مايشغل الانسان عما يعنيه  
ويهمه وفي الخبر ان الله تعالى يخلق ملكا وهو يمد لاله من اول الدنيا فاذا قال الا الله قامت  
القيامة وفيه اشارة الى ان الدنيا وما فيها من اولها الى آخرها لا وجود لها في الحقيقة وانما هي  
امر عارض زائل والله هو الازلي الابدی ﴿ وان تؤمنوا ﴾ ايها الناس بما يجب به الايمان  
﴿ وتنفقوا ﴾ عن الكفر والمعاصي ﴿ يؤتكم اجوركم ﴾ اي ثواب ايمانكم وتقواكم من الباقيات  
الصالحات التي يتنافس فيها المتنافسون وفي الآية حث على طلب الآخرة العلية الباقية وتنفير  
عن طلب الدنيا الدنية الفانية . مكن تكيه بر ملك وجاه وحشم . كه پيش از تو بودست  
وبعد از تو هم . بدنيا توانی كه عقی خری . بخرجان من ورنه حسرت خوری ﴿ ولا يسألنكم ﴾  
اي الله تعالى ﴿ اموالكم ﴾ الجمع المضاف من صيغ العموم فالمراد جميع اموالكم بحيث يخل  
ادأوها بماشكم وانما اقتصر على شيء قليل منها وهو ربع العشر او العشر تؤدونها الى  
فقر آتكم فطيبوا بها نفسا ﴿ ان يسألنكموها ﴾ اي اموالكم ﴿ فيحلفكم ﴾ اي يجهدكم  
بطاب الكل وبالفارسية بس مبالغه كند در خواستن يعنى كويد همه ارا نفقه كنيد . وذلك

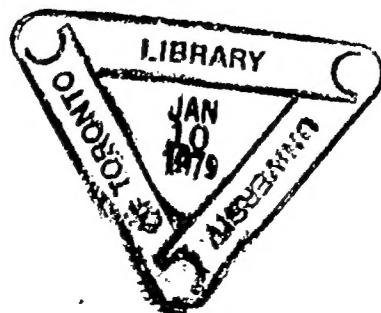


فان الاحفاء والالحاف المبالغة وبلوغ الغاية يقال احفى شاربى اى استأسله اى قطعه من أصله ﴿تجملوا﴾ بها فلا تملطوا ﴿ويخرج﴾ اى الله تعالى ويمضه القرآءة بنون العظمة أو البخل لانه سبب الاضغان ﴿اضغانكم﴾ اى احقادكم وقد سبق تفسيره في هذه السورة قال في عين المعانى اى يظهر اضغانكم عند الامتناع وقال قتادة عالم الله ان ابن آدم ينتم بمن يريد ماله ويقال ويخرج مافى قلوبكم من حب المال وهذه المرتبة لمن يوقى شح نفسه فاما الاحرار عن رق الكونين ومن علت رتبهم فى طلب الحق فلا يسامحون فى استبقاء ذرة ويمطالبون ببذل الروح والزام الغرامات فان المكاتب عبد مابق عليه درهم ﴿هاتم﴾ هاتني بمعنى آكاه باشيد وكوش دايد . واتم كلمة على حدة وهو مبتدأ خبره قوله ﴿هؤلاء﴾ اى اتم ايها مخاطبون هؤلاء الموصوفون يعنى فى قوله تعالى ان يسألكموها الآية ﴿تدعون لتنفقوا فى سبيل الله﴾ استئناف مقرر لذلك حيث دل على انهم يدعون لا نفاق بعض اموالهم فى سبيل الله فيدخل ناس منهم اوصالة لهؤلاء على انه بمعنى الذين اى هاتم الذين تدعون فيه توبيخ عظيم وتحقير من شأنهم والاتفاق فى سبيل الله يعنى نفقة الغزو والزكاة وغيرها ﴿فمنكم من يخل﴾ بالرفع لان من هذه ليست بشرط اى ناس يتخلون وهو فى حيز الدليل على الشرطية الثانية كانه قيل الدليل عليه انكم تدعون الى اداء ربع العشر فمنكم ناس يتخلون به ﴿ومن يتخل﴾ بالجزم لان من شرط ﴿فانما يتخل عن نفسه﴾ فان كلا من نفع الاتفاق وضرر البخل عائد اليه والبخل يستعمل بمن وعلى لتضمنه معنى الامساك والتعدي اى فانما يمسك الخير عن نفسه بالبخل ﴿والله الغنى﴾ عنكم وعن صدقاتكم دون من عداه ﴿واتم الفقراء﴾ اليه والى ما عنده من الخير فاما امركم به فهو لاحتياجكم الى ما فيه من المنافع فان امتثالهم فلكم وان توليتهم فعليكم قال الجنيد قدس سره الفقر يلىق بالعبودية والغنى يلىق بالربوبية ويلزم الفقر من الفقر ايضا وهو الغنى التام ولذلك قال ابن مشيش للشيخ ابي الحسن الشاذلى قدس الله سرهما ان اتيته بفقرك لتلقينه بالعصم الاعظم وتبطل الفقر يصح الغنى عن الغير فيكون متخلقا بالغنى وفى التأويلات النجمية والله الغنى لذاته يذاته ومن غناه تمكنه من تنفيذ مراده واستغناؤه عما سواه واتم الفقراء الى الله فى الابتداء ليخافكم وفى الوسط ليربيكم وفى الانتهاء ليغنيكم عن انانيتكم ويبقيكم بهويته فانه غنى عنكم من الازل الى الابد واتم الفقراء محتاجون اليه من الازل الى الابد . مراورا رسد كبريا ومنى . كه ملكش قديمست وذاتش غنى . ولما كان الله غنيا جوادا احب ان يخاف عباداه بأخلاقه فأمرهم بالبذل والاتفاق فان السخاء سائق الى الجنة والرضى والقربة . درخبرست كه خالد بن وليد ازسفرى باز آمد از جانب روم وجماعى از ايشان اسير آورده رسول عليه السلام برايشان اسلام عرضه كرد قبول نكردند بفرمود تاجند كس را از ايشان بكشتند باخر جوانى را بياوردند كه اورا بكشتند خالد ميكويد تبغ بر كشيديم تا بزمن رسول عليه السلام كفت آن بكي را مزان يا خالد كفتم يارسول الله درميان اين قوم هيچ كس در كفر قوى ترازين جوان نبوده است رسول

فرمود جبریل آمده و میگوید که این یکی رامکش که در میان قوم خویش جوانمرد بوده است و جوانمرد را کشتن روانیست آن جوان گفت چه بوده است که مهرباران خود نرسانیدید گفتند در حق تو وحی آمده است ای بشیر ترا درین سرای با کافر جوانمرد عتاب نیست و ما را دران سرای بامؤمن جوانمرد حساب نیست آن جوان گفت اکنون بدانستم که دین شما حقست و راست ایمان بر من عرضه کنید که از جوانمردی من جز قوم من خبر نداشته باشند اکنون یقین همی دانم که این سید راست گویند استشهد ان لا اله الا الله و اشهد ان محمدا رسول الله پس رسول خدا فرمود که آن جوانمرد خلعت ایمان بپیرکت جوانمردی یافت . جوانمرد اگر راست خوای و لیست . کرم پیشه شاه مردان علیست ﴿ وان تتولوا ﴾ عطف علی ان تؤمنوا ای وان تعرضوا عن لایمان والتقوی و عما دعاکم الیه و رغبتکم فیه من الاتفاق فی-بیلہ ﴿ یتبدل قوما غیرکم ﴾ ای یذهبکم و یخاق مکانکم قوما آخرین ﴿ ثم لا یكونوا امثالکم ﴾ فی التولی عن الایمان والتقوی والاتفاق بل یكونوا راغین فیها و کلمة ثم لا دلالة علی ان مدخولها ما یتبعه المخاطب لتقارب الناس فی الاحوال واشتراك الجلی فی الميل الی المال والخطاب فی تتولوا لقربش والبدل الانتصار وهذا کقوله تعالی قان یکفر بها هؤلاء فقد وکانا بها قوما لیسوا بها بکافرین او للعرب والبدل العجم وأهل فارس کجروی انه عایه السلام سئل عن القوم وکان سلمان الی جنبه فضرب علی فخذہ فقال هذا وقومه ولذی نفسی بیده لو کان الایمان منوطا بالزیا ای معلقا بالنجم المعروف لتناولہ رجال من فارس فدل علی انهم الفرس الذین اسلموا وفيه فضیلة لهذه القبيلة وفي الحديث خیرتان من خاقه فی ارضه قریش خیرة الله من العرب وفارس خیرة الله من العجم کما فی کشف الاسرار . ودر باب آورده که ابو الدرداء رضی الله عنه بعد از قرائت این آیت می گفت بشروا یابی فروع و مراد پارس- یاسند . قال فی الفاموس فردخ دستور اخو اسماعیل واسحق ابوالعجم الذین فی وسط البلاد انتهى وفيه اشارة الی منقبة قوم یعرفون بخواجکان ونجومهم من کبار اهل الفرس وعظماء اهل الله منهم وهم کثیرون ومنهم الشیخ سعدی الشیرازی وقد تقطع من الفجر لی الظهیر ثم ترک باختیاره علی ما فی انواقمات الحمودیه ثم هذا بدل علی ان الله تعالی قد استبدل ناولث الکفار غیرهم من المؤمنین وقیل معناه وان تتولوا کلکم عن الایمان فحیث یتبدل غیرکم قال تعالی ولولا ان یكون الناس امة واحدة الآیه قال بعضهم لا یستقر علی حقیقة بساط العبودیه الا اهل السعادة الاتراء یقول وان تتولوا الآیه وفي لآیه اشارة الی ان الانسان خلق ملولا غیر ثابت فی سلب الحق تعالی وان من خواصهم من برغب فی طاب الحق بالجد والاجتهاد من حسن استعداد الروحانی ثم فی اثناء السلوک بمجاهدة النفس ومخالفة هواها بظماً للمهار وسهر الابل تملی النفس من مکایدة الشیطان وطاب الرحمة یتولی عن الطلب بالخذلان ویتلی بالکفران ان لم یکن معاناً بمجذبة العناية وحسن الرعاية فالله تعالی قادر علی ان یتبدل به قوما آخرین فی الطلب صادقین وعلی قدم العبودیه ثابتین وقد دار کتیم جذبات العناية مع فتنین للهدایة وهم اشد رغبة داعز رهبة منکم ثم لا یكونوا امثالکم فی الاعراض

بعد الاقبال والانكار بعد الاقرار وترك الشكر والتناء بل يكونوا خيرا منكم في جميع الاحوال  
اظهارا للقدرة على ما يشاء والحكمة فيما يشاء كذا في التأويلات النجمية  
تمت سورة القتال بعون الملك المتعال وقت الضحوة الكبرى من يوم الثلاثاء الخامس والعشرين  
من ذي الحجة الشريف من السنة الثالثة عشرة بعد مائة وألف من هجرة من له العز والشرف





PLEASE DO NOT REMOVE  
CARDS OR SLIPS FROM THIS POCKET

---

UNIVERSITY OF TORONTO LIBRARY

---

BP  
130  
.4  
H34  
1911a  
v.8

Hakki, Isma'il, Brusevi  
Tafsir ruh al-bayan